

فتاویٰ مفتی محمود

جلد اول

فیہدایتِ محترمہ الامام مولانا مفتی محمود
شیخ الحدیث جامعہ قاسم العلوم بنیان۔



منسل مسجد پابلیک بائی سکول، احسنیت روڈ، لاہور۔ فون: ۰۴۲-۵۳۲۷۹۰۱-۴

Fatawa Mufti Mahmood Vol.1

By

Maulana Mufti Mahmood

ISBN : 969-8793-19-4

قادیانی مجاہدوں کی سوانح و شہادت نے بعد حقوق و برکتوں کی دے گئے ایک ۱۹۸۲ء

کلامت پاکستان پر رجسٹریشن NO F21-2365/28041.OPR

رجسٹریشن نمبر 17227-Copr to 17233-Copr حق با ترجمہ ریاض الدانی محفوظ ہیں

قادیانی منبر - حق و باطل (انجمن آیت باقی اہل بیت)

تفصیل

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

۱۰۰۰ باب (۱۰۰۰ باب)

تساب

والعالم

أستاذ العلماء

حضرت مولانا مہتاب خان

کے نام

تحقیق و تخریج

زیر سرپرستی

حضرت مفتی روزئی خان دایم مجدد (دارالافتاء برائے ہکونیک)

مرتبین

مولانا نعیم الدین مدظلہم (استاذ الحدیث جامعہ مدنیہ، لاہور)

مولانا عبدالرحمن (خطیب جامع مسجد عالی موزمن آباد، لاہور)

حافظ محمد ریاض درانی (خطیب جامع مسجد پائنت ہائی سکول، وحدت روڈ، لاہور)

تصحیح

مولانا محمد عارف (استاذ جامعہ مدنیہ، لاہور)

فہرست

۳۱	عرض ناشر	محمد ریاض دہانی
۳۲	تقریب دہانی	محمد ریاض دہانی
۳۵	تقریب	حضرت مولانا اکبر عبدالرزاق انکندہ صاحب دست برکات
۳۷	تقریب	شیخ الحدیث مولانا ابوالراہد محمد سرفر از خان صفور نور اللہ مرقدہ
۳۹	تقریب	شیخ الشیخ خواجہ غوثی بھٹائی حضرت مولانا خواجہ بھٹائی صاحب امت برکات
۴۱	پیش لفظ	فائدہ حقیقت میں محمود مولانا افضل الرحمن صاحب زید محمد عم
۴۹	مقدمہ	حضرت مولانا مفتی محمد جمیل خاں

کتاب کا خاکہ

۱۶۳	ثواب کے عقائد سے تھیں جو پر ختم پڑنے کی شرعی حیثیت
۱۶۳	نماز فجر کے بعد درود شریف کے ورد کا حکم
۱۶۳	کیا کتاب ”جموعہ الاسلام“ بیکار و حنا جائز ہے
۱۶۵	کیا گناہ کبیرہ کے مرتکب پر لعنت کرنا جائز ہے
۱۶۶	کیا خود کو گمراہ کہنا جائز ہے
۱۶۷	کیا عیسائی کے ساتھ ایک برتن میں کھانا جائز ہے
۱۶۷	اقلیتوں کی سیٹ کے لیے خود کو عیسائی ظاہر کرنے کی شرعی حیثیت
۱۶۹	ہندو اور گرجا گھر کے عیسائیوں کو کافر کہنے کی شرعی حیثیت
۱۷۰	کیا عالم دین سے بایکٹ کرنا جائز ہے
۱۷۴	”اہل سنت والجماعت“ کہلانے کی وجہ
۱۷۳	حضرت مولانا علی قاسم کا پتھر کے چپے بھانپنا
۱۷۳	کسی کے ذریعہ سے دعا کرنے اور غیر ہندو سے مدد مانگنے کی شرعی حیثیت
۱۷۹	دعائیں بزرگوں کو وسیلہ بنانے کا حکم

- ۱۸۰ مشرک کی دراج سے فیض پہنچنے کا حکم
- ۱۸۱ الہامات و کرامات اولیاء حق ہیں
- ۱۸۲ غیر اللہ کو خدا شریک ہے
- ۱۸۳ اغشا یا محمد کہنے کا حکم
- ۱۸۴ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر کہنے کا عقیدہ
- ۱۸۵ اولیاء کے حرکات پر چہ ظاہر کرنے کا حکم
- ۱۸۶ قیروں پر یوں سے مطلب حاصل کرنا
- ۱۹۱ بحق، بوسیلہ، بغیر کہنے کا حکم
- ۱۹۰ "شفاقت کن مرا" کہنے کا حکم
- ۱۹۲ نذر اللہ کی شرعی حیثیت۔
- ۱۹۵ مزار پر چہ نور کو ذبح کرنے کا حکم
- ۱۹۵ سلام سونے کا قرآن و حدیث سے ثبوت
- ۲۰۰ پیرانہ کو شرف ماننا
- ۲۰۳ گیارہویں شریف کو ادب و تحسین کرنا
- ۲۰۳ پیر کا حال پر مطلع سمجھنا
- ۲۰۳ غیر اللہ کا نذر ماننا
- ۲۰۵ سید عبد القادر کے نام
- ۲۰۶ پیر کی گائے
- ۲۰۲ خاک شفا کا حکم
- ۲۰۷ پیر کے قائم کردہ کنوئیں سے شفا کا عقیدہ
- ۲۰۸ حجرہ میں سبیلوں کا نام
- ۲۰۹ بادشہ کے لیے مزار کو غسل دینا
- ۲۱۰ نقصان سے بچنے کے لیے بڑوں کے خاندان کو رقم دینا
- ۲۱۱ عقائد و اعمال کی بعض ہدایات و رسومات
- ۲۱۲ رقیق الاول میں چراغاں کرنا
- ۲۱۵ آسب سے بچنے کے لیے لوہا وغیرہ رکھنا

- ۲۱۹ کم از او کی حرمت کے خوف سے ہزاروں نے ترک کیا، اٹھانے والا
- ۲۱۷ چالیسویں میں برادری میں اٹھانے کی تہیہ کریں
- ۲۱۸ نماز بتلاؤ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھا
- ۲۱۹ سزا کے قریب چلو، وزن کرنے کی تہیہ شریعت
- ۲۲۰ پادشہ کے لیے شہید کی قبروں پر چاند نور ڈال کر دیا
- ۲۲۱ حق کی قبر پر خیرات کا کھراؤ ڈال کر دیا
- ۲۲۲ محبت مان کر حجاز پر قربانی کرنا
- ۲۲۲ تعویذات کا اثر بھی
- ۲۲۳ غم نجوم پر عمل کرنا
- ۲۲۴ ہفتین پاک کے ذریعہ قرآن اٹھانی
- ۲۲۷ تعویذات کے ذریعے مکان خالی کرنا
- ۲۲۸ رات پر قرآنی آیات کے تعویذات کرنا
- ۲۲۸ قادیانیوں سے عیسائیوں کا ٹھٹھکا
- ۲۳۰ قادیانی کا اپنے آپ کو مسلمان کہنا
- ۲۳۱ راجہ کی مرزاؤں کی امانت کا حکم
- ۲۳۲ قادیانی کی دعوت نہان
- ۲۳۲ مرزاؤں کی مسلمان ہونا سے رشتہ کرنا
- ۲۳۳ حقیقت مرزاؤں کی رشتہ سے پیسے حقیقت
- ۲۳۴ مرزاؤں کے دربار و ادب کا نقل ہیں
- ۲۳۵ راجہ کی مرزاؤں کا حکم
- ۲۳۶ مسلمان ہونے والے قادیانی کا اپنے خاندان سے تعلق
- ۲۳۷ مرزاؤں کو کھانا نہ کھانے کا حکم
- ۲۳۸ قادیانوں سے تعلقات
- ۲۳۹ مرزاؤں سے نکاح کا حکم
- ۲۴۰ قادیانی کا جنازہ پڑھانے والے امام کا حکم
- ۲۴۱ کھانے پینے کا احتیاط نہیں

- ۲۳۳ "فرق شیعوں" سے تعلقات کا حکم
- ۲۳۵ "شیعوں کو مکمل نبول" کا حکم
- ۲۳۶ کلمہ طیبہ میں اضافہ کرنے والے کا حکم
- ۲۳۶ شیعوں تہرائی کا ذریعہ
- ۲۳۷ حضرت عائشہ صدیق اکبر پر تہمت لگانے والے شیعوں کو روکا حکم
- ۲۳۸ شیعوں سے مٹی لڑکی کے کھان کا حکم
- ۲۳۹ روافضی کی رسوم باطلہ
- ۲۵۲ نابالغ مٹی لڑکی کا شیعہ سے نکاح
- ۲۵۳ لاعلمی میں لڑکی کا نکاح شیعہ سے کر دینا
- ۲۵۴ تہرائی شیعہ سے تعلقات
- ۲۵۵ مسلمان لڑکی سے شیعہ کا نکاح درست نہیں
- ۲۵۵ ایسے شیعہ وائرہ اسلام سے خارج ہیں
- ۲۵۷ شیعہ لڑکی سے نکاح
- ۲۵۹ "صحابہ کرام چھ نہیں سمجھتا" کہنے کا حکم
- ۲۶۰ سنی کہلوانے والے شخص کا شیعوں جیسے فعل انجام دینا
- ۲۶۰ سنیوں کے امام کی شیعوں کی مجلس میں شرکت کرنا
- ۲۶۲ سب صحابہ پر کرنے والے شیعوں کا حکم
- ۲۶۲ قرآن مجید کے متعلق شیعوں کے عقائد
- ۲۶۳ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان لگانے والے کا حکم
- ۲۶۵ تلافی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قاتل کا حکم
- ۲۶۶ حضرات شیخین رحمہ اللہ کی خلافت کے محرک کا حکم
- ۲۶۷ صحابہ کرام علیہ السلام پر تنقید کے بارے میں امام ابو جعفر کا مسلک
- ۲۶۲ صحابہ کرام علیہ السلام پر تنقید سے آخرت کا پل
- ۲۷۳ شیعہ سے بد یہ لینے کی شرعی حیثیت
- ۲۷۳ کفر یہ عقائد نہ کہنے والے شیعوں سے تعلقات
- ۲۷۵ شیعوں سے تعلقات نہ کہنے کا حکم

- ۲۷۷ ایسا شخص ہی نہیں کہلا سکتا
- ۲۷۸ جہ کے عقائد و اعمال کیسے ہونے چاہئیں
- ۲۷۹ قرآنی غنہ والے بیگانہ کا مرد بننے کا حکم
- ۲۸۰ سنی امام کا تہذیبی کا جنازہ پڑھنا
- ۲۸۱ سنی امام کا شیعہ کا نکاح پڑھنا
- ۲۸۲ اہل تشیع کی قربانی میں شرکت
- ۲۸۳ مودودی عقائد رکھنے والے افضل کے ساتھ تعلقات رکھنے کا حکم
- ۲۸۴ مودودی صاحب کی کفریہ تحریریں
- ۲۸۶ مودودی صاحب کو دینی رہنما تسلیم کرنا
- ۲۸۶ قاسم کا تحریر سے منسلک لوگوں کے ساتھ تعلقات
- ۲۸۷ اللہ کی شان میں گستاخی کرنے کا حکم
- ۲۸۹ توہین آمیز کلمات کا حکم
- ۲۹۰ "زمین و آسمان خود پیدا ہو گئے" کہنے کا حکم
- ۲۹۱ "سیراجی بھی دی خدا بھی ہے" کہنے کا حکم
- ۲۹۲ "اللہ اللہ" کی نفی
- ۲۹۳ "میں بھی رب اور جسم ہو سکتا ہوں" کا حکم
- ۲۹۴ "میں سور کا گھر دیکھ آیا ہوں" کا حکم
- ۲۹۵ "محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نور بنا کر" کا حکم
- ۲۹۶ "یہ مالک، مختار ہیں" کا حکم
- ۲۹۷ "یہ ہماری مشکل کشائی کرتا ہے" کا حکم
- ۲۹۸ ہر کے تصرف الامور کا عقیدہ
- ۳۰۱ "ہاں ہمارا خدا اوستی ہے" کا حکم
- ۳۰۲ "ایسے رب کو میں نہیں مانتا" کا حکم
- ۳۰۳ دین اور اہل دین کی توہین کرنے والے کا حکم
- ۳۰۵ "جو یہ کہہ گا کفر ہے" کہنے کا حکم
- ۳۰۶ حضرت: نو تو ی مرنے کو کافر کہے گا لے گا حکم

- ۳۰۷۔ راجہ بدھ داس سے متعلق غلامی پر مبنی
- ۳۰۸۔ قمری طرب بھٹہ سے متعلق غلامی پر مبنی
- ۳۰۹۔ غلامی کی ترقی کرنے والے کا نظم
- ۳۱۰۔ شریعت کی ترقی کرنے والے کا نظم
- ۳۱۱۔ ”غلام اور شریعت کو جوڑنے کا ڈال“ کا نظم
- ۳۱۲۔ بھڑات کا انکار
- ۳۱۳۔ تباہی کرنے والے کو موت بھڑکانے والے کا نظم
- ۳۱۴۔ ”قرآن میں نماز پڑھنے کا حکم نہیں“ کہنے والے کا نظم
- ۳۱۵۔ ”ہندو کا عقیدہ“ کہہ کر کہنے کا نظم
- ۳۱۶۔ ”حدیث و عطلہ ملت“ کا نظم
- ۳۱۷۔ داؤد کی فتح کرنے والے کا نظم
- ۳۱۸۔ داؤد کی شہر کی مدد
- ۳۱۹۔ ”تمام تقابیر پر تحفہ“ کہہ کر ”کا نظم
- ۳۲۰۔ ”اگر جبریل میں بھی کہہ دیں“ کا نظم
- ۳۲۱۔ بلا بھڑکانے والی
- ۳۲۲۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں افسانے کے حوالہ
- ۳۲۳۔ برہمن کی کتہہ میں نماز
- ۳۲۴۔ صحیح عقائد
- ۳۲۵۔ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر امتداد اور ترقی“
- ۳۲۶۔ ”مساخات کا نعرہ“
- ۳۲۷۔ سراق میں اپنا آنکھوں سے دیکھنا
- ۳۲۸۔ ”نورِ ہدیہ“ کو جاننا دماغ اور دین کی کرد
- ۳۲۹۔ حضور نبی کے علم کو خدا کے علم سے موازنہ کرنا
- ۳۳۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علمی و اخلاقی بے نظیر ہیں
- ۳۳۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق میں ملت کے عقائد
- ۳۳۲۔ ”میں کل کو جو وہ عالمِ لایب اور طرفی کا عقیدہ“

- ۳۴۳ قرآن کریم میں قریظ
- ۳۴۴ کیا حضرت ثرواء مکمل شیعہ غلاموں کو قربہ تھے یا ان میں سے کچھ کھانا کھاتے تھے
- ۳۴۵ تلوچہ الیچان کو برسات مائے الاکاف ہے
- ۳۴۶ انریہ غلط دلی لکھ
- ۳۴۷ "لکھ لی کا تھپا، دھرا ہے" کا شعر
- ۳۴۸ ولدوں آئیں نہ کب کرنا
- ۳۴۹ حق قرآن کے فقرے کیا تھیں
- ۳۵۰ کیا کھانا یا دھواں آتے تھے یا کھانا
- ۳۵۱ کھڑے ہو کر صو آو مسامحہ
- ۳۵۲ مجلس کے عقائد پر قیام کرنا
- ۳۵۳ میلہ میں آتے ہو کھانا دینا
- ۳۵۴ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم روہن تھے ہیں
- ۳۵۵ کیا خدا اب صرف روہن کا ہے
- ۳۵۶ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں تھے ہیں
- ۳۵۷ انسانی حق پر اصرار، اصرار میں اللہ یا نہیں
- ۳۵۸ کیا یہ دونوں لکھ جانا ہے
- ۳۵۹ یاروں اللہ نہ لکھ کے کھانا کھانا
- ۳۶۰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں کھانا کھانا کھانا
- ۳۶۱ خدا اور رسول کے ہمارے، اللہ اللہ، کھانا کھانا
- ۳۶۲ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھانا کھانا
- ۳۶۳ یار اللہ لکھ لکھ
- ۳۶۴ مسئلہ اصرار و اجار
- ۳۶۵ حضرت ابی سعید خدری کے کھانا کھانا کھانا
- ۳۶۶ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ میں کھانا
- ۳۶۷ کھانا کھانا کھانا
- ۳۶۸ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ میں کھانا

- ۳۲۸ حضرت امیر معاویہؓ پر لڑنے والے کا حکم
- ۳۷۰ توہین صحابہؓ کی عتاب کی معافی کی حیثیت
- ۳۷۲ خذوہ کو عاصب کہنے والے کا حکم
- ۳۷۱ کافرو مرتدوں اور عیالہاں ہے
- ۳۷۳ حضرت ابو ذر صدیقؓ اور ابو بکر صدیقؓ کی فضیلت و دنیا
- ۳۷۴ امام حسینؓ کی حضرت صدیق اکبرؓ پر فضیلت کا عقیدہ
- ۳۷۵ حضرت صدیق اکبرؓ کی صحابیت کا انکار
- ۳۷۸ حضرت مسینؓ کی حضرت خلیفہ راشدؓ پر فضیلت کا عقیدہ
- ۳۷۹ حضرت صدیق اکبرؓ کی جڑوں انصاف و جبریت
- ۳۸۲ کہا پانچواں مسلک مسن ہے
- ۳۸۳ تقلید سے رجوع کرنا
- ۳۸۵ فرقہ جیہ
- ۳۸۶ کیا فاسق و فاجر سید قائل احترام ہے
- ۳۹۱ کہ عصر کے وقت پانی پینا جائز ہے
- ۳۹۲ کیا لفظ "اللہ" کا ترجمہ "خدا" سراسر جہل ہے
- ۳۹۳ کیا بل خاند کے عقائد پر محنت کیے بغیر محض اپنے توکل کے عقیدہ کی بنا پر بغیر انتظام کیے تلخ پڑھا جائز ہے
- ۳۹۵ ایک شرکیہ شعر
- ۳۹۶ اسرائیلی عقائد سے ارتقاء شخص نامگان
- ۳۹۷ کسی کا مسلمان یا مرتد ہوا اس امر میں متبر ہے
- ۳۹۸ کسی عالم دین کو بے دین اور کتب کی شرعی حیثیت
- عروش کو بطور کشف و تبصیر جاننے میں حضورؐ کو دیکھنے، عالم برزخ میں ادایا، کرساتھ اجتماع
- ۳۹۹ وغیرہ دعووں کی شرعی حیثیت
- ۴۰۲ کیا محمد بن عبد الوہاب نجدی، حنفی اور ہندی تھے
- ۴۰۵ حضرت حسینؓ کی سزا کو ذی غرض
- ۴۰۷ کیا یزید کے ادوی نے اس کا عقیدہ رکھا ہے
- ۴۰۸ چالیسویں میں ہر مہاسب کا مانع گائے نہ رہا

- ۴۰۹ یزید کے بارے میں بحث کی ضرورت نہیں
- ۴۰۹ یزید کو خطیہ المسلمین کہنا
- ۴۱۴ یزید کی وصیت کا حکم
- ۴۱۴ یزید کے بارے میں اہل دیوبند کا موقف
- ۴۱۷ کتاب الطہارت
- ۴۱۸ احکام اعتناء بوقت اعتناء سلام کا حکم
- ۴۲۰ صرف ڈھیلے سے اعتناء
- ۴۲۱ احکام وضو وحسل
- ۴۲۱ کان کے سوراخ میں پانی پہنچنا
- ۴۲۲ حالت جنابت میں بچوں کو وضو پلانا
- ۴۲۳ ناپاکی کی حالت میں نماز سے الودیعہ ضروری ہے
- ۴۲۳ ناخن پائش پر وضو
- ۴۲۵ وضو میں شک کا حکم
- ۴۲۶ نماز میں ہوا خارج ہونے کا شبہ
- ۴۲۷ معذور کی طہارت کے احکام
- ۴۲۸ معذور کی طہارت کا حکم
- ۴۲۹ برائے سیر کی مستقل رسواہ پر وضو
- ۴۳۰ کس پانی سے وضو جائز ہے
- ۴۳۰ حقہ کے پانی سے وضو
- ۴۳۱ فوقہ وضو
- ۴۳۳ پانی کے نتیجے سے قطرات کا اثر
- ۴۳۳ اسٹیج کے کچھ اور بعد قطرات کا اثر
- ۴۳۳ کنوئیں کے احکام
- ۴۳۵ پرانے کنوئیں کو پاک کرنے کا طریقہ
- ۴۳۶ ناپاک کنوئیں کے قریب نکلے کا حکم

- ۴۳۷ ناپاک کنویں سے پانی نکالنے والے کو دینے کا حکم
- ۴۳۸ چاری کنویں میں ناپاکی کرنا
- ۴۳۸ ناپاکی نکالے بغیر کنواں پاک نہیں ہوگا
- ۴۳۹ کنویں میں گٹر کا پانی مل جانا
- ۴۴۰ شہر سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا
- ۴۴۱ کھلے کے گڑے ہوئے کنویں کی دوبارہ کھدوائی
- ۴۴۱ کنواں پاک ہونے کی کوئی صورت نہیں
- ۴۴۲ چرک پانی سے پکا ہوا کھانا
- ۴۴۳ بچے کا کنویں میں پینے کا پانی کرنا
- ۴۴۵ کنویں میں تین چڑیوں کا کرکرم ہو جانا
- ۴۴۵ سرخے کا کنویں میں گر کر سڑ جانا
- ۴۴۶ خیم کے احکام
- ۴۴۷ مسجد اور گھر کی دیوار پر حجر
- ۴۴۷ موزوں پر مس کے احکام
- ۴۴۸ جراب پر مس
- ۴۵۰ حیض و نفاس کے احکام
- ۴۵۱ حالت حیض میں بچوں کو پڑھانا
- ۴۵۱ حیض اور استماعہ کا تعین
- ۴۵۳ حیض کی عادت بدل جانا
- ۴۵۷ کتاب المساجد
- ۴۵۹ احکام مساجد
- ۴۵۹ آداب مسجد
- ۴۶۰ مسجد کو گھر بنا لینا
- ۴۶۲ مسجد کی دیوار سے متصل بیت الخلاء کی تعمیر
- ۴۶۲ مسجد میں سونا
- ۴۶۳ مسجد کے چاروں طرف میں مٹی کو تیل کا استعمال

- ۴۶۲ مسجد کی دکان پر من کوڑا لے رہا
- ۴۶۳ مسجد میں عین منہ
- ۴۶۵ مسافر مقام کے، اپنے مسجد میں رہائش
- ۴۶۵ مسجد میں رسالت کو کرنا
- ۴۶۶ مسجد کی پھبت پر جماعت کرنا
- ۴۶۷ مسجد کی خراب کے آگے، مکہ مکرمہ
- ۴۶۸ مسجد کی بجلی کا استعمال
- ۴۶۹ امام کا مسجد کی مسجد و راستہ، ہر پر دستمالی نہ
- ۴۶۹ مسجد کا درختنا وان بند کر دے
- ۴۷۱ مسجد کو تڑکھوتے پھانے کے لیے دروازہ بند کرنا
- ۴۷۳ مسجد سے امتداد رکازوں کا حکم
- ۴۷۴ مسجد کے محلہ کو، اسے نہ
- ۴۷۴ امام صاحب کا مسجد کے صحن کو، سہ بنانا
- ۴۷۵ عراب کو درپان میں رکھنا
- ۴۷۶ بیت اظہار نے میں مسجد کی ہے خواتین نہیں
- ۴۷۷ مسجد سے متصل مکان والے بیت الخلاء، کس طرح بنائیں
- ۴۷۸ مسجد میں، پھر سے کرنا
- ۴۷۹ مسجد کے پھت پر گورہ و طیس کرنا
- ۴۷۹ مسجد میں بدینہ و اربیل کا استعمال
- ۴۸۰ مسجد میں، صحن و دلچرخ
- ۴۸۰ مسجد میں تعلیم و حق و حکم
- ۴۸۱ مسجد میں، حد و سرحد
- ۴۸۳ مسجد میں، آؤں پاک کی تعلیم
- ۴۸۳ مسجد میں سکون کی فتاویٰ کا معاد
- ۴۸۴ مسجد کے برآمدہ میں قرآنی تعلیم
- ۴۸۵ مجھ نے کچھ کا مسجد میں نہ ملنا

- ۳۸۶ کیا کسی مسجد کو "مسجد ضرار" کہنا درست ہے
- ۳۸۸ درجہ کے قریب مسجد کی تعمیر
- ۳۸۹ نماز کی وجہ سے دوسری مسجد کی تعمیر
- ۳۹۰ غلط لوگوں کی وجہ سے دوسری مسجد تعمیر کرنا
- ۳۹۲ مسجد ضرار کی تعریف
- ۳۹۳ امام صاحب کا مسجد سے نکلنے کے بعد دوسری مسجد بنانا
- ۳۹۴ مسجد کے مسئلہ پر غلط صلح کرنا
- ۳۹۷ مالک کی اجازت سے قائم مسجد کو مسجد ضرار کہنا
- ۳۹۸ بلا وجہ کسی مسجد کو مسجد ضرار کہنا
- ۵۰۶ کیا ایک مسجد کے قریب دوسری مسجد بنانا جائز ہے
- ۵۰۳ رفیع اختلافات کے لیے دوسری مسجد بنانا
- ۵۰۴ اہم وجوہات کی وجہ سے دوسری مسجد بنانا
- ۵۰۵ امام سے ناراضگی کی بنا پر دوسری مسجد کی تعمیر
- ۵۰۸ قبیلوں کے اختلاف کی وجہ سے دوسری مسجد کا قیام
- ۵۰۹ مسجد ثانی کی تعریف پر صلح کا معاہدہ
- ۵۱۰ دور ہونے کی وجہ سے دوسری مسجد کی تعمیر
- ۵۱۱ مسجد کی دو حصوں میں تقسیم
- ۵۱۳ کیا مسجد کو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے
- ۵۱۴ پانی آ جانے کی وجہ سے مسجد کی دوسری جگہ منتقل
- ۵۱۵ جنگ کی وجہ سے دوسری جگہ مسجد بنانا
- ۵۱۶ بے پردگی کی وجہ سے مسجد کی دوسری جگہ منتقل
- ۵۱۷ ویران جگہ کی وجہ سے مسجد کو ختم کرنا
- ۵۱۸ نماز کے قے کر دوسری جگہ منتقل کرنا
- ۵۱۹ ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں استعمال کرنا
- ۵۲۱ ضرورت کی بنا پر مسجد کی منتقلی
- ۵۲۲ وقف شدہ زمین قیامت تک مسجد کے لیے ہے

- ۵۲۳ مسجد کی جگہ دھرتی محمد کے لیے استعمال کرنے کا حکم
- ۵۲۴ مسجد کی جگہ پر مدرسہ کی تعمیر
- ۵۲۵ اور جگہ وقف مکان کو مدرسہ بنانا
- ۵۲۶ مسجد کی جگہ کا طلبہ استعمال
- ۵۲۷ مدرسہ خانہ کے اندر چوڑائی کی تعمیر
- ۵۲۸ مسجد کی زمین سے درآمد کرنا
- ۵۲۹ مسجد کے تختوں میں کراچی کے لیے نیا مکان
- ۵۳۰ مسجد کے چاروں طرف سے بنانا
- ۵۳۱ مسجد کی اطلاع دینا کرنا
- ۵۳۲ مسجد کے محکمہ کو مدرسہ میں تبدیل کرنا
- ۵۳۳ خبر مسجد کی مشورے سے تبدیل کرنا
- ۵۳۴ مسجد کے مالکان کو اس پر راجع
- ۵۳۵ مسجد کے درمیان سے سڑک بنانا
- ۵۳۶ زون کی واقفیت سے مسجد
- ۵۳۷ مسجد کے محکمہ میں سکون کی تعمیر
- ۵۳۸ مسجد میں توسیع کے بجائے "نئی" کی تعمیر
- ۵۳۹ وطنوں کی بجائے دکانوں کی تعمیر
- ۵۴۰ مسجد کے نیچے جسے محل رہائش بنانا
- ۵۴۱ محراب کو بچھنے سے
- ۵۴۲ مسجد کی پروردگار کی شاندار محراب بنانا
- ۵۴۳ مسجد کے نیچے سے جگہ اور جگہ پر مدرسہ کی تعمیر
- ۵۴۴ مسجد کے صحن میں تہہ کی تعمیر
- ۵۴۵ مسجد میں صحن کا کوئی کرنا
- ۵۴۶ مسجد کی تہہ پر تہہ اور جگہ بنانا
- ۵۴۷ پرانی مسجد کی تہہ پر تعمیر کرنا
- ۵۴۸ مسجد کی جگہ پرانی محراب میں بنانا

- ۵۳۷ مسجد کے احاطہ کے اندر باقی عمارتیں۔
- ۵۳۹ مسجد کی وقف شدہ زمین پر تعمیر
- ۵۳۹ امام مسجد کے مکان کی تعمیرات میں توسیع
- ۵۵۰ مسجد کی وقفہ زمین کی آمدنی کو دوسرے امور پر خرچ کرنے سے منع کرنا
- ۵۵۱ مسجد کی دیوار پر کتبہ لکھنے سے منع کرنا
- ۵۵۴ مسجد کی دیوار پر دیواروں کی تعمیر
- ۵۵۳ تعمیر آباد مسجد کے ضمن میں کتبہ تعمیر کرنا
- ۵۵۴ مسجد کو مکان میں دینا
- ۵۵۷ آمدنی کے لئے مسجد کے احاطہ کو کھولنا
- ۵۵۸ وقف کا مسجد کے احاطہ میں داخل کرنا
- ۵۵۶ مسجد کی زمین نو مکان میں شامل کرنے کا حکم
- ۵۶۰ خوش آئینہ کے احاطہ میں مسجد کی زمین پر تصرف درست نہیں
- ۵۶۱ سارا مسجد میں دوسری گاہ کی تعمیر
- ۵۶۲ قیامت تک مسجد رہے گی
- ۵۶۳ پرانی مسجد کا کتبہ تحریر
- ۵۶۴ مسجد کے حصوں پر مستحقوں کی تعمیر
- ۵۶۵ مسجد اور مدرسہ کے پرانے سامان کا حکم
- ۵۶۵ ایک مسجد کی ایمنٹ کا دوسری مسجد کے لئے استعمال
- ۵۶۶ مسجد کے سامان کو فروخت کرنا
- ۵۶۷ یہ نئی مسجد کا سامان پرانی مسجد میں استعمال کر سکتے ہیں
- ۵۶۸ اجنبی کی مسجد کا سامان اپنا نہیں
- ۵۶۹ مسجد کے محض نوکر و خدمت گار
- ۵۷۱ ایک مدرسہ کی آمدنی اور مدرسہ مدرسہ کے ہے
- ۵۷۲ پرانی مسجد کے طلبہ کا استعمال
- ۵۷۳ پرانی مسجد کے بچے کی فروخت
- ۵۷۴ مدرسہ کے احاطہ میں مسجد کا سامان دوسری مسجد کے احاطہ

- ۵۷۴ مسجد کی زمین کا کیا مرتبہ
- ۵۷۶ مسجد کے غیر کو فروخت کرنا
- ۵۷۶ مسجد کے سامان کے خراج دینے کا اندیشہ
- ۵۷۷ مترکہ مسجد کا سامان
- ۵۷۸ مسجد کا سامان کس میں دینا
- ۵۷۹ مسجد پر کینا، دل صرفہ تو ہمارے
- ۵۸۰ صلے کے لیے مسجد، چند دینے کی شرط
- ۵۸۱ بغیر اجازت عینوں کو مسجد پر لگانا
- ۵۸۲ چر سے وصول شدہ جرمانہ کی رقم و مسجد میں استعمال
- ۵۸۳ اختلاف کی صورت میں دوسری مسجد کے لیے رقم ۱۰۰۰
- ۵۸۳ بنگلوں کے عطیہ سے مسجد کی تعمیر
- ۵۸۵ بھونے والا مردان رقم سے مسجد کی تعمیر
- ۵۸۶ بدکاری کی کمائی سے مسجد کی تعمیر
- ۵۸۷ رشتہ لینے والے شخص سے مسجد کے لیے چند لینا
- ۵۸۸ سودی رقم سے مسجد کی تعمیر
- ۵۸۹ کلیمہ کے ذریعہ مسجد کی زمین کا حصول
- ۵۹۰ اعلان بدکاری کرنے والے سے مسجد کے لیے چندہ
- ۵۹۱ چوری کے شر میں وصول رقم کا مسجد میں استعمال
- ۵۹۲ دکان کے حصول کے لیے مسجد بنانا
- ۵۹۳ دوسرے کی حاصل کردہ رقم سے مسجد کی تعمیر
- ۵۹۵ قرضہ دہی مسجد میں لٹاؤ کی ادائیگی
- ۵۹۵ قربانی کی گھنوں کی رقم کو مسجد میں صرف کرنا
- ۵۹۶ قربانی کی گھنوں کی رقم کو مسجد میں استعمال کرنے کا طریقہ
- ۵۹۷ قربانی کی گھنوں کی رقم سے سکون کی تعمیر
- ۵۹۸ اس مسجد کا ختم جس پر اہل باطل کا مال خرچ کیا ہو
- ۵۹۹ لادروں کی مرزائی کا مسجد کے لیے چندہ دینا

- ۶۰۰ قادریہ میں کھمبہ کے نام سے جانتے جاتا ہے۔
- ۶۰۱ مرزا کی تعمیر کردہ مسجد میں قبری اور کچھ
- ۶۰۲ قہر و بیس کو شکارا صاحب کا نام لکھا ہے۔
- ۶۰۳ مرزا کی سے تھوڑے فاصلہ پر ایک مسجد ہے۔
- ۶۰۴ کئی محلوں کو اس صورت میں تعمیر کئے گئے ہیں کہ
- ۶۰۵ قبری عمارت کی جگہ سے مسجد میں تعمیر کئے گئے ہیں۔
- ۶۰۶ عوام کو برطرف کرنے کے ساتھ ہی یہ محل میں تعمیر کئے گئے ہیں۔
- ۶۰۷ ماسجد میں ڈراما گھر کے لئے مسجد کی
- ۶۰۸ مسجد کے لئے ڈراما گھر کے لئے مسجد کی
- ۶۰۹ مسجد سے باہر کمرہ چڑھ کر مسجد میں اعلان ہے۔
- ۶۱۰ مسجد کے چکر سے اعلان ہے۔
- ۶۱۱ مسجد کے چکر سے اعلان ہے۔
- ۶۱۲ کوئی اور آکر مسجد میں آکر مسجد میں
- ۶۱۳ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۴ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۵ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۶ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۷ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۸ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۱۹ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۰ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۱ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۲ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۳ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۴ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۵ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۶ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۷ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۸ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۲۹ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان
- ۶۳۰ مسجد کے لئے مسجد سے مسجد سے اعلان

- ۶۶۱ وقف شدہ زمین غریب دہشت کرنا
- ۶۶۲ دو مسجدوں میں ایک امام
- ۶۶۳ روغنہ کی مسجد میں اہل سنت کی نماز
- ۶۶۴ مسجد کی جگہ پر امام کا مکان بنانا
- ۶۶۵ نماز کی جگہ کو دینا
- ۶۶۶ مسجد کی زمین مسجد کے لیے دوسری زمین پر دوسرے کے لیے
- ۶۶۷ حجرہوں کو اگر غیر راجہ بن
- ۶۶۸ مسجد کے بدلے دوسری جگہ زمین دینا
- ۶۶۹ جہاز گاہ کے لیے وقف زمین کو دینی تحفہ میں لانا
- ۶۷۰ عید گاہ کی زمین پر دوسرے دینا
- ۶۷۱ مسجد کی زمین پر دوسرے تعمیر کرنا
- ۶۷۲ مسجد کی زمین کو حق بنانا
- ۶۷۳ واقف کا وقف کی حیثیت تبدیل کرنا
- ۶۷۴ مسجد یا مصلیٰ
- ۶۷۵ کنوئیا کی جگہ مسجد کے لیے دکان بنانا
- ۶۷۶ وقف یا بطل کرنا
- ۶۷۷ ایک عید گاہ کا سامان دوسری عید گاہ پر لگانا
- ۶۷۸ مسجد کے حصے کو شارع عام میں شامل کرنا
- ۶۷۹ بچے کو وقف شدہ گھر لینے کا حق نہیں
- ۶۸۰ دوسری زمین پر مسجد بنانا
- ۶۸۱ مسجد اور قبرستان کی زمین پر کھیتی باڑی
- ۶۸۲ عید گاہ کی زمین میں مسجد کی توسیع
- ۶۸۳ قبر پر اگر مکان بنانا
- ۶۸۴ قبروں پر دکان بنانے والے کا عذر
- ۶۸۵ وقف میں استبدال کی شرعا
- ۶۸۶ امام کی جگہ کو دوسرے کے لیے وقف کرنا

- ۶۶۰ دو مسجدوں میں سے ایک کو باقی رکھنا
 ۶۶۱ زبانی وقف کی حیثیت
 ۶۶۲ قبرستان کی وقف زمین پر مسجد بنانے کا حکم
 ۶۶۳ مالک کا قبرستان کی زمین پر مسجد بنانا
 ۶۶۴ بادلوں کی اجازت سے قبرستان کی زمین کو مسجد میں شامل کرنا
 ۶۶۵ مسجد کی توسیع کے لیے قبروں کا انہدام
 ۶۶۶ ختم شدہ قبرستان میں مسجد کی تعمیر
 ۶۶۷ قبرستان کے لیے وقف جگہ پر بدروہ کی تعمیر
 ۶۷۰ قبروں کی تعلیم
 ۶۷۱ قبروں پر لسنڈال کر مسجد کی تعمیر
 ۶۷۲ بوسیدہ قبروں پر مسجد کی تعمیر
 ۶۷۳ وقف کو فروخت کرنے کا حکم
 ۶۷۴ مسجد کی چیز کو کم قیمت پر فروخت کرنا
 ۶۷۵ سرکار کے لیے مسجد کے پلاٹ کی بیلائی
 ۶۷۵ مسجد کی خراب گھڑی فروخت کرنا
 ۶۷۶ مسجد کی بخش زمین کو حکومت کا تقسیم کرنا
 ۶۷۷ مسجد کے قرآن کریم کو فروخت کرنا
 ۶۷۷ عید گاہ کی زمین کی قبضہ سے قبل فروخت
 ۶۷۹ مسجد کے درخت کو فروخت کرنا
 ۶۷۹ واقف کو حج کا حق حاصل نہیں
 ۶۸۰ موقوف مکان کو بیچنا جائز نہیں
 ۶۸۱ وقف کی آمدنی کو دیگر مصارف میں خرچ کرنے کا حکم
 ۶۸۲ عید گاہ کی آمدنی دوسری مسجد پر صرف کرنا
 ۶۸۳ مسجد کی آمدنی طاعن پر خرچ کرنا
 ۶۸۴ مسجد کا چھوٹا مام اور شیرینی پر خرچ کرنا
 ۶۸۴ مندر کی اینٹیں مسجد پر لگانا

- ۶۸۵ مسجد کی زکوٰۃ مدنی دوسری مسجد پر خرچ کرنا
- ۶۸۶ مسجد کی رقم وکان پر لگانا
- ۶۸۷ مدرسہ کی زمین بیچنے سے نہ صرف خرچہ کرنا
- ۶۸۸ مسافر خانہ و دیگر مکانوں میں جمعہ ملے کرنا
- ۶۸۹ چندہ کی رقم سے آرائشی دورہ ادا نہ کرنا
- ۶۹۰ مشفقہ کو دولت سے مسجد کے فیس نہ دینا
- ۶۹۱ مسجد کی وصال شدہ رقم جیسے ماہی نہیں کرنا
- ۶۹۲ مسجد کی بجلی کا ماہر صاحب نے بیسے استعمال
- ۶۹۳ صدقات کی رقم مسجد میں استعمال کرنا
- ۶۹۴ مسجد کی رقم سے عید گاہ کی روضہ کاٹ لینا
- ۶۹۵ بلاوجہ جارت مسجد کا سامان گرا یہ پر دینا
- ۶۹۷ کنوئیں کی اینٹوں کا مسجد میں استعمال کرنا
- ۶۹۸ وقف کی رقم کو کلکومت کا حصہ صرف کرنا
- ۷۰۲ بلاوجہ ایک مسجد کی رقم دوسری مسجد پر صرف کرنا
- ۷۰۶ مسجد کی زائد رقم کو دوسری مسجد میں صرف کرنا
- ۷۰۳ ہندوؤں کے متروکہ سامان مسجد میں استعمال کرنا
- ۷۰۴ مسجد کی آمدنی سے دعوتیں کرنا
- ۷۰۵ وقف کی حیثیت تبدیل کرنا
- ۷۰۶ چندہ کی رقم مسجد کی آرائشی پر خرچ کرنا
- ۷۰۸ اسکول پر حصے والوں کے لیے مدرسہ کا کھانا آٹھ
- ۷۰۹ ایک مدرسہ کی رقم دوسرے مدرسہ پر خرچ کرنا
- ۷۰۹ مدرسہ کا مہمان کو مدرسہ کا کھانا بخلا
- ۷۱۰ مدرسہ کی بنیادوں کی طرف تقسیم
- ۷۱۲ مسجد کی مرمت سے لیے ہوئے مسجد کی رقم کا استعمال
- ۷۱۳ مسجد کے شامیانہ کاغذ بھی تقریبات کے لیے استعمال
- ۷۱۴ ہندوستان کی مسجد کی رقم کو پاکستان کی مسجد پر خرچ کرنا

- ۱۱۳۔ مسجد کی نظروں کو رکھنے کے لیے استعمال کرنا
- ۱۱۵۔ مسجد کے محرابوں کے لیے استعمال کرنا
- ۱۱۶۔ مسجد کی توجہ کو دینا
- ۱۱۷۔ ضرورت کے تحت مسجد کی تعمیر کے لیے استعمال کرنا
- ۱۱۸۔ مسجد کے لیے استعمال کرنا
- ۱۱۹۔ مسجد کی اجازت کے لیے استعمال کرنا
- ۱۲۰۔ مسجد کی اجازت کے لیے استعمال کرنا
- ۱۲۱۔ مسجد کے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۲۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۳۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۴۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۵۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۶۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۷۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۸۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۲۹۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۰۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۱۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۲۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۳۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۴۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۵۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۶۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۷۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۸۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۳۹۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا
- ۱۴۰۔ مسجد کے لیے وقف کو ختم کرنا

- ۷۳۸ وقف بہت سے زمین وقف نہیں ہوئی
- ۷۳۹ حرمہ زمین کو کھوس کر نے سے کہہ کا ضم نہیں ہوتا
- ۷۴۰ کیا سرکاری کارروائی کے بغیر وقف درست ہے
- ۷۴۱ ائمہ دین چوڑی اجازت کے بغیر آثار و سر نہیں
- ۷۴۲ حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد
- ۷۴۳ نفس خیرت سے وقف نہیں ہوتا
- ۷۴۴ کیا وقف کا منسوخ کرنا جائز ہے
- ۷۴۵ وقف وقفہ واپس لینے کا جائز نہیں
- ۷۴۶ وقف کو روکا جاتا ہے کیسے؟
- ۷۴۷ وقف کے روکا نہ تو تصرف کا حق نہیں
- ۷۴۸ مسجد کو متعین کرنے کی شرکا
- ۷۴۹ جو قسم کے وقف کا حکم
- ۷۵۰ مشرکہ زمین پر مسجد تعمیر کرنا
- ۷۵۱ جائعین کا وقفہ بدولی زمین پر مسجد بنانا
- ۷۵۲ مسجد سے متعلق مکانات کو مسجد میں اجازت شامل کرنا
- ۷۵۳ کنوئیں اور سڑک کو مسجد میں شامل کرنا
- ۷۵۴ یہ زمین مسجد کے ختم میں نہیں
- ۷۵۵ تعمیر ہرید میں محراب کی جگہ بطلیات کا اضافہ
- ۷۵۶ سرکاری زمین میں مسجد کی توسیع
- ۷۵۷ متوفی مسجد کو ناجائز تصرفات سے رانا
- ۷۵۸ سرکاری زمین پر ایک جگہ - دوسری جگہ مسجد نہ مقرر کرنا
- ۷۵۹ مسجد کی تعمیر میں شرعی اصولوں کو ملحوظ رکھنا
- ۷۶۰ ہندو کی حرمہ زمین پر مسجد بنانا
- ۷۶۱ حیثیت کا تعین کرنے کے قفس میں معلوم کرنا
- ۷۶۲ حلقہ کے با اختیار لوگوں کی اجازت سے ہوتی ہے
- ۷۶۳ مسجد کی آرمیں سرکاری زمین پر بنانا

- ۷۷۰ حجرہ مکان کے قریب مسجد بنانا
- ۷۷۱ بلا اجازت قائم مسجد میں نماز اور عبادت کا حکم
- ۷۷۲ نماز کے لیے قائم چھلے کی، دوسری مسجد کی
- ۷۷۲ بلا اجازت چندہ سے حاجی رقم وصول کرنا
- ۷۷۳ چندہ واپس لینے کا حکم
- ۷۷۳ چندہ سے متولی کا قرض لینا
- ۷۷۳ مدرسہ کی اشیاء کو مسجد پر لٹکانا
- ۷۷۵ مدرسہ پر لگائی ہوئی رقم کی واپسی کا حق نہیں
- ۷۷۵ مدرسہ کے فقہ سے مسجد کی زمین کی قیمت کی ادائیگی
- ۷۷۶ ذاتی قرض کی واپسی کے لیے خزانگی کا چندہ کے نام پر قرض جمع کرنا
- ۷۷۷ مسجد کا پیرا مدرسہ کی رقم سے تعمیر کرانا
- ۷۷۹ مدرسہ کی متروکہ عصب شدہ جائیداد کو مسجد کے لیے لینا
- ۷۸۰ مسجد کے فقہ کو آدنی کی غرض سے تہارت پر دینا
- ۷۸۰ چندہ سے امام کو غواہ دینا
- ۷۸۲ مسجد و مدرسہ کے اہل حق کی موت
- ۷۸۳ مسجد کے چندہ سے قرضہ دینے کا اختیار
- ۷۸۵ مدرسہ اور مہمان خانے کی آدنی کا ایک دوسرے کے لیے استعمال
- ۷۸۷ متولی کے اختیارات کی حدود
- ۷۸۹ مسجد پر زبردستی قبضہ
- ۷۸۹ بلا اجازت متولی کا مدرسہ کی قرأت اور کے لیے کر جانا
- ۷۹۰ واپس کو معزول کرنے میں متولی اور زانیوں کا اختلاف
- ۷۹۱ مسجد کی بجلی سے گاؤ یا پانی کی تنکشن دینا
- ۷۹۲ مسجد کی دکان پر قبضہ کرنے والے سے عداوتی اخراجات لینا
- ۷۹۳ ترمیم دار کا مسجد کے مکان پر خرچ کرنے کا دعویٰ
- ۷۹۵ مسجد کی بجلی کا تعزیر کے لیے استعمال
- ۷۹۵ مسجد کی بجلی کا قرضہ سے برا استعمال

- ۷۹۶ شیعہوں کو طہر کے لیے مسجد کی بجلی دینا
۷۹۷ متولی کو معزول کرنے کا حکم
۷۹۷ مسجد کی ملکیت پر متولی کے صاحبزادے کا دعویٰ
۷۹۸ متولی کی مسجد پر قبضہ کی وجہ سے
۷۹۹ متولی کے خلاف شکایات
۸۰۰ شرعی نقص کے بغیر متولی کو معزول کرنا
۸۰۲ وقف کی شرائط
۸۰۸ ورثہ کا توہمت میں اختلاف
۸۱۰ ہندوؤں کی متروک اشیاء مسجد میں سونپنے کے حکم
۸۱۱ مسجد اور غیر مسجد میں قربانی
۸۱۲ ہندوؤں کے متروک مکان پر تعمیر شدہ مسجد
۸۱۳ ہندوؤں کی شہادت میں مسجد بنانے کا حکم
۸۱۳ یہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے
۸۱۴ مسجد کے سینے پر لگانا
۸۱۵ ہندوؤں کی متروک اشیاء مسجد میں سونپنے کا فیصلہ
۸۱۶ عارضی اقامت اور مستقل اقامت میں فرق
۸۱۶ حکومت کی اجازت سے غیر مسلمانوں کا سامان مسجد میں لگانا
کتاب الاذان
۸۱۷ تعدد اذان
۸۱۹ اقامت میں دو بار اذان کی اہمیت
۸۲۰ اذان حدیث کا اقامت کہنا
۸۲۱ کھڑے ذوق کی اذان کی صحیح طریقہ
۸۲۲ حدیث الاذان حرم کا جواب
۸۲۳ درانی لہجہ کا جواب
۸۲۴ درانی لہجہ کا جواب
۸۲۵ اقامت کی کیفیت (۱)

۸۳۲ اذانِ فجر کی پراپر جگہ پر صلا

۸۳۳ اذانِ شریعتی کا

۸۳۴ اذان کے بعد کسی دوسرے جگہ سے اذان کا غم

۸۳۵ اذان کے بعد نماز کے لیے دوبارہ اذان کا دینا

۸۳۶ اذان اور اقامت کے درمیان لوگوں کو نماز کے لیے بلانا

۸۳۷ اذان کے بعد مسجد سے نکلے کا حکم

۸۳۸ اذان کے بعد ایک مسجد سے نکل کر دوسری مسجد میں جمعہ پڑھنا

۸۳۹ موان کا اذان پڑھ کر جماعت سے پہلے مسجد سے نکل جانا

۸۴۰ غلام مقاندہ رکھے والے کی اذان کا حکم

۸۴۱ غلام مقاندہ کے مدد میں مختصر اذان پڑھ کر نماز

۸۴۲ اذان طائی کا حکم

۸۴۳ دوسری جماعت کے لیے گھر

۸۴۴ در مسجد میں ایک شخص کا اذان پڑھنا

۸۴۵ قبل از وقت اذان کا حکم

۸۴۶ مسجد کے لیے اذان پڑھنا

۸۴۷ اذان سے قبل صلوٰۃ وسلام پڑھنا

۸۴۸ اذان سے قبل سلام پڑھنا

۸۴۹ اذان میں کسی کو بیٹھنے کی اجازت نہ دینا

۸۵۰ بروقت اقامت اذان میں دینے کا حکم

۸۵۱ امام اور مرزا لان بچہ جماعت سے پہلے اذان کے قلمات پڑھنا

۸۵۲ مسجد رکھنے کے بعد اذان پڑھنا

۸۵۳ تہ فوج کے بعد تہ اذان

۸۵۴ اذان پڑھنے کے واسطے کی اذان کا حکم

۸۵۵ نابالغ کی اذان کا حکم

۸۵۶ اذان کی پندرہویں کا حکم

۸۵۷ کیا اذان پڑھنے والا نماز پڑھ سکتا ہے

۸۵۸

- ۸۶۲ بے وضوۃ اذان دینے کا حکم
- ۸۶۳ بغیر وضو کے اذان دینا
- ۸۶۴ اذان مت کہنے کا حق کس کو ہے
- ۸۶۵ مذہبیہ مسجد میں اذان کا حکم
- ۸۶۶ اذان کہنے کا حق ہر جہد نماز جانتا ہے
- ۸۶۷ مطہر اہل اہل اور بدو اذان میں نافرمانی کا حکم
- ۸۶۸ کیا مسجد میں اذان دینی جائز ہے
- ۸۶۹ مواعیت الصلوٰۃ
- ۸۷۰ نمازوں کے اوقات
- ۸۷۱ ظہر کا آخری وقت
- ۸۷۲ فجر کی دوسری رکعت میں سورۃ طہ پڑھنا
- ۸۷۳ نمازوں کے اوقات کا تعین
- ۸۷۴ جمعہ کی نماز کا آخری وقت
- ۸۷۵ ظہر اور جمعہ کی نماز کے وقت میں فرق
- ۸۷۶ امام کا اپنی مرضی سے وقت نماز مقرر کرنا
- ۸۷۷ خبروں کے لیے جمعہ کے وقت کی تجدیدی
- ۸۷۸ نماز کا افضل وقت
- ۸۷۹ گرمی میں نہر کر وقت اور نہریں
- ۸۸۰ مغرب کا وقت کب ختم ہوتا ہے
- ۸۸۱ مغرب کے ایک حصے بعد عشاء کی اذان
- ۸۸۲ وقت ختم ہونے پر اقامہ کا حکم
- ۸۸۳ استقبال قبلہ کا حکم
- ۸۸۴ مذہب و ضعیف امام کا حکم
- ۸۸۵ قبلہ کا قسین قسب نماز یا قسب ستارے سے
- ۸۸۶ قصد نماز چھوڑنے والا حکم
- ۸۸۷ بے نمازوں کے لیے نماز کا لٹوی

- ۸۹۰ کیا چارک نماز کا فرق ہے
- ۸۹۰ تارک نماز کے تیس اعمال
- ۸۹۴ بے قراری کے لیے حکومت کی مزا کی مشیت
- ۸۹۴ نماز کی نیت کا ختم
- ۸۹۴ نماز جنازہ کی نیت
- ۸۹۴ دور نماز تجویہ کے خلاف قرآن پڑھنے کا حکم
- ۸۹۶ وضو کی اہمیت کو غور پر
- ۸۹۹ وضو کی آواز کی مشیت
- ۸۹۹ حرف کی لفظ اور تنگی سے نماز میں غصا
- ۹۰۹ بھٹوں کیسے پڑھیں
- ۹۲۵ نماز میں دُعا و آیات کے مطابق تلاوت کرنے کا حکم
- ۹۲۲ نماز کے پچاس بندہ اور تلاوت کرنے کا حکم
- ۹۲۳ کیا مسجد کی جماعت سے کسی جماعت کو الگ کرنا جائز ہے
- ۹۲۳ تنقیح

عرض ناشر

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب دہلوی (۱۳۰۰ھ تا ۱۹۹۶ء) اپنی کوششوں، مصاحبات، امتیازات کی بناء پر اپنے زمانہ کی ان معجزی شخصیات میں سے ہیں جن کی اپنی زندگی، اپنی تعلیم اور سیاسی خدمات کو ہمیشہ یاد رکھا جائے گا۔ آپ نے اپنی خدا اور اصلاحیوں کی بناء پر مصروفیت میں دستاویز پیدا فرمایا تھا جس کے موافق مخالف مسلمانوں سے آپ نے جس دین دشمنی کی دفعہ، مدت انہما میں، آپ کو بہت بڑا کام دیا ہے جس کا آپ نے آپ کی ساری سالوں میں ملک کے معزوف ادارہ، مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں صدر مفتی کی حیثیت سے خدمات سرانجام دیے ہیں۔

اس ادارہ میں آپ کے پاس جو دہائیوں سے ساری آئے جو بظاہر مطلق، پیچیدہ اور ناممکن تھے آپ نے ان مسائل کو اپنی خداوندی معجزات و بصیرت سے حل فرمایا۔ اس عجیب حال اور وقت میں آپ نے مختلف مسائل سے متعلق قریباً پچاس غراء فتاویٰ جاری فرمائے۔ ضرورت اس امر کی تھی کہ ان نایاب و قیمتی فتاویٰ جات کو کئی سال پہلے شائع کر دیا جائے کہ غراء، اور عوام کا حق مستفید ہو۔ جس کی خوش فہمی ہے کہ اللہ پاک نے ان فتاویٰ کی اشاعت کے لیے ہمیں منتخب فرمایا۔ شاید اس لیے کہ غراء، جو اللہ محترم (مولانا مہتاب خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ) کا نور و وحانی اور قلبی تعلق حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ سے تھا اور اس تعلق سے غراء، پورا گھر انھیں غراء باب ہوا جس تعلق کو اللہ پاک کی بارگاہ میں قبولیت نصیب ہوئی۔

اہم قائد جمعیت مولانا مفتی الزام صاحب دامت برکاتہم، محضمان میں انہوں نے ذاتی و فنی لینے ہوئے قاسم العلوم ملتان کی قاضوں سے ان قیمتی فتاویٰ کی فوٹو کاپیاں حاصل کرنے کی وجہ سے پہلی نمونہ کے حوالے کیں اور ساتھ ہی اس سہ سے کام کی تقریر کی ہے۔ یہاں، مستزاد مولانا نعیم اللہ بن صاحب مدظلہ استاذ اللہ نے جامعہ مدنیہ کریم پور کا، اور مقرر فرمایا جس کے قیمتی متون میں اور دہائی میں ۱۲۰۰ احادیث از من صاحب خطیب مدنی مسجد جامعہ اور مولانا نعیم اللہ صاحب ہمدانہ میں اور ۱۲۰۰ احادیث از من صاحب خطیب مدنی مسجد جامعہ میں پر ہم ان حضرات کے جہاں سے متون ہیں۔ فتاویٰ کی تصحیح کے لیے حضرت مولانا محمد عرفان صاحب استاذ جامعہ مدنیہ کریم پور، اور مولانا غفری اور مولانا کاظم دہلوی نے اس علم و تحقیق کی دہائی

ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ فتاویٰ کی پہلی جلد کی برادری تیار کی ہے، دوسرا موصوف کا بیانیہ کی ضرورت ہے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ پاک مولانا کے ضرر عمل میں برکت عطا کرے۔ ہم بہتر مرقا عالم اور عزیز مرشد احمد مدنی کے بھی مضمون ہیں جن کے ترجمے سے کچھ نیک نیت متکلف مراحل سے بچے جاسکے۔

مرہوس فتاویٰ کی پہلی جلد کا منہ خدمت ہے کوشش کی گئی ہے کہ فتاویٰ کی بات کی شاعت میں نسیۃ پہلی کوشش کی سابقہ روایت کو برقرار رکھا جائے۔ ہم اپنی اس کوشش میں کس حد تک کامیاب ہوئے ہیں، ان کا فیصلہ پڑھنے والے ہی فرمائیں گے۔ اس کتاب کی پرنٹ ریڈنگ میں الفاظ کا اطلاق موجود ہے۔ اگر ناظرین ان غلطیوں کی نشان دہی فرمائیں گے تو یہ ہم پر احسان ہوگا۔ اگر آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کیا جاسکے۔

مترجمین ہم پر اور کرم مفتی محمد جمیل خان صاحب (بڑا) کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتے ہیں جن کی فتاویٰ کوشش سے یہ طبعی ذخیرہ زبور عبادت سے آرامت ہو سکے۔ مفتی محمد جمیل خان صاحب کو شہرت مفتی صاحب سے جو آپ کی تعلق تھا اس کا اعزازہ فتاویٰ کی اس جہد میں شامل تقدیر سے لکھا جاسکتا ہے۔

ہماری دعا ہے کہ اللہ پاک اس کام میں تعاون کرنے والے تمام حضرات کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

مفتی رضا

محمد ریاض زرانی

سمیٹہ پانچابہ ہائی سکول وسہت بروز ماراہور

جولائی ۲۰۰۱ء

نقشِ ثانی

حضرت مولانا مفتی محمد ہارے عہد کے بالغ نظریہ و وحدت تھے۔ انھوں نے تمام حرفہ و حدیث کی خدمت میں برکی۔ ان کی سیاسی سرگرمیاں بھی اعلیٰ صوم کی تعلیمات کے فروغ اور نفاذ کے لیے تھیں۔ آپ فقہی جزئیات پر گہری نظر رکھتے تھے اور اس کے مراجع و منابع کو خوب اچھی طرح سمجھتے تھے۔ آپ میں دو خصلتیں بر۔ بالغ نظریں، وسیع انصرافی اور دوسری تھی جو ایک فقیہ اور مفتی کے لیے لازم ہے۔ مفتی صاحب نے ایک عمر قسم العلوم دین کے دلائل و ثبوت اور دلائل و ثبوت کو روشنی بخشی۔ وجہ دیا سے گئے تو حلالہ کے علاوہ انہی اور فتاویٰ کا ایک ذخیرہ یادگار چھوڑا۔

ہم نے اعتقاد کی کی استقامت کے چروے پر مفتی صاحب کے آثار علیہ کی اشاعت کا بیڑا اٹھایا تاکہ یہ آثار بھی قارئین والی نسلوں کے لیے بھی مفید ہو سکیں۔ ابتداً ہم نے ان کے فتاویٰ کی ترتیب و اشاعت سے کام لیا۔ پہلی جلد کو بہت پذیرائی ہوئی اور قارئین کے وسیع حلقے نے اس خزانہ بھی سے استفادہ کیا۔ انھوں نے ہمیں بہت حوصلہ دیا اور ہماری محنت و فراہمی کی جس کے نتیجے میں ہم نے اس سنجیدہ کوشش کی بجائے سفید بنا دیا۔ اس کام میں بہت سے اصحاب کی ملکی محنت اور توجہ شاہ حال رہی، خصوصاً میرا دربرکرم حضرت مفتی محمد قیس خاں شہید کی توجہ اور محنت، جو دے بہت کام آئی۔ انھوں نے اس جلد کی دوسری اشاعت کے وقت پوری جلد کو عنوانات سے مزین کیا۔ اس تمام سفر میں امیر تکریم حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب زید محمد حم کی محبت اور توجہ بھی ہمارے شامل حال رہی۔ انھوں نے نہ صرف فراہمی سے ہمیں اشاعت کی اجازت دی بلکہ فتاویٰ مفتی محمود اور حمید محمد کے علاوہ حضرت مفتی صاحب کے تمام علمی جواہر پاروں کو گورنمنٹ آف پاکستان کے کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹریشن کروانے کے سلسلہ میں بھی مسلسل سرپرستی فرمائی۔ نتیجتاً اس سلسلے کی کارروائیوں میں بحسن و خوبی شائع ہو گئیں ہیں اور تمام کی تمام گورنمنٹ آف پاکستان کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہیں۔ توفیق ہے کہ مزید چار جلدیں بھی جلد شائع ہو جائیں گی۔

اس ذخیرہ علمی کو زیادہ سے زیادہ مفید بنانے کے لیے حضرت مفتی نظام الدین شاعر نے شہید کی خواہش پر

تحریر کا سلسلہ شروع کیا گیا۔ تاہم مزید تحقیق کو آسان بنایا جاسکے۔ حضرت مفتی نظام امجدین شامری صاحب کی خصوصی ہدایت پر ان کے عزیز خاص حضرت مولانا مفتی روزی خاں صاحب مدظلہ اہم باقاعدہ ہائیوٹھ لے کر اس عہد کام کو آغاز کیا۔ آپ صاحب مدظلہ نے کے ساتھ ساتھ مفتی عروں کے مائل ہیں۔ آپ نے بہت محنت سے یہ کام سر انجام دیا۔ ہر حال میں ہر کام بنانے کا کوشش ہے۔ مولانا کے اس عہد کی بدولت اب قادیان مفتی کور زیادہ مفید اور نافع ہو گیا ہے۔

ابتدائی شاموں میں بعض بھول پر مستحقین کے نام رہ گئے تھے۔ اس اشاعت میں ان ناموں کو بھی شامل کر لیا گیا ہے۔ اگرچہ اس بارے کا ہر کسی وجہ سے کرب کا اہم کافی بڑھ گیا لیکن اذیت دو چند ہو گئی ہے۔ ہم ان کی جدوجہد اشاعت پر اب انہیں بے حضور تہذیب شکر جلاتے ہیں۔ اس کام کے سلسلے میں مولانا محمد نذیر صاحب استاذ جامعہ دیار ہند حضرت مفتی رشید مودعلی خطیب جامع مسجد انجمن اہل دیار کی رفاقت اور محنت ہمارے شامل مابری۔ ہم ان کے لیے دعا گو ہیں۔ اللہ رب العالمین ان کی محنت قبول فرمائے۔ نیز دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سلسلہ علمی وقادریں کے لیے مزید نافع فرمائے۔

والسلام

محمد رفیع دہلوی

مدیر مجتہد پبلی کیشنز، لاہور



تقریظ

از حضرت اقدس مولانا آصف علی خان صاحب دہلی

محدث العصر ہندوستان میں حضرت مولانا نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ حضرت علامہ سید محمد رفیع خاں صاحب دہلی نور اللہ مرقدہ کی زہنی اکثر و بیشتر خدمات آمیز یہ جیسے بار بار کانوں کی سماعت سے نکر کر تائید و محبت میں افسانے کا باعث بنے کہ اللہ تعالیٰ نے "فتح محمود" (برائے اللہ) کو بلائی زبان، غیر معمولی مبالغہ وار بے مثال فصاحت و ذکاوت اور کچھ بوجھ عطا فرمائی ہے۔ دوست مطالعہ کرنے سے مثال فرماتے کہ اس شخص کی عظمت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ شاہی جیشی مخیم ترین فتنی کرب کا بلا اعتبار دوسرے مطالعہ کی ہر اور میرے خیال میں شاہی کا ایک ایک جزئیہ ان کی نگاہوں کے سامنے ہے۔ بار بار حضرت مولانا خوری جیسے مطلق صاحب سے فرمایا کرتے تھے کہ "آپ کہوں اپنے آپ کو سیاست کے مہار دار میدان میں ضائع کر رہے ہیں۔" مجھے حضرت مولانا مطلق محمود جیسے کی شرف زبانت کی سعادت حاصل ہوئی تو واقعی اس سے بھی بڑھ کر چاروں ہر ملاقات میں حضرت خوری جیسے کے بیان کردہ تاثرات میں اضافی محسوس ہوا۔

بار بار اکابر علماء کرام کی موجودگی میں حضرت مولانا مطلق محمود جیسے کے بول چال اور استفادہ کی کیفیت دیکھ کر اکابر علماء کی نظروں میں جو خراج تحسین دیکھا اور محبت و شفقت کے جذبات محسوس کیے اس کی وجہ سے مطلق محمود جیسے کی علمی حیثیت مزید اجڑا ہوئی چلی گئی۔ اب تک بغیر دیکھنے کے گفتگو کرتے ہوئے مولانا مطلق محمود جیسے کو نہیں دیکھا۔ واقعی وہ دہلی کے باوجود، قسم۔ قرآن و حدیث اور فقہی علوم میں عظیم مہارت آپ کے علوم حرج کی روشنی میں ہے۔ دس صدیوں کے ساتھ قادیانی مشنویت ہر ایک کے بس کا روک نہیں۔ لیکن مفتی محمود جیسے نے جس سہل انداز سے ان دونوں مصلیوں کو نبھایا اس نے علماء کرام کے قلوب میں آپ کی طبیعت کی دھماکا، بھاری اور رب کائنات کے حسن معاملہ کا اندازہ فرمایا نہیں کہ جس فن کی بلندی کے لیے مفتی محمود صاحب جیسے نے زہنی کھپادی تھی اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس جانے کا فیصلہ فرمایا تو اسی موضوع پر گفتگو کرتے

ہوئے جامعہ بخاری ناٹاؤں میں مولانا مفتی احمد الرحمن، شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی، مولانا محمد طہ سبکی، مولانا محمد زوری، مفتی محمد جنس خاں، جنس مولانا محمد تقی عثمانی، مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی سے زکوٰۃ سے متعلق فقہی انداز سے مدلل و مستحکم رد ہے جسے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ واسطہ آئی ہو وہی میں اپنی زیرِ رست وں، کے لیے دلایا اور زندگی کا مسئلہ قیامت تک اسی طرح جاری رہنے کا بندہ دست فرما دیا۔

مولانا فضل الرحمن صاحب سے بار بار گفتگو ہوئی کہ مفتی محمود صاحب جیسے کے قادیانی کو منظر عام پر نہ لاکر اسے کو ایک عظیم علمی ذخیرہ سے عہدہ رکھا جا رہا ہے۔ یہ دفعہ وہ جلد اشاعت کی نوید سناتے رہتے تھے۔ آج انہماکی مسرت و خوشی کے جذبات کے اظہار کے لیے یہ چند سطور قلم برداشت صفحہ قرطاس پر منتقل ہو گئیں کہ پہلی جلد تو یہ ہو گئی ہے اور اگلی جلدوں پر کام جاری ہے۔ اسی خبر سے جہاں حضرت مفتی محمود صاحب جیسے کی مدد و اطمینان حاصل ہو گی، حضرت اقدس مولانا محمد یوسف زوری جیسے، مولانا مفتی دلی حسن ٹوکی صاحب جیسے، مفتی احمد الرحمن صاحب جیسے اور شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی جیسے کی امداد و مدد پر بھی مسرت و اطمینان کی کیفیت سے مجھ میں ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو بہترین بدلہ عطا فرمائے جنہوں نے مفتی محمود جیسے کے ماس علمی ذخیرہ کو استیکم پہنچانے کے لیے کسی بھی انداز سے محنت کی۔ اللہ تعالیٰ اس سے دست کو مستفاد و کی توفیق عطا فرمائے۔

آمین بحق سید المرسلین علی اللہ علیہ وسلم

ڈاکٹر عبدالرزاق اسکندر

خدم حضرت اقدس مولانا سید محمد یوسف زوری جیسے

رہیں جامعہ علوم اسلامیہ زوری ناٹاؤں کراچی

نوحؑ جزا دی بڑھتی، مولاؑ شمس الحق افغانی دہشتہ جیسے اکابر نے آپ کو اپنا ہم پلہ قرار دے کر مسلک دیوبند کا وقار گردانا اور آپ کے فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کے مستوفی قادی کی حیثیت حاصل کر گئے۔ جامد قاسم العلوم کی تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوئی کہ آپ کا ایک ایک فتویٰ تحقیق و تدقیق کے میدان میں اپنی مثال آپ ہے اور آپ کے کسی فتویٰ پر معمولی سی بھی انگلی نہ ٹکس سکتی۔ بعض فتاویٰ ایک مستقل رسالہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مثلاً انکار حدیث، مشن ذبیحہ، حکومت کی جانب سے زکوٰۃ کی وصولی جیسے اہم موضوعات پر آپ کے فتاویٰ نے امت کو بہت بڑی گمراہی سے بچایا۔

ہزاروں کی تعداد میں یہ کچھ سے ہوئے فتاویٰ اگرچہ تحریری شکل میں موجود تھے مگر امت کی نظروں سے اوجھل ہونے کی وجہ سے اس بات کا شدت سے خفا کر رہے تھے کہ اس محقق علمی خزانہ کو منظر عام پر لایا جائے۔ عزیز مولوی محمد جمیل خان نے خوش خبری سنائی کہ مولانا فضل الرحمن کی ہدایت اور شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی جیسے شیخوہاں پر عزیز مولوی حافظ محمد ریاض درانی نے ان فتاویٰ کی پہلی جلد ترتیب دے کر کپڑے کے سرائے سے گزاردی ہے میں اس کے لیے چند سطور لکھ دوں تاکہ اس کو شانِ شان، انداز میں شائع کر دیا جائے۔ اس بناء پر چند جگہ لکھوا دیے اس امید کے ساتھ کہ اس صدقہ جاریہ میں میرا بھی حصہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ یہ وہ عظیم خدمت ہے جس کی بہت زیادہ ضرورت تھی۔ ذاتِ اہری خدائی سے امید ہے کہ حضرت مفتی صاحب دہشتہ کے یہ فتاویٰ امت کے لیے بہت زیادہ نافع ہوں گے اور علماء کرام کو برائے نام کے لیے بہت بڑا فائدہ اور معرفت مفتی محمد، دہشتہ صاحب کے لیے صدقہ جاریہ جزیت ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ شرف قبولیت عطا فرمائے۔

رَضِیَ اللہُ عَنْہُ الشَّیْخُ الْمَكْرُمُ

شیخ الحدیث مولانا ابوالخیر محمد سرفر از خان صاحب
جامد قاسم العلوم گوجرانوالہ



تقریظ

بزرگ شایستگی خواجہ خواجہ بک خان معصیت اقدس مولانا خواجہ بک خان محمد صاحب دامت فیضہم

مولانا مفتی محمود طرغٹ صاحب کا پر علماء و برہمہ کے سرخیل اور ہم سب کے بڑا دُرُوب و محبوب رہنا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو گونا گوں صفات سے نوازا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ان سے بہت زیادہ خیر کا کام لینا تھا اس لیے ان کو انھوں میں طور پر فقہ ہست کے انجے و جہ پر فائز فرمایا تھا۔ آپ کی زندگی پوری کیا پوری اشاعتِ علوم، بیہ ادب تحقیق سائل و بیہ۔ سے عبور تھی۔ زندگی بھر آپ درس و تدریس میں مشغول رہے اور مسندِ حدیث کو راقی بننے کے ساتھ ساتھ فقہ کی پیچیدہ مکتبوں سمجھانے رہے۔ قاسم العلوم کی نصف زندگی میں آپ سے جہاں ہزاروں تشنگانِ علوم و بیہ۔ میرا آپ ہوئے وہیں لاکھوں افراد نے مساکین کے ذریعہ سے دیناریں حاصل کی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کو اتنی ذہانت عطا ہوئی تھی۔ پیچیدہ سے پیچیدہ و درشتک سے درشتک مسئلہ کو سنوں میں مفسر فرما دیتے تھے۔ وسعتِ مطالعہ کے ساتھ ساتھ نظر اور مصراعِ مسرت پر نگہ رکھنا بھی وجہ ہے آپ کے تحریر کردہ فتاویٰ ”العلیین بصر“ کی رازش مثال ہوتے تھے ہر مسک حذر و ہند کے مسک امتداد کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہ حنفی پر پختگی آپ کی اسلاف کے ساتھ گہری محبت و عقیدت کی کھ دیکھ اور خود راہی اور تجرید و ہندی سے کنار کشی کا ثبوت تھی۔ جامعۃ المسلمین کے مسائل کے منسلک میں، خصصت کو بیہ اعلیٰ علم کے لیے عزیمت کے پہلو کا اختیار اور امت کی اہمیت کو نمایاں کرنے نظر آتا تھا۔ ہاں ہر کا پر علماء و کرام کی طرح قواسم و نکساری اور شہرت و نام نہاد سے دوری آپ کے تقویٰ و عبادت کا روشن گوشہ تھا۔

جامعۃ قاسم العلوم کے رئیس مفتی کی حیثیت سے آپ نے ہر محققانہ و فنی و دینی کیے و ایہ ممکن فرما ہے جس سے امت مسلمہ دینی و دنیائی استفادہ کرتی رہے گی۔ علماء و کرام اس سے خوش محبتی کر کے امت کی روزگاری کا

فریقہ سرفراہ میں ہے کہ اس کے بارے میں کچھ نہیں ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمود الحسن کا یہ بھی واضح ہے کہ ان کی عقیدت منہ دیار دہلاؤ و مظلہ عام پر قائم ہے۔

ان کے ہاں آرزو نہ تھی کہ

کے صدیقی مابین میں رہا۔ ان کا عقائد جو تھا کد بشارت عظمیٰ کی کہ مظلہ ریاض درانی صاحب تبار کی جتنی ہمہ مشورہ میں رہا ہے۔ عبادت کے حصول کے لیے چند طریق تحریر اور ان اس مفتی نے ساتھ کہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے کالیہ انتہی ذخیرہ ترجمہ و تفسیر سے آیا ہے کہ ”وہ یہ درست آید“ کے مصدق بہت ہی قابل غور کارنامہ ہے اور علم کرام کی ضرورت ہے۔ حضرت مفتی محمود صاحب ان کے یہ فتاویٰ ایک طرف ملنا کہ اس کے لیے بہت بڑا علمی ذخیرہ ہے تو اس کے لیے بھی دینی رہنمائی کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات و بزرگ خیرین کے لیے ان کے علمی و فنی و مظلہ عام پر لانے میں توفیق دے گا۔ مفتی محمود صاحب کا یہ بھی خزانہ آپ کے لیے صدقہ جاریہ کے ساتھ ساتھ مظلہ و رو بہند کے قارئین انسداد کا باعث ہوگا۔

وصلی اللہ تعالیٰ عنی خیر خلفہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔

شیخ المشائخ ذیلہ خیر ابجکان مولانا خیر علی خان محمد صاحب مدظلہ

ایم آر کے ایس مانی پور تھانہ قمرینہ پستان

ماہ ۱۰۰۰ میں یہ کتابیں شریف یا فری

پیش لفظ

از قادیانیت ابن محمد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب رامت برکات

نحمدہ ونصلی و سلم علی رسولہ الکریم: اما بعد

اسلام اللہ تعالیٰ کا آخری اور مکمل ترین دین ہے جو زمین پر اس لیے آیا ہے کہ پوری کائنات کو اس خدائی نظام پر چلائے جو انسانی فاضل و کمال، شرف و کرم، یک جہتی، یکاگت اور اخوت و محبت کی لازوال دولت سے مالا مال کر دے اور اس کے ساتھ ہی انسان انسانیت اور اس کے تقاضوں سے ایک لمحہ کے لیے بھی الگ تعلق نہ ہونے پائے جو اس کا سب سے نمایاں طرۂ امتیاز ہے۔

خداوند عالم نے اس عظیم و شان "کلام حیات" کی بناء کے لیے قرآن پاک بھی مقدس کتب نازل فرمائی اور قیامت تک کے لیے اس کی حفاظت کا اعلان فرمایا۔ پھر رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک پاکیزہ و برگزیدہ رسول اور معصوم معلم کائنات بنا کر مبعوث فرمایا اور ختم نبوت کے تاج سے سرفراز کیا تاکہ ہر مسلمان کے ساتھ آپ کی تعلیم و تہذیب، توحید و تطہیر اور آپ کے پیش کردہ شان راہ پر ایمان لایا جائے اور اپنی زندگی کا محور مرکز بنالیا جائے اور اس طرح انسان اس منزل مقصود تک پہنچ جائے جو اس کی تخلیق کا مقصد ہے۔

جدد مصاب تک یہ نظام گرد نظر سے بڑھ کر عمل اور ہر حرکت و سکون میں جاری و ساری رہا آ تمام نبوت محمد و پیش ہو چکا تھا مگر اس کی گہرائی سے سچے اسی طرح سمجھنے، بحال نیوی گو آ نگھوں سے اوجھل ہو چکا تھا۔ لیکن جاہلانے دیر نہ ہوئی نے جو نقشہ پیدا کر دیا تھا اس میں کوئی کمی نہیں آئی تھی۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و اقوال کے مطالعے پھرتے جسمے تھے جن کی کوئی اور اس کو نہ دیکھ سکتی تھی۔ مگر جس قدر انسان ترقی کرتا گیا اس کی ضرورتیں بڑھتی اور پھلتی گئیں، مگر اسلامی حکومتوں کی جڑیں کوئی حد دے دے تھے نئے مسائل لاکھڑے کیے اور حرا جوں میں بڑی تیزی سے انقلاب آچکا تھا جو دات دن پھیلتا جا رہا تھا، سوز و گداز، ساز و آملی و سادہ زندگی جو مصابہ کرام رضی اللہ عنہم کا خاص شیوہ تھا ختم ہوتا جا رہا

تاریخ نوی:

فتاویٰ کی تاریخ بہت قدیم اور اس کی نسبت بہت اونچی جہاں لیے کہ کوئی بھی مسلمان ہو خواہ وہ ولی ہو
 قسب ہو، محدث ہو، مشر ہو، سوزغ ہو غرض جو بھی ہو وہ اپنی مسلمات میں ملحق کا فتیان ہے بغیر اس کی کد کاوش
 اور تحقیق و جواب کے مسئلہ کامل آسان نہیں ہے کوئی شخص یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میں اپنی زندگی میں کسی مرحلہ پر
 کوئی ایسا سوال سامنے نہیں آیا جس میں فقہ و فتاویٰ کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں پڑی۔

مفتیانِ کرام کی جماعت جن کو فقہ سے مزاحمت تام ہوتی ہے ہر زمانہ میں پائی گئی اور علوم و خواص ہر ایک کا اس جماعت کی طرف رجوع رہا اور یہ جماعت اپنے علمی رسوخ، مفاد و مصلحت اور مخصوص فہم کی وجہ سے اس کام میں متنازع اور نمایاں رہی اور اسے رات دن اسی کام کے ساتھ اشتغال رہا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ علماء کرام کے دو طبقے مخصوص طور پر دین کی خدمت میں نمایاں اور پیش پیش رہے ہیں۔ ایک محدثین کا جن کا مشغلہ احادیث نبوی کی حفاظت و تصانیح رہا۔ دوسرا طبقہ فقہائے امت کا جنہوں نے قرآنی آیات اور احادیث نبوی ﷺ سے مسائل و احکام کا استنباط کیا۔ مفسرین کرام کا تعلق اسی دوسرے طبقہ سے ہے اور اس امت کے سب سے پہلے مفتی خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ باہرہ کا ہے اور یہ دولت آپ تک محدود رہا۔ حضرت کی طرف سے پہلی قرآن پاک میں ”قَدْ“ کا لفظ خود رب العالمین کے لیے بھی استعمال ہوا ہے۔ ارشاد باری ہے:

﴿ وَنَحْنُ نَزَّلُكَ بِالنِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفَتِّحُكُمْ فِيهِمْ وَ مَا يُضِلِّي عَلَيْكُمْ لِي
الْكِتَابِ ﴾ (النساء: ١٩)

”وقت آپ سے عورتوں کے بارے میں فتویٰ طلب کرتے ہیں، آپ فرمادیجیے کہ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں فتویٰ دیتے ہیں اور وہ آجائے بھی جو تم کو قرآن کے اندر پڑھ کر سنائی جاتی ہیں۔“

ملاحظہ فرمائیے اس آیت کریمہ میں "افقار" کی نسبت خود اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے جس سے اس منصب کی عظمت و جلالت شان کا اندازہ ہوتا ہے۔ یہ بتانا چاہنا ہے کہ اس عظیم منصب پر سب سے پہلے اس امت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ناز ہوئے۔ صحابہ کرام اور دوسرے لوگ آپ کی خدمت باہر گت میں حاضر ہوتے اور اپنے چہرے آئینہ مساکین کے سلسلے میں غم و رنجت کرتے اور آپ ان سب کو جواب عنایت فرماتے، ان جوابات و رسالت کا بڑا ذخیرہ آج بھی کتب حدیث میں محفوظ ہے، بہت سے علماء نے اس حصہ کو علیحدہ بھی جمع کرنے کی سعی کی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس عظیم الشان منصب پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مقرر ہوئے، صحابہ کرام ہا ہی

فہم و فراست اور زہانت و زکات میں مختلف تھے ان میں جو صاحب فتویٰ تھے ان کی تعداد کے متعلق علماء میں اتیم منت کا بیان ہے کہ دوا ایک سو تیس سے کچھ زائد ہیں جن میں مرد و عورت دونوں شامل ہیں۔ ان حضرات میں سے سات زراہدہ ہیں جن کے فتاویٰ کتب حدیث میں بکثرت منقول ہیں، کہا گیا ہے کہ انہیں تمام حضرات کے فتاویٰ یکجا کیے گئے تھے تو ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ کی تعداد اتنی ہوئی کہ اس کی ضخیم جلد بنی ہو جائے ان سات حضرات کے اسامہ ابراہیمی درہن اڑی ہیں۔ حضرت عمر و حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب

ثم قام بملفوظاتہ بعدہ بکسر الاملام، وعبادة الاملان، وعبادة القرآن،
وجند الرحمن اولئك اصحابه صلى الله عليه وسلم ليس الامة قلوباً واعينها
علمها واولها تكلفاً واسننها بياناً واصدقها ايماناً واعملها صيحةً وقرنها الى
الله وسيلةً وكنوا ايسر منكبر منها ومقل وموسط، والذين حفت عنهم الفتوى
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثون نفساً مابين
رجلي و امرأة وكان المكنون منهم سبعة عمر بن الخطاب و علي بن ابي طالب
وعبدالله بن مسعود و عائشة ام المؤمنين وزيد بن ثابت و عبدالله بن عباس
وعبدالله بن عمر رضى الله عنهم

ترجمہ: "حضد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فتویٰ کا کام انہوں نے سنبھالا جو علماء اسلام کا آغاز
ایمان کی برکت، قرآن کا فکر، رحمت کے پانی تھے، یہ حضد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تھے جو
امت میں سب سے زیادہ نرم دلی، سب سے زیادہ محبت اور گہرے علم والے، سب سے کم تکلف
والے اور صبر بیان میں سب سے بڑھ کر تھے وہ ایمان میں سب سے زیادہ سچے، خیر خواہی میں
سب سے آگے، اور دلیل میں اللہ کے سب سے قریب تھے، ان میں کثرت سے فتویٰ دیے
گئے، انھی تھے بہت کم فتویٰ دیے، انھی تھے اور اس سطر پر آگے بھی تھے صحابہ کرام میں سے
سے جن حضرات کے فتاویٰ محفوظ رہے وہ ایک سو تیس سے کچھ زائد ہیں جن میں مرد و عورت شامل ہیں
پھر ان ایک سو تیس افراد میں سے سات صحابہ کرام بخیرہ کا شمار مائیں میں شامل کیا گیا ہے وہ سات
افراد ہیں، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ،

حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب

صحابہ کرام شہکم از رسولان کے بعد تابعین اور تابعین کے بعد تابعین پھر بعد کے علماء و فقہاء نے

اس سلسلہ کو جاری رکھا اور یہ سلسلہ کسی منزل پر پہنچ کر رکا نہیں بلکہ اب تک مسلسل چلا جا رہا ہے اور ان شاء اللہ تاقیامت یوحیٰ جاری رہے گا۔ مذکورہ تحریر سے جہاں افتاء کی تاریخ معلوم ہوئی وہیں اس کی اہمیت اور عظمت کا بھی پتہ چلا۔

افتاء جہاں وقت کی ایک اہم ضرورت ہے وہیں یہ ایک اہم ذمہ داری اور انتہائی نازک کام بھی ہے یہی وجہ ہے کہ سلاف اس ذمہ داری کے قبول کرنے سے بچتے تھے اور جن کو وہ علم و اہل میں اپنے سے فزوں تر سمجھتے تھے ان کے سر پر یہ ذمہ داری ڈالتے تھے۔ اس میں بھی ان کی یہ حالت تھی کہ اگر مسئلہ کی صحیح صورت معلوم ہوتی تو بلا تکلف بتا دیتے اور اگر معلوم نہ ہوتی تو صفائی سے کہہ دیتے کہ ہمیں یہ مسئلہ معلوم نہیں کسی اور سے پوچھ لیا جائے۔ یہ حضرات فتویٰ دینے میں کسی قسم کی تکلیف جان، تکلف و تضرع کو کسی حال میں بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس سلسلہ میں فصاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

يَهَيَا النَّاسُ مِنْ عِلْمٍ ثَلَاثًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اَللّٰهُ اَعْلَمُ لَانْ مِنَ الْعِلْمِ اَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اَللّٰهُ اَعْلَمُ. قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى: لِيُبَيِّنَ فَاِنْ مَا سَأَلْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ.

”لوگو! اسناد، جو شخص کسی چیز کا علم رکھتا ہو اسے چاہیے کہ بیان کرے اور جسے علم نہ ہو اسے کہہ دینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتے ہیں، کیونکہ یہ بھی علم ہے کہ جو بات نہ ہو مگر اس کے متعلق کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہیں کہ آپ کہہ دیں میں تم سے اس پر کسی قسم کی جرات نہیں مانگتا اور نہ میں تکلف کرنے والوں میں سے ہوں۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد بھی منقول ہے:

”اِنْ كُنْتُ مِنَ الْاُتَمِّ النَّاسِ لَمْ يَكُنْ مَا يَسْئَلُونَهُ لِمَجْنُونٍ“ (اگر میں اتم لوگوں کے قدام ہوں گا تو اب دینے کے لیے تیار نہیں رہے وہ پاگل ہے۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ اَتَى عَنِّي بِعِلْمٍ كَانَ شِعْرُهُ عَلَيَّ مِنَ الْاُتَمِّ“ (۲) ”جسے بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا (اور اس نے اس پر عمل کر لیا تو اس کا شعراہ علی سے اتما کا) ہوگا۔“

مذہب ائمہ کے نزدیک، احساسِ ہونے کی بناء پر علماء امت نے "مفتی" کے لیے بہت ہی شرائط اور آداب کا کفر قرار دیا جس کا مفتی میں پایہ جانا ضروری ہے مثلاً ایک "مفتی" علمِ فہم سے آراستہ ہو مسائل پر مہر اور قواعدِ فقہیہ کو چانتا ہو، جامع اجتہاد کا سریت یافتہ ہو، بلند کمر اور عفت کا حامل ہو، پرہیزی اور نرم خونی سے کام لیتا ہو، دور نگاہ، باورِ پیدائش اور پیدائشِ ہونے کے عرف و عادت سے واقف ہو، فتویٰ دیتے وقت خود دُعا سے کام لے اور اہل میں خوفِ خدا ہو، فقیر، دانشور، ائمہ کے شخص سے ہر زمانہ میں ایسے مفتی حضرات چاہتے رہتے ہیں اور ان شاء اللہ تبارک و تعالیٰ پیدا ہوتے رہیں گے۔

علماء اہلسنت علماء دیوبند، کرام اللہ، سواہم کرام اللہ تعالیٰ نے کوئٹہ میں خصوصیات و امتیازات کے ساتھ ساتھ ان خیرین سے بھی نوازا ہے کہ ان میں فہرہ و معائنات کے حامل مفتیان کرام ایک دائیں ہاتھ کیوں کی تعداد میں ہوتے اور ایسے ہوتے کہ ایک جہاں میں ان کا فتویٰ چلتا تھا، دوسری جگہ سے چلتے نہیں کر سکتا تھا، ان کی معائنات مفتیان کرام میں سے ایک ایک مفتی نے سنہ ۱۳۵۰ھ کی دورانیہ جاری کیے گئے تھے، ہمارے سامنے ان کے فتویٰ کی کئی کئی جہتیں بلندوں میں اور جو ہیں جن سے امتِ مسلمہ دنیا کی حاصل کر رہی ہے۔

مفتیان کرام کے ہی سلسلہ ان صاحب کی ایک سیرتِ نبوی میرے والد محترم حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مدظلہ (م۔ ۱۳۰۰-۱۳۸۰) تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے بے پناہ صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ آپ اپنے دور کے بہترین فقہاء اور مفتی تھے۔ ۱۹۵۰ء سے ۱۹۵۷ء تک کے دورِ افتادہ میں آپ نے تقریباً پانچ سو سے زائد فتویٰ جاری فرمائے جو نوعِ مدبرِ مسائل سے متعلق تھے۔ آپ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے حدیث و فقہ میں مہارت کے ساتھ ساتھ سیاسی بصیرت بھی عطا فرمائی تھی، اس بنا پر آپ کے فتویٰ نہایت مدلل و معتدل اور متوازن ہوتے تھے۔

حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ہر جہت سے مدد و معاونت فرمائی اور فرمایا تھا۔ ان صلاحیتوں کا اور ان کے بھروسے صلاحیتوں سے محروم سے لیے ممکن بھی نہیں رہتے مفتی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے قطعاً یہی نہیں فرمایا تھا کہ اس سے درس و تدریس کا آغاز کیا تھا اور چند سال بعد حضرت کے شیخ اور مرنے والے حضرت سید عبدالعزیز صاحب مدظلہ مرحوم کی دعوت پر اپنا خلیل ضعیف فی مہربتِ تعریف لائے اور وہاں مدرسہ عزیز علیہ السلام کی خدمت سے راجعاً رہا، شروع نہیں۔ تدریس کی حکماً اللہ تعالیٰ نے ایسا اور بہت فرمایا تھا کہ علمی دنیا میں نہایت مختصر مدت میں آپ کی تدریس قابلیت کو شہرت عام ماحصل ہو گئی اور وہاں سے ان کے شاگردوں میں چہ نمہ فیض سے سیراب ہونے لگے۔ لیکن فقر و فاقہ تو مدرسہ کا سرمایہ تھا اور غازی و مسائل محدود تھے۔ طلبہ کی اتنی بڑی تعداد کے لیے اخراجات کا خلیل اہل علاقہ کے لیے ممکن نہ رہا۔ اسی اثنا میں اہل عبد خلیل ضعیف ذیواسم مل خوار نے مفتی صاحب کو کہہ دیا کہ امت

اور وہاں فقہیم و مہر میں کی خدمت سرانجام دینے کے لیے دعوت دی جو حضرت نے قبول فرمائی۔ لیکن وہاں بھی طلبہ کی تعداد اتنی بڑھ گئی کہ حضرت مفتی صاحب خود فرماتے ہیں کہ میں بحری سے درس شروع کرتا اور مطرب تک تقریباً ۵۰ کتب پڑھاتا تھا اور وہ بھی چھوٹے درجہ کی نہیں بلکہ بڑی حوالہ کتابیں اور اس طرح بھی ماحول میں بھرپور اعتماد حاصل ہونے کے بعد مدرسہ قاسم العلوم ملتان کی طرف سے دعوت ملی۔ گاؤں کے لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ اگر آپ حضرات اجازت دیں تو میں یہ قاعدہ کہیں زیادہ قاسم العلوم ملتان میں پائوس تک پہنچا سکتا ہوں۔ لوگوں نے بخوشی اجازت دے دی اور مفتی صاحب قاسم العلوم تحریف ے آئے جبکہ گاؤں میں مسجد کی امامت اور بچوں کی تعلیم کے لیے چھوٹے بھائی اور دورے چچا جان حضرت خلیفہ محمد صاحب کو مقرر کر دی اور زندگی بھر مدرسہ قاسم العلوم کے ساتھ وابستہ رہے۔

مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں بہت جلد مفتی صاحب نے بڑے استاد کا مقام حاصل کر لیا بلکہ قاسم العلوم کو ایک علمی شہرت کا حامل مدرسہ بنادیا جس نے بعد میں جامعہ کی حیثیت حاصل کر لی۔

قاسم العلوم ملتان میں آنے کا یہ حضرت مفتی صاحب کے پیر ذی النہار، اقلیدہ رحمہ اللہ میں حضرت مفتی صاحب کی معائنہ کیے بعد دیگر حضرت مولانا سید عبدالرحمن صاحب ابٹلیہ، حضرت مولانا مفتی محمد جان صاحب چنوند، حضرت مفتی عبداللطیف صاحب لہوالہیں اور حضرت مولانا مفتی محمد صاحب نے کی۔ اس باب میں ایک بڑا نام حضرت مفتی محمد عبداللہ صاحب کا ہے جو جامعہ خیر اندوز ملتان اور قاسم العلوم دونوں میں حدیث کے استاد تھے اور قاعدہ طور پر خیر اندوز کے مفتی تھے لیکن قاسم العلوم میں حضرت مفتی صاحب مفتی کے ساتھ آنے پر کام میں بھرپور معاونت فرماتے تھے۔ چنانچہ فتاویٰ کے اس ذخیرہ میں جن حضرات کے تفصیل سے جو فتاویٰ بھی جاری پائے جا چکے ہیں ان کو حضرت مفتی صاحب کی بھرپور تائید حاصل رہی ہے۔

آپ کے ہمیں ساتھ دورانہ کے انتہائی قیمتی فتاویٰ مدرسہ قاسم العلوم ملتان کی فائلوں میں موجود تھے۔ انچیز کی عمدہ سے خواہش تھی کہ یہ فتاویٰ کسی طرح مطب و نشر خانہ ہو جائیں تاکہ علماء و دہرجان سے استفادہ کر سکیں لیکن احترام اپنی معرانیات کی بناء پر یہ کام خود نہیں کر سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے حضرت مولانا نعیم صاحب مدظلہ نے فتاویٰ کو جنہوں نے محنت و جانفشانی سے ان فتاویٰ کی ترتیب و تدوین میں اپنی مساعی صرف کی۔ ان کی مدد دین اور حضرت مفتی صاحب سے مرہور عقیدت کا اظہار ہے۔ دربارہ حکرم جناب مولانا فتح محمد ریاض درانی صاحب نے اس کی عبارت و اشاعت کی و سنداری کی۔ توقع ہے کہ یہ فتاویٰ تقریباً چھ جلدوں میں شائع ہوں گے۔ فتاویٰ کی پہلی جلد "فتاویٰ مفتی محمد" کے نام سے قارئین کے ہاتھوں میں ہے۔ اس جلد میں درج ذیل ابواب سے متعلق فتاویٰ جات اکٹھا کرے گیا ہے:

(۱) کتاب العقائد (۲) کتاب الصلوات (۳) کتاب الحج (۴) کتاب الاذان
(۵) سوانح الصلوٰۃ۔

یہاں یہ تلامذہ بھی ضروری ہے کہ ان فتاویٰ جات میں بہت سے فتاویٰ پر حضرت والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نام کے بجائے دیگر مفتیان کرام کے نام درج ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت والد صاحب اپنی ابتدائی مصروفیات کی بناء پر جب خود کوئی فتویٰ کی فرصت نہ پاتے تو محسن مفتی کے سپرد فرما دیتے۔ محسن مفتی حضرت مفتی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ہدایت کے مطابق فتویٰ تحریر کرتے اور مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی یا تحریری تصدیق کے بعد اسے جاری کرتے۔ اس لحاظ سے یہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ ہوئے۔

آخر میں میں اس تمام حضرات کا مولانا ابو محمد مراد علی دہلوی صاحب کا خصوصی شکر ادا رہوں کہ انہوں نے سب اہم صحیح و دینی کام میں میری معاونت فرمائی۔ اللہ تعالیٰ ان کی مسائی کو قبول و منظور فرما کر تکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

(مولانا) فضل الرحمن

میر تقی علیہ السلام پاکستان

مقدمہ

از حضرت مولانا مفتی محمد جمیل خاں شبیدر حرم اللہ

بجست نبویہ کے مقصدار مجید:

نیا آؤ اڑناں صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت آخری نبی کی حیثیت سے ہوئی اس لیے آپ کو جو دین عطا ہوا وہ آخری دین ہے اور آپ کو جو کتاب عطا ہوئی وہ بھی آخری کتاب ہے۔ چونکہ آپ کے بعد نبوت کا سلسلہ قیامت تک ختم ہو گیا اس لیے آپ کے دین کی تشریح نیا اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے حاصل کی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے واسطے سے علماء امت طبقہ بہ طبقہ حاصل کرتے رہے۔ اس طرح یہ دین نہ صرف اب تک محفوظ چلا آ رہا ہے بلکہ اس کی تفسیح و تخریج بھی علماء امت کر رہے ہیں اور کسی بھی دور میں علماء کرام نے دین کی تشریح و تفسیح کے سلسلہ کو تجد ہونے نہیں دیا۔ قرآن کریم، احادیث نبویہ کی حفاظت کے ساتھ وہ تمام علوم جو اس دین کی تفہیم اور تفسیر و تخریج کے لیے ضروری تھے نہ صرف وہ ایجاد کیے بلکہ ان تمام علوم و معارف میں مختلف افراد نے مہارت حاصل کر کے ان علوم کے قواعد و مضامین تک مہرب کیے اور نسل در نسل ان علوم کے ماہرین کی چاری کا ایک متواتر سلسلہ قائم کیا۔۔۔۔۔ ان علوم و معارف کے ساتھ قرآن و احادیث سے ہر دور کی ضرورت کے مطابق مسائل کے استنباط و استخراج اور ان کے معانی و مفاد کی تشریح و تفسیح کے قصین کے لیے امت کے مختلف افراد نے اپنی زندگیاں وقف کیں اس سلسلے میں بھی مختلف علوم و فنون جاری کر کے ان کے ذریعہ قرآن کریم اور احادیث نبویہ سے لاکھوں مسائل مستنبط کر کے امت مسلمہ کے لیے ایک بہترین لائحہ عمل اور دستور زندگی جو قرآنی حکم ”نفذ بحکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ“ کا پورا تھاغیث کر کے یہ ثابت کر دیا کہ نیا اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دین یا امت تک نہ صرف قابل عمل ہے بلکہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی رہنما دینیت ہے۔

قرآن کریم کے الفاظ کی اداسی کی حفاظت کرنے والے ان قابل قدر افراد کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قراء اور حفاظ قرار دے کر ان کی فضیلت و اہمیت کے اعتبار کے لیے احادیث نبویہ میں بے شمار انعامات کا تذکرہ کیا جس کی بنا پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دور اور اس کے بعد ہر دور میں ایک جماعت ہمیشہ اس خدمت کے لیے اپنی

زندگیوں و وقت کرتی رہی ہے اور چونکہ قرآن کریم کی حفاظت کا وہ اللہ تعالیٰ نے خود لیا اس لیے قرآن مجید کے ائمہ کے لیے اس کتاب کو اللہ تعالیٰ نے امت کے بچوں کے سینوں میں محفوظ کرنے کا ایک ایسا احتیاجی سلسلہ جاری فرمایا جو قیامت تک جاری رہے گا۔ اس سلسلے میں مسلمان ہائیک واپس پڑاؤ میں کر سکتے ہیں کہ قرآن کریم کے کسی ایک حصہ میں بھی رد و بدل نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی کر چاہتے گا قرآن کریم کہ بعد از اس وقت نہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت پر کسی سب سے بہترین معاملہ تھا اور اس پر قرآن کریم کی توثیق اور حضور کی شریعت اور آپ کا اس وقت پر مسلمانوں کے ساتھ راجع کا وہ وہ تھا اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں سب سے زیادہ اس کی حفاظت کی سعی کی گئی۔ اور سو پہ کراہی تھی، کی ایک بہت بڑی ممانعت اس کی تحصیل اور اس کی حفاظت کے لیے مقرر ہوئی جن کی تربیت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت اہتمام سے فرماتے رہے۔ حضرات معارفہ مشی اللہ عنہم کے بعد جن افراد نے ایک ایک حدیث اس کے راوی، اس کے الفاظ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کیفیت میں بیان فرمایا اور آپ کا اس وقت مقصد کیا تھا اس ایک ایک اور کو محفوظ فرمایا ان حضرات کو اصطلاح میں محدثین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ قرآن کریم اور احادیث نبویہ کے معانی اور مفاد سے امت کے جن افراد نے مسائل کا استنباط کیا ان کو ائمہ یث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق فقہ یا دین کا فہم رکھنے والے یا صاحب حکمت سے تعبیر کیا گیا اور ان لوگوں کے قرآن کریم اور احادیث نبویہ میں بہت زیادہ اوصاف بیان کیے گئے الہی حضرات پر دین کا دار ہے۔ کیونکہ ہر شخص کے لیے ممکن نہیں کہ وہ قرآن وحدیث سے رہنمائی حاصل کر سکے یا اس کے مطابق زندگی کا لائحہ عمل طے کر سکے۔ احوال اہل جنم وحکمت سے رہنمائی حاصل کرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔

مقام صدور ائمہ اور صحابہ کرام میں سے کا ذوق:

”فی ائمتہ پاکستان مولانا مفتی ولی حسن ٹوٹی، برصغیر سے دین اسلام کی خدمات انجام دینے والے ان اصحاب علم وفہم، اور باب تقویٰ وطہارت اور اصحاب فہم و فہم خدمات کا تذکرہ ان الفاظ میں بہت ہی حسن و خوبی سے بیان کیا ہے۔ محدث العصر مولانا سید محمد یوسف ہندی مدظلہ کی امداد و یث نبویہ کی خدمات کے ضمن میں رہنما جہات کے حضرت ذوقی نمبر کی خصوصیت اشاعت میں اپنے مضمون کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں:

”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متبع و رشتہ دار قرآن کریم میں مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً سورہ بقرہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان و بشارت پائی ہے:

”ات جہارے ہر روز دعا بھیج ان میں ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تیری آیات تلاوت کرے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کو پاک کرے۔ بلاشبہ تو غالب اور حکمت والا

ہے۔" (بقرہ: ۲۹)

سورہ آل عمران میں اہل ایمان پر اللہ تعالیٰ کے احسان و امتزان کے ضمن میں اسی مضمون کو اس طرح بیان کیا:
 "اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر احسان عظیم فرمایا کہ ان میں ایک رسول ان ہی میں سے بھیجا جس ان کے
 سامنے اس کی آیات عطا کی گئی ہیں اور ان کو پاک کر دیا ہے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور یہ لوگ اس
 سے پہلے واضح گمراہی میں مبتلا تھے۔" (آیت ۱۶۳)

سورہ محمد میں اللہ تعالیٰ کی عطا کی گئی اور تسبیح کے بعد ہی ارشاد ہے:

"وہی ہے جس نے بھیجا امتیحن میں ایک رسول ان ہی میں سے جو ان کے سامنے اللہ کی آیت پڑھ کر
 بتاتا ہے اور ان کو پاک و صاف کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور یہ لوگ اس سے پہلے
 صریح گمراہی میں مبتلا تھے۔" (آیت ۲)

آیات بالا سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام و عظمت و جلال معلوم ہوئے۔

(۱) آیات (۲) تعلیم کتاب (۳) تعلیم حکمت (۴) تزکیہ نفس۔

حکمت سے مراد وہی ہے اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں۔ راجح قول یہی ہے کہ اس سے مراد
 سنت، یعنی حدیث نبویہ ہے، کیونکہ صحابہ و تابعین جن کی بصیرت قرآنی پر زمانے میں سند و حجت رہی ہے، ان
 سب کی یہی رائے ہے کہ اس سے مراد حدیث و سنت ہے، حضرت عبداللہ بن عباس، حسن البصری، قتادہ رضی اللہ
 عنہم اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ حکمت سے مراد سنت و حدیث ہی ہے، امام محمد بن اور نس ابوالفتح
 الحنفی فرماتے ہیں کہ کتاب الزمان میں اطاعت رسول اور سنت و حدیث کی حجت پر بڑی سیر حاصل بحث کی ہے
 اسی سلسلہ میں وہ ایک جگہ فرماتے ہیں:

"اللہ تعالیٰ نے "الکتاب" کا ذکر کیا جس سے مراد قرآن کریم ہے اور "الحکمۃ" کا ذکر کیا ہے جس کے
 بارے میں میں نے قرآن کے ان اصحاب، کرام سے جو میرے نزدیک پسندیدہ ہیں، یہ کہتے سنا کہ اس سے مراد سنت
 رسول اللہ ہے اور یہ اس لیے کہ وہ کتاب اللہ کے ساتھ ملی ہوئی ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی اطاعت
 فرض کی ہے اور انہیں رسولوں کو تو اس پر حتمی قرار دیا ہے ہذا کسی امر کو کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کے بغیر فرض نہیں
 کہہ سکتے کیونکہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر ایمان ناس کے ساتھ ساتھ اپنے رسول پر بھی
 ایمان لانے کا ذکر کیا ہے۔" (ص ۷۸)

صحابہ کرام، تابعین و علماء سائنس بدنی نے مندرجہ بالا نقطہ صحت پر کام کیا اور العلحاء و رذیۃ الانبیاء
 کے صدق بنے۔ حضرات قراءہ مقداول کے مظہر میں، جنہوں نے قرآن کی مختلف قراءتوں اور رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کی عبادت آیات کی تفسیر کے لئے کیا۔ اور اس کے علاوہ سب کتابیں جو قرأت النجید اور رسم الخط قرآنی کے سلسلے میں لکھی گئیں، مقصد اولیٰ کی شرح اور ایضاً ہیں۔ ائمہ تفسیر اور مفسرین صنف مقصد دوم یعنی تعلیم کتاب کے ذیل میں داخل ہیں۔ اس سلسلے میں مفسرین کے طبقے اور تفسیر قرآن کی خدمت اور اس سلسلے کی تصانیف مقصد ثانی اللہ کریم کی ترجمان ہیں۔ فقہاء، محدثین مقصد ثالث کے مظہر اہم ہیں۔ محدثین نے الفہام حدیث کی حفاظت کی اور مسئلہ حفاظت حدیث پر اس سے زیادہ علوم ایجاد اور تجویز کیے جس کی تفصیل اصول حدیث کی کتابوں میں ملتی ہے، پھر چونکہ احادیث درجہ اول کے واسطے سے نقل ہوئی ہیں اس لیے جرح و تعدیل کے اصول وضع کیے گئے، روحان کے طبقات مقرر کیے گئے اور ان کے سوانحی خاکے مرتب کیے گئے اور ایک لاکھ سے زیادہ اشخاص کی کوائف کا ایک ایسا ذخیرہ دنیا کے سامنے آیا جس کی نظیر ملحق مذاہب کی تاریخ میں حاصل ہے، مسلمانوں نے نہ صرف اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محدثوں زندگی کی ایک ایک حرکت و سکون کو جمع کیا بلکہ حدیث دست، رسول کی حفاظت کے واسطے سے ایک لاکھ سے اوپر اشخاص کو زہد و جاہلیہ بنا دیا، آج کسی مذہب کے پاس نہ قرآن کی آسمانی کتاب محفوظ ہے اور نہ ان کے نبی و رسول کی زندگی، مسلمانوں کو یہ شرف و فخر حاصل ہے کہ ان کی آسمانی کتاب بھی محفوظ ہے اور ان کے نبی پر حق صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا نہ صرف ہر درق بلکہ ایک ایک سطر محفوظ ہے۔

فقہاء کرام معانی حدیث کے محافظ ہیں اور اس کے سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، ان پر مجزیہ و فضول نے، حتیٰ زندگیاں صرف کر کے قرآن و حدیث سے استنباط احکام کا قیام فرمایا، انہما دیہ جس سے آیات احکام اور حدیث کے معانی و مطالب محفوظ ہو گئے اور قرآن و حدیث کے معانی و مطالب کو ارباب ہیں (زنادق، باطنیہ اور تجدد پسند لوگوں) کے سبب رد سے بچ لیا، امام ترمذی فرماتے ہیں:

”فقہاء کرام حدیث کے معانی کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔“ (کتاب الجہد فی باب غسل ایست) دست مسلمہ محدثین و فقہاء دونوں کے احکامات سے سرنگوں (ممنون و عجز کر) ہیں۔ دونوں نے اپنے اپنے دائرے میں قائل قدر خدمات انجام دیں، (رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عن اہل عہدہما)

ترکیہ نقوش کی نسبت کے حامل حضرات صرفائے کرام ہیں، جنہوں نے اسی نسبت احسانی کی پڑھائی کی اور مکتوب کے ترکیہ و تفسیر اور اصلاح امت و میرت سازی کا مگر اللہ کا راز۔ سر انجام دیا، جس کی نظیر بھی ملتی مشکل ہے۔

حزب اللہ اور حزب اللہ شیطان کے درمیان ماہ الاختیار:

مقام صدیوت و بعثت پر مکرر نظر ڈالیں، مذکورہ بالا حدیث صدیوت کا تکمیل تک پہنچنا حزب اللہ (جماعت حق)

اور حزب الشیطان (جماعت باطلہ) کے دو میدان مابہ الازہار بھی ہے، یعنی شکر کسی جماعت کی حکایت معلوم کرنی ہو تو دیکھا جائے گا کہ اس جماعت کی تکذبات و انتہاؤں کا میدان اگر یہی مقاصد ہیں اور اس کی تحقیقات قرآن، منسرخین، محدثین، فقہاء، مصنفین کی تحقیقات کے خلاف نہیں ہیں تو یہ جماعت حق تک بھی پائے گی اور وہ اہل اسطاعت و انجمنیت کا صحیح معنوں میں ہوگی۔ یہ خلاف اس لئے کہ اگر کسی جماعت کی ہر اہمیت کا ایک اور کارہ یہ مقاصد نہیں اور ان کی تحقیقات خلاف مصالح کی تحقیقات کے موافق ہیں تو وہ ہر اہمیت کا ایک دھماکے کے جماعت اہل حق نہیں بن سکتی۔ بلکہ اس معیار حق و باطل سے جس جماعت میں اس قدر خلاف ہوگا، اسی قدر بظنی و ضلال اور گھر کے درجہ تک منطبق ہوں گے۔

اس پر وہی شعبوں کی اہمیت مفہوم یعنی اللہ علیہ وسلم کے دور سے لے کر آج تک مسلم علی آری ہے اور کسی فرد نے بھی ان کی افادیت اور ضرورت سے انکار نہیں کیا مگر ان شعبوں میں ترجیح کے سلسلے میں خود قرآن کریم اور احادیث نبویہ اور صحابہ کرام کی خدمات کی روشنی میں یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ تیسرا شعبہ فقہ یعنی تقسیم وین اور مسائل کا استنباط سب سے اہم شعبہ ہے کیونکہ سب سے زیادہ اس شعبہ میں احتیاط کی ضرورت ہے تاکہ تحریف و تہدید کی کوئی گنجائش نہ رہے کیونکہ عام طور پر تحریف کا ذرا اندھا سی راستہ سے کھولا جاتا ہے اور امت کو گمراہی میں اسی طریقہ سے ڈالا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ مسلمانوں کی ہر دور کی ضروریات دین بھی پوری ہوتی رہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انجمن کے دور سے لے کر آج تک کا مشاہدہ یہی ہے کہ امت مسلمہ کی رہنمائی کا کام سب سے زیادہ اسی طبقہ کے علماء و فقہاء کرام نے کیا اور مسلمانوں کو ہر دور میں گمراہی سے بچانے میں اس طبقہ کی سب سے زیادہ کوشش ہے۔ بلکہ اگر دیکھا جائے تو باطل کے سامنے جو طبقہ سیدہ پر ہو کر اس کا نہ صرف راستہ دکھاتا ہے بلکہ اس کو کام بناتا ہے وہ یہی طبقہ فقہاء کرام کا ہے۔

فقہ خیر کثیر ہے:

قرآن کریم کی آیت کے اہل میں اس طبقہ کے افراد کو خیر کثیر کی مطلقاً کو یہ سنائی گئی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **مِنْ اٰیٰتِ الْحِکْمَةِ فَقَدْ اَوَّلٰی حَبِیْرًا کَثِیْرًا** ترجمہ: "ان میں سے حکمت کی آیتوں میں اس کو خیر کثیر دیا گیا ہے۔" علماء فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکمت سے مراد اس جگہ فقہاء ہیں۔ سورہ توہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"پھر میں ان میں سے ایک گروہ "زین" میں رکھ دیا کہ ان کے لئے ہے تاکہ چکا چکیں اپنی قوم کو وہ لوگ جب پلٹ کر ان میں ان کے پاس شاید وہ (ناگروہوں سے) نہیں (آیت ۱۲۲)

کی طرفوں اعلیٰ القدر نے اس صفت میں درجہ دیتے ہوئے اپنی چیز اس میں مشہور و نامور کرتے ہیں۔

”جس شخص نے یہ بات کہ حق تعالیٰ والا اپنے پیچھے لے کر اپنی حق تعالیٰ سے ہے“ (شکل ۱۰)

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

ایک حدیث میں ہے: ”حق تعالیٰ نے اپنے پیچھے لے کر اپنی حق تعالیٰ سے ہے“ (شکل ۱۰)

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

”اس بات میں اس شخص نے حق تعالیٰ کی طرف سے بات کہہ کر ہے“

جس کو نیا شاہکار خطبہ کے طور پر یاد کرتی ہے اور حقوق انسانی کے چارٹر کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ جو انسانیت کی برتری کے ساتھ اسلامی قییمات اور علوم ہدیہ کا ایک عظیم ترانہ ہے اس سے آخر میں تیار کر مصلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں پوری امت کو گواہ بنا کر بیجا مہم اندوزی کی تصحیح انداز میں پہنچانے کی تصدیق کروائی اور پھر اس تصدیق پر خدا تعالیٰ کی گواہی ثبت کر کر امت مسلمہ پر قیامت تک محبت قائم کی وہیں ایک آدھ چوبیس ہزار سے زائد خطبہ نسخے والے صحابہ کرام کو تلقین کی کہ وہ اس خطبہ کے الفاظ ظہیر حاضر رہنے والے صحابہ کرام یا بعد میں آنے والے امت کے افراد تک پہنچ دیں کیونکہ ممکن ہے کہ غائب رہنے والے صحابہ کرام یا بعد میں آنے والے امت کے افراد خدا تعالیٰ کی طرف سے ایسا نفاذ بہت اہم سوجھ بوجھ کے حامل ہوں جن اس سے زیادہ مستفادہ گرتیں اور زیادہ بہتر انداز سے اس سے مسائل اخذ کرتیں۔ ان تمام اہم دیت ہمارا کہیں نہ ہو بوجھ کے لیے جو الفاظ آئے ہیں وہ وقت کے ہیں اس لیے زیادہ تر محدثین یا مفسرین نے ان سے مراد فقہاء کرام ہی لیے ہیں۔

اسی بنا پر ایک شاعر نے یہ خوب کہا ہے

”وغير علوم علمه فقه لانه
يكون المي كل السعالي توسلا
فان فقهها واحدا متورا
علي الف ذي زهد نفضل واعلى
”جملہ علوم سے بہتر علم فقہ ہے کہ وہ تمام مراتب عالیہ کا وسیلہ ہے اس واسطے کہ ایک مقلد فقیر ہزار اہوں پر عالی قدر ہے۔“

دوسرے شاعر کے الفاظ ہیں:

”الفضل المفضل شيء انت ذاخره
من يدوس الفقه لم تدوس مفاخره
”فضل سے افضل علم ہے جس کا تو ذیخرو کرنے والا ہے۔ جو فقہ کی تدریس کرتا ہے اس کی عظمت ختم نہیں ہو سکتی۔“

فقد دھکت کی ضرورت انسان کو ابتدائے آخر میں ہی سے ہے کیونکہ عقل کی دولت معاشرے کے جہاں اللہ تعالیٰ نے اس کو چالو دروں اور دیگر مخلوق سے ممتاز کر کے شرف و اعزاز عطا فرمایا وہاں اپنا خلیفہ نامزد کر کے احکام کی اطاعت اور نافرمانی سے نیچے کا مکلف بھی بنایا۔ اس کے ساتھ اس کی فطرت میں تلاش و جستجو قیاس و تدقیق اور سوال کے ذریعہ حصول علم کا جذبہ بھی دوایات کر دیا اور وحی کے ذریعہ علوم کا حصول اس پر فرض قرار دیا بلکہ صورت میں فطرت اس کو چمکنے لینے ہی نہیں دیتی کہ وہ جامہ پوش ہو کر ایک حالت پر اکتفا کرے۔ بلکہ ترقی کے مراحل کی تلاش کا حصول اس کو وسعت مطالعہ و استنباط مسائل پر آمادہ کیے رہتا ہے۔ اسی فطری جذبے کے تحت تنقیدی

الہامی یا فقہ اسلامی کی ضرورت کو مولانا نے علم احسن کیلئے اپنی کتاب "مقدمہ ترمذیہ فقہ" میں بہت خوبصورت انداز سے اس طرح بیان فرماتے ہیں:

مجھے اس وقت جو کچھ کہنا تھا وہ صرف یہی ہے کہ "حسی معلومات پر جس طرح عقل عمل کرتی ہے اور چند ہیروہ و معلومات سے جو حواس اس پر پیش کرتے ہیں نتائج و نظریات اور مباحث و مسائل کا طوقان پیدا کر دیتی ہے۔" مجھے یہی حال ان معلومات کا ہے جو وحی و نبوت کی راہ سے عقل پر پیش ہوتے ہیں۔ عقل انسانی ان معلومات کی روشنی سے کبھی جب بیگانہ نہ تھی ہے تو تھیک جس طرح حسی معلومات سے نتیجے سے نتیجہ نکالوں سے قانون پیدا ہوتا چلا جاتا ہے، اسی طرح وحی و نبوت کی معلومات سے بھی نتائج و تقریرات کا مستند رائے نکلتا ہے۔ عقل امتیاز و کوشش کے یہ دونوں پہلے عقل ہی کے یعنی انسانی قدرت کے اسی خصوصی جو ہر لطیف کا کارنامہ ہیں، جسے ہم "عقل" یا "قوت عقلیہ" وغیرہ مختلف ناموں سے موسوم کرتے ہیں۔ البتہ حدیث و قرآن کے بعض اشارات میں جن کا ذکر آئے گا وہی "نبوت کے متعلق عقل جو کام انجام دیتی ہے۔" بجائے عقل کے اس کا نام فقہ رکھ دیا گیا ہے۔ درجہ فقہ اور عقل میں نفس عقلی کا رہا کہ حیثیت سے کوئی فرق نہیں ہے۔

فقہ انسان کی فطری خصوصیت ہے :

بالمعنی تو یہ ہے کہ جانوروں اور انسانوں میں جہاں وہ بہت سے امتیازی وجود و خصوصیات ہیں اور جن میں ایک بڑا فرق بھی ہے کہ اول الذکر یعنی حیوانات اگرچہ حواس کی راہ سے انہیں بھی معلومات حاصل ہوتی ہیں یعنی وہ بھی دیکھتے ہیں جس طرح آدمی دیکھتا ہے، اور بھی سنتے ہیں جس طرح آدمی سنتا ہے۔ الفرض کلی ہوئی بات ہے کہ احساسی قوتوں کی حد تک جانوروں اور انسانوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ دونوں کے امتیازی حدود اس کے بعد شروع ہوتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حسی معلومات جن ہیروہ و حالات کے ساتھ حیوانات کو ملتے ہیں، آج لاکھوں برس گزر جانے کے بعد ان جانوروں یا قہوڑے، گمے، حیرتوں یا کتے، ان میں سے کسی کو ان معلومات سے جو نتائج و اثرات و طاقت پیدا ہوتے ہیں ان کی طرف تو یہ نہیں ہوتی، ان کی آنکھوں کے سامنے بھی یہی آفتاب بھی مانتا ہے، یہی ستارے، یہی سیارے تھے، لیکن ان کا حال یہ ہے کہ بیڑوں کے بعد انھیں سے سر اٹھا کر آج سے لاکھوں سال پہلے کرہ خورشید کو دیکھا تھا، اب بھی ان کا کام اس سے آگے نہیں بڑھا ہے، مگر اس کے مقابلہ میں آدم طبع کی اولاد ہے کہ اسی آفتاب، اسی مانتا ہے، ان ہی ستاروں اور یہی رو کو دیکھ کر جنہیں دیکھنے والی ہستیاں دیکھ رہی ہیں اس نے، سڑاؤنی علم بہت، علم نجوم اور خدا جانے کتنے علوم پیدا کر لیے جن میں ہر علم بجائے خود ایسے بے فائدہ و سمنہ رنگی کیفیت رکھتا ہے۔

پھر حسی معلومات کے بعد دوسرا یہ ہے آدمی کی عقل جب علم کے ان دریاؤں کو نکال، جس سے کوئی چہرہ نہ

ہے کہ جس معلومات اس انسان کو وہی وجہت کی راہ سے عطا ہوئی جس والی سے پیدا ہونے والے نتائج سے عقل اور محکوم کے گمراہی اور گمراہی کے لیے اس طرح کا اندھا دھار ہے، چھٹا آدمی بہر حال آدمی ہے وہ نہ عقل خاندان بہت سے منسک ہے، میں نہیں سمجھتا کہ جو لوگ انسان سے اس غیبت اور کوڑھ مغزی کی توقع کرتے ہیں انہوں نے بھی انسان کی فطرت پر بھی غور کیا ہے؟ یہ تو بہر حال کہ جن نتائج کو عقل انسانی نے کل پیدا کیا تھا، آج غیبت ہو جائے کہ وہ غلط تھے، لیکن حسی معلومات ہوں یا عقلی وجہت کی معلومات، ان کے متعلق آدمی سے اس کی توقع کرنا کہ جو نتائج ان سے پیدا ہو سکتے ہیں ان پر غور نہ کرے، انہیں نہ سوچے دوسرے عقول میں ہوں کیسے کہ قیاس نہ کرے، اجتہاد سے باز آ جائے، یہ قطعاً ایک غیر فطری مطالبہ ہے، ایک ایسا مطالبہ جو جماعے انسانوں کے صرف جائزہوں ہی سے کیا جاسکتا ہے۔ وہی وجہت کی معلومات جن کی عام قیاسی ردین و مذہب کے نقطہ سے کی جاتی ہے، جن لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں قیاس جائز نہیں، یہ حکم اس مذہب کے متعلق تو صحیح ہو سکتا ہے جو کسی حیوان کو عطا کیا گیا ہو، لیکن ایک ایسے عقلی وجہت کا مذہب جس کا نام انسان ہے، اس کے مذہب کے متعلق بھی ایسی رائے رکھنا، جہاں تک میں خیال کرتا ہوں یہ انسانی فطرت کے متعلق غلط اندازہ یا اس کی خصوصیات سے لاپرواہی کا نتیجہ ہے۔ کیا کہا جاسکتا ہے، یہ دعویٰ کہ مذہب میں قیاس کی گنجائش نہیں ہے اور اس کے اثبات میں سارا زور جو خرچ کیا جاتا ہے، وہ عقل و قیاس ہی کا زور ہوتا ہے۔ قیاس کے ذریعہ سے قیاس کی تحلیل اپنے دعویٰ کو خود اپنے دعویٰ ہی کے ذریعہ سے باطل کرنے کی بہترین مثال ہے۔ خیر اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کے متعلق تو ابھی آپ بہت کچھ سنیں گے بالکل صرف "فقط" کے لفظ کی تشریح ہرے پیش نظر ہے۔ یہ کہتا ہے کہ حسی معلومات پر عقل جو کام کرتی ہے وہی کام وہی وجہت کی معلومات کے متعلق عقل جب انعام دیتی ہے تو اسی کا نام فقط و اجتہاد ہے۔ اسی طرح نے اپنی کتاب "الاشیاء والظاہر" میں علم فقط کے متعلق بالکل صحیح لکھا ہے کہ: ﴿ان اللغة معطول من معقول﴾

"فقط ایک عقلی علم ہے جو معقول (یعنی وہی وجہت کی معلومات) سے حاصل کیا گیا ہے۔"

اور یہ تو ایک اجمالی اشارہ ہے، فقط عقل کی مشہور انگریزی تفسیر "الطبیعی" جو دعویٰ قدس کے نام سے بھی مشہور ہے اس سے صاحب بحر الرائق نے فقط "فقط" جو فقط کا مادہ ہے اس کی لغوی اور اصطلاحی تشریح ان الفاظ میں نقل کی ہے:

﴿واعلم ان معنى اللغة الولوف والاطلاع و فى الشريعة ... الولوف الخاص وهو الولوف على معاني التصريح و اشاراتها ودلائلها ومعظمها ومقتضاها و "الغلبة" اسم للوقف عليه﴾

"معلوم ہونا چاہیے کہ لغت میں وقف ہونا اطلاع پانا بھی فقط کے معنی ہیں اور شریعت میں خاص قسم کی

واقفیت کا نام فقہ ہے۔ یعنی یہ وہ شرعی کے معانی سے اور ان کے اعداد میں ہے، جن چیزوں پر وہ
درست کرتے ہوں ان سے اور ان کے مضمرات سے اور جو کچھ ان کا اقتضا ہوا ان سب سے واقف ہونا یہ
توقف ہے اور ان امور سے جو واقف ہوا ان کا نام فقہ ہے۔“

مطلب وہی ہے کہ ”المقصود“ یعنی دینی دیریت کی معلومات خواہ اَلْکتاب (قرآن) سے حاصل ہوں یا
اسنہ (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افہام و تقریرات) سے ماخوذ ہوں، ان ہی معلومات میں جن
امور کی طرف اشارہ کیا گیا ہو یا جن کی طرف وہ رہنمائی کرتے ہوں یا ان کے جامع و مانع الفاظ کی کیفیت میں جو
باقی مضمر اور پوشیدہ ہوں یا جن امور کے وہ مقتضی ہوں یا ان ہی چیزوں کا: ہم شرعی اصطلاح میں ”توقف“ سے اور
جن کی مثل وہی دیریت کی معلومات سے ان نتائج کو پیدا کرتی ہے، ان ہی کو ”المقفیہ“ کہتے ہیں، جس کا حاصل
یہی ہوا کہ ”توقف“ کے یہ معنی ہیں جن کی شریعت میں اپنی طرف سے کسی چیز کا اضافہ عقل کرتی ہے بلکہ وہی بات یعنی
نتائج و احکام کا جو جو جن وہی دیریت کی ان معلومات میں چسپا ہوا تھا عقل کی مشین ان ہی کو اپنی طاقت کی مدد سے
ان سے نچڑنے کی کوشش کرتی ہے۔ اسی کوشش کا نام اجتہاد ہے۔ حضرت شیخ محمد بن عبدین ابن عربی فرماتے
”فتوحات“ میں ایک مقام پر یہ کام فرماتے ہیں:

واعلم ان الاجتهاد ما هو ان تحدث حکما هذا عطاء، وانما الاجتهاد المشروع فی
طلب الدلیل من کتاب او سنة او اجماع او فہم عربی علی امتات حکم فی تلک
المسئلة بذلک الدلیل الذی اجتهدت فی تحصیله والعلم به فی زعمک، هذا هو
الاجتهاد، کج

”یہ جانا چاہیے کہ نئے سرے سے کسی حکم کا پتہ آکرنا، اجتہاد نہیں ہے، یہ قطعاً غلط ہے۔ شریعت میں جس
اجتہاد کا اعتبار ہے وہ کتاب یا سنت سے دلیل تلاش کرنے میں جدوجہد کرنا ہے، یا اجماع، یا ان عربی
کے عادات کی رہنمائی میں خاص مسئلہ میں کسی اپنے حکم کو ثابت کرنا، جو اس دلیل سے پیدا ہوتا ہو، جس
کی تلاش میں تم نے کوشش کی اور اپنے قبیل میں اس حکم کا علم اسی دلیل سے تمہیں حاصل ہوا ہو، اسی
کا نام ”الاجتہاد“ ہے (یعنی شریعت میں شہادت کی اجتہاد معنی ہے)۔“

شیخ نے اس کے بعد لکھا ہے اور بالکل صحیح لکھا ہے کہ اجتہاد اگر اکر، کا نام ہے کہ جو چیز دین میں نہ تھی اس کا
اجتہاد کے ذریعہ سے دین میں اضافہ کیا جاتا ہے تو وہ قطعاً میں نہیں بلکہ بدینی ہے، فرماتے ہیں:

فلان اللہ تعالیٰ قال البرہ اکملت لکم دینکم، تو بعد نبوت الکمال فلا یقبل الزیادة
لان الزیادة فی الدین نقص فی الدین و ذلک هو الشرع الذی لم یلق به اللہ، کج

” (اجتہاد اور فقہ میں دین کی اتباع) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کر دیا۔ پس ”الدین“ کسی زیادتی کو قبول نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ دین میں اضافہ کی گنجائش تو دین کے نقصان کے ہم معنی ہوگا اور یہی وہ شریعت ہے جس کا فرمان اللہ سے صادر نہیں ہوا ہے۔“

الحاصل فقہ پر اجتہاد اس کے ذریعہ سے دین میں کسی چیز کا اضافہ نہیں ہوتا بلکہ ان ہی چیزوں کا ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے جن پر اصول یعنی وہی و نبوت کی معلومات مشتعل ہیں، لیکن فہمک مشتبہوں کا قوت و ضعف کے حساب سے جو حال ہوتا ہے مثلاً لمیوں غمزدگی کی کوئی ایسی مشین بھی ہو سکتی ہے کہ پوری طاقت خرچ کر دینے کے بعد بھی عرق کا کچھ حصہ باقی رہ جاتا ہو اور ایسی بھی ہو سکتی ہے جو ایک ایک قطرہ کو نچوڑ کر رکھ دے، وجہ یہی عامل عقل کی اجتہادی قوتوں کا بھی ہے۔ حسی معلومات بھی آخر سب ہی کے حواس حاصل کرتے رہتے ہیں اور کچھ نہ کچھ نتائج ان سے ہر وہ شخص حاصل کرتا ہے جو اپنے اندر عقل رکھتا ہے، لیکن اجتہادی طاقت کا اتنا پرزہ ہونا کہ ہم ہی معلومات کے سرمایہ سے جو فقر یا سبب ہی کے پاس ہوتی ہیں، ایسے کلیات و قوانین کا پیدا کرنا جن سے کسی مستقل علم و فن کی بنیاد قائم ہو جائے ظاہر ہے کہ یہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں، لیکن شخص اس لیے کہ ہر عالمی کا وارث ان حسی معلومات کے ذریعہ سے ان نتائج تک چڑھ کر نہیں پہنچ سکتا جہاں تک حقائق یعنی، الایسن، مارکوفی کی عقل و ہنجیں، شخص اس وجہ سے کیا کامیوں کا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ یہ نتائج جو ان حکما اور سوجدین کے دماغوں نے نکالے ہیں وہ حسی معلومات کی پیداوار نہیں ہیں؟ پس جو عالمی حسی معلومات سے نتائج پیدا کرنے میں مختلف عقلوں کی اجتہادی قوتوں کا ہے، ظاہر ہے کہ وہی و نبوت کی معلومات میں بھی انسانی عقل کی اجتہادی قوتوں کے ساتھ عقل و اثر کا کیسے انکار کیا جاسکتا ہے، مشہور حدیث ہے:

”فانصر اللہ امرأ سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه ليس بفقيه“
”ترجمہ: وہ رکھے اللہ اس شخص کو جس نے ہم سے ہماری کوئی بات سنی تاکہ جس طرح غایت اسی طرح سے ادا کرے کیونکہ بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ فقہ کا بار اٹھانے والا خود فقہیہ نہیں ہوتا اور یہ بھی ہوتا ہے کہ فقہ کا بار اٹھانے والا اسے ایسے آدمی تک پہنچاتا ہے جو اس سے زیادہ کچھ بوجھ رکھتا ہو۔“

اس حدیث میں بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی عقل کے اسی عقائد کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پھر جس طرح قرآن دماغی کے اس عقائد کا انکار فطرت کے قانون کا انکار ہے، اسی طرح وہی و نبوت کی معلومات کے وہی نتائج جن تک عام عقل کی رسائی نہیں ہو سکتی، کیا یہ دعویٰ صحیح ہو سکتا ہے کہ واقع میں وہ وہی و نبوت کی معلومات سے ماخوذ نہیں ہیں؟

آپ کی مشین کسی لمیوں سے اس کے سادے من کو نچوڑ کر اگر باہر نہیں نکال سکتی اور اس سے طاقتور مشین

نے لمبوں کی ان ہی قاشوں سے جنہیں آپ نے قتل سمجھ کر پھینک دیا تھا، مگر کوئی اور زیادہ عرق نکالنے تو کیا آپ کا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ یہ لمبوں سے اندر کا عرق نہیں ہے بلکہ باہر سے پانی ملا کر کیا ہے؟ اور جو غیر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اسے ہونے علم کے متعلق ایسی مشہور جھٹکی بیان میں مختلف مسالحوں کے رکھنے والوں سے بطور گواہی اعلان کیا ہے میرا اثر ہو سکتا ہے کہ اس حدیث کی طرف سے جتنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

﴿مَنْ شَرِبَ مِنْ الْمَاءِ فَاسْتَكَلَّ الْكَلَاءَ وَالْعُشْبَ الْكَبِيرَ أَصَابَ أَرْسًا فَكَانَ مِثْلَ نَقِيعِ قِلْتِ الْمَاءِ فَاسْتَكَلَّ الْكَلَاءَ وَالْعُشْبَ الْكَبِيرَ وَكَانَتْ مِنْهَا أَحَادِبٌ امْسَكَتَ الْمَاءَ فَتَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَفَوْا وَرَزَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تَمْسُكُ مَاءً وَلَا تَنْتُ كَلَاءً فَذَلِكَ مِثْلُ مَنْ شَرِبَ مِنْ قِلْتِ دِيبِ اللَّهِ وَفَعَهُ بِهَا بَعَثَ بَعَثَ اللَّهُ بِهِ﴾

”خدا نے ہدایت کے جن علوم کو آپ نے مجھے سہوٹ فرمایا ان کی مثال ایک ایسی زبردست بارش کی ہے جو کسی زمین پر برسی۔ پھر اس زمین کا کچھ حصہ تو ایسا تھا کہ (ہر قسم کی آوازش سے) پانی صاف تھا، اس سے پانی کو قبول کیا اور گھاٹیں پیر پانی کو اس نے اکٹھا کیا، اور بعض حصہ اس زمین کا ایسا سخت تھا جو پانی کو چوس تو نہیں سکتا تھا، لیکن اس سے پانی کو روک لیا۔ پھر اس پانی سے خدا نے لوگوں کو فائدہ پہنچایا یعنی خود پیا اور پلایا (جانوروں کو) اور کھیتوں کو سیریا، لیکن ایک حصہ اسی زمین کا ایسا بھی تھا جو ایسا چٹیل میدان تھا جس میں پانی بھی نہ ٹھہر سکا اور نہ وہاں کی گھاس، وغیرہ ایسی ہو گئی۔ جب اللہ کے دین میں مجھ پر جوہ سے جس نے کام لیا اور خدا نے جس علم کو آپ نے مجھے سہوٹ فرمایا اس سے نفع اٹھایا اس کی مثال یہی ہے (یعنی پہلے وہ حصوں کی)“

کیا اس صحیح حدیث میں انسانی فطرت کے ان ہی فطری اور قدرتی آثار و نتائج کی صریح غفلتوں میں تصریح نہیں فرمائی گئی ہے؟ پھر زمین کے جس حصہ سے گوار (گھاس) اور حبیب (بریلی) کو اکٹھا کیا اس کے متعلق دوسرے حصوں کا یہ کہنا کیا صحیح ہو سکتا ہے کہ یہ جو چھوٹا سا حصہ ہے جس کا نتیجہ نہیں ہے جو ہم پر بھی اسی طرح بری جیسے تم پر بری تھی۔ خاص یہ کہ شریعت میں جس طبقہ اور راجہ جہاں کا اعتبار کیا گیا ہے وہ وہی ہے جس کے ذریعہ سے وہی نتائج پیدا کیے گئے ہوں جن پر آپ تعجب میں وہی ذہن کی معلومات کا وہی مضبوطی ہو، وہی ادویہ میں مل سکتا ہے جس کا مطالبہ وہی دوا سے ہوا کرتی ہے۔

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَفْضَحْ أَهْوَاءَ الدِّينِ لَا يَغْلِبُوكَ﴾ (سورہ الزمر: ۱۸)

”مکرم سے جنہیں الازہر کی ایک شریعت پر قائم کیا گیا، اسی کی پیروی کرو، اور جو نہیں جانتے ہیں ان کے خیالات کے پیچھے نہ جاؤ۔“

اور

﴿فَلَا وَزَيْتِكَ لَا يَوْمُ مَعْنُونٍ خَشِيَ يُنْعِجُكُمْ وَكَفَّ عَنَّا فَنَجَّرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيهِ أَنْفُسَهُمْ خَرَجْنَا مِنْهَا فَطُفْتُ وَبُسِلْنَا مِنَ السَّلَافِ﴾ (سورۃ النساء: ۶۵)

”اور قسم ہے تیرے رب کی وہ ایمان والے نہیں ہو سکتے جب تک ان امور میں جن میں وہ مجھڑ رہے ہیں تجھے فیصلہ قرار نہ دیں، اور جو تم فیصلہ کرو اس کے متعلق اپنے دل میں کچھ نہ پائیں اور جھکا نہیں سر پرے طریقہ سے جھکانے کی شکل میں۔“

بہر حال ان امور کی تفصیل تو ہم ان شاء اللہ آئندہ کریں گے۔ اس وقت تو صرف ”مفتی“ کے فقوی اور عام شریعی مسئلے کی تحقیق مقصود تھی، یعنی یہ بتانا تھا کہ انصاف میں جن کی تائید نہیں دی، دہوت کی معلومات سے کر رہا ہوں، ان کے ولادات، اشارات، مضمرات، مقتضیات کا سمجھنا اسی کا کام تھا۔ یہ غور، ان نتائج کا جو اس ذریعہ سے حاصل کیے گئے ہوں ان کا دین کے کسی شعبہ سے بھی تعلق ہو۔ یہی وجہ تھی کہ ابتداء اسلام میں ”مفتی“ کے لفظ کا اطلاقی ان تمام نتائج و نظریات، مسائل و احکام پر ہوتا تھا، جو وحی و دہوت کی معلومات سے حاصل کیے گئے ہوں۔ علماء دین، محکم خفی و علنیہ صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں:

مما سواہ کان من الاعتقادات والادب جدالیات او العلمیات ومن لم یسمی الکلام فقہا اکبر
”خود ان کا تعلق اعتقادات سے ہو یا وجدانیات سے یا علمیات سے، یہی وجہ ہے جو ظلم کلام کا نام“ لفظ
اکبر ”رکھا گیا“۔ (بحر الرائق ج ۱ ص ۶)

علماء اسلام کا نام پہلے دانشمند تھا:

عائنا وحی و نبوت کی معلومات میں عقل و دانش کے استعمال کرنے کا ہی یہ نتیجہ تھا کہ ایران و خراسان لکھ
ہندوستان میں بھی ایک مدت تک ان ہی ممالک کی تقلید میں علماء کو ”دانش مند“ کے لفظ سے موسوم کیا جاتا تھا۔
خطیبوں اور محققوں کے عہد کے مشہور بزرگ و صوفی حضرت سیدنا کلام اندین، مشہور رہنظام الادب و سلطان حلی
دین اللہ علیہ کے محفوظات ”نوائید الفوائد“ مرتبہ حسن علاء بخاری میں بکثرت اس اصطلاح کا استعمال کیا گیا ہے،
حضرت سلطان حلی کی زبانی ایک حکایت درج کرتے ہوئے حسن علاء بخاری لکھتے ہیں: حضرت نے ارشاد فرمایا:
”کہ دور و دورہ معزی دانشمند ہو، بود اور اصول فہم مفتی، مردے دانشمند بود، ہر مسئلہ کہ از او پرسید
مردے جواب شرفی لکھتے و در صواب و جہاد رات دانشمند و در آدے ہے۔“

”مدرسہ معزی (شہاب الدین غوری کے قب معزالدین کی طرف یہ منسوب تھا اس مدرسہ میں ایک دانشمند تھے جن کا نام مولانا زین الدین تھا۔ یہ شخص ایک صاحب دانش آدمی تھے جو سیکڑھی من سے پوچھا جاتا: تفسیر غرض جواب اس کا دیتے، اور بحث سہل میں ”دانشمند“ طریق اختیار کرتے۔“

اس زمانہ کی تاریخوں، عام کتابوں میں بکثرت ”دانشمند“ کے اسی لفظ کا اطلاق علماء اسلام پر کیا جاتا تھا خواہ دین کے کسی علم سے وہ تعلق رکھتے ہوں۔

میر جانا ”فہ“ یا ”علم فہ“ کی یہ توجہ ہم اصطلاح تھی کہ وہی دنیوی کی معلومات سے جو نتائج بھی پیدا کیے جاتے ہوں خواہ ان کا تعلق اعتقادات سے ہو یا وجدانیات یا عملیات سے، سب ہی پر ”فہ“ کا اطلاق ہوتا تھا، اہل حق کی اہمیت کے لحاظ سے اس کو ”فہ اکبر“ کہتے تھے، جیسا کہ ابن نجیم رحمہ اللہ کے حوالے سے یہ بات گزر چکی ہے بلکہ عساکر کی مشہور کتاب ”فہ اکبر“ جس کے متعلق مشہور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تصنیف ہے اور یہ نام ان ہی کا رکھا ہوا ہے۔

سوال: مناظر احسن گیلانی رحمہ اللہ کی من عبارات سے ہماری سمجھ میں یہ بات بھی خوب اچھی طرح آ جاتی ہے کہ گزشتہ انبیاء کرام علیہم السلام کی وفات کے بعد ان کا دین خریف و تہذیبی کا کیوں شکار ہوا اور نئی آفات و ممان مسلکی اللہ علیہ وسلم کا دین خریف و تہذیبی سے کیوں محفوظ ہوا۔ گزشتہ حضرات نے اپنے نبی کی وفات کے بعد اپنی تحقیق و تدقیق اور استنباط مسائل میں اپنے آپ کو نبی کی تعلیمات تک محدود نہیں رکھا بلکہ اپنے نظریات یا تعلیمات کو بھی اس میں داخل کر دیا جس کی وجہ سے ایک طرف تو وہ کلام صرف خدا تعالیٰ کا کلام نہیں رہا اور دوسری طرف اپنی حقیقت کی وجہ سے وہ مضبوط مستقیم پر قائم نہیں رہے اور اپنے نظریات کو دین کی شکل میں پیش کر کے دین کی شکل بگاڑ دی اور رفتہ رفتہ دین مکمل طور پر فحش ہو کر بعد والوں کے نظریات کی شکل میں رہ گیا، اس لیے تو راہ، انجیل، زبور اور ان انبیاء کرام علیہم السلام کی تعلیمات کے نسخوں کی تعداد ہزاروں میں موجود ہے۔ جب کہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے والے فقہاء کرام قرآن وحدیث کو اپنے مفہوم میں پیش کرنے کی اجازت نہ ہونے کی بنا پر آج تک فقہ اور استنباط مسائل کی ضرورت کے باوجود دین کے دائرے سے نہ نکل سکا اور دین اپنی اصل شکل میں مکمل طور پر نہ صرف محفوظ رہا بلکہ ہر دور کی ضروریات کے مطابق امت مسلمہ کی رہنمائی بھی کرتا رہا اور قیامت تک کرتا رہے گا۔ قرآن وحدیث کے دائرے سے نکلنے کی صورت میں چونکہ خدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی مگر اسی کی اس انداز میں پیش گوئی بھی کر دی تھی اس بنا پر امت مسلمہ کے فقہاء کرام نہ صرف خود اس مسئلے میں متاثر ہے بلکہ دوسروں کو بھی اس کی اجازت نہیں دی کہ وہ اس دائرے سے نکلنے کی کوشش کریں اور ایسے تمام فنون کا مجرور مقابلہ کر کے دین اسلام کو خریف سے بچاؤ جو اس دائرہ سے نکل کر امت کی مگر اسی کا سبب بنتے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عمر و بن عامر رضی اللہ عنہما نقل فرماتے ہیں کہ علم لوگوں سے یکا یک نہیں چھین لیا جائے گا بلکہ علم والے اٹھائے جائیں گے۔ اس بات علم بھی اٹھ جائے گا اور لوگوں کے سر دار صرف جاہل لوگ رہ جائیں گے۔ جو علم کے بارے میں فتویٰ دیں گے۔ پھر خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ (بخاری کتاب العلم) اسی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وہ منقول ہے: اے اللہ میں ایسے علم سے جس سے نفع نہ ہو بنا دیا جاتا ہوں۔

ابتداء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سبکی کو خود جواب مرحمت فرماتے ہیں یہاں تک کہ لمبی معاملات تک کے لیے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آپ ﷺ کی طرف رجوع کرتے۔ اس دوران میں یہودیوں اور منافقین نے آپ کو تنگ کرنے کے لیے طرح طرح کے سوالات کا جتنا ہاتھ دیا جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بعض پابندیوں کا تذکرہ کی گئی۔ ایسی صورت حال میں ضرورت اس بات کی تھی کہ یہ ذمہ داری دوسرے اہل فہم و تقہ کی طرف منتقل کی جائے۔ چونکہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ آپ ﷺ سے علمی استفادہ کرنے والوں کی تعداد میں خاطر خواہ اضافہ بھی ہو رہا تھا اور اصحاب صفہ کے تربیت یافتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ابلیس کی علمی، عملی اور تحقیقی استعداد بھی بڑھ رہی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اہل تربیت یافتہ صحابہ کرام میں کچھ اعتراض بھی ہو رہا تھا چنانچہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب آپ ﷺ نے نہیں کاغذ پر لکھا کر بھیجا اور ان سے سوال کیا کہ لوگوں کا فیصلہ کس طرح کرو گے تو جواب میں انہوں نے عرض کیا کہ کتاب اللہ سے یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اگر ان دونوں میں نہیں پائیں گا تو زبانی مفسر ان لوگوں کی روشنی میں استنباط کروں گا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر اس احتیاط کے پیش نظر آپ ﷺ نے بعض صحابہ کرام کو قرآن کریم کی تفاسیر اور اشاعت میں لگایا۔ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین حادیث نبویہ کی حفاظت پر مامور ہوئے۔ جب کہ بعض اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کو ان کے تقہ اور حکمت و فہم کی بنا پر فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذمہ یہ کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اس لیے یہ کہنا کسی طور پر درست نہیں کہ فتویٰ یا تدوین فقہ کا کام امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے دور سے شروع ہوا اس سے قبل نہیں۔ یہ اعتراض اس طرح غلط ہے جس طرح متکثرین حدیث یہ غلط فہمی ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں احادیث نبویہ نہیں لکھی گئیں اور نہ ان کی تدوین کا کام شروع ہوا۔ کیونکہ احادیث نبویہ اپنی ضرورت کی بات تھی، نہ لپے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لکھنے سے منع کر دیا تھا۔ حالانکہ احادیث نبویہ میں خود اس کا ذکر، بکثرت ملتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہی احادیث نبویہ لکھیں ہو یا شروع ہوئیں تھیں اور ایک بہت بڑا طبقہ جس میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عمرو جیسے اکابر جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین تھے،

وہ احادیث نبویہ کی حفاظت پر مامور تھے۔ اسی بنا پر بخاری، مسلم اور دیگر کتب احادیث میں ان حضرات سے
 بہکثرت روایات منقول ہیں البتہ یہ بات ضرور ہے کہ قرآن مجید کی عظمت اور اس کی اہمیت کے پیش نظر زیادہ
 زور اسی بات پر تھا کہ اس کو محفوظ کر کے امت کے ایک ایک فرد تک پہنچایا جائے۔ اس لیے ابتدا میں کثرت
 احادیث اور تدریس فقہ پر زیادہ زور نہیں دیا گیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں لیا جاسکتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں فقہ کا وجود ہی نہیں تھا۔ ہم جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و عنہم کے حالات کا مشاہدہ کرتے ہیں تو
 حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت زید، حضرت ابی بن کعب،
 حضرت ابوالدرداء، خلیفہ ثانی حضرت عمر بن خطاب، خلیفہ اول میرنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم وغیرہم کو
 فقہائیت کے اہل دوجہ پر فائز پاتے ہیں۔ یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اصحاب فتاویٰ شمار ہوتے
 تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان حضرات سے مسائل فقہ میں استفادہ کرتے تھے۔ ان میں سب سے
 ممتاز مرتبہ مقام اس شعبہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے اور زیادہ تر علماء کرام مکتبہ کے
 فقہی مسائل میں آپ کی بیرونی کو بہتر کرنا اور آپ کی اتباع کو ذریعہ کامیابی ٹھہرایا ہے۔ خود حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے بھیجنے سے ان کی اس سطح میں خصوصی تربیت فرمائی اور آپ کو بخیر لاپنے بیٹے کے علوم سے سرفراز
 فرمایا۔ ایک مرتبہ آپ کے سر پر دست شفقت رکھ کر فرمایا: اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے تو دنیا میں علم پھیلانے والا
 لڑکا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی موجودگی میں آپ کو درس و تدریس اور فتویٰ کی اجازت مرحمت فرمائی
 بلکہ صحابہ کرام بھی فقہ کو سرایت تاکید فرمائی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے تعلیم حاصل کرو۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ
 نے فرمایا کہ میں مسعود جس چیز کو پسند کریں میں اس کو ساری امت کے لیے پسند کرتا ہوں اور جس کو وہ پسند
 کریں میں بھی اسے پسند کرتا ہوں۔ (کنز العمال)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و عنہم میں جماعت فقہاء:

اعلام الملتحقین میں امام سرحدی سے منقول ہے کہ میں نے حضور آخرا ان صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 میں چھ اصحاب کو علوم کا سرچشمہ پایا۔۔۔ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید، حضرت
 ابوالدرداء، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم۔ ان چھ حضرات حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو
 پایا، ان حضرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کو اپنے سینوں میں محفوظ کیا اور اپنی فقہائیت و سمجھ بوجھ سے ان
 علوم سے ہزاروں مسائل استنباط کیے پھر حرب کا بدار ان علوم و حکمت نبویہ جب کوفہ کی دادیوں میں برساتا تو اس
 سرزمین کا ایک ایک ذرہ چمک اٹھا اور صاحب فہم و ذہن لوگ اس سے مستفید ہوئے اور ایک عالم ان کے علوم سے
 میرا بھرا اور دنیا میں بھی اسلاف ریاست کا وجود و بھرا۔ ان حضرات کے علوم کی ضیاء انھیں نے ان ریاستوں

کے دو جوانوں کو منور کیا اور پانچ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا، شاہدین کریمین کی تعظیم کا عقیدہ ہوئی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حلقہ درس میں ایک اہل علم و فضل کا ایک ہوا کرتے تھے، خلیفہ چہارم حضرت علی رضی اللہ عنہ جب کوثر شریف لے گئے تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے بھائی، شاہدین کریمین کی میت میں کوثر سے پاس آپ کا اہل استقبال کیا کہ یہ طرف ہمارا ہم کے سر ہی پر نظر آتے تھے۔ علم کی یہ قدر و منزلت دیکھ کر حضرت جی رضی اللہ عنہ فرط مسرت سے جمجمہ اٹھائے اور بے ساختہ فرمایا: اللہ مسعود رضی اللہ عنہ نے کوثر کے لوگوں کو علم کی دولت سے مالا مال کر دیا اور تمہاری وجہ سے اس وقت کوثر غلوں پر یہ امر نہ ہوا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ شریف الائنہ اور آپ کا ۳۳ھ میں اہل بیت ہوا اور آپ جنت بقیع میں مدفون ہو گئے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہم کے زمانہ میں علم ائمہ کی کیا، بیست تھی اور کس طرح اس کی ترویج کی تھی، مناظر اسلام حضرت مولانا مناظر حسن دہلوی رضی اللہ عنہ اس وقت کا اس انداز میں سمجھتے ہیں

بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مئی اور مدنی زندگی کے ابتدا کی چند سال تک اس لیے بھی کہ خود صاحب دینی مسلمانوں میں مویہ و صحیح اسلام کے عقائد میں بڑوں کی دانش بوسے تھے ان کی قدر و بہت محدود تھی بقول جرجی زیدان۔

فما سمعت المملكة الإسلامية في المدينة في السنة الأولى للهجرة والمسلمون
فلبسوا و كل ارض خارج من اموال المدينة غير ارضه و كل رجل غير الصلابة
عدولهم و حدود تلك المملكة محصورة سفوف و بعض من احبها. ۴

(اصول اسلامی، ص ۶۳)

”ہجرت کے پہلے سال میں مملکت اسلامیہ کی بنیاد مدینہ منورہ میں قائم ہوئی اور مسلمان اس وقت بہت
تھوڑے تھے، زمین کا بڑا حصہ محمد بن عبد اللہ کی شہر پنہاںت باہر ہوا و مسلمانوں کی زمین نہ تھا اور صحابہ کے علاو
جو بھی تھے وہ ان کا دشمن ہی تھا۔ اس اسلامی مملکت کے حدود صرف یہ شہر اور مجلس اس کے منفعلات تک
محدود تھے۔“

ظاہر ہے کہ تدبیری طور پر ایسی صورت میں دولت و واقعات کی مختلف و پیچیدہ شکلیں ہوں غنا کم پیش آتی
تھیں اور کبھی کبھی جو پیش آتی تھیں تو خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر عکس نہیں بن میں ہو جاتا تھا۔ مالی
صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیتے تھے۔ حضرت شاہدین کریمین کے تھے ہیں۔
روزنامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مردانہ اور برادرانہ علوم چشم بر سر آلیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

مکوش برآواز دے کر دانشمند ہرچہ پیش کی آواز مصالح جہاد و ہندو مت پر وہ کام ٹھہرا و علوم زہد یہ
ہزاروں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم استفادہ فرماتے۔ (ازبک انکھاسہ ۲)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہر قسم کے علم کے متعلق لوگوں کی نگاہیں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے جمال مبارک پر جمی ہوئی تھیں ان کے کان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر لگے ہوئے تھے
جہاد کی مسئلوں صلح و جزیہ کا معاہدہ فقہی احکام زہد کے متعلق علوم و طہرہ کے متعلق ہوا تم بھی پیش آتی
تھیں سب کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیتے تھے۔“

لیکن اچانک اتفاقاً ایک معجزانہ عقل میں اسلام کے دائرہ اثر میں وسعت شروع ہوئی اور ٹھیک چڑھتی ہوئی
دھوپ کے مانند اظہار ارضی کو دہا اپنے احاطہ میں لینے لگا۔ نو محلات کے سوا وہ دیکھا نہ بنا دھا ہوا تھا جو جزیرہ عرب
کے کم و بیش دس لاکھ مربع میل والی زمین کے مختلف علاقوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مذہبوں
کے ولی کی طرح اسی عقل میں جیسا کہ قرآن میں ہے: ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي دَارِكُمْ﴾ (النساء ۵)
”ادخل ہوئے ہاتھ ہیں مائتہ کے دین میں توجہ دو فرج۔“

ہر طرف سے کھینچ کھینچ چلے آ رہے تھے اور اسی بنیاد پر مہینہ نبوت ہی میں یہ ضرورت پیش آگئی کہ ولی و
نبوت کے ذریعہ سے معلومات کا جو مجموعہ مسلمانوں کے سپرد کیا جا رہا ہے اس کے کلیات کو جڑی واقعات پر مبنی
طریقہ سے متعلق کرنے اور جدید حوادث و کوائف اور واقعات و حالات کے لیے ان ہی کی روشنی میں احکام پیدا
کرنے کا کوئی نظم کیا جائے کیونکہ عربوں کی حالت جیسا کہ شادی اللہ بھٹی نے لکھا ہے، نزول قرآن و نبوت
محمدی کے بعد یہ ہوئی تھی۔

کہ گو یا ایوم از شکم مادر یہ ظہور آدھا اللہ، چہ علوم و سید تخریب کہ خوش از بشت سید منزل صلی اللہ علیہ وسلم معلوم
ایشان ہوں۔ ہر دو سطوح فطرتی ناز و ناز جانب مدبر المسموع والرفیع جلت قدیر و حلائی کشیدہ و ہر باب غیر از
تکم حضرت محمد صادق علیہ السلام و طیفہ ایشان نہ ہوں۔

”کہ گویا آج ہی میں کے بیت سے جاہر ہوئے ہیں کیونکہ دیکھ معلوم ہوں یا تقریباً آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے مبعوث ہونے سے پہلے ان کے متعلق جو کچھ بھی ان کے معلومات تھے سب کے سب ان
نازل ہونے والے فیض جو آسمان وزمین کے مدبر حق تعالیٰ جلت قدرت کی طرف سے نازل ہو رہے
تھے ان کی سطوح کے سامنے سارے معلومات کا پید ہو کر رہ گئے اور ہر بات میں خبر صادق صلی اللہ علیہ
وسلم کے حکم کے سوا اور کوئی چیز ان کے سامنے باقی نہیں رہی تھی۔“

پھر جیسا کہ میں بار بار کہتا چلا آ رہا ہوں کہ کسی ذہنی معلومات دونوں کے متعلق کچھ نہ کچھ جس سے کام لینے

کی ضرورت تو ہر شخص کو پیش آتی ہے۔ لیکن ان معلومات کو پیش نظر رکھ کر، صاحب کسی فن کا پیدا کرنا یہ ہر شخص کا کام نہیں ہو سکتا ابھی خاصے لکھے پڑھے لوگوں کے متعلق تاریکوں میں اسلامی نصوص کے سمجھنے کے جو واقعات منقول ہیں، ان ہی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ کام ہر شخص کا نہیں ہو سکتا۔

فقیر اور غیر فقیر کے فہم کا فرق:

کہتے ہیں کہ ایک عالم عربی زبان کے جاننے والے صاحب کو لوگوں نے دیکھا کہ وہ احتیاج سے جب فارغ ہوتے ہیں تو باضابطہ وضو کر کے تین رکعتیں وتر کی ٹرٹاؤا کرتے ہیں آخر کسی نے دریافت کیا کہ یہ نماز جو تم پڑھتے ہو کیا ہے، بڑے قصہ میں آپ نے جواب دیا کہ تو کوئی کو حدیث کا علم نہ ہو تو میں کیا کروں دریافت کیا گیا کہ حدیث کیا ہے، مشہور حدیث: "فن استجمر فلیوتر" جو احتیاج میں ڈھیلا استعمال کرے چاہیے کہ طاق حد و استعمال کرے۔"

آپ نے پڑھ کر سنائی، صحاح کی کتابوں سے نکال کر اسے دکھایا، حالانکہ ان کو مبالغہ صرف یہ لگا کہ "لمضمون" جس کا ترجمہ طاق حد میں کلغ آ دی استعمال کرے۔ اسی "لمضمون" کا ترجمہ یہ سمجھ لیا گیا کہ وتر کی نماز پڑھو:

اسی قسم کا مشہور لطیفہ یہ بھی ہے کہ ایک صاحب جب کہ نماز سے پہلے سر منڈانے یا اصلاح کرانے سے ہمیشہ احتراز کرتے تھے دریافت سے جب معلوم ہوئی کہ مشہور حدیث: "لا تخیضوا العلق قبل صلوٰۃ الجمعة" نماز جمعہ سے پہلے ملنے مار کر نہ میٹھا کرو۔ میں "العلق" سے حلقہ بنا کر بیٹھا مقصود ہے، اسی سے منع کیا گیا ہے، سر منڈانا اسی "العلق" کا ترجمہ سمجھ لیا گیا۔ ایک اور محدث کا واقعہ صحیح مسلم کے مقدمہ میں مذکور ہے کہ مشہور حدیث: "لا تخیضوا الوج خرصا" کسی جاندار کے کوٹھان نہ بناؤ" کو آپ "لا تخیضوا الوج خرصا" چماتے رہے اور مطلب یہ بتلاتے رہے کہ ہوا آنے کی جگہ کو کشادہ نہ بنا کر دے۔ ان عام لطائف کے سوا صحیح حدیثوں میں مہم صحابہ کے متعدد واقعات اسی سلسلے میں نقل کیے جاتے ہیں کہ ایک صحابی نے قرآن کی آیت روزہ کی تحریر کے متعلق:

﴿ خَشِيَ بَيْنَيْنِ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَنِيعُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ۖ ﴾ (البقرہ: ۱۸)

"اے نبی! کہ سفید دھاگیا دو دھاگے سے اگلیں ہو جائے۔"

کا مطلب یہ خیال نہ لایا کہ ہر دھواں سے دو سیاہا دو سفید دھاگے ہیں اور ان ہی دونوں دھاگوں کو لے کر ہیکے کے نیچے سویا کرتے لیکن اس ذریعہ سے کچھ پتہ نہ چلا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ ﷺ نے فرمایا: "من وصلک لموعض"۔ یعنی اس سے مراد تورات کی سیاہی اور صحیح کا سفید ہے۔ تم نے ان

کیسے چھوڑ دینا کہ جن کے جوہی میں آئے قرآن و حدیث سے سمجھ لے اور جس قسم کا فیصلہ چاہے کرے، اللہ اللہ
 اگر اس کی اجازت دے دی جاتی تو کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ جس طرح ہر شخص کی صورت، لکچرہ، شخص کی آواز
 اورے سے مختلف ہے، اسی طرح سے اپنی شخصی خصوصیتوں کی بنا پر مسلمان کا ایک نیا مذہب ہوتا، گویا چالیس
 کروڑ مسلمانوں کی نمازیں جائیں کروڑ شکلوں کی ہوتیں۔ اتنے سخت نظم کے بعد حق جس کا اسلام نے انتظام کیا
 ہے جب اختلافات کا یہ حال ہے کہ یہ اوقات بعض کو بکثرت کے دلوں میں اسلام سے گروہی کی وجہ مسلمانوں
 کے یکی مذہبی اختلافات بن گئے ہیں، اگرچہ اس کی یہ گروہی انقلاب سنی ہے جس کی شخصیں ابھی نہ لی ہوئے کی،
 لیکن آج جو چاہتے ہیں کہ قرآن و حدیث کے سمجھنے میں ہر مسلمان کو خواہ عربی بھی نہ جانتا ہو، اس کی شکل چونکہ
 انسانوں کی شکل ہے، اسے خود مقرر و نظر و نفس و دعو کی ہوا بھی نہ لگی ہو لیکن چونکہ وہ مسلمان ہے اس لیے اسے آزاد
 ہونا چاہیے کہ جو چاہے قرآن سے مطلب نکالے اور جس طرح وہ دین و دین کے متصادم چاہے متعین کرے،
 ان سے متوجہ کا استنباط کرے، اور تو بہر حال دین ہی ہے لیکن دنیا کے سہولیات میں بھی اسلام کا نقطہ نظر جب یہ
 ہو یعنی اس خوف کی خبر میں بھی عام آزادی کے سہولیات کا ذکر اور ان الفاظ میں کرنے کے بعد:

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ مُعْرَبَةٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذِلُّوا، بَدِّلُوا (النساء: ۸۳)﴾

(اور جب آتی ہے کوئی بات خوف اور امن کی تو پھیلادینے ہیں اس کو)

قرآن حکم دیتا ہے کہ:

﴿وَلَوْ رَحُّوا إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا أَلَّذِينَ يَسْتَبْطِنُونَ
 مِنْهُمْ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْأَمْرِ (النساء: ۸۴)﴾

”اگر سپردہ کر دیں اس کو رسول اور امر والوں کی طرف تو جان لیں گے (صل حقیقت) کہ وہ لوگ جو ان
 میں بات سے استنباط کا سبب دیکھتے ہیں۔“

اس کا مطلب وہی ہے کہ خوف کی خبر ہو یا امن کی ہر حال میں عام مسلمانوں کو حق نہیں ہے کہ سننے کے
 ساتھ ہی اسے پھیلادیں، بلکہ ان کا فرض مقرر کیا جاتا ہے کہ ”الرسول“ تک پہنچا دیں اور ”الرسول“ نہ ہوں تو غیر
 ”الامر“ والوں کو خبر کریں، خود کرنے کی بات ہے کہ الخوف میں تو خیر اس کا بھی اندیشہ ہے کہ جنگ و غیرہ کی
 خبروں کی شاعت سے نقصان پہنچ جائے لیکن الامن کی خبروں میں بھی قرآن کا یہ یہ نقطہ نظر ہے تو پھر دین
 جس کا معاملہ دنیا کے خوف و امن و دلوں سے اہم ہے کہ میں ہر شخص کا شرع ہمارا نہ کرے جیسو! اچھا سکھانا۔

الامر والوں کا مطلب۔

گزشتہ بال آیت میں اس سوال کا جواب کہ ”امر“ والوں سے کیا مراد ہے، خود قرآن نے دے دیا ہے یعنی

بہرہ ور ہوتے ہیں جس قدر ضروری قوتوں پر چھوڑ دیا جاسکتا ہے۔ انہیں اس قوتوں کے استعمال کا آئیڈ اور وہ اس طریقہ تک بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس قوت کو وہ ہر خاصہ و خصوصاً جو چاہے اس آئیڈ پر مشتمل ہو۔ اس قوت کی تکمیل میں غرق ہو جانے اور جستجو اس سے آزاد ہونا اس پر مبنی توجہ مبذول رکھنے اور اس کی مختلف شاخوں اور شعبوں میں اپنے آپ کو فانی کر کے مثلاً فلسفہ، طبیعیات، فنی قوت کے لئے توجہ مرکوز کرنا ہوتا ہے۔ یہ خیالی قوت کے ساتھ شاخوں کو جو تعلق ہوتا ہے یا قوت کو جو کہ عملیہ کی مشق سے واقعی مشاہدات والے یا سخت ورزش یا محنت کرنے والے کام میں ہے۔ اس پر دوسری قوتوں کے اس طریقہ استعمال کو قیاس کرنا۔ استعمال کی دوسری شکل میں انسانی قوت کے ساتھ وہ مشاغل اور ان کے کاروبار کا دائرہ بہت وسیع ہو جاتا ہے اور بہت زیادہ وسیع۔ اس میں فرائض پیدا ہوتی ہے اور ایسی فرائض یا مشاغل کی آفر تم میں لوگوں کے علوم پر جن کا تعلق علوم سے ہے فوراً کرنا دوسری شکل قوتوں کی بنیاد پر علم سے تعلق رکھتے ہیں ان کی کسی کو مقابلہ میں ان وقت تک تک شاخوں فلسفہ کے علوم کا اندازہ کرنا کہ انہوں میں کوئی نیست ہے یا نہ

اور یہ ایک ایسی کھلی ہوئی واضح حقیقت ہے جو دین اور دنیا دونوں کو دہنی ہے۔ آئیے جب کہ ہر بدیہی مسئلہ کو انٹری بنائے گی کو شک کی جارہی ہے کوئی کیا کہہ سکتا ہے، دور ندا سام کے خطبہ نظم کے اس سلسلہ میں اس حد تک اصرار تھا کہ ”خطبہ“ اور ”دعوت“ جس میں مجموعاً قانونی مسائل بیان کیے جاتے ہیں اس کے متعلق بھی عام اعلان کر دیا گیا تھا۔ لایسنس خطبہ الامیر او مامور او محتال لحدود ”تقریریں کرتا ہے لیکن وہ جو خود صاحب امر ہے یا صاحب امر کا اجازت یافتہ ہے، پچا ہارست مغرور آدمی۔“

اہل علم کی اہمیت و ضرورت:

مگر دنیا کے ہر معاملہ میں ماہرینِ فتن کی رائے کا اعتبار کرتے ہوئے محض دین کو آزادی فکر و رائے کی خوبصورت تعبیر سے کیا جا رہیہ اطفال دلایا جائے گا۔ وغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس کا اندیشہ کیا ہر فرمایا تھا وہی آخر ہو رہا ہے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے بخاری میں یہ حدیث مروی ہے: ”گویا آج جو کچھ دکھایا جا رہا ہے وہی لوگوں سے خوشتر اچھلایا گیا قاعدہ حدیث ہے۔“

فإن البلد لا يقبض العلم انزعاً بنزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهلاً فلهذا هلكوا لما هلكوا به غير علمهم وحلوا

انہو میں سے ہر ایک نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو ان سے بچا دیا۔ یہ سچا ہے کہ ان کے پاس علم تھا۔

جائیں گے جتنا سے میں کے جانے بغیر جو خدا بھی گمراہ ہوں گے اور وہی بھی رہیں گے۔
 "اعلان" سے اس حدیث میں وہی روایت کی مضامین کے جانے والے اور ان سے صحیح نہ کیے، تنبیہ
 کرنے والے انہوں مراد ہیں، ان دونوں کی یہ روایت کے ایک اور طریق میں ان الفاظ کا معنی بھی پایا جاتا ہے
 یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاهكم ولا ينزله (بخاری)

"یعنی اللہ تم کو علم دے گا اور اسے نہ لوٹے گا اور نہ اسے لوٹے گا۔"

جس کا کلاما مراد علم یہی ہے کہ "العلم" سے مراد یہاں وہی علم ہے جو آخری نبوت کی راہ سے مسلمانوں کو
 عطا کیا گیا ہے۔ اس طرح دئی گئی ہے کہ اس علم کے علم رو دہ گئے، ان کے بعد صحیح اچھے جائیں گے اور گمراہی
 کے بر شعبہ میں اس شعبہ کے ہمراہ، اور ماہرین کی قدر ضرورتوں سے آوی اپنے آپ کو سمجھتے ہیں نہ پانے کا
 لیکن باوجود اس کے صرف اس کے متعلق اسے دینے کی آزادی کا اعلان کر دیا گئے گا جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ذریعہ دیا گیا کو عطا کیا گیا ہے اور آؤ آزادی کے اسی اعلان کے بعد۔

بقیہ ہم بغیر علم فیصلون و یضلون۔

"لوگ گمراہ ہو جائیں گے جو بغیر علم کے رہیں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔" کی پیشین گوئی
 چوری ہوئی۔"

شاہد ای کا ثبوت ہے قرآن دیکھا جا رہا ہے، کاش نہ دیکھا جاتا لیکن جو کہ یہ حال اس تو بھی تو بھی
 طرح پر رہا ہو ہی تھا یہ حال جس خدا نے

عَلَّمَهُ الْكِتَابَ الْاَوَّلَ وَالْاٰخِرَ الَّذِي يَنْزِلُ فِيهِ الْحَقُّ يُكَلِّمُهُ عَلَى الْاَلْبَانِ كَلِمَةً وَ كَلِمَةً بِاللَّغَةِ
 فَجَعَلْنَا فِيهَا (نور)

"(وہی جس نے پہلے رسول کو "احدی" اور "دین حق" کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ "کتاب" کہے (اس
 "احدی" اور "دین حق") کو اسے دین پر سب پر اور کافی ہے خدا کرانی کے لیے) "کا اعلان کیا تھا یہی اپنے
 پیغمبر کے سامنے اس نے کسی "نہیم" کے نظام و فروع سے پہلے کسی نہ کسی شکل میں ضرورت نہ کرنا یا قدر خواہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی وقت اس طرف اشارے فرماتے تھے، مشرق کے پتھر کھانڈنے کے وقت بھی
 وہ دیکھ بچا تھا جو بعد کو دیکھ گیا تھا، یہی اور مسلم بھی صحیح حدیث کی کتابوں میں ہے کہ الارضی (نور زمین)
 کی منافع (سبزیوں) کے متعلق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ مجھے دکھائی دی ہیں، ان ہی کتابوں میں ہے کہ زمین
 کے خزانہ بھی آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تھے، مشرقی قوتوں کے اقتدار داخلی (نورانی) اور مغربی قوتوں کے اقتدار داخلی

(قبر) کی ہلاکت کی پیشین گوئی بھی کی جا چکی تھی اور ان کی بیسیوں چن پر موجود ہیں ان سے بطور تہرہ شکر کے تو ترغیبت کی شکل میں یہ ماننا پڑا ہے کہ اسلام نے آئندہ جس عظیم عالمگیر سیاسی قوت کی قیادت کرے زمین پر اختیار دی، وہ ایک ایسی بھائی ملے شدہ حقیقت تھی، اس کو صحابہ بھی جانتے تھے، وہی صحابہ جو اسلام پر دنیا کے آخری دین اور عالمگیر پیغام نبی کی شکل میں ایمان لائے تھے، خود بھی تو سوچنا چاہیے کہ وہ اس کے سوا آخر کوئی دوسرا اختیار ہی کیا قائم کر سکتے تھے یہ بات کہ ان کا یہ خیال پورا ہو گا یا نہ ہو گا، یا آئندہ جو پورا ہو، آیا یہ اتفاقی حادثہ تھا، جرم یا گیا تھا وہی دکھایا جا رہا تھا۔ یہ سادہ و سوسے دوسراں میں تو پیدا ہو سکتے تھے باب بھی پیدا ہو سکتے ہیں لیکن ان کا تو یہی ایمان تھا، یہی اچھا تھا، بہر حال وہ پیش آتا تھا۔ تاہم جو یقین کر چکے تھے کہ یہی ہو گا اور یہی بنا کر، ہے گان کے سامنے اسلام کی پیش آنے والی وسعت و مانیوں کی ناگزیر تکلیف اور قانونی ضرورتوں کا کوئی خیال نہ تھا، کیا یہ بہت عقل میں ماسکتی ہے؟

حال تو یہ ہے کہ اسلامی دین کی وسعت و حالت نہ انہی بزرگوار سے آگے نہیں بڑھی ہے، نبوت الٰہی کا زمانہ ہے، لیکن جس حد تک اسلام کی دینی و اسلامی حد وسیع ہو چکی تھی ان ہی علاقوں کے مختلف اطراف و اطراف میں عجیب و غریب دار فکلوں کے وقوع پذیر ہونے کا تجربہ شروع ہو گیا تھا ایسی ٹھیکیں کیا آج بھی جب کتابوں میں ہم ان کا ذکر پڑھتے ہیں تو حیرت ہوتی ہے۔

زمین کا واقعہ:

”شعاب النبی“ کا واقعہ ہے، مزید یعنی زبان میں اس عسکری شوق یا کڑھے کو کہتے ہیں جو مونا شیر وغیرہ جیسے دہندوں کو چھانے کے لیے جنگوں میں کھڑے جاتے ہیں، قصہ یہ ہے کہ مکہ کے ایک خلاف (صوبہ) کے والی (گورنر) حضرت علی کریم رحمہ اللہ وجہ مقرر ہو کر تشریف لے گئے تھے، آپ کے سامنے ان دنوں میں ایک مقدمہ یہ بھی پیش ہوا کہ، یہ میں ایک شیر چمسا طرف و جوارب کے تلاش بیڑوں کا ایک مجمع اس زمین کے دھانے پر جمع ہو گیا، شیر اس خندق پر کنوئیں میں پڑا غریب تھا، قاشہ دیکھنے والوں میں سے کسی پر ہیبت طاری ہوئی، بہر حال میں پاؤں پر قافلوں رہا اور مسلسل کر خندق میں دو گرنے لگا، بازو میں اس کے ایک آوی کھڑا تھا بے اختیاری میں اس کو گرنے دینے لگا، کچھ کر سہارا لینے چلا۔ اب یہ بے چارہ بھی اس کے ساتھ چلا، اس دوسرے نے قیصر سے وغیرہ نے جو تھے کو پکڑ لیا اور چاروں کے چار ایک ساتھ کنوئیں میں جا کرے۔ بے پرواں کا جو حشر ایسی صورت میں ہو سکتا تھا ظاہر ہے۔ بھوکے غضب ناک شیر نے سب کی نگہ ہوتی کر کے دھادی۔

مسئلہ کی جو صورت ہے اس میں قاتل و مظلوم کے مسائل تو پیدا نہیں ہو سکتا تھا کہ سب ہی کا انجام ایک تھا۔ لیکن کسی مشغول کا خون اسلام میں چونکہ ملت نسل نہیں ہو سکتا بلکہ جس زمانہ کا مقتول رہا ہوتا ہے اس کو

حکومت کی مدد و ضرورت دلاتی ہے۔ جس کی تعبیر قانون دیتے یا خون برائے خون کی قیمت سے فقہ میں کی گئی ہے، خون کی یہ قیمت کاغذی ہی سے نہیں بلکہ قائل کے حلقہ میں سے ان پر چندہ ملنا کر قضا اور وصول کی جاتی ہے جن لوگوں پر چندہ ضمایا جاتا ہے ان کی کا اسلامی نام ”انفاقہ“ ہے مسئلہ کی تفصیلات فقہ کی کتابوں میں پڑھنا چاہیے اس وقت میری غرض صرف ایک اور قانونی واقعہ کو بطور مثال پیش کرنا تھا، خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ نرم و ملذہ جبہ کے پاس مقدمہ پیش ہوا اور سوال انھا کہ ان چاروں شہداء کے قائل اور کئے مقتول قرار دیا جائے اور خون کے معاوضہ کی نوعیت کیا قائم کی جائے۔ یہ معاوضہ کن لوگوں سے وصول کیا جائے۔

سوال یقیناً صحیح و تھا، لیکن اسلام نے ان حوادث پر حکم دینے کا جو ایک دروازہ اختیار کیا تھا اس کے تمام سے کھول دیا ہے، حضرت علیؓ کو رحمہ اللہ وہی نے اسی راوی سے نقل فرمایا۔ فیصلہ کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک جب پہنچی تو ارشاد ہوا: ”ہو کھال کھال“ (فیصلہ ہی ہے جو مل جائے نہ کہ نہ ملے) اور یہ صرف ایک ہی واقعہ نہیں ہے، ان پھر اسے دوسرے قوانین یا شرعی مسائل کا ایک ذخیرہ کتابوں میں محفوظ ہے جو بعد نبوت اور بعد صحابہ میں پیش آئے۔

اس ضرورت کا اسلامی حل اور اللہ الامر کے پیدا کرنے کا نظام:

پس یہی نام زیر ضرورت یعنی وہی ذمت کے معلومات کی استعمال صحیح اور ان سے آنحضرتؐ کے لئے والے واقعات و حوادث کے متعلق جدید مسائل و احکام کو صحیح اصول پر مستند کرنا اور اسی کے مطابق امر و نہی کی دائمی صلاحیت و قابلیت اور ماہرانہ وقت و استعداد پیدا کرنے کے لئے قرآن میں حق تعالیٰ نے

﴿لَا تَلْزَمُوا الْفِتْنَةَ ۚ فَمَن تَلْزَمُهَا لَنُغْطِّقَنَّ فِي ذُنُوبِهِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ (آیہ ۱۳۰)

”پھر کہیں نہ چلا جاؤ، اگر لڑو گے تو ایک گروہ ”الدین“ میں سمجھ پیدا کرنے کے لئے، کہ ہر گز انہیں اپنی قوم کو وہ لوگ جب چاہتے تھے ان کے پاس، متاثر نہ کرو (یا کرو) (اسے نہیں)۔“

کی آیت نازل فرما کر ”خلفہ فی الدین“ پیدا کر کے امر و حکم کے صحیح استحقاق حاصل کرنے والوں کے لئے اسلام میں ایک مستقل باب کا افتتاح فرمایا جس کی کسی نفس محکم سے جو دراصل قیامت تک پہنچنے والے اور دینی و قانونی ضرورتوں کے حل کی مساعی بنیاد ہے، حافظہ ابن حزمؒ کی اسی آیت کی روشنی میں اپنی کتاب الاحکام میں اسی آیت کو پیش کر کے کہتے ہیں:

فرض علی کل جماعة مجتمعة فی غریبة او دسکرة وہی الموشرة عندنا او حلة اھراب او حصن ان یتعبد منھم لطلب جمیع احکام الدیانة او لها عن اخرها ویتعلم

القرآن کلمہ والکتاب وکل ماصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن احادیث الاحکام اولہا عن اخرہا وخطبہا بصر من الفاظہا وخطب کل ماصح علیہ المسلمون وما اعتلوا الخ۔۔۔ فقہ عن علیہم الرسل الی حدیث یعدون العلماء المحتویین علی صنوف العلم وان عدت ذہابہم ولو انہم بالصین۔

”مسلمانوں کی جماعتیں خواہ وہ کسی گاہک میں یا کسی یاد رکھی منزل یا علم میں جہاں کہیں بھی اکٹھے ہو کر آباد ہو جائیں ان پر فرض ہے کہ ان میں کچھ لوگ مذہب اور دانت کے تمام احکام کی طلب و تلاش و تحصیل کے لیے آمادہ ہو جائیں یعنی اول سے آخر تک مذہب کے تمام مسائل کو یکے بعد دیگرے چاہیے کہ پورے قرآن کی تعلیم حاصل کریں اور احکام کی حدیثوں میں جو جگہ ثابت ہو چکی ہیں ان کی کسی کتاب کو پڑھیں ماول سے آخر تک۔ چاہیے کہ ان حدیثوں کے ہر ہر لفظ کو تنبیہ کریں نیز مسلمانوں کا جن مسائل پر اجماع و اتفاق ہے ان کا بھی علم حاصل کریں اور جن میں لوگ مختلف ہیں، ان کا بھی۔ بہر حال ان پر واجب ہے سفر کرنا ان علاقوں کی طرف جہاں مختلف علوم و فنون کے ماہرین مل سکتے ہیں۔ خواہ یہ علاقے کن کے ملک سے دور ہی کیوں نہ ہوں، حتیٰ کہ چین ہی میں علماء کا یہ طبقہ کیوں نہ پتا ہو۔“

اسی آیت کی ذیل میں وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ جس طرح ہر اہل قریہ میں سے کسی نہ کسی کو اس کام کے لیے مستعد ہونا فرض ہے یوں ہی

قر عن علی: جمیع المسلمین ان یكون فی کل قریۃ او مدینۃ او حصن من یحفظ القرآن کلمہ و یعلم الناس و یعرفوہ اہلہم۔

”تمام مسلمانوں پر فرض ہے کہ ان کے ہر گاؤں، ہر شہر یا قلعہ میں ایسا آدمی ہونے سے پورا قرآن یاد ہو اور لوگوں کو وہ قرآن سکھاتا ہو اور پڑھا تا ہو۔ یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی اپنی آبادیوں میں ایسے پڑھانے والوں کو پیدا کریں۔“

بہر حال دعویٰ ضرورت یعنی دینی نبوت کے ان آخری علوم کے مطابق الامر اور حکم دینے کا دورانہ و ماضی دنیا تک ہر اس شخص کے لیے گزارا ہے جو اپنے لیے انسانی نظام کے تحت زندگی گزارنے کا فیصلہ کر چکا ہو۔ قرآن میں یہ واجب اور فرض قرار دیا گیا کہ ہر قریہ اور ہر جماعت سے ایک مرد و دینی نبوت کی ان مصلوبات کی نگہ اور ان میں تھک پیدا کرنے کے لیے تیار ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ اس خطاب کے پہلے غائب اور اس فرض کے پہلے مختلف ایسی معمرات ہو سکتے تھے جنہیں ہم مسلمانوں کا پہلا قرن یا پہلا طبقہ کہتے ہیں، میری مراد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور مجدد نبوت کے مسلمانوں سے ہے اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ اپنے اپنے خاص رکھناات اور فطری مصلحتوں کے ساتھ صحابہ میں کچھ لوگ اس فریضہ قرآنی کے انجی رہائی کے لیے آمادہ ہو گئے۔

نقذ اسلامی کے پہلے معلم صلی اللہ علیہ وسلم

ظاہر ہے کہ دین میں نقطہ پیدا کرانے یا دینی نبوت کی معلومات کے متعلق سوچ بوج پیدا کرانے کا پہلا کام مسیحی سے متعلق ہو سکتا تھا وہ خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کی قرآن پاک میں:

﴿يُخَلِّقُهُمُ الْيَكْنُفُ وَالْحَكْمَةُ﴾ (البقرہ: ۱۷۹) ”سکھاتے ہیں (پیغمبران) مسلمانوں کو کتاب اور حکمت۔“

ہی آپ ﷺ کا فریضہ فرمودہ پایا گیا تھا۔ محض اس لیے کہ سیکھنے والوں میں سے ایک صاحبِ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب آئے تو کسی خاص وجہ سے بھی توجہ کا ایک طالبِ اعلم تھے، دیکھتا ہے چونکہ بارگاہِ نبوت سے اتنی توجہ ان کی طرف مبذول نہ ہوئی، سب جانتے ہیں کہ صرف اسی لیے قرآن میں تبلیغ کو خطاب کر کے فرمایا گیا ہے۔

﴿عَسَىٰ وَتُوَلَّىٰ ۚ اِنْ جَاءَهُ اِلَّا غَضِي ۚ وَمَا يَنْبُذُكَ لَعَلَّهٗ يَفْزَحْهُ ۚ اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعُہٗ
الَّذِي تُرَىٰ﴾ (ص: ۱۰۷)

”مگر جو حال (پیغمبر نے) اور اعراض کیا اللہ سے آئے پر اور کس نے بتایا کہ وہ پاکیزگی حاصل کرے گا یا نصیحت سے گا یا نصیحت اسے فائدہ نہ پہنچائے گی۔“

اس کے ساتھ

﴿وَاِنَّا مِنْ جَاءِكَ يَسْعٰی ۚ وَهُوَ يُعْطٰی ۚ فَانْتَ عِنْدَ ظُلْمٰی﴾ (ص: ۱۰۸)

”مگر جو وہ آواہ آ یا حالانکہ وہ ڈرتا ہے تو تم نے اس سے بے پروائی برتی۔“

کی آیتیں ناظر ہوئیں اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے متعلق یہ اعلان کرنا پڑا کہ:

﴿اِنَّمَا بَعَثْتُ مُعَلِّمًا﴾ (سج: ۱) ”میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیثِ منورہ تکلیف کے ساتھ ہی مسجد کی تعمیر کے ساتھ ساتھ اسی مسجد میں ”مدرسہ“ کے نام سے ایک باضابطہ تعلیم گاہ کا اکتاج فرمادیا تاکہ مادیات عام دعوت و تبلیغ کے جوہر غرض کے لیے عام جمعی دین کے مختلف شعبوں میں تقاعد اور سوچ بوج پیدا کرنے کا ان لوگوں کو موقع دیا جائے جو ان شعبوں میں سے کسی شعبہ میں یا چند شعبوں میں اہل علم و عزم و جہاد کا جائز اتحقاق حاصل کر سکیں۔ مدرسہ جو مسجد نبوی کا ایک مشہور تعلیمی ادارہ تھا، اگرچہ اس ادارے کا ایک استعمال یہ بھی تھا کہ لو مسلموں میں جن لوگوں کے درجے سب سے کم تھے ان کی وہ سکونت گاہ تھی، لیکن اس سے زیادہ جو کام اس ادارے سے بہرہ نوبت میں لیا جاتا تھا وہ زیادہ تر دین کے مختلف شعبوں کی تعلیم و تعلم ہی کا کام تھا۔ رواغوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد نبوت کی اس تعلیم گاہ میں شریک

ہوئے واولوں کا تعداد ایک وقت بھی کبھی ایسی بچاؤ کی تک پہنچ جاتی تھی۔ بخاری میں ہے کہ صرف اللہ میں سے سزا دیا۔ نہ اس میں۔ عدہ میں کیا قرار بخاری کے الفاظ ہیں

سبعین عن الانصار کہ اسمعیم الفراء فی وصابہم

”ستر آدمی انصار میں تھے جنہیں سہان کے زمانے میں ”انصار“ کے نام سے موسوم کرتے تھے یعنی یہ پڑھنے کے تعلیم یافتہ لوگ ہیں۔“

ایسی روایت کا دوسرا جز جس سے ان لوگوں کے سراء قات کے ذرائع کا کبھی پتہ چلتا ہے یہ ہے۔

كنا ابا بطنون مالنهار ویشعرون المظدم لاهل الصفا وبتدارسون القرآن باللیل وبتنصون

”یہ لوگ دن کی کھڑکیاں کھلتے تھے، چاند کی روشنی سے کلمہ پڑھتے تھے، ستر والوں کے لیے ویرات کوہ عمل اور قرآن پڑھتے تھے اور طلبہ سننے آتے۔“

اسی طرح یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کی طرف سے وہ کثرتاً کثافت شکوں میں مبتلا نہیں تھے۔ بلکہ ان کی حد ”ہوئی تھی۔“

بہر حال سفدی نعیم کا وہی شریک ہوئے والوں کا ایک تو عاجز و ناتوان کا مفہد معمولی نوشتہ خواندہ قرآن پڑھنا تھا، یہاں سے معمولی اسرائیلی مسائل سے واقف ہونا تھا۔

لیکن وہی کے ساتھ جیسا کہ آئندہ تفصیل سے بیان کیا جائے گا کہ کثافت، رنج و غصہ اور نظری ملامتوں کا اندازہ کر کے محسوس کیا گیا، جماعت بھی صحیحہ میں کچھ نہیں، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہذیب کی۔

ابھی تو مجھے صرف یہ پتا ہے کہ ”مفہد فی لدین“ کے قرآنی سلاہ کی تفصیل کے لیے میں نے مختلف شیعہوں کے ساتھ خصوصیت پیدا کرنے کے لیے اس میں ایک اچھی خاص تفصیلی ایسی مفہد یوت، وہی میں پیدا ہو چکی تھی۔

حضرت امام بخاری نے اپنی تصنیف میں جیسا کہ ان کا عام طریقہ ہے ”کتاب العلم“ کا باب قائم کر کے مفہد ابوت کے مختلف نظمیں، افہام کو تہذیب و تہذیب کے ساتھ جیسا کہ اس زمانہ کے تمام تعلیم کا جو تہذیب کا تہذیب ہے پڑھ کر جانتے ہوئے ہے کہ ان میں چیزوں کو موجودہ زمانے کی تعلیمی ترقیوں کی خصوصیت قرار دیا جاتا ہے۔ بیشک کوئی چیز ایسی باقی رہ گئی ہے جسے امام نے کچھ ردائوں کی روشنی میں یہ ثابت کرنے نہ کھایا ہو کہ سب کچھ ایسی زمانہ میں ہو چکا تھا تفصیل کے لیے تاہم بخاری کا یہی مطالعہ کرنا چاہیے۔

بخاری کے کتاب 'علم کا خلاصہ':

خلاصہ یہ ہے کہ تعلیم کی ہیئت و ضرورت، مردوں کی تعلیم، عورتوں کی تعلیم، غلاموں کی تعلیم، آغاز تعلیم کی عمر، طریقہ تعلیم، حافظہ قوی، حلقہ اُورس کے قوانین و آداب، نصف ہندی، نشت کا طرہ و تدریس کے وقت مدرس کی آواز کی بلندی و نچلی، شہیم کا طرہ، ایضہ، مانھوار، آنکھوں سے کبھی بات کو سمجھانا، تدریس کے مختلف طریقوں، املاء، پنجر یعنی اسناد کا یون اور طلبہ کا سنا، عرض یعنی شاگرد کو پڑھنا، استدلال کا نسخہ، تعلیم میں تدریج کا طرہ، یعنی آسان و سائل سے بہتر تدریج، مشکل مسائل تک طلبہ کو لے جانا، جو جماعت میں اس بارعت کی استعداد و صلاحیت کے مطابق استاد کے اسباق کی توجہ و امتنا کا طلبہ پر غصہ ہونا، و آخر میں اس قسم کے مختلف تعلیمی سببوں کے ساتھ ساتھ امتحان، تعطیل، تعطیل کی ضرورت و لبر و غیرہ تقریباً سراسر سچے و سچے معانیوں کے متعلق امام نے سچے حدیثیں پیش کی ہیں اور ان امور کے متعلق حدیثوں سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے سب کو بیان فرمایا ہے۔

غریب عرب کی اسامی سے پہلے جو حالت قحی قرآن میں کئی تفسیر جاہلیت کے لفظ سے کی گئی ہے، جاہلیت کا یہی عقد اس زمانہ میں عموماً نوشت و خواندگی کی بد واقعیت کے ہم معنی ہو گیا ہے لیکن یہ کہ جاہلیت کے اس سطرانہ سے جن کے دماغ و آثار میں ان کے لیے ابتدا و اسامی میں تعلیم اور اصولی تعلیم کے متعلق اتنے تفصیلی مباحث باعث عجب ہوں، لیکن یہ واقعہ ہے کہ خود قرآن میں کثرت آیتیں علم کی عظمت و اہمیت کے متعلق موجود ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلیم و علم کے فضائل کے متعلق جس قسم کی جو صد افراد حدیثیں صحیحہ میں مروی ہیں جن کی ان پر نظر ہے ان کے لیے ان بابا میں شک کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور سچ تو یہ ہے کہ جس دین کی ابتدا وہی افراد جنی قرآن کی کے مطابق ہے اور "علمہ باخلمہ" کے لفظ جس کی وہی کے ابتدائی فقرہ میں شریک ہوں سب سے پہلی آیت جو خدا نے پہلی دفعہ مسلمانوں کی انی میں

﴿عَلِّمُوا النَّاسَ خَالِفًا بَيْنَهُمْ﴾ (اعلق ۵) "انھیں پڑھاؤ اور ان کے درمیان میں جو جھگڑا

کی حقیقت پر شائبہ کرتے ہوئے پیدا ہو گیا کہ "انسان" کو تدریس دوسری زندگیوں کے مقابلہ میں جو خاص خصوصیت حاصل ہے وہ یہی ہے کہ آدمی جب پیدا ہوتا ہے تو کچھ نہیں جانتا، لیکن مالمہ معلوم (کچھ وہ نہیں جانتا) ان کے جاننے اور سمجھنے کی اس میں صلاحیت ہے اسی لیے آدمی زود چل پڑا ہوتا ہے اور بسا اوقات علامہ، فاضل، حکیم اور خدا کو نے کیا لیا ہو کر مرتے ہیں، اس کے مقابلہ میں دوسری جاندار، ہستیوں (حیوانات) جو کہ بقولی سعدی:

"مرنگ از پیر، دل آبدور دزدی طہد"

لڑا کھٹنے کے ساتھ ہی سرخ حشاش معاش کی تدبیروں میں مشغول ہو جاتا ہے، پیدا ہونے کے وقت بھی

ان کا بیکہ حال ہوتا ہے اور زندگی کے سارے مراحل ختم کر کے عیب و دوسٹے ہیں تو جو کچھ ان کی ہیئت است ساتھ لاتی ہے اس پر صرف بال و پر کا حق اضافہ ہوتا ہے۔

ہر حال "علم الانسان عالم بعلم" بڑا مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی وحی کا آخری فقرہ ہے اس میں آدمی کو تعلیمی حقیقت قرار دینے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ نئی آہ کے دس آخری دین میں سب سے زیادہ اہمیت تعلیم ہی کو دی جاسکے گی اس لیے اس کی بنیاد میں سب سے پہلا فقرہ "اقرأ" ہی کا جہاں کیا ہے یعنی اس کی بنیاد لوشت و خواندہ پر قائم ہے اور یہ واقعہ ہے کہ اتنی دنیا تک سارے نئی آدم کے لیے عالمگیر ہر جہتی آئین حیات ہونے کا جو دعویٰ اسلام نے کیا ہے، یقیناً یہ دعویٰ اسی وقت عملی شکل اختیار کر سکتا تھا کہ اس دین کی بنیاد تعلیم و تعلم، اختلاف و اختلاف پر رکھی جائے ورنہ تیر و سوسال تک اسلام و پائے انکس فلول کے باشندوں کے ہر شعبہ حیات پر جو بے مانی منطبق ہوتا رہے گا یہاں بھی اس تدبیر کے کیا حاصل ہو سکتی تھی جو قراء، تعلیم، تعلم، تصدیق الدین کے ذریعہ سے اسے پھیر آئی۔

ان قولی و فعلی تصریحات کے سوا جن کا ذکر تعلیم و تعلم، اختلاف و قراء کے متعلق مکرر چکا، یوں بھی ایک مورخ ہونے کی حیثیت سے بھی انکرکھ نہیں تو مدینہ منورہ اور اس کے اطراف و نواح کے یہودی ماحول سے جو واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ مدینہ منورہ کے نواح میں یہودیوں کی ایک مستقل درگاہ قائم تھی جسے بیت المدائن کہتے تھے جہاں باضابطہ پڑھانے کا رواج پہلے سے جاری تھا، سرزمین عرب ہی کے علاقہ یمن میں عیسائیوں کا بھی ایک مستقل تعلیمی نظام موجود تھا، ابن دہشام و طبرانی کے اسقف اعظم کے جو حالات نقل کیے ہیں اگر وہ صحیح ہیں تو اس کے یہ معنی ہیں کہ عیسائی ممالک کا ممتاز ترین عالم اس زمانے میں عرب ہی میں رہتا تھا۔ پھر قدیم دنیا کا سب سے بڑا علمی مرکز اسکندریہ بھی عرب سے غائب ہے کہ زیادہ دور تھا، عرب بھی اس مشہور تعلیمی ملک سے واقف تھے، نیز اطالیہ، ایران و روم میں جہاں یہودیوں اور نصرانیوں کے تعلیمی ادارے قدیم زمانے سے قائم تھے یہ سارے علاقے عرب کے آس پاس ہی میں تھے، جہاں ان کی آمد و رفت کا سلسلہ مختلف وجود و اسباب کے تحت جاری تھا۔

ہر حال مجدد نبوت ہی میں "تلف فی الدین" میں خصوصیت پیدا کرنے کے لیے کسی تعلیمی نظام کا قائم ہو جانا ضروری نہ ایک نہ اس میں عقائد و استنباط ہے اور اختلاف تو عرض ہی کر چکا کہ قرآن ہی کا حکم تھا کہ ایک گروہ اس کام کے لیے مسلمانوں میں قائم کیا جائے اور اس طبقہ کے ذمہ یہ فریضہ ہے کہ کیا کیا مسلمانوں کا علم اور ان کا عمل کس حد تک "اسلامی دستور" پر منطبق ہے اس کی نگرانی کریں اور آئے دن نئے حوادث و واقعات کے سلسلے میں جو ضرورتیں پیش آتی رہیں، دینی و نبوت کی معلومات کو پیش نظر رکھ کر مسلمانوں کو ان ضرورتوں کے متعلق امر و حکم دیا

بہت ہی خوبصورت انداز میں ان کی تاریخ اور احترافات کے جزایات مرحمت فرمائے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں: ”رب العالمین نے بنی تمیمہ اہل ان ”نظام حیات“ کی بناء کے لیے قرآن مقدس جیسی کتاب نازل کی اور توحید پرست بننے کے لیے اس کی حفاظت کا احاطہ کیا، پھر مہذب عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو برگزیدہ اور سولی اور معصوم معظم کائنات بنا کر مہوٹ فرمایا اور ختم نبوت کے ماننے سے سرفراز کیا، تاکہ پورے اہل بیتان کے ساتھ آپ ﷺ کی تعلیم و تمہین، ترائید و تمہید، اور آپ ﷺ کے پیش کردہ نشان و راہ پر ایمان لایا جائے اور اسے اپنی زندگی کا محور و مرکز بنالیا جائے اور اس طرح انسان اس منزل مقصود کو پالے، جو اس کی تخلیق کا مقشاء ہے۔“

اسلامی نظام حیات پر عمل مہذب صحابہ میں:

عہد صحابہ تک یہ نظام فکر و نظر سے آگے بڑھ کر فطرت و سکون میں چاہی و ساری تھا، آفتاب نبوت گور و پوش ہو چکا تھا، مگر اس کی گرمی سے سینے ہی خیر و مسرور تھے۔ جملہ بنوئی سے آنکھیں بظاہر غروم تھیں، لیکن دیر و درازی نے جو نشید آفریاد تھا اس میں کوئی کمی نہیں تھی، بلکہ کیف و مستی کا وہی۔ لم تھا، بہر و یکھے اور جہاں دیکھیے وہی حوروں کی ہی پاکیزہ و دلدار فرشتوں کا مانتقدس! جالوں کی قریانی دی ہو سکتی تھی لیکن شہید حیات ایمان کی شاخوں میں سے کسی شاخ کی پرمروگی ایک لڑکے کے لیے بھی انہیں برداشت نہیں تھی۔

صاحب کرام رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال و افعال کے پستے پھرتے تھے، ان کی کوئی ادا سوئے نبوی کے خلاف نہ تھی اور کچھ بھی تو کتاب و سنت کی یہ ایسی دل افروز شمعیں تھیں جن سے پوری آبادی بھڑ نورانی ہوئی تھی۔

ضرورت تدوین فقہ:

مگر جس طرح انسان ترقی کرتا گیا، اس کی ضرورتیں بڑھتی اور پھیلتی گئیں، پھر اسلامی حکومتوں کی وسعت سے نئے نئے مسائل پیدا ہوتے چلے گئے۔ دھر مزاجوں میں بڑی خوبی سے انقلاب آ رہا تھا، سوز و گداز اور سارہ دلی و سادہ زندگی جو صحابہ کرام پر ہمہ گام کا شیوہ خاص تھا، اب بڑھتا جا رہا تھا۔ اہل ان دور و دم اور دوسرے کئی محاذ کی کھل پسندی و صہیتوں میں مرکوز ہوتی ہو رہی تھی۔ اس لیے حالات کا تقاضا ہوا کہ کتاب و سنت کی تعلیمات ایک نئے انداز سے مرتب ہوں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے قوانین و احکام کیے جائیں اور دین کا مادہ اخیر و سامنے رکھ کر ”نظام حیات“ کی ترتیب ایسے چاہے نظر اور دل کش انداز میں ہو کہ جسے عالم و جاہل، عرب و عجمی، عربی و عجمی اور شہری و دیوی ہر ایک کو سہل و آسان سمجھ لے اور جو مسائل و مباحثہ کتاب و سنت اور افعال صحابہ رضی اللہ عنہم میں موجود نہیں ہیں

علامہ کے باہمی غور و فکر اور بحث و تمحیص سے معلوم ہوں تاکہ آنے والی تسلیس پریشانیوں سے دوچار نہ ہونے پائیں اور کتاب دستہ کی روشنی میں نیز گامی سے چل سکیں، اور ساتھ ہی ان کی عقلیت پسند اور سبیل طلب طبیعتیں تلاش و تمحیص کی مشقت سے محفوظ رہ جائیں۔

تذکرہ نقباء اور امام ابوحنیفہ رضی:

یہ تو سب ہی جانتے ہیں کہ اسلام ایک ہمہ گیر، وسیع اور دائمی ”نظام حیات“ ہے اور اس نے، یعنی اس امتیازی شان پر ہمہ گیری اور اور دائمی حیثیت کی بنا پر کوئی خاثر اپنے اندر ایسی لچک اور تنجائش رکھی ہے کہ ہر دور میں ہر جگہ انسانی ضروریات کا ساتھ دے سکے اور کسی منزل پر اپنے پیرو کی رہبری سے قاصر نہ رہے۔

چنانچہ علامہ ابوالحسن نے اس ضرورت کا احساس کیا اور اس کے لیے سب سے پہلے سراج المصابیح حضرت امام ابوحنیفہ رضی (۱۵۰ھ) آزاد ہوئے اور آپ نے اپنے عہد کے علماء کرام کی ایک ایسی معقول تعداد جمع کی جس میں ہر علم و فن کے ماہرین شریک تھے اور جو اپنے علم و فن میں بصیرت و مہارت کے ساتھ ساتھ زبردانہ نظام، خدا ترانی و فرخندہ شاکہ اور دوسرے اوصاف سے متصف تھے۔

خود امام ابوحنیفہ رضی (۱۵۰ھ) جنہیں اس مجلس علماء کے صدر کی حیثیت حاصل تھی، ان سارے کمالات و فضائل کے جامع تھے جن کی اپنے اہم دینی کام میں ضرورت ہوتی ہے، اس زمانہ کا کوئی ایسا دینی مکتب فکر نہیں تھا جس سے آپ نے پیدا و مغربی کے ساتھ استفادہ نہ کیا ہو، ہزاروں محدثین و شیوخ کے فیض یافتہ تھے، کم دینیں چار چار تابعین علماء و مشائخ سے آپ نے علم حاصل کیا تھا۔

شرف تالیفات:

پھر خود آپ کو بھی یہی ہونے کا شرف حاصل تھا۔ بعض روایات کے مطابق جس زمانہ میں آپ کوفہ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہ کرام مجتہد ہو چکے اور امامی موجود تھے اور امامی تو کسی کو بھی شبہ نہیں ہے کہ بعض صحابہ مجتہد کو آپ نے دیکھا تھا اور بہت سے صحابہ کرام مجتہد مختلف شہروں میں اس وقت زندہ حیات تھے۔

﴿اصار وبقہ عن انس وادواکہ لجماعۃ من الصحابۃ بالنسب لصحیحہان لاشک فیہما﴾ (الخرات الامن ص ۲۵)

”ان کا معنی امام ابوحنیفہ رضی کا معنی انس مجتہد سے روایت کرنا اور صحابہ کرام کی ایک جماعت کا زمانہ پانچویں ہجری میں اور شک و شبہ سے پاک۔“

انتہائی شان:

یہ ایک ایسا شرف تھا جس میں کوئی ہم عصر آپ کا کیم ہر شریک نہ تھا۔

وفی فلولی طبع الاسلام ابن حجرانہ ادرك جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده بهامسة ثمانين فهو من طقة التابعين ولم يلبث ذلك لاحد من ائمة الامصار المعاصرين كالا وزاعي بالشام والحاذين بالصرة والورى بالكوفة ومالك بالمدينة المتروحة والميث بن سعد بصر (الحيوات الحسان ص ۴۳)

"شیخ الاسلام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرماتے ہیں کہ آپ کے والدین نے (یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) کے ان مہینوں میں آپ کی پیدائش ہوئی تھی کہ آپ کی پیدائش کے بعد کوفہ میں زندہ سلامت تھی اور اسی وجہ سے آپ کا شمار ائمہ میں ہے۔ یہ شرف ایسا ہے جو آپ کے معاصرین میں سے کسی کو حاصل نہیں جیسے شام میں اوزائی رحمۃ اللہ علیہ مصر میں دونوں نمازین اور مصر میں یوسف بن سعد (ان میں سے کسی کو عالمی ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے)۔"

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی حیثیت:

اندر اربعہ جن کے خدا رب اس وقت دنیا میں رہا ہیں ان میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے عمر و افضل درجہ و سال میں سب سے مقدم تھے اور بالواسطہ بابا واسطہ جید تمام ائمہ آپ کے پیش یا نہ تھے۔

الامن اشهرت هذاهم هم اربعة ابو حنيفة الكوفي ومالك وحماد والشافعي ورحمهم الله تعالى. واولهم الاول وباعصره الثاني ولبيل روى الاول من الثاني ولبيل بل الشافعي تلميذ الاول، وكنائث تلميذ للربيع، والرابع تلميذ لثاني ولبعض للاربعة الاول. (مقدمة لفراند البیہ ص ۷)

انجن کے خدا رب نے شہرت حاصل کی، وہ چاروں میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام مالک امام احمد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ان چاروں میں سے پہلے (یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) مقدم تھا اور دوسرے آپ کے ہم عصر ہیں، یعنی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور بعضوں نے کہا پہلے (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) نے دوسرے (امام مالک) سے روایت کی اور بعضوں کا بیان ہے کہ دوسرے (امام مالک) پہلے (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) کے شاگرد ہیں اور چوتھے (امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ) کے شاگرد ہیں اور چوتھے (امام احمد رحمۃ اللہ علیہ) کے شاگرد ہیں اور چوتھے (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) کے بعض شاگرد ہیں۔"

اس کا حاصل یہ ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ چاروں میں مقدم ہیں اور ان چاروں میں سے آپ کے بعد صرف امام مالک رحمۃ اللہ (م ۱۸۱ھ) ہیں جو آپ سے پندرہ سال چھوٹے تھے مگر بعض علماء تاریخ کے بیان کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ آپ کے شاگردوں میں ہیں اور یہ بات عمل میں آتی تھی ہے اس لیے کہ یہ عمر میں آپ سے کم تھے اور اس میں تو قطعاً شبہ ہی نہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ امام مالک رحمۃ اللہ کے اور امام محمد رحمۃ اللہ (م ۱۸۹ھ) وغیرہ کے شاگرد ہیں، اور دیا جاتی ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے شاگرد شیعہ تھے، اور بعض علماء کے قول کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ بھی۔ وہ کئے نام دوسرے رحمۃ اللہ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ کے شاگرد ہیں۔ اس طرح یہ سلسلہ بھی امام اعظم رحمۃ اللہ سے جا کر ملا اور امام شافعی رحمۃ اللہ، امام احمد رحمۃ اللہ امام اعظم سے عمر میں بیٹ چھوٹے ہیں۔ ان میں سے پہلے تیرہ سال اور دوسرے چار اسی سال۔

امام اعظم رحمۃ اللہ کو ایک طرف تاہم جو نے کا شرف حاصل ہے جو ان بیڑہ تینوں ائمہ میں سے کسی کو حاصل نہیں۔ دوسری طرف آپ عمر میں ان میں سے بڑے ہیں۔

علائی قاری رحمۃ اللہ (م ۱۰۱۴ھ) آپ کے انہی افعال و مناقب کے پیش نظر تحریر فرماتے ہیں۔

الحاصل انہ التابعین الفضل الامۃ بعد الصحابۃ ... فاعتقد ان الامام الاعظم والہمام
الاقدم ابو حنیفۃ الفضل الانۃ المعتمدین واکمل الفقہاء فی علوم الدین ثم الاحام
ماتک فاند من اتباع الصحابین۔ ثم الامام الشافعی لکونہ تلمیذ الامام مالک بل
تلمیذ الامام محمد ثم الامام احمد بن حنبل فاند کالتلمیذ للشافعی.

(شرح فقہ اکبر ص ۱۳۶)

”حاصل یہ ہے کہ تابعین کا درجہ صحابہ کرام رحمۃ اللہ کے بعد امت میں سب سے بڑا ہوا ہے، اسی وجہ سے ہزار اعتقاد ہے کہ امام اعظم، امام اہم، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا مرتبہ ائمہ مجتہدین میں سب سے اوچا ہے اور فقہاء علوم و دین میں آپ سب سے بلند و اکمل ہیں۔ آپ کے بعد امام مالک رحمۃ اللہ کا درجہ ہے جو تابعین کی صف میں ہیں۔ پھر امام شافعی رحمۃ اللہ کا۔ اس لیے کہ آپ امام مالک رحمۃ اللہ بلکہ امام محمد رحمۃ اللہ کے شاگرد ہیں۔ پھر امام احمد کا جو امام شافعی رحمۃ اللہ کے شاگرد کے درجے میں ہیں۔

ماہرین علم و فن کی جماعت:

اس مختصر تفصیل کا مقصد یہ ہے کہ محدث مجلس اپنے خاص مناقب میں بہت اونچا مقام رکھتے تھے۔ چنانچہ آپ نے کتاب وسنت اور لغت و معادلات کے ان ماہرین علماء و باہنن کے ساتھ مل کر اسلامی نظام کی دفعات مرتب کیں، اور اصول و مروج کا نقشہ تیار کیا اور اس طرح کہ اس علمی و دینی پارلیمنٹ میں انھوں نے جماعت

نظری کے ساتھ ایک ایک مسئلہ پر غور کیا اور بحث و مباحثہ تحقیق و تاویلی ضرورت چلی آئی تو اس سے بھی گریز نہیں کیا۔

تدوین فقہ میں احتیاط۔

کتاب وسنت اور اقوال میں کا جو رد و خیر و مسائل و کماج کو کوئی گوشہ نظروں سے اوجھڑ نہ رہے پائے اور ہر طرح جہان چمک کر سچے سچے جملوں میں اسے قصیدہ کی دلدل میں دیدہ و زیبی نہ رہے مگر اخلاص و لطافت اور فضل و کمال کے ساتھ فقہ کا جو گم میں آیا۔ جو ہر جہت سے مجتہد و مرتب اور تمدنی کے تمام شعبہ جات پر حاوی ہے۔

طریقہ تدوین:

جس علم و توسیع باطن کی مجلس میں مشاہدہ و استخراج مسائل کا مہتمم باشند کام انجام پایا، ان کی تعداد سینکڑوں سے بڑھ کر ہزار تک تھی۔ ان میں پچیس علماء خصوصاً مساجد و مدارس کے تھے۔ اور محقق علم دینی کے باہرین شمار ہوتے تھے۔

روى الامام ابو جعفر الشيرازى عن شقيق البلعي، انه يقول كان الامام ابو حنيفة

من اوسع الناس وعبء الناس واكرم الناس واكثرهم احتياطاً في الدين وابعدهم عن

القول بالروى في دين الله عز وجل كان لا يضع مسئلة في العلم حتى يجمع اصحابه

عليها ويعقد عليها مجلساً فاذا اتفق اصحابه كلهم على موافقتها للشريعة قال لا يبي

ہو۔ م او غیرہ صحیفہ فی الباب القلانی (رد المحتار ص ۲۶ ج ۱)

”امام ابو جعفر شیرازی شیخ کاشی سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے تھے کہ امام بروقیہ مرتب کوئیں

میں سب سے بڑھ کر پیر کا، عبادت گزار، کریم النفس اور دین کے باب میں محتاط تھے۔ آپ اللہ

تعالیٰ کے دین میں فی راے کے ائمہ کے اوسوں اور تھے کسی شخص مسئلہ کی اس دقت تک خرق نہیں

کرتے جب تک تمام اصحاب کو جمع کر کے اس پر بحث نہ کریتے جب سارے علماء شریعت کے اس

مسئلہ میں متفق ہو جاتے تو کہیں جو کرا، ماہر یوسف دین سے یا ان کے سوانحی اور سے فرماتے کہ اس

فلال باب میں داخل نہ کرو۔

ایک ایک مسئلہ پر بحث:

امام شریعتی مرتب نے (۳۷۹ھ) بھی امام صاحب مرتب کے اس طریقہ استنباط کا تذکرہ کیا ہے وہ تقریباً

کم و بیش نئی انداز کے ساتھ اپنا نیا طرز شامی مرتب نے بھی تصانیف:

و کذا فی المیزان للامام الشعرانی قدس سرہ (ایضاً)

امام شعرانی رح کے کتاب ”المیزان“ میں ایسا ہی ہے۔

پھر علامہ ابن جابر بن شامی رحمہ (۱۲۵۳ھ) لکھتے ہیں:

فکان اذا وقعت واقعة شاورهم و ناظرهم و حاورهم و سألهم فیسمع ما عندهم من

الاجاب و الآثار و بقول ماعذہ و ناظرهم شہراً و اکثر حتی یستقر اخر الاقوال

فیہ ابو یوسف حتی اثبت الاصول علی هذا المنہاج الشروری لا انه یفرد بذلك.

(ایضاً)

”جب کوئی واقعہ (مسئلہ) آپرچا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اپنے تمام اصحاب علم و فن سے مشورہ، بحث و

مباحثہ اور تبادلہ خیال کرتے۔ پھر ان سے فرماتے کہ جو کچھ ان کے پاس حدیث اور اقوال صحابہ کا

ذخیرہ ہے، وہ پیش کریں، پھر فوراً اپنا حدیثی ذخیرہ سامنے رکھتے اور ان کے بعد ایک ماویا اس سے زیادہ

اس مسئلہ پر بحث کرتے تاکہ آخری بات طے پائی اور، مابو یوسف اسے قلم بند کرتے۔ اس طرح

شورائی طریقہ پر سارے اصول منضبط ہوئے یہ جیس ہوا کہ تنہا کبھی کوئی بات کہی نہ۔“

کتاب وسنت کی حیثیت:

”اخبار و آثار“ کے الفاظ عامہ ہے ہیں کہ پہلے ان علماء کے پاس کتاب وسنت کا جو ذخیرہ ہوتا تھا وہ

سنایا جاتا تھا پھر صدر مجلس کے علم میں کتاب وسنت کا جو خزانہ محفوظ ہوتا، وہ پیش ہوتا اور ان تمام مرحلوں کے

بعد ان کی روشنی میں ہر شخص قرآن و حدیث پر بحث کرتا اور اپنی رائے و آراء دوسرے اس پر مختلف پہلو سے

اعتراض اور اصلاحات پیدا کرتے۔ پھر اشکالات کا ہر ایک اپنے فہم کے مطابق مکر کتاب وسنت کی روشنی میں

جواب دیتا، خواہ امام ابو حنیفہ رحمہ بھی اس بحث و مباحثہ میں حصہ لیتے اور جیسا کہ آپ نے ابھی پڑھا ایک

ایک مسئلہ پر مہینوں بحث جاری رہتی، جب ہر پہلو سے الطیمان حاصل کر لیا جاتا تو اسے نیچے کے الفاظ میں

درج و جز کیا جاتا۔

خود سوچے اگرچہ کسی ایک کی بات ہو تو تکلفی کا احتمال تھا مگر جہاں جانیس چالیس جیسے باہر فن علماء ہوں

اور پوری تنقید کی اور دیانت و دہری سے ہمتوں اور مستوں تک ایک ایک اصل پر کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور

اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی روشنی میں بحث و تحقیق ہو، غلطی کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔

انسانی غلطی کا تذکرہ:

لیکن بہر حال جسے یہ عار سے ملے، یا بہن انسان ہی۔ اس لیے ممکن تھا کہ ہمیں کسی مسئلہ میں غلطی ہو گئی ہو۔ یا آیات و احادیث سے تنبیہ و اتقان میں نظر سے چوک ہو گئی ہو اس لیے محدود مجلس نے ضروری سمجھ کہ بااثر جمعہ مزم و احتیاد اور کد و کاوش، انسانی بھول چوک اور کد و نظر کی سے صرف نظر کسی طرح بھی منسب نہیں۔ چنانچہ اعلان کر دیا کہ اگر کسی مسئلہ مسئلہ کا کتاب و سنت کے خلاف ہونا ثابت ہو جائے تو ہر مسلمان کو اختیار۔ بلکہ اس کا فرض ہے کہ وہ اسے ترک کر دے۔ ورنہ حادثہ بدیہ سے جو مسئلہ جس طرح ثابت ہوتا ہے اسی پر عمل کرے۔

فقد صح عن ابی حنیفۃ انہ قال اذا صح الحدیث فهو مذہبی وقد حکمی
ذلکم الامام عند البصر عن ابی حنیفۃ و غیرہ من الانعمۃ و نعلہ فیضا الامام
الشعرانی (مفتوح رسم النفس ص ۱۰۱)

”یہ روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ سے بالکل درست ہے کہ آپ نے فرمایا جب حدیث محدث ہو کر پہنچ جائے تو پھر میرا مذہب وہی حدیث ہے اسے امام عبدالبر اور دوسرے ائمہ اربعین نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے باب میں بیان کیا ہے۔ اور امام شعرانی نے بھی سے نقل کیا ہے۔“

امام اعظم رحمۃ اللہ کا اعلان

صاحب دایہ (م ۵۹۳ھ) سے مختلف نظرات نے ان کی یہ روایت نقل کی ہے اور حضرت العلامہ زبیدی کے باب فضل صحابہ ثلاثہ میں ہے۔

سئل ابو حنیفۃ اذا قلت لولا کتاب اللہ یخالفہ قال انہ کو اقولی بکتاب اللہ فقبل
اذا کان حبر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم یخالفہ قال انہ کو اقولی بحبر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقبل اذا کان قول المصنوعہ قال انہ کو اقولی بقول المصنوعہ
(مفتوح الجید لتساہولی اللہ ص ۵۳)

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ سے پوچھا گیا کہ جب آپ کے کسی قول کی کتاب اللہ سے مخالفت ہو تو کیا یہی حالت میں کیا گیا جائے؟ آپ نے فرمایا ”کتاب اللہ کے مقابلہ میں میرا قول ترک کر دو“ کہا گیا اگر حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مخالفت ہو تو؟ فرمایا ”مخبر سے صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں میرا قول چھوڑ دو“ کہا گیا اور اگر ایسا ہی قول صحابہ مجتہدین کے خلاف پڑے تو؟ فرمایا قول

میں یہ بھی بخیر قول چھوڑ دو۔" یعنی میرے قول کی وقعت اس وقت کچھ نہیں رہے گی۔
ان میں سے کسی کے بھی خلاف بہت ہوا۔

بات بالکل درست ہے کہ دراصل چند پر قریب مسائل کی بروری تھی یہ کتاب وسنت اور قبول صحابہ مجاہد کی روشنی میں تو ہو رہی تھی اس طرزِ جدید کا نشانہ صرف یہی تھا کہ اس مسئلے کے سامنے زمانہ حال کے مطابق مسائل کمالِ اسلوب میں آجائیں، اس لیے زمانہ کی رفتار کا جو رخ تھا وہ غائب تھا کہ انسانی مزاج کمال پسند تھا جو رہا ہے اگر اس وقت توبہ نہیں دی گئی تو آگے چل کر دشواری بڑھتی ہی چلی جائے گی۔

درکل پر بنیاد:

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی پر اس نہیں کیا تھا بلکہ اپنے حلفاء اور اصحاب کو حکم دے رکھا تھا کہ تم خود بخود کسی ایک بات پر حجت نہ بنانا، بلکہ اگر کسی مسئلہ میں کوئی قرآنی اور قطعی اعتبار کمال شریعی مل جائے تو پھر اس کو اختیار کرتا اور اس کا دوسروں کو حکم دینا اس لیے کہ متعدد کتاب وسنت اور اقوال صحابہ پر عمل سے ایسی بات پر ضد اور اپنے فہمی اثرات پیش نظر نہیں ہے۔

لَاعْلَمُ اَنْ اَمَّا حَنِيفَةُ رَزَقَتْهُ هَسْ شَدَّةٌ حَصِيَاةٌ وَعِلْمُهُ بَانَ الْاِخْتِلَافِ مِنْ اَنَارِ الرَّحْمَةِ قَالَ
لَا صَحَابَةَ: اِنْ نَوَّجَهُ لَكُمْ دَلِيلٌ فَقُولُوْا بَعْدَ (عقود و رسم المعنى ص ۱۶)

"لحدیث احتیاط اور اس یقین کی وجہ سے کہ اختلاف آثارِ رحمت سے ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اگر کوئی دلیل تم کو مل جائے تو پھر اسی پر عمل کرو اور اسی کا حکم دو۔"

بعد والوں کی احتیاط:

چنانچہ آپ کے حلفاء و اصحاب اور بعد والوں نے اس قول کی اہمیت محسوس کی اور جب بھی اور جہاں کہیں کسی مسئلے کے اندر دلائل و براہین کی روشنی میں شبہ پیدا ہوا اسے ترک کر دیا اور کتاب وسنت کے دائرہ میں جو دوسری صحیح صورت نظر آئی اس پر عمل کیا۔

وَلَقَدْ بَطَّنَ بِهِمْ اَنْ يَخَالَفُوا اَصْحَابَ الْمَذْهَبِ لَدَلَالٍ وَّ اَسْبَابٍ طَهَّرَتْ لَهُمْ.

(رد المحتار ج ۱)

"اور کبھی کبھی دلائل و براہین کے پیش نظر اصحاب مذہب کی مخالفت بھی ان لوگوں نے کی ہے۔"

ضد سے اہتمام کی بکثرت مثلاً:

یہ تو آپ کے اصحاب و حلفاء کا حال تھا کہ انہوں نے بیسیوں مسائل میں آپ سے دلائل اور اپنے فہم کی

بنیاد پر اختلاف آیا اور اسی پر امن کا قیام رہا۔ دوسری طرف خواہاں امام عظیم بنے ان احباب پر تھا کہ اگر کسی سے کرمہ مسئلہ کے خلاف کوئی دوسری رائے نکلتی، سنت کی روشنی میں کوئی معلوم ہوئی اور کتاب و سنت سے قریب تر، تو آپ نے اس سے کرمہ مسئلہ کو کتاب کردیا اور اس سے رجوع کر کے دوسری طرف کے قائل ہو گئے ایک دیکھیں شیعوں مسائل ایسے آتے ہیں۔ تو آپ کا رد ان ثابت ہے۔ یمن لوگوں نے وقت نظر سے فقہ کا مطالعہ کیا ہے ان کی نگاہوں سے یہ چیزیں پوشیدہ نہیں ہیں۔

کتاب و سنت کے متقدم میں رائے کی شدید مذمت

یہ خوب اچھی طرح میں نشانی رہے کہ امام ابوحنیفہ سے اس رائے کی مذمت کرنے تھے جو کتاب و سنت سے مستفاد نہ ہو، بلکہ اسے منکرات سے تعبیر فرمایا کرتے تھے۔

وقدموى الشيخ محسى الدبى فى الفتوحات الحكيمة بلسان الامام ابى حنيفة
وصلى الله عليه انه كان يقول باكمه والقول فى دين الله تعالى بالروى وعلبيكم عاتق
اسماء فمن خرج عنها ضل (كتاب المعبر للمصنف ص ۵۰ ج ۱)

”فتوحات کبر میں شیخ محی الدبیز نے مفسر ابوحنیفہ سے کہا کہ اچھا سند بیان کرنے کے بعد ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ امام صاحب سے فرماتے تھے ”اللہ تعالیٰ کے دین میں بھٹن رائے کی بنیاد پر حکم کرنے سے بچو، اور اپنے اوپر سنت کی بیرونی ضروری کرو اس لیے کہ جو اس سے خارج ہوا، وہ گمراہ ہو گیا۔“

آپ یہ بھی فرماتے تھے کہ ”بہت شریعت میں کسی بات کا ثبوت نہ ملے اسے زبان پر نہ لائی جائے۔“

وكان يقول لا ينبغي لاحد ان يقول فولا حسى بعلم ان شر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله (كتاب المعبر للمصنف ص ۵۰ ج ۱)

”امام ابوحنیفہ سے فرماتے تھے: ”بہت تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ یہ بات شریعت و مال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے کسی نے لیے اس کا زبان پر نہ لائے اور مستحکم ہے۔“

شہادہ مسائل اور اس کے لیے اہتمام:

جو مسائل ہر حد کتاب و سنت اور اقوال صحابہ میں نہیں ملے ان کے لیے درجی مجلس عاب کرتے رہتے، انھیں سے کام لیتے اور ہر مسئلہ کوئی چیز یا نئی اتفاق سے ملے نہ ہو جائے، بطریق خاص نہ ہو کار امام

شعرا کی برت (۱۹۷۳ء) تین ہیں

وكان يجمع العلماء في كل سنة لم يجدها صريحة في الكتاب والسنة وبمصل

بما يتفقون عليه فيها وكتاب المبرر للشعرا ص ۱۵ ج ۱۱

”جو مسئلہ کتاب مذمت میں سراجا نہیں ملتا اس کے لیے تمام ۵۰ کو جمع کرتے اور ان میں سے ان کا اتفاق ہوتا مل فرماتے۔“

متنبہ ۱۰ استخراج کے موقع پر بھی یہی کرتے۔ بلکہ مصرعے مثبورہ لہذا ان کا اتفاق نہ ہوتی سمجھتے تھے۔ انہی اس طرح کا کوئی تدبیر نہیں فرماتے تھے۔

وكانك يفعل ان اسبط حكمه فلا يكتبه حتى يجمع عليه علماء عصره فان

ر صوہ فان لاسي يوسف اكتبه (۱۵۷۳ء)

”جب کبھی کسی نظم کا استنباط تصور ہوتا تو اس وقت تک اسے ضبط تحریر میں نہیں لاتے جب تک تمام علم کو جمع کر کے مشورہ کر لیتے اور سب اس سے متفق ہوتے اور پسند کرتے تو اسے مولانا یوسف سے فرماتے اسے لکھوا“

صحاب لڑائے کا حاصل:

علماء نے آپ کا اور آپ کے صحاب کو جو ”صحاب لڑائے“ قرار دیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کوئی زوالی یا منہ دلی رائے ہو کر آئی تھی، اس لیے کہ آپ پر جو بچے تھے کہ وہ سب سادہ برت اس رائے کو مکرر ہی فرمایا کرتے تھے بلکہ اگر کسی نے ایسا کہہا یا سمجھا ہے تو اسے بھی دونوں خطوں کا استحکام ہوا ہے اور اس سے سب سے بڑا محدث کیوں نہ ہو امام موصوف اور آپ کے اصحاب اس سے باطل بری ہیں، ابن بکر کی شرفی برت (زم ۲۹۷۰ء) نے درست لکھا ہے

اعلم انه يشعرون عليك ان لا تفهم من افق العلماء عن ابي حنيفة واصحابه اجمع

اصحاب الرعي على ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قول اصحابه لانهم

يروا من ذلك راجعاً الى العمار ص ۳۰

”تعب یہی نہیں کہ علماء کے اقوال کی وجہ سے ہرگز یہ نہ سمجھنا کہ امام ابوحنیفہ برت اور آپ کے اصحاب

سنت رسول اللہ وراقوال صحابہ کے مقابلہ میں ”اصحاب لڑائے“ کی حیثیت رکھتے تھے اس لیے کہ یہ

حضرات مرے بالکلیہ بری ہیں۔“

مذہبین فقہ کے ترتیب۔

آئے اہل کے علو پر لکھتے ہیں کہ امام صاحب بڑے دور آپ کے اصحاب کا طرز فکر اور انتخاب و اختراع کیا تھا اور آپ کے اصول پر کاغذیں لکھ فرماتے ہیں:

فقد جاء عن ابي حنيفة في بعض طرق كثير مما لم يخصص له ولا يأخذ بها في القرآن فان لم يجد في السنة فان لم يجد فيقول الصحابة فان اختلفوا اختلفوا في الاثر فان لم يجد في القرآن او السنة من اثارهم ولم يخرج عنهم فان لم يجد لاحد منهم قبله لم ياعد بقول احد من التابعين بل يجتهد كما اجتهدوا. (الخيرات الحسنات ص ۴۹)

”امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق کثرت طریق سے جو ثابت شدہ حقیقت ہے وہ یہ ہے کہ آپ پہلے قرآن اختیار کرتے اگر قرآن میں وہ چیز نہ ملتی تو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرتے اور اگر سنت میں بھی کوئی چیز نہ ملتی تو پھر قول صحابہ اختیار کرتے۔ اگر کسی مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف ہو تو اس میں جو قول کتاب و سنت سے زیادہ قریب معلوم ہوتا ہے قول کرتے اور اس حد سے باہر نہ جاتے اور اگر صحابہ کا بھی کوئی قول نہ ملتا تو ان میں سے کسی کا قول اختیار نہ کرتے بلکہ خود اجتہاد کرتے جیسا کہ دوسرے لوگ کرتے۔“

مذہبین فقہ میں اولیت کا شرف:

سنت میں ترتیب اور مسائل کے انتخاب و انتخاب میں آپ کو اولیت کا شرف حاصل ہے اس سے پہلے عام طور پر لوگوں کا وہ مدار حافظہ پر تھا۔ مگر آج کل کے بھی اس سلسلہ میں آپ کے خورشید ہیں۔ شرعی مسائل نقل کرتے ہیں

انه اول من دون علمه الثقة و ربه ابو ابا و كتبنا عن نجر ما عليه اليوم و تبعه ما لم

لم يوافقنا ومن قبله انما كانوا يصنعون على حفظهم. (الخيرات الحسنات ص ۴۱)

”میرا پیشہ جتنے پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کو مومن بنایا اور اسے اس طرح باب و فصل وار مرتب کیا جس طرح آج اس کی مرتب نگاہ پائی جاتی ہے۔ امام مالک سنت سے اپنی مواظبت آپ کی پیروی کی ہے۔ امام ابو حنیفہ سنت سے پہلے لوگوں کا عقائد و طائفہ بنوا کرتے تھے۔“

امام اعظم رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقہ۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقہ تھے۔ اسی لیے کہ جس زمانہ میں احمدی

کے مجموعے پائے نہیں جاتے تھے بغیر علم حدیث کے مسائل کا استخراج کہاں سے ہو سکتا تھا "فقہ حنفی" کا اتنا عظیم الشان ذخیرہ جس سے ساری دنیا اور بعد کے مجتہدین نے اپنے زمانہ میں استفادہ کیا، بغیر حدیث کے کہاں سے آگیا، اور آج اس کے سارے مسائل، اصول کس طرح حدیث کے مطابق ہو سکے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ "فقہ حنفی" کتاب و سنت سے الگ کوئی چیز نہیں ہے۔ بنی جبر شافعی رحمہ (م ۹۷۳ھ) نے لکھا ہے:

مراتبہ اخذت عن اربعة الاف شيخ من ائمة التابعين وغيرهم ومن ثم ذكره الذهبي

وعبره هي طبقات الحفاظ من المحدثين. (ایضاً ص ۶۶)

"یہ بات گزرتی کہ امام ابو حنیفہؒ نے چار ہزار ائمہ تابعین اور دوسرے شیوخ سے علم حدیث حاصل کیا اور یہی وجہ ہے کہ امام ذہبیؒ وغیرہ نے محدثین کے طبقہ حفاظ میں آپ کا شمار کیا ہے۔"

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ذاتی حدیث اس کی ان کتابوں سے معلوم ہوتا ہے جو انہوں نے لکھی ہیں کتاب وقار، کتاب الخراج، کتاب الرد علی یروایانہ، کتاب الحج، موطا امام محمد، اور دوسری کتابیں۔ ملاحظہ فرمائی ہیں، ان کو لے کر پڑھا جائے اور اندازہ لگا یا جائے۔

آج بھی فقہ حنفی کا کوئی طالب علم اس وقت تک مطمئن نہیں ہوتا جب تک ایک ایک مسئلہ حنفی کی تحقیق کتاب و سنت کی روشنی میں نہیں کر لیتا۔

خلط پر وچینڈا:

یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ان حضرات کو حدیث نبویؐ سے اتنا شغف نہیں تھا جتنا فقہ سے اور نہ یہ کہنا بجا ہے کہ ان حضرات کی تمام تر توجہ آیات اور احادیث سے مسائل و احکام کے استنباط و استخراج پر مرکوز تھی اور نہ وہین و جمع احادیث سے ان کو کوئی دلچسپی تھی، بلکہ بات صرف اس قدر رہے کہ وہین فقہ جس کی طرف اب تک کسی نے توجہ نہیں دی تھی، انہوں نے اس کی ضرورت محسوس کی اور اجتماعی طور پر پوری محنت کے ساتھ یہ کام شروع کر دیا۔ وہ ظاہر ہے کہ استنباط مسائل و احکام اس وقت کا سب سے اہم کام تھا اور یہ سب کے سب کی بات بھی نہ تھی کیونکہ اس میں بڑے غور و فکر اور فہم و بصیرت کی ضرورت ہوتی ہے۔ بڑی تدبیر حدیث کا کام تو یہ مدنیوں سے ہوتا آ رہا ہے اور اس وقت بھی بطور خود ہر شخص کو دلچسپی تھی، جس کا بڑا ثبوت امام اعظم رحمہ کی "مسند" ہے اور پھر پہلی صدی ہجری کے فہم پر جب کہ صحابہ کرامؓ کو روپوش ہونے لگے، جس میں سال بھی نہ گزرے تھے۔ یہ تو سب ہی جانتے ہیں کہ جمع حدیث میں اہم کام اسناد اور رواۃ پر نظر ہے اور صحیح پوچھیے تو یہی معیار ہے امام اعظم رحمہ کے دور میں جس وقت تابعین کا بڑا طبقہ بنید حدیث تھا اسناد اور رواۃ کی اس بحث کی تخیل کشی کہاں تھی جو بعد میں ہوئی۔ عجب بڑے جنگ کے متعلق یہ مسلم ہے الصحابة کلہم علول صحابہ کرامؓ کے سب ہاؤل ہیں رہ گئے تابعین تو

یہ صورتوں میں تھیں۔

اسی طرح امام ابوحنیفہؒ برے اور آپ کے اصحابؒ کو تہذیب اور انتساب و استخراج مسائل کے اشتغال کی وجہ سے اگر حدیث کی روایت میں نمایاں نظر نہیں آتے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ آپ حضرات نے حدیث کی دولت سے دافر محروم نہیں رہا تھا۔۔۔ ابن حجر عسقلانیؒ کے الفاظ یہ ہیں

ولا حل اشتغاله بهذا الأعم لم يظهر حديثه في الخارج كما أن إمامنا و عمر رضي الله عنهما لما اشتغلا بمصالح المسلمين إنما لم يظهر عنهما من رواية الأحاديث مثل ما ظهر عن غيره من أصحابنا حتى صار أصحابنا ورواوا الله عليهم وكذلك مالكا والثاني أني لم يظهر عنهما مثل ما ظهر عن غيره من أصحابنا كإمامنا و عمر رضي الله عنهما في رواية كافي و غيره من أصحابنا.

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرآن سے چونکہ مسائل کے استنباط و استخراج میں ہمہ تن توجہ فرماتا تھا اور ہر جہ سے آپ کی خدمت حدیث نمایاں نہ ہو سکتی اس کی مثال ایسی ہے جیسے ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم، عالم سے متعلقہ امور میں اختلاف کی وجہ سے روایت حدیث میں دو نمایاں مقامات نہیں حاصل کر سکے جو دوسرے چھوٹے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حاصل رہا اور یہی حال امام مکی و شافعی جیسے کا ہے کہ ان کی خدمت حدیث فن لوگوں کی طرح نمایاں نہیں جو اس کام کے جو کر رہے تھے جیسے ابو ذر و عمار و ابن مسعود۔“

بہر حال حقیقت یہ ہے کہ امام احمد دہلوی اور آپ کے صحاب نے احادیث کے ساتھ لکھی گئی ۱۱۱ کے مذاق کے مطابق دلی شغف رکھ کر جو کتاب ہے تمنا۔

تمہو کو فتنہ اور مہل کا پھیلاؤ۔

فقیر کا جرم کلامِ عظیمِ برکت کی زیرِ نگرانی انجام دینا تھا اور ضرورت اور نجاتِ مٹائے وقت کے ساتھ پھینکا اور بوجھتا ہی گیا کسی منزل پر چاکر نہ ٹھہرا اور یہی ہوتا بھی جو ہے تھا کیونکہ انسان کی ضرورتیں ہی ہی شکلیں اختیار کرتی ہیں اور ان کی ایجادات اور جدت پسندی کے ساتھ نئے مسائل ابھرتے رہے اور ان شاء اللہ یہ سلسلہ تا قیامت چلے گی جاری رہے گا اور یہی وجہ ہے کہ حدیث میں فتویٰ کی بڑی اقلیتیں آئی ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کرایا ہے:

من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، انما اتى قاسم والله يعطى (متفق عليه مشكوف
تكملة العبد ص ٣٢)

”اللہ تعالیٰ! جس کے ساتھ بہتری کا ارادہ فرمائیگا، اسے (کی شراعت) بصیرت عطا فرماتا ہے اور میرے کام کو

اس تعلیم کر دینا ہے حقیقت میں وہاں وہ بخشش خدا کا کام ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فتنائیت اور استبداد، استغناء میں بصیرت فیضان الہی ہے۔ انسانی عمل کو اس میں دخل نہیں، قدرت کی طرف سے یہ فیضان ان بندوں پر ہوتا ہے جسے وہ نوازنا چاہتا ہے۔ فقہ کی برکت۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 فظہر و بعد اشد عنی الشیطان من الف عابد رواہ الترمذی و مستدرک
 "ایک فقیر شیطان پر بڑا راہب سے زیادہ بھاری ہے۔"

اور چاروں کے ساتھ اس حدیث میں یہ بھی اشارہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر فقہاء مسائل میں صحیح صورت پر رہنا چاہیں نہیں فرماتے تو شیطان کا لشکر انسانوں کو نکالنا سب سے ذلیل دیتا اور تمنا ان کے جہنم میں، کفر و کفر کرتا ہے اور جکی وجہ ہے کہ شیطان اس قدر فقیر سے گھبراتا ہے عبادت گزار سے نہیں۔

فتویٰ اور اس کی اہمیت:

فقہ اور دین کے وہ پیش آمد مسائل جو دریافت کرنے والوں اور مسائیلین کے جواب میں بتائے گئے ہوں اس سادہ انداز پر مرتب ہوئے وہ "فتاویٰ" کے قالب میں جلوہ گر ہوئے اور اس سلسلہ نے انسانی ضرورتوں کا پورا پورا ساتھ دیا، کتاب و سنت اور فقہ سے مستحب اس مفید و جدید شکل نے عام مسلمانوں کو تحقیق و جستجو کی ایک صبر آزما مصیبت سے بچا لیا، فتاویٰ کا یہ پہلا انسانی ضرورتوں و سوالات کے ساتھ پڑھنا مکیا۔ انسانی زندگی کے مختلف شعبہ جات سے متعلق مسائل جس جس طرح پیدا ہوتے گئے، کتاب و سنت اور فقہ۔ اس میں مسائل کے ذخیرہ میں بھی اضافہ ہوتا گیا، کسی مرحلہ پر محمود پیدا نہیں ہوا، چنانچہ آج انسانی زندگی سے متعلق کوئی ایسا سوال نہیں ہے جس کا جواب مفتی آپ کو فراہم کر کے نہ دے سکے۔

حکم فکری کا اہرام:

جن لوگوں نے اپنی کجی اور وسعت مطالعہ کی کمی کی وجہ سے غلام و بن پر جمود اور تنگ نظری کا اہرام لگایا ہے وہ اپنی حد تک معذور ہیں البتہ قابل مدعا دست و دعا سے دین میں جو ازاد و کینہ پروری ایسی باتیں کہتے ہیں۔ ہر دور کے فتاویٰ کی کتابیں مختلف زبانوں میں لکھی جاتی ہیں، مان میں ہر دور کے نئے مسائل بھی درج ہیں اور ان کے جوابات بھی، ان کتابوں سے بڑھ کر ثبوت میں اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

فقہ و فتاویٰ ایسا فن ہے جس سے کسی کو بھی خطر نہیں ہے۔ اس لیے کہ انسانی زندگی میں جس قدر واسطہ اس

فں اور اس کے اصول و جزئیات سے بہت آگاہ اور جس قدر آگے دن کے مسائل کا جواب جہاں سے ملتا ہے نہیں اور سے نہیں نہیں ہے۔

تاریخ فقہ دینی

”فقہ دینی“ کی تاریخ بہت قدیم اور اس کی ابتدا بہت اڑی ہے اس لیے کوئی بھی انسان جو فقیہ معلومات میں ”فقہ دینی“ کا پیمانہ نہاں کی کہہ گا بھی اور تحقیق وجوہ کے بغیر مسئلہ کا صحیح آراء نہیں ہے۔ کوئی شخص جو حق نہیں رکھتا نہ نہیں اپنی زندگی میں کسی مرحلہ پر کوئی ایسا سوال سامنے نہیں آیا جس میں فقہ دینی کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں پڑی۔

ایک شخص اپنے کاسلمان بھی کہے یعنی در ایک مکمل صافہ حیات کا پابند بھی ہو اور اسے دینی مسائل اور اس کی صحیح صورت سے سے بہ پرانی بھی جو نہیں نہیں۔ جو بات و معاملات اور اخلاق و مذہب میں غلطیوں سے بچنے والے ہیں جہاں اسے رہنا ہی کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اور وہ ان کتب میں واقع میں بھی ضرور پڑھتا، قاری اور فقہانے کراہت و ملتہیان و ملائکہ کی روایت کا حقائق ہوتا ہے ہر شخص کو اپنی منہبہ مذہبی میں اس قدر مہارت نہاں ہے کہ وہ خود قرآن و حدیث کا غور و فکر کے ساتھ مطالعہ کرے اور وقت کے وقت پیش آمدہ مشکل مسئلہ حل کرے۔

فقہ دینی کے لیے مخصوص جماعت اور اس کی مہم :

یہ درست ہے کہ مسائل و احکام کا سارا ذخیرہ وراثی بنایا اور اصل ”کتاب و سنت“ ہی ہے نہیں اس کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ قرآن و حدیث کے اندر ایک خاص انداز میں حدیثی و احکام پر روشنی ڈالی گئی ہے اور دوسری طرف یہ بھی مسلمہ ہے کہ علم و فہم کے لیے جو حالات ہیں ان میں حالات کے بدلنے کے ساتھ سے صورت حال بدلتی رہتی ہے۔ سمجھنا میں یہ فہم و بصیرت کہ اس ہے جو خداوند ارسلت نبوت سے اپنے حالات کے مطابق ہر جزئیہ کا جو حل حاصل کرے اور وجوہ بالکل صحیح بھی ہو۔ اگر مجھے پتہ نہ ہو کہ اس طرح کے عملیں بھی تو کوئی ضروری نہیں کہ انہیں کتاب و سنت میں مہارت بھی ہو اور وہ اپنے اندر اس قدر مہارت کا کوہ پاتے ہوں جو ایک صاحب نظر شخص کے لیے ضروری ہو اور اگر ان قدر مہارت کے لیے جاسے بھی ہوں تو ان کی مہارت کہوں کہ ان عظیم الشان ذخیرہ سے منہبہ مطہر تہذیب و حدیث نور انکس کر لیں اور اس طرح تہذیب و حدیث و مہم کی آجوں اور احادیث سے متعلق بھی نہ ہوں اس لیے عقل کا بھی ٹکڑا ہے کہ قرآن و حدیث پر علم کی نظر رکھنے والی ایک معتد جماعت مسائل ضروریہ کا حل کر کے نکال کر کرتی رہے کہ امت کے عام افراد ان

آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ ان فقہوں میں ”فقہاء“ کی نسبت خود رب العزت جل مجدہ کی طرف سے آئی ہے جس سے اس منصب کی جاہلیت شان کا اندازہ ہوتا ہے اور یقیناً یہ نسبت اس شعبہ کی اہمیت و فضیلت کی سب سے بڑی سند ہے۔ لیکن سے یہ جملہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ جو عالم دین اس عظیم الشان منصب پر فائز ہوتا ہے اس کی ذمہ داری کس درجہ اچھے اور اعلیٰ سے اس بلند فی کا حامل ہونا چاہیے۔

یہ بتایا جا چکا ہے کہ اس منصب عظیم پر سب سے پہلے اس امت میں رسول مآرم صلی اللہ علیہ وسلم فائز ہوئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت کی ذمہ داری کی وجہ سے عصمت کی پیش بہ دولت سے نوازا تھا تا کہ دین کے سلسلہ میں آپ جو حکم فرمائیں وہ انسانی فطایر اور لظروں سے محفوظ ہو، چنانچہ صحابہ کرام حتیٰ تک اور دوسرے لوگ آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے اور اپنے پیش آمد مسائل کے سلسلہ میں حکم دریافت کرتے اور آپ ان تمام کو جوابات سے شاد کام فرماتے۔ ان جوابات و سوالات کا ذخیرہ آج بھی کتب حدیث میں محفوظ ہے بہت سے علماء کرام نے اس حصہ کو بھی بیچ کرنے کی سعی کی ہے۔

آنحضرت ﷺ سے سوالات اور جوابات کے لیے حضرت جبریل علیہ السلام کی حاضری

کتب احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض ایسے سوالات بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئے جس کا جواب آپ کو معلوم نہیں تھا چنانچہ آپ نے توقف فرمایا، پھر فرمایا جبریل امین علیہ السلام حاضر خدمت ہوئے آپ نے ان کے سامنے سوال پیش کر کے جواب طلب کیا، مگر روح الامین بھی بول اٹھے کہ اس سوال کے جواب میں میرا حال آپ جیسا ہی ہے اور پھر کہنے لگے ”آپ انتظار فرمائیں میں ابھی رب ذوالجلال کی بارگاہ سے جواب لے کر حاضر ہوتا ہوں۔“

چنانچہ حضرت ابوالہارہ یحییٰ بن زکریاؒ نے بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک یہودی۔ لم خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوا اور اس نے آپ سے پوچھا ”ای البقاع صخر؟“ کون ملاحظہ ارض بھر ہے؟ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور فرمایا جبریل یہ خاموشی اسی وقت تک ہے جب تک روح الامین تشریف نہ لے سکیں۔ اتنے میں فوراً حضرت جبریل علیہ السلام خدمت اقدس میں حاضر ہوئے آپ نے ان کے سامنے یہ سوال پیش کیا اور دریافت کیا اس کا جواب کیا دیا جائے؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کے سوال کے جواب میں عرض کیا۔

ہا المَسْئُولُ عَمَّا بَاعِلَمُ مِنَ الْمَسْأَلِ وَلَكِنْ اَسْأَلُ رَبِّي فَيَاوُكُ وَتَعَالَى.

(مشکوٰۃ باب المساجد ص ۱۷۷)

”جس سے پوچھا جا رہا ہے وہ اس مسئلہ میں پوچھنے والے سے کچھ زیادہ نہیں جانتا لیکن میں پروردگار عالم بزرگ و برتر سے پوچھتا ہوں۔“

یہ کہہ کر حضرت جبریل روانہ ہو گئے پھر تمہاری اور بعد تشریف لے آئے اور کہنے لگے آج میں رب العزت سے اس قدر قریب ہوا جتنا کبھی نہیں ہوا تھا آپ نے پوچھا اس کی نوعیت کیا تھی کہا میرے اور میرے رب کے درمیان صرف ستر ہزار فوری پرے سے بڑے ہوئے تھے۔ پھر عرض کیا "یا تھا اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا جواب نقل کیا، کہ رب العزت نے ارشاد فرمایا ہے:

﴿شَرُّ الْبِقَاعِ اسْوَأُهَا وَ عِيْرُ الْبِقَاعِ مَسَاجِدُهَا دَوَاهِ ابْنِ حَبَانٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو كَمَا (ابْنُ)﴾

"ازمین کا بدترین حصہ اس کے بازار ہیں اور بدترین حصہ اس کی مسجدیں۔"

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر رسول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم نہیں ہوتا تھا، لیکن جواب بحیثیت رسول آپ کے ذمہ ضرور تھا لہذا آپ حضرت جبریل امین علیہ السلام کے ذریعہ جواب معلوم کرتے اور پھر سائل کو جواب مرحمت فرماتے۔

عجلت پسندی سے اجتناب اور بڑے کی طرف رجوع:

ما علی قاری غرض۔۔۔ (۱۴۱۴ھ) نے اس حدیث کے ضمن میں بھی فرماتے: (۴۴۴ھ) کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:

ان من استغنى عن مسئلة لا يعلمها فعليه ان لا يعجل في الاجابة ولا يستكف عن الاستفتاء خمس هو اعلم ولا ينادي والي الا بجهاد عالم بهضو اليه فان ذلك من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (مرآة المفاتيح)

"جس مفتی سے کوئی ایسا مسئلہ دریافت کیا جائے جس کا جواب وہ جانتا نہیں ہے تو اس کا فرض ہے کہ نہ دہلوی دینے میں عجلت کرے اور نہ اپنے سے بڑے عالم سے پوچھنے میں شرمائے اور جب تک بالکل اضطرار کی ہی کیفیت پیش نہ آ جائے اجتہاد کی ہمت نہ کرے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام کا یہی طریقہ تھا۔"

گویا مفتی کے قرائن میں یہ بھی داخل ہے کہ اولاً نص کی تلاش کرے اور اس سلسلہ میں اپنی طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہونے دے اگر اسے کوئی نص ذیل نکلے تو کسی بڑے عالم یا مفتی سے دریافت کرے۔ پوچھنے میں شک و عار سے کام نہ لے اور جب تک قیل القیامان جواب مل نہ جائے، بغیر علم غلطی جو حق میں آئے جواب دینے کی کوشش نہ کرے اور یہ کہ مسائل میں اجتہاد اس وقت کیا جائے، جب صراحت کوئی آیت یا حدیث یا قول صحابہ ذیل نکلے۔

آنحضرتؐ کو بیڑہ کے قمارچی کی حیثیت:

نبویؐ شیعہ کہتا کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے قمارچی کی حیثیت بہت اونچی ہے کیونکہ آپؐ کی ذات القدس ارفع و اعلیٰ ہے، آپؐ قائم النجین اور عصمت کی دولت سے نوازے ہوئے تھے۔ یہ آئمہ اصولی بات ہے کہ جو آپؐ کی جامعیت و کمالیت اور اس کے اظہار کا کچا کچا جواب دینے والے کی علمی لیاقت اور اس کے شایان ثناء ہونا ہے اور یہ کون نہیں جانتا کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے جوابات کی حیثیت ”جوامع الحکم“ اور ”فصل خطاب“ کی ہے نہ کہ سب سے بڑی کافیاں بھی ایک سہان کے لیے مٹاؤ عظیم سے مارش رہتی ہے۔

عَلَّامٌ فَإِنْ تَسَاءَلْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ لَكُمْ عَمَلٌ تَتَذَكَّرُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَلَوِيلًا (النساء: ۵۹)

”پھر اگر تم کسی چیز میں اختلاف کرتے ہو تو اس امر کو اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف حوالہ کیا کرو۔ اگر قرآن اللہ اور ہم اسے فرستے ہوئے ہیں۔ یہ طریقہ سب سے بہتر ہے اور اس کا نتیجہ خوش فہم ہے۔“

منصب افتاء پر صحابہ کرامؓ کی تہنیت:

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اہل عظیم الشان منصب پر آپؐ کے وہ جلیل القدر صحابہؓ کی حیثیت صحابہ کرامؓ جو بیڑہ قمار سے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا رشا و گرازی ہے:

﴿وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (توبہ: ۱۲۵)

”اللہ تعالیٰ ان سے راضی و خوش ہو گئے اور یہ اللہ تعالیٰ سے خوش اور راضی ہیں۔“

اور رسول اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

اصحابی کالجموع بہم اقدینم اھتدینم (متکونہ مات صاف الصحاح)

”میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں ان میں سے جس کی تم اقتدا کرو گے وہایت یاب ہو گئے۔“

اور انہیں کتاب و سنت کا فہم خصوصاً حاصل تھا اور جن کے باب میں امت کا فیصلہ ہے:

الین الامۃ قلوباء واعلمھا علما، و اقلھا شکفا، و احسنھا یاتا، و اصدقھا ایماانا

واعلمھا نصیحة، و القرب الی اللہ وسیلۃ، و اعلام الشرف سن ۵۰ھ

” (صحیح ترمذ) امت میں سب سے زیادہ ذرا دلی سب سے زیادہ کبر سے علم والے سب سے کم

جھگڑنے والے اور سن بیان میں سب سے بڑھ کر ہیں وہی طرح ایمان میں سب سے زیادہ سچے،

غیر خودی میں سب سے آگے، اور باعبار و میل اللہ سے قریب تر ہیں۔“

صاحب فتویٰ صحابہ کرام جرح کی تعداد

صحابہ کرام ثلاثہ، باقی انہم و فرست اور بات و احکامات میں مختلف تھے ان میں جو صاحب فتویٰ تھے ان کی تعداد کے متعلق حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ (۷۵۱ھ) کا بیان ہے کہ وہ کوکھا پر ایک دشمن تھے ان میں سے سات کا مکفرین میں شمار کیا گیا ہے یہ دو بزرگوار ہیں جن کے فتویٰ کتب حدیث میں کثرت منقول ہیں در کہا گیا ہے کہ اگر ان تمام حضرات کے فتاویٰ یکجہ کیے جائیں تو ان میں سے ہر ایک کے فتویٰ کی تعداد اتنی ہو کہ اس کی کئی ضخیم جلدیں تیار ہو جائیں ان احکامات کے نام یہ ہیں۔

حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن مسعود، اس ابو شکر حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ ابن عمر جرح

صحابہ ثلاثہ کے بعد فتاویٰ

پھر ان حضرات اور دوسرے صحابہ کرام جرح کے ذریعہ دینی علوم نے ترقی فرمائی اور اس طرح چاروں سے چراغ جلا چکا گیا، یہ سلسلہ ائمہ شیعہ کی منزل پہنچ کر ٹوٹا نہیں بلکہ اب تک قائم رہا ہے اور یقین کامل ہے کہ تاقیامت یوں ہی قائم رہے گا چنانچہ صحابہ کرام جرح کے بعد تابعین، تابعین کے بعد حنفی تابعین، پھر بعد کے علماء و فقہاء نے اس سلسلہ کو دائم رکھا۔

فقہ حنفی:

فقہ حنفی تمام بزرگ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ اور اقوال صحابہ ثلاثہ سے مستفاد ہے مگر سلسلہ اسناد اس کا حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت علی ثلاثہ پر جا کر شکی ہوتا ہے جو لوگ اس میں لائے والوں میں ہیں اور ان کے علاوہ ان صحابہ کرام ثلاثہ سے بھی ملتا ہے جن کے شاگردوں سے امام امام غزالی نے استفادہ کیا ان کی تعداد کم و بیش چار ہزار مورخین نے لکھی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ثلاثہ کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا جو فتویٰ ملے کے سوائے حنفی کی حیثیت رکھتے ہیں

روایت لامنی ماریعی لہا میں ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعود ثلاثہ (ارکضہاں)

”میں نے اپنی امت کے لیے ان چیزوں کو پسند کیا جنہیں عبداللہ بن مسعود ثلاثہ نے پسند کیا۔“

اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ (۷۱۰ھ) نے اپنی کتاب ”تقریب“ میں حضرت مسروق رحمۃ اللہ علیہ (۶۱۲ھ) سے یہ

روایت نقل کی ہے:

انہی علم الصحابة الى سنة عمرو بن لويس وابي ذر بن ابي الدرداء وابي مسعود ثم

افکار کے لیے علم و فہم:

اس نے لکھ دیا "پاکستان" کے الفاظ ہیں

ان من افشى النار في كابل ما يمانونه عليه المخلصون (الطهه السورعه ص ٢٠٢)

حضرت سعید بن مسروق کا بیان ہے

أَجْرًا النَّاسِ عَلَيْهِمُ الْغَنَى وَالْفُتُوحُ عَلَانِيَةً

— *Leaves of grass* —

معاذ اللہ! یہ سب کچھ ان طرح سے تمام ہو جاتا ہے کہ ان کے لئے یہ سب کچھ ہوتا ہے۔

الحجاء علي الفيتك من قلة العلم ومن ضوارته وسفهه، فاذا قل علمه اني عن

كل ما يستلزم عنه بغير علم (اعلام المؤمنين)

”فتویٰ بر جہتی ہونا قلمتِ عمر کا تجربہ کاری اور بھوکے پیٹ کی دھجیل سے کیوں نہ ہو جب آدمی کا ضمیر کتر ہوگا

سے تو وہ میری سوالیہ نگاہوں پر دیتا ہے بغیر جواب دہ نہ ہو جھٹکتے۔

عاشق کا قہر

یہ ایک حقیقت ہے کہ جس کو اپنی من و مہداری کا احساس ہوگا استغناء سے جوابات دیئے یا نہیں میں پوری ہمسرت سے کام لے گا اور سوچی سمجھ کر جواب دے گا۔ مگر یہ ہوگا تو اس کے ساتھ دوسرے مفاد سے تقاضا نہیں ملے گا اور جسے مہداری کا اور احساس نہ ہوگا اس کے پیش نظر اپنی ذاتی ہونے اور اس۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ عِلْمِهِ شَيْءٌ فَلْيُفْلِلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيُتَّقِلْ "اللَّهُ اعْلَمْ" فَإِنْ مِنْ الْعِلْمِ أَنْ

نَقُولُ لَنَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَدُ قُلُ مَا اسْتَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَادِ مَا بَيْنَ

المتكلمين وفق عليه. (مشكور كتاب العلم)

”اے لوگو! جو تمہیں کسی چیز کا علم دے رہا ہو اسے جانے کہ وہ اسے بیان کرے اور جسے علم نہ ہو اسے کہتا

وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ جس طرح ہے کہ وہ اسے نہ جاننا ہوا اس سے تحقیق یہ ہے کہ وہ

تعالیٰ بہتر جانتا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے نبی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا، کہ کرتے کرتے فرما دیں گے کہ میں تم

سے اجرت کا قوالا نہیں ہوں اور نہ ٹکاف کرنے والوں میں سے ہوں۔"

کوفہ خد

لیکن اصل معنی وہی ہے کسی باطنی خد سے گزیر ہوا اور جو جواب دے نہ پائے وہی چل کر اس کی اولادت میں کوئی غلطی نہ ہو جائے پائے مفتی کا فرض ہے کہ وہ حضرت علی علیہ السلام کی ارشاد مستند پر چلے:

میر قال علیہ السلام انہ فلیسوا من اہل بیت علیہم و من اہل بیت علیہم کذلک علیہ علی مر
الہ و رواہ ابو داؤد و مستحکم و کتابہ

”جو شخص میرے مخالف ہو اس کے گھر میں سے کئی نہیں ہے تو اسے چھوٹے سے گھر پرانے گھر میں
بٹانے اور جو مفتی علیہم السلام کا جواب دے گا اس کا گھر میں مفتی نہ ہوگا۔“

امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے دین میں تحریف کا راستہ بند کر دیا:

امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی جانب سے تدوین فقہ کے بعد پوری امت مسیحتی کے سامنے سر پر جس پر ان کی
اور دین میں تحریف تبدیل کا راستہ نہ ہو سکی۔ آپ کے شاگردوں امام ابو یوسف امام محمد امام زفر رحمہم اللہ اور
مگر علماء کرام نے اس مسئلہ کو آگے بڑھا دیا جب کہ دوسری جانب امام۔ ک۔ رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ
عبد امام محمد بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے بھی اپنے اذہان کے مطابق فقہ کی تدوین کی اور ان چاروں امام
کرام کا سلسلہ جاری ہے اور امت کے آٹھ حقیقات نے اس کو قبول کر کے اس پر عمل کو اپنی نجات کا ذریعہ قرار دیا۔
فقہ کی تدوین کے بعد حدود میں ضرورت کے مطابق استقامت اور اتحاد دونوں کے ذریعہ نتیجہ کر رہا ہوا۔ فقہ
میں اختلاف رہتا رہے تا کہ ہر صلیح پاک و بلند میں فکر یہاں کے دور حکومت میں اسلامی و عارف کو سامنے کے
ساتھ اسلامی علوم کو ختم کرنے کی ہمہ مشابہت موقی ہے۔ حکومتی اداروں سے اسام کو ختم کرنے کے لیے سرکاری و غیر
کی زبان فارسی سے نہیں کر کے فکر یہی کر رہی رہتی ہے۔ یعنی ہر دس کو ختم کر دیا ہے۔ علماء کرام کو سنی پر
ایک دیا جاتا ہے۔ خود انگریز سر زمینوں کے کھانے کی ایک ایک ان میں ہزاروں علماء کرام خود فقہ پر چھڑ کر گریوں
سے جھنڈ کر دیا۔ لیکن کھانے کے ایک ماہ میں ہزاروں ان میں کھانے نہیں کر دیا گیا۔ درختوں پر علم کا امام کی لاشیں تو
ایک کروڑ تھیں ہزارے ہوتے تھے۔ نورا انگریزوں کے دل میں وحشت ناکا پر مٹھ کر ہوا۔ ہر اہل تعمیر ہے
ساتھ بچا اٹھے۔ مسلمانوں نے جابجا اعلان کیا تو انگریزوں نے شیریں کی زکوٰۃ کی لین کر دیں۔ علماء
کرام شہید کر دیے گئے۔ ایسی صورت حال پیدا ہوئی کہ لوگ راتوں کو انگریزوں کے خلاف رہ کر نے سے بھی
خوف کھانے لگے۔ انگریز پادروں کے غول کے غول مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لیے علی علی کی کو بچے پھیل

مجھے اور مسلمانوں کے دلوں سے قرآن و حدیث اور فقہ و فکھ کے لیے نہ صرف نظام تعلیم تبدیل کرو، بلکہ ایسا نظام تعلیم مرتب کیا جائے جس کو چاہر مسلمان مسلمان نہ رہے بلکہ جیسا نیت، اختیار کرے۔ دوسری طرف کتب و بیچ کی اشاعت پر پابندی عائد کر دی گئی۔ قرآن کریم کو سنانے کے لیے تمام تر بے اعتبار کیے جانے لگے۔ قرآنی آیت "کہا۔ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نور کو اپنی پیٹھوں سے بچا دیں" کے منظر غصوں کے سامنے آنے لگے۔ ایسے چند دہائیوں اور تباہ کن حالات میں علامہ ابو عبدہ نے اسلامی مخالفت کے لیے کیا کیا اور صورت حال کتنی خراب ہوئی تھی! عظیم پاکستان سورنا والی سن فوٹو ہوتی تھی حقیقت پندہ انکس بندی کرتے ہیں۔

خلافت: دین، اور دارالعلوم دیوبند

قرون اخیر میں جب کہ ہندوستان میں کمرہ ترک اور بدعات کے تین فوج اندھ سے چھائے ہوئے تھے، عقائد کے بیچ اجماع و ترک کی سرحدیں پانچ رہے تھے، جو ملی سولہوں اور گروہوں نے اسلامی اعلان و اخلاق کی لہٹ سے ایٹم بھادی تھی، بعض تہذیب کی ظہیریں ازبان پر پھالی ہوئی تھیں، دوسری طرف سیاسی طور پر ملک میں دھڑا فزائی ہوئی تھی، مغیرہ سلطنت کا زوال ہو رہا تھا اور ملک تریب کے ہاتھیں بعض تہذیب کی آواز گویں میں ایک دوسرے سے براہ چڑھ کر حصہ لے رہے تھے کہ ای میں بین ای وقت جب کہ یہ سب کچھ ہو رہا تھا، شاہ ولی اللہ بیہا ہوتے ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے بہت ہار اور سعادت عہد اور علوم نبوت سے بہرہ فرما دیا تھا، عطا کیے جنہوں نے تکریر لغز کے موٹی اسلامیان اند کے لیے تھیرا ہے۔ عقائد کی اصلاح ہوئی، کئی سرور متیں زہد ہو گئیں اور ایک عالم اپنے چشمہ فیاض سے سیراب کیا، بعض متبع کے تار پوچھے دیے۔ جاہل صوفیوں اور گروہوں، سے انسانوں کو آزاد کرانیا کتاب و کھت کی تعلیم کو عام کیا اور بے صغیر پاک و ہندو قال اللہ و جاہل الرسول بنی صدائے دنوائے سے گوشت اٹھا۔ یہ خاتوا، ذہم و عرفان اس وقت جماعت حق کا مصداق بنا۔ پھر اس خاندان صدق و عتالی خلافت جماعت عات دیوبند کے حصے میں آئی، جنہوں نے مذکورہ بالا مقاصد میں سے ہر متعدد کے تحت کام کیا۔

ان حضرات میں اللہ تعالیٰ نے قراء، مفسرین، محدثین، فقہاء، اور باب فنی اور زلیہ انھوں و اصول کا کام کرنے والے پیدا کیے، قرات، تجریدی کتبیں لکھیں، تراجم کریم کے تراجم، تفسیر یہ تصنیف فرما کر پیسے اور دوسرے مقصد کو پورا کیا، کتب حدیث کی جماعت اور اس پر تجزیہ اور ستاخ و تہ کی مسودہ شروع لکھ کر تعلیم و تہمت کا فریضہ انجام دیا، بڑا دلوں جھٹکے ہوئے انسانوں کو راہ حق دکھا کر مذہب نام، اخلاق کی آمو کیوں سے پاک کر کے تکریر انھوں اور سیرت سازی کا عظیم کام انجام دیا، بلکہ ان میں سے بعض حضرات نے سوکھ انصوف و قرآن و حدیث وفقہ سے ہم آہنگ کر کے تجزیہ کی کارنامہ انجام دیا۔ یہ جو کچھ لکھا جا رہا ہے، ایمانی اشارات ہیں، اس جماعت

مذہب کے کارناموں پر تفصیل سے جیسے کہ نیچے ایک دفتر جاری ہے۔ غرض یہ جماعت عظمت جو فوج و خان میں اتار دیا
نوری ریشی اور سے اور آشکان حمیموت کے لیے جشمہ صافی۔ اس بدعت میں حضرات اعلیٰ مرتبت ہیں۔

(۱) حضرت مولانا محمد احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

(۲) حضرت مولانا محمد قاسم ناٹوٹوی رحمۃ اللہ علیہ

(۳) حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب ناٹوٹوی رحمۃ اللہ علیہ

(۴) حضرت مولانا محمد علی سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

(۵) حضرت مولانا محمد علی سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

(۶) حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد حسن دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

(۷) حضرت مولانا عظیم احمد صاحب آیت اللہ علیہ السلام

(۸) حضرت شیخ محمد امجد علیہ الرحمہ

(۹) حضرت مولانا انور شاہ نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۰) حضرت مولانا حسین احمد صاحب دہلی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۱) حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد زکریا صاحب دہلی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۲) مولانا سید محمد یوسف دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۳) مولانا محمد اسلام مولانا مفتی محمود صاحب دہلی رحمۃ اللہ علیہ

اس اسلام دشمن ماحول میں جب کہ بتوں کے بتوں اور اہل سنت کے کیرانوں کے کیرانوں کے غول نے غول کی
گلی حکومت کر رہا ہے اسلام کے خلاف کٹنگ کرتے اور ہانک دہلی اعلان کرتے کہ اب اس سرزمین پر اسلام کے
بجائے یہ سیاست کا ندبہ ہوگا کوئی عالم دین مقابلہ میں کھٹکتا تو اس کو سر ہار چھائی دے دی جاتی۔ ایک وقت ایسا
آیا ہے کہ ہزاروں علماء کرام کو بیک وقت چھائی دی گئی کہ عادی کا کوئی رحمت ایسا نہیں رہا جس پر کسی عالم دین کی
اش نہ لگتی ہوئی ہو۔ صورت حال اتنی کھمبہ ہو گئی تھی کہ ہانک انگریز حکومت کے خلاف سو پینے ٹھک سے اس نے
لگے۔ ایسی صورت حال میں اکابر و بزرگ نے پہلے اسے بھاڑا۔ بھاڑا اختیار کیا اور مسلمانوں میں جھینا اور آزادی کی
امنگ پیدا کی اور دور رس جو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز، شاہ محمد اسحاق، شاہ عبدالغنی رحمہم اللہ وغیرہ
نے تعلیم کے ذریعہ مسلمانوں کے دلوں میں پھونکا تھا اور آپ کے مکی القامات کے لیے حضرت سید احمد شہید اور
شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے دینی سے بااثرات تک کا حصول خاطر سے ایک ایک
مسلمان کو تحریک آزادی اور اسلامی جذبہ سے قیام کے لیے آواز دیا۔ انہوں نے حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ
اللہ علیہ کے بیان میں انہی کو شہید و شہداء کی تھی کہ آپ نہیں کو موت۔ سیدہ و قادیان کے جہاد کی تقریریں شروع
ہو جاتا۔ ہزاروں علماء اعلیٰ اور بزرگوں نے تربیتی کاموں کے ذریعہ آپ سے شریک ہو کر ہر جہاد میں شامل
ہوئے۔ پھر اور اس کے اطراف میں آپ نے اسلامی حکومت قائم کی۔ انہیں آپ کو محسوس کے بھانپتے نہیں
ایک آخر کار یا انوکھ میں آپ نے جام شہادت نوش کیا۔ ہزاروں مسلمان شہید ہوئے اور مسلمان چار ملائی کی
زنجیروں میں بکھر گئے۔

سلسلہ چلتا رہا یہاں تک کہ ۱۸۵۷ء میں سید احمد علی حضرت حاجی محمد عبداللہ مہاراجہ کی امارت میں حضرت

مولانا رشید احمد گنگوہی، مجدد الامام مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت حافظہ ضامن شہید رحمہم اللہ نے ایک لشکر تیار کیا اور شملی کے میدان میں باضابطہ نگرہاں سے براہ راست جہاد کیا۔ حضرت حافظہ ضامن شہید ہوئے۔ دیگر بہت سے مسلمان شہید اور گرفتار ہوئے۔ باقی انصر میں اس جہاد میں علماء کرام کو شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر قی کو مکہ مکرمہ ہجرت کرنی پڑی۔ جب کہ دیگر علماء کرام کچھ عرصہ واپس رہے۔ صورت حال بہت زیادہ ناگوار ہو گئی۔ معلوم ہوتا تھا کہ ہندوستان میں اب مسلمانوں کا جو اور اسلامی تعلیمات کے اثرات بالکل ختم ہو کر رہ چائیں گے اور یہاں بھی انہیں کی تاریخی دوبارہ بنائی جائے گی۔

الہامی مدرسہ:

نہیں دو وقت ہے جب کہ مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی ولی حسن ٹوکی رحمت اللہ علیہ کے بقول اللہ تعالیٰ نے برصغیر کے مسلمانوں کی حالت زار پر رحم فرمایا اور ایک وقت زرباب قلوب کے دلوں کو اس طرف متوجہ کیا کہ اس وقت سب سے زیادہ ضرورت مسلمانوں سے تھا کہ اور دین کی حفاظت اور عموم ہدیہ اور فرائضی تعلیمات کا مسئلہ ہے۔ لہذا اس کے لیے کوئی تدبیر کی جائے اور برصغیر کو اپنی بننے سے بچایا جائے۔ اس بارے میں غور و فکر کرنے کے بعد زرباب قلوب اس نتیجے پر پہنچے کہ دینی اداروں کے ذریعہ مسلمانوں کی علمی میراث اور عقائد کی حفاظت کا انتظام کیا جائے۔ اس فیصلہ پر پہنچنے کے بعد یہ زرباب قلوب قصبہ دیوبند کے اسی چھوٹے سے جگہ زمین میں جس پر بڑے جس کی بنیاد بنی تھی بتات کے ذریعہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی اور جس جگہ سے گزرتے ہوئے حضرت سید احمد شہید رحمت اللہ علیہ نے فرمایا تھا کہ اس جگہ سے علم کی نوا آتی ہے۔ حضرت قاری حبیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور اعظم دیوبند کے قیام کے، ان جس مسئلہ کو اپنے مخصوص انداز میں بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

دارالعلوم دیوبند کا اجرا عام سوجھ بوجھ پر نہیں ہوا کہ چند افراد نے بیحد ضرورت کیا ہو کہ ایک مدرسہ قائم کیا جائے اور مجموعی رائے سے مدرسہ دیوبند قائم کر دیا گیا ہو بلکہ یہ مدرسہ بالہام غیب قائم کیا گیا ہے۔ وقت کے عامل اللہ اور زرباب قلوب افراد کے قلوب پر یکدم وارد ہوا کہ اس وقت ہندوستان میں حسب کہ گھریزی اقلیت اور مسلط ہو چکا ہے اور اس کے تحت ان کا تھن اور ان کے انکار و نظریات جیسا کہ اس ملک پر مسلط ہونے والے ہیں، جو یقیناً اسلام کے منافی اور انصرانیت کے فروغ کا باعث ہوں گے اور ممکن ہے کہ ان کے نفسانی تھن کے ذریعہ اسلام کی معشرت بلکہ نفس دین و مذہب پر سب قلوب میں یکے کی پیدا ہو جائے (جو کچھ ہی عرصہ نے بعد ان کی فراست اور فی کے مطابق یہ خطرہ واقعہ بن کر نہاں ہونے لگا) یہ دینی مدرسہ قائم کیا جائے۔ ایک دینی مدرسہ قائم کیا جائے جو مسلمانوں کو اس سیلاب کے بہاؤ سے بچائے۔ چنانچہ ہر ایک نے اپنے واردات کو ایک مجلس میں بیٹھ کر

ظاہر کیا، کسی نے کہ کچھ پر تکلف ہوا ہے کہ ان حالات میں ایک دینی مدرسہ قائم کیا جائے جو علم و مسلمانوں کے دین کو محفوظ رکھ سکے۔ کسی نے کہا کہ خیر۔ قلب پر بھی نہیں وارد ہوا ہے۔ کسی نے کہا کہ مجھے خوب میں یہی حقیقت دکھائی گئی ہے۔ غرض قدرتی طور پر ایک بالمشی اجتماع میں پرستند ہو گیا کہ ایک دینی مدرسہ قائم کیا جائے تاکہ اس ملک میں مسلمانوں کو دین محفوظ ہو جائے۔ گمان کی اساسی غفلت چاہل ہو چکی ہے، لیکن اگر اس دور دینی جذبات محفوظ ہو جائیں گے تو یہ اہل آئین ممکن ہے کہ وہ ان دینی جذبات و دعویٰ سے راضی نہ ہوں۔ بھی منظور نہیں۔ یہ تھے وہ اجناسات غریب جن کے تحت ۱۵ مارچ ۱۸۸۳ء بمطابق ۱۳ مئی ۱۸۶۶ء میں اس ادارے کا آغاز کیا گیا، اس لئے یہ مدرسہ کسی دینی مشورہ و غایت سے قائم نہیں ہوا، بلکہ باشارات غریب وقوع پزیر ہوا۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند:

حضرت اقدس مولانا محمد کاشم صاحب، نواذری رحمۃ اللہ علیہ اپنے ان روشن ضمیر رفقاء کے ساتھ اجراء مدرسہ پر مستعد ہوئے اور ماکھود صاحب (یونیورسٹی اندھیا پور) میرٹھ میں مدرسہ تھے، میرٹھ ہی میں بلآخر فرمایا کہ آپ کو یہاں اس روپے کا ہوا تحفظ مل رہا ہے آپ اپنے اہل دیوبند شریف سے چٹکیں، وہاں مدرسہ قائم ہو رہے اور وہیں درس و تدریس شروع فرمادیں آپ کی خواہاں بھی پھر وہ روپے ماہوار ہو گئے۔ طاہ صاحب جب نثر شریف نے لکھے اور مسجد بھت میں (جو دارالعلوم سے متعلق اور اب دارالعلوم علی کے زیر انتظام ہے) ماکھود صاحب نے صرف ایک قمار و مولانا محمود حسن صاحب (شیخ المہند اہل آکھاسٹے بنھا کر وہ مدرسہ دیوبند کا آغاز کر دیا۔ بعد میں اجراء مدرسہ کا اعلان ہوا اور مدرسہ ایک سے دو اور دو سے دس پانچ تک طلباء کی تعداد بڑھ کر شروع ہو گئی۔

پھر حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مدرسہ ملکہ ان جیسے ترسہ مدارس کے لئے آئندہ اصول وضع فرمائے اور ان پر عنوان یہ رکھ کر کہ "دارالعلوم جن پر ماہانہ ہفتہ کی مضمون ہوتے ہیں۔" اس (دارالعلوم) میں سرحوم، سب تحریک خلافت کے مواقع پر دیوبند شریف مانے، دارالعلوم میں پہنچے اور یہ اصول مستحکم حضرت علی کے قسم سے لکھے ہوئے ان کے ماتھے پر چھپ گئے۔ (جو چند خواجہ دارالعلوم میں حضرت علی کے قسمی تحریر کے ساتھ چھپ گئے ہیں) انہوں نے ان آئینوں میں آنسو لکھے، فرمایا: "ان اصول کا عقل سے یہ تعلق؟" چوتھا: "غریب اور کمزور معذرت سے بچنے ہوئے ہیں، حضرت ہے کہ جن کو کچھ کم دوسری میں دھکے کھا کر پہنچے ہیں۔ یہ بزرگ ۳ برس پہلے ہی ان کا بڑا تک پہنچ چکے تھے۔" اس شہادت اور خدام دارالعلوم کے یقین کی کواچی سے صرف کچھ ہر جہ کو اس مدرسہ کے اصول بھی اجاہی ہیں، کسی دینی مشورہ و غایت سے کاتبہ نہیں۔

اجراء مدرسہ کے بعد یہ مدرسہ مختلف مسجدوں اور پھر گراہ کے مکانات میں چلتا رہا۔ سرت آئندہ ہر س کے

بعد میں طلباء کی شرکت ہوئی اور بیوج عام ہوا تو ضرورت پیش آئی کہ اسے کاکولی اپنی مستقل مکان ہوتا پائے، تو یہ جگہ اور اس کے واسطے جہاں آج دارالعلوم کی وسیع عمارات کھڑی ہوئی ہیں، تحریک و ترغیب کے بعد درست کے لیے دینے شروع کیے، بعض نے شجعت اور بعض نے حسد و بغض جس سے ایک بڑا قلعہ دار سے گئے تھے، آگیا۔ یہ جگہ مولانا شام کا میلہ لے کر اور کوچہ کی چوک تھی۔ دارالعلوم کے قیام سے تقریباً ایک صدی یا کم بیش پہلے یہاں سے حضرت سید احمد شہید پر بیوی مرثیہ شہا اپنے رفقاء و مجاہدین کے کفر سے فرمایا کہ مجھے یہاں سے ہم نیا ہو آئی ہے، جس کا ظہور سو سال بعد ہوا اور وہی گندی جگہ سے پلا ۱۸۸۰ء کے بعد علوم نبوت کی اشاعت و اشاعت شروع ہوئی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ دارالعلوم کی جگہ کا انتخاب بھی الہامی ہے، جو باشارات غیب پہلے سے منتخب تھی اور آخر کار اسی جگہ پر ان اہل اللہ کا قریہ نکال دیا اور اس میں دارالعلوم بنیاد رکھی گئی۔

زمین مل جانے کے بعد جب حضرت مولانا رفیع الدین صاحب دیوبندی قدس سرہ مجتہد مجاہدی دارالعلوم برہنہ (جو تفتیشی خانہ ان کے اکابر میں سے تھے، صاحب کشف و وارادات اور صاحب تراجم بزرگ تھے) نے زماں و اہتمام میں عمارت مدبرہ تجویز ہوئی اور اس کی پہلی بنیاد کو کھود کر تیار کی گئی اور وقت آگیا کہ اسے راجا نے اور اس پر عمارت اٹھائی جائے، کہ مولانا علی المرتضیٰ نے خواب دیکھا کہ اس زمین پر حضرت اقدس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں، عمارت میں ہے، حضور ﷺ نے مولانا سے فرمایا شمال کی جانب جو یاد کو دی گئی ہے، اس سے ممکن مدبرہ چھوڑا اور تنگ رہے گا اور آپ ﷺ نے عمارت مبارک سے دس فٹ گز ال کی جانب ہٹ کر نشان لگایا کہ بنیاد یہاں ہونی چاہیے تاکہ مدبرہ سے کالمین وسیع رہے، (جہاں تک اب محکمہ انسباہی ہے) مولانا علی المرتضیٰ خواب دیکھنے کے بعد علی الصبح بنیادوں کے معائنے کے لیے تشریف لے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نشان لگایا ہوا اسی طرح بدستور مدبرہ جو تھا تو مولانا نے چھرن ممبروں سے چ چھان کیسی سے محروم کیا، اسی نشان پر بنیاد کھدوا دی اور مدبرہ سے فی تعمیر شروع ہو گئی۔ اس سے واضح ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی بنیادیں بھی الہامی اور اشادات غیب کے تحت ہیں۔

اس کا سنگ بنیاد رکھنے کا وقت آیا تو تمام اہل اللہ اور اکابرین جمع ہی نہیں تھے، بلکہ ان کے قلوب میں ایک شبہ بجا تھا، وہ کیفیت کا نور موجود نہ تھا، سنگ بنیاد میں جس سے بھی پہل کرے کو کہا جاتا تو وہ کہتے نہیں، ملاں صاحب سے ابتدا کرائی جائے، وہ مزمع شب کے بلائے اور اس کے اہل ہیں، تو کیا بے نفسی کا یہ حال تھا کہ اپنے کو کم سمجھ کر کوئی بھی آگے نہیں بلا سکتا تھا، ہاں فرمایا اے اہل حضرت مولانا علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ہارپوری رحمۃ اللہ علیہ سے رکھوائی گئی اور اس کے ساتھ ہی حضرت تاجنوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت میاں نجی سنے شاہ صاحب کا ہاتھ پکڑ کر آگے بلا دیا، اور فرمایا کہ یہ وہ شخص ہیں جنہیں صفحہ گناہ کا بھی کبھی قصہ نہیں آتا، تو انہوں نے

تمام اہل علم و تحقیق کو علم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں اور یہ آثار و روایات سے جاننے والے علماء ہیں، جو حسب ظرف و عمر سب سے گزرتے ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ دوسرے طبقہ میں جب داخل ہوتا ہے اور طلبہ آتے ہیں تو میں ہر ایک کو پہچان لیتا ہوں کہ یہ بھی اس مجمع میں تھا اور یہ بھی انہیں اس گستاخ غالب علم پر میں نے سرتے و شکستہ کی نگاہ نظر ڈالی یا اس مجمع میں تھا جس میں اس لیے میں نے قوت سے کہہ دیا کہ یہ دوسرا طبقہ کا طالب علم نہیں ہے۔ اس سے اندازہ ہوا کہ اس مدرسے کے لیے طلباء کا انتخاب بھی منہ بول اللہ ہی ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں نا اشتہار ہے، نہ یہ وہ پختہ داور نہ نرغی پختہ نہیں جاتے ہیں کہ طلبہ اگر داخل ہوں، بلکہ من جانب اللہ جس کے قلب میں داخلے کا واسطہ پیدا ہوتا ہے وہ خود بخود کشاں کشاں چلا آتا ہے۔

اکابر علماء کرام کی توجہات:

حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ محترم پانی دار اہل علم کا مقولہ: ہر کون سے مسئلے میں آیا کہ مدرسہ کا اہتمام میں نہیں کرتا بلکہ حضرت نانوتوی فرماتے کرتے ہیں، جو جوان کے قلب پر وارد ہوتا ہے وہ میرے قلب میں منعکس ہو جاتا ہے اور میں وہی کام کر کرتا ہوں۔ چنانچہ سب بھی مواد کوئی غیر معمولی کام کرتے تھے تو اگلے دن حضرت نانوتوی فرماتے فرماتے کہ مولانا اللہ آپ کو ہزارے غیر عطا فرمائے، کچھ عرصہ سے یہی کام جو آپ نے انجام دیا ہے میرے دل میں آ رہا تھا کہ ایسا ہونا چاہیے، جسے آپ نے عملاً انجام دے دیا۔ اس سے واضح ہے کہ اس مدرسے کے امور ہمہ بھی اشارات غیب اور الہامات ہی سے انجام پاتے تھے۔

حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ جہاں قومی انصاف اکابرین میں سے تھے، وہیں اہل محض تھے، نہ تکبر نہ ہٹے تھے، نہ بڑھنہ، امور متعلقہ مولانا کے ارشاد و احکام اہتمام قلمبند ہوتے تو مولانا اس پر اپنی مہر لگا دیتے تھے، گویا احکام اہتمام بھی چھوڑا دیا سبب غی قلمبند ہوتے تھے، جس میں دیکھتے و خواندگی ہوتی تھی، حضرت کا امی ہوتا تو اس کی بھی دلیل ہے کہ ان کے قلبی مضامین کسی دیکھنے کے پہنچ نہ تھے، بلکہ قلبی واردات ہوتے تھے جنہیں ارشادات غیب کے ہوا اور یہی گویا جاسکتا ہے۔

حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ اولین صدر مدرس دار اہل علم دیوبند کا رکاوٹ اپنے بزرگوں سے بار بار سننے میں آیا۔ فرمایا کہ میں دار اہل علم کی وسطی درس گاہ فوریہ سے عرض تک نور کا ایک مسلسل سلسلہ دیکھتا ہوں، جس میں کہیں بھی بیچ میں ٹھنڈ یا انقطاع نہیں اور اس لیے بزرگوں کا بلکہ خود اپنا بھی تجربہ یہ ہے کہ مشکل سے مشکل مسئلہ جو بہت سے مطالعے سے بھی حل نہیں ہوتا، اس درس گاہ میں بیٹھ کر پڑھنے اور سوچنے سے حل ہو جاتا ہے اور اس میں شرح صدر نصیب ہو جاتا ہے۔ اس سے اندازہ ہوا کہ اس مدرسے کا فیضان بھی نہ صرف دینی اسباب کے تابع نہیں، بلکہ من جانب اللہ قلوب طلباء و اساتذہ پر وارد ہوتا ہے اور ان میں

علمی شرح صدر پیوہ، ج ۲ ہے۔

حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب، نقشبۃ کا یہ بھی ملاحظہ ہے کہ اس گاہ خودہ کے سامنے کے محکم میں درس گاہ کے آئینہ دو گز کے فاصلے پر انگریزی جنرل کی نماز پڑھی جائے تو وہ منظر ہوتا ہے اس لیے اس احقر نے اس جگہ کی تفصیل کے بعد اس پریسٹ کا آئینہ چوکھنڈ (نشان) مانڈایا ہے اور اس پر جنازہ رکھ کر خواہش کریں یا متعلقین اور مرسلان کے جنازے کی نماز پڑھی جاتی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس جگہ کی مقبوضیت صرف تعلیم تک اور صرف محققین مدرسہ تک محدود نہیں، بلکہ عوام بھی اس سے فیضیاب ہورہے ہیں، خواہ وہ اس مدرسہ کے قہیم و نیتہ، دل و باطن، اہم المقوم، لایسقی، جلبہ، بحر اس مدرسہ کے اساتذہ اور محدثین اور صاحبین بھی کو ملی طور پر ایسے ہی حضرات کا انتخاب ہوتا رہا ہے۔ جو حسب نسبت اور صاحب دل ہی ہوتے رہے ہیں۔

بہر حال اس مدرسہ کے ابتدائی تصور، اس کی جگہ کا انتخاب، اس کا اجراء اس کا سنگ بنیاد، اس کے اسرار و اربوں کا انتخاب، اس کے طلبہ کی تنقیص، طریق کار اور طریق اجراء، احکام سب ہی کچھ اس عالم سب سے زیادہ عالم غیب سے تعلق رکھتے ہیں، اس لیے میں نے اس مدرسہ کا لقب مولانا میں ”انہی کی خدمت“ رکھا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کے موجودہ قائم حضرت مولانا سرگوبہ الرحمن صاحب نے جمعیت علماء اسلام کی خدمات دارالعلوم دیوبند کا غور میں جو حقارت پیش کیا اس میں دارالعلوم دیوبند کے قیام کے مقاصد اور خدمات کے تذکرے کے اہل شرف فرماتے ہیں:

بازوان اسلام! ”ذیادہ سو سالہ خدمات دارالعلوم دیوبند کا غور“ بھی اس علاقہ کی دارالعلوم دیوبند سے وابستگی اور شہنشاہی کی علامت ہے کہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ نے وہاں صد سالہ کے متوجہ پر پاکستان اور بنگلہ دیش میں بڑے اجتماعات منعقد کرنے کی تجویز پیش کی اور تحیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد حمید صاحب رحمہ اللہ نے ان کی تجویز سے اتفاق کرتے ہوئے اس کی اجازت دی اور آج انہی بزرگوں کی تجویز و تصویب کے مطابق جمعہ علماء اسلام یہ اجلاس منعقد کر رہی ہے جس کا مقصد دارالعلوم کی خدمات کا تعارف ہے۔ اور مجھے بھی اسی سلسلے میں اپنی عمر و ضاعت پیش کرنی ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی ہمہ گیر اور عالمی خدمات، درس کے کارناموں سے لبریز کتابوں کے بارے میں مختصر وقت میں تفصیلی گفتگو نہیں کی جاسکتی، اس لیے اختصار کے ساتھ عرض ہے، خدا ان باتوں کو مفید بنائے۔

دارالعلوم کیا ہے؟

اس سلسلے میں مجھے سب سے پہلے یہ واضح کرنا ہے کہ دارالعلوم کیا ہے اور اس کا مقصد و منہاج کیا ہے؟
اختصار کے ساتھ یہ سمجھنا چاہیے کہ دارالعلوم دیوبند اپنے قوم کے روز اول سے آج تک الحمد للہ اسی علمی، عملی اور

تہذیبی اور اخلاقی کا امین ہے جو اسے عہد خیر المترون سے قرناً بعد قرن پہنچی ہے، ملت اسلام کی توجہات کا پھر مرکز علم و عمل کے لحاظ سے عہد خیر المترون کا نمونہ ہے، یہاں سب سے زیادہ باکمال وہ ہے جو زبان و مکان کے قائلان کو ملے کر کے مجلس نبوت میں حاضر ہو رہے ہیں جس سے حضرات صحابہؓ بھی محظوظ ہوئے۔ استفادہ کیا تھا۔ دارالعلوم کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس نے بھی دو رنگ قول نہیں کیا جو صرف اللہ نہیں تھا، اسی لیے مکمل یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے فرقہ واریہ کی جو علامت جانا جاتا ہے وہ اصحابی (میرے اور میرے صحابہ کے عقیدہ و عمل کے مطابق) ایمان فرمائی تھی وہ الحمد للہ دارالعلوم کے مسلک پر ماری طرح منطبق ہے۔ دارالعلوم کو یا اس صراط مستقیم کا کوئی اور پہرے دار ہے جو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تابعین کو اور صحابہ و تابعین سے ائمہ مجتہدین کو پہنچتی رہی ہے، پھر ائمہ مجتہدین سے امت کو ہر عہد میں یہ امانت ایسے انتخاب روزگار بزرگوں کے ذریعہ منتقل ہوئی رہی جو اگرچہ فطرتاً ہی طور پر جو مضمون نہیں جس لیکن ان کا مجموعی موقف یقیناً معصوم ہے اس طرح ائمہ فقہ وین کی مبنی حفاظت ہوئی اور خداوند قادر و قہوم کا وہ دھارنا حسن حضرت اہل الذکر و انہا لہ تعالیٰ بطون پورا ہوتا رہا اور اسی لیے دارالعلوم کے مسلک حق کے مطابق قرآن کریم اور دین یحییٰ کی صرف وہی تعبیر درست ہے جس کے حال کا رشتہ ماضی سے منقطع نہ ہوا ہو۔ چنانچہ دارالعلوم نے روز اولیٰ ہی سے قرآن کریم کو بند سے لگائے رکھنے کے ساتھ سنت کی اہمیت پر پورا زور دیا اور قرآن و سنت کی حاشا، لیکن جماعت یعنی حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی توقیر و عظمت، ان سے محبت اور بحیثیت ملقبان کے مقدس اور مدہول ہونے کے عقیدے کو اپنایا۔

الغرض دارالعلوم اسی صراط مستقیم کا پاسبان ہے جو صحابہ کرام سے سلاسل بعد نسل منتقل ہوئی رہی ہے اور اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ خداوند عالم نے اکابر دارالعلوم کے ذریعہ گزشتہ زمانہ میں جو خدمت کی ہے وہ بے مثال ہے، بلا خوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ ہدایت کا کوئی رخ ایسا نہیں ہے جہاں باری تعالیٰ نے دارالعلوم کے ذریعہ مارتے اور مشعلیں جلائی ہیں، اسی طرح خطرات و گمراہی کا کوئی بچ و دم ایسا نہیں ہے جہاں باری تعالیٰ نے اس کے ذریعہ صحیح رہنمائی کے اسباب فراہم نہ کر دیے ہوں، اس لیے کہ دارالعلوم کا قیام جن حالات میں عمل میں آیا تھا ان میں علماء کرام کی ذمہ داریاں بہت بڑھ گئی تھیں اور یہ محض اللہ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اکابر دارالعلوم کے ذریعہ ان ذمہ داریوں کو پورا کر لیا۔ ﷻ الحمد۔

قیام دارالعلوم کا پس منظر:

دارالعلوم کا قیام جن حالات میں عمل میں آیا تھا وہ تاریخ ہند کا نازک ترین دور ہے، ہندو مت میں تقریباً ایک ہزار سال تک مسلم سلاطین کے زیرِ نگیں رہا ہے لیکن یہ استثناء چند سلاطین اسلام کے شغول کے سبب اسلام کی

دعوتِ توحید کا کام صرف علماء و صوفیائے درویش انجام پاتا رہا اور آج تک اس سرزمین پر اسلام اور مسلمانوں کے نام سے جو کچھ بھی موجود ہے وہ انہی علماء و صوفیاء کی مساعی و جہاد کی یادگار ہے۔ یکے کے پیچھے پیچھے مسلمانوں کے عہدِ سعادت میں بھی غلامِ کار اور غلامِ اندیشِ غمر لوگوں کی بنیادی غلطیوں کی اصلاح کا فریضہ بھی یہی سرگزید و جماعتِ نبیام و نبی رہی ہے۔ لیکن اسلامی حکومت کے انحطاط اور زوال نے ان حضرات کی ذمہ داریوں میں بہت اضافہ کر دیا، ایک طرف حکومت و اقتدار کی بازیابی کے لیے جدوجہد اور دوسری طرف ان لوگوں کے ہوتے ہوئے حالات میں اسلام اور مسلمانوں کے بچاؤ و تحفظ کا پرتھ پرتھ مرحلہ۔ حالات بدستور سے مایوس نہیں تھے، انہیں حضور و اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مثال کے وارث اور مرسلہ مستقیم پر چلنے والے اہل حق و عابدانِ شاہد و فی اللہ کی صورت میں اظہارِ ہوتے، اسلامی حکومت کے دورِ انحطاط میں اس خانہوادے نے جو عظیم القدر علمی و فکری خدمات انجام دی ہیں وہ اسلامی تاریخ کا عظیم الشان ذخیرہ ہیں، انہ صرف ہندوپاک بلکہ بیشتر بلادِ عرب کی دینی فہم بھی اسی جماعت کی کوششوں کی یادگار ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ کی انقلاب آفریں جدوجہد کے بعد ان کے صاحبزادگان نے تیرہویں صدیء ہجری میں آفتابِ مائتہ پ کی طرح نیا پاشیاں کھیں، نئی زبان میں قرآن کریم کا ترجمہ، ہندوستان و دارالحرب و قراقرم کے مختلف علاقوں میں آرائی اور علمی کی سیرت و فہم کی روشنی ان کے زیریں کارنامے ہیں۔

ذرا علم و دیوبند کے کاربوروں کو بھی اسی خانوادہ علم و دانش سے نسبت فیض حاصل ہے کہ ان بزرگوں نے جب یہ دیکھا کہ گھریلی سامراج کے ظلم و تعدد میں ذہن و فکر اور تہذیب و تمدن کا تہہ بہ تہہ استغلاب مسلمانوں کی بساط کو تہہ و بالا کر دینے پر تامل و ہمت ہے تو انہوں نے اس سلاب پر بند باندھنے کی سعی کی اور میرا باسیف سے غفلت نہ برتتے ہوئے انہوں نے دیوبند کی سرزمین پر اسلام کی حفاظت اور مسلمانوں کی تمدنی تقدار کی حفاظت کے لیے ایک عربی مدرسہ کی بنیاد رکھ دی۔ ان بزرگوں میں سید الطافہ حضرت حاجی احمد و اللہ صاحب مبارکھی، شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم خان غوثی، قطب الدارشاہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا سید جلیل حسین دیوبندی، حضرت مولانا ذوالفقار علی مدظلہ و دیوبندی، حضرت مولانا شاہ فریح الدین مدظلہ و حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مدظلہ کے نام سرفہرست ہیں۔

خانہ دہلی انیس سے نسبت فیض رکھتے، انہوں نے جب ذرا علم و دیوبندی صورت میں ایک چشمہ ضرور معرفت قائم کر لیا، تو خداوندِ عالم نے مسلمانوں کے ملک و ممالک کی طرف مائل کر دیا اور حصولِ علم کے پروانے جوق و جوق اس رخ کا طواف کرنے لگے، انہوں نے یہ منظر بھی چشمِ قلب نے دیکھا کہ دارالعلوم کے قیام کے

پہلے ہی سامان میں متعدد غیر ملکی طلبہ بھی داخل ہوئے اور ان کے ساتھ جو دارالعلوم کی علمی، عملی، تعمیری، ارفائی اور سیاسی خدمات توفیق خداوندی سے پہلے شروع ہو گئیں تو خطہ عالم کا ایک ایک گوشہ اس صاحب رحمت کی فیض رسانوں سے مستفید ہوا اور اس رحمت میں ہزاروں مساطین امت نے اپنی علمی مہم و معرفت کی آبیاری کی، ان بزرگوں کے نام اور کارنامے تاریخ انسانیت کا ذریعہ باب ہیں۔ خدا ان کی ارواح کو خوش و خرم رکھے اور جنت الفردوس میں انہیں درجات عالیہ سے سرفراز فرمائے اور ان کے سچے پوتے گلستان کی بہاروں کو تاجہ کاکم و دائم رکھے۔ آمین۔

دارالعلوم کا آفاقی فیض:

چنانچہ رجال دارالعلوم کے ذریعہ پیش آمدہ مسائل، معاملات میں جو رہنمائی قرآن و سنت اور اجماع و قیاس کی روشنی میں پچھلی صدی میں کی گئی ہے، وہ الحمد للہ اپنی جگہ ہدایت کا منہ کھل ہے، اور اگرچہ گزشتہ صدی اپنی مادی اور صنعتی ترقی اور ذہنی انقلاب کے لحاظ سے بہت اہم اور تاریخ انسانیت میں سب سے زیادہ انقلاب آفرین ہے لیکن انسانیت اور مسلمانوں کا ایک مسئلہ بھی یہاں نہیں ہے جس کا مس قرآن و سنت کی روشنی میں پیش نہ کر دیا گیا ہو، دارالعلوم کی ان مجلس التدریسات سے دارالعلوم کی افادیت و ضرورت اور اس کے فیض عام کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ دارالعلوم و پویندای گھنٹن فطرت کی آبیاری کر رہا ہے جس کے ایک ایک شجرہ طوبی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سب ائمہ سے لگایا گیا ہے۔

دارالعلوم کی ملی خدمات:

اکابر دارالعلوم، دارالعلوم کے قیام سے پہلے انفرادی طور پر اسلامی خدمات انجام دے رہے تھے، لیکن دارالعلوم کے قیام کے بعد جب ان کی قوتوں میں اجتماعی شان پیدا ہو گئی تو خداوند عالم نے ان کے ہاتھوں سے جو امور انجام دلائے وہ بالیقین گزشتہ صدی کا قدیمی کارنامہ ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ دارالعلوم تہجد پوری کا نام نہ ہی نہیں، جماعت محمد دین و ختم دینے والا ہمارا ہے، اس آفتاب ہدایت کی کرنوں نے برصغیر ہندو پاک بڑی کوسور نہیں کیا بلکہ اس کا نور افغانستان، اٹلی، نیپال، ایران، برما، تھائی لینڈ، انڈونیشیا، چین، روس، سعودی عرب، اریٹریا، عراق، قبرقوس، کیمبوڈیا، ملائیشیا، نیپال، بھارت اور دیگر تمام علاقوں میں پہنچا، ان تمام ممالک کے فضلاء کی آج تک کی مجموعی خدا و آفریہ چالیس پچاس ہزار اور فیض یافتہ متبعین کا عدد گنتی لاکھ ہے۔

ان فضلاء میں تاریخ کے سرسری جائزات کے مطابق ایک ہزار مشائخ طریقت، اسی ہزار محدثین، دو ہزار مفسرین، تین ہزار ارباب افتاء، دو ہزار مناظر، آٹھ سو صحافی، آٹھ ہزار خطیب، مبلغ، ایک ہزار طبیب،

اور ہزاروں ادیب پیدا ہوئے اور اسلامی علوم و فنون کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جو اس پر مژدہ نہ دے۔ جماعت کے اسائنات سے گراں بائیں ہے، دینی علوم و فنون میں قرآن و حدیث، فقہ و فرائض و عقائد، کلام و عرفان سے متعلق علوم کی کئی وقت خدہ بہ خدہ انجم دی گئیں کہ ان کا شمار ممکن ہے، مگر ان کتابوں کی صرف فہرست تیار کی جائے تو وہ اپنی حقیت میں خود ایک مستقل تصنیف ہوگی۔

تصنیف و تالیف کے علاوہ دوسرے درجہ کے ذریعہ جو مثالی کارنامے انصاف نے دارالعلوم نے انجام دیے ان کا اندازہ بھی مشکل ہے، ہزاروں ہنگاموں میں اس کو قیام، ہزاروں خانقاہوں میں غلبہ حق اور ہزاروں مراکز تبلیغ کی رافق انجی کے دم سے ہے۔ ہمارے خاندانوں اور مراکز تبلیغ کے علاوہ دارالعلوم سے فیض کا ایک بہت بڑا حصہ وہ تبلیغی مرکز ہیں جو برادر مسند دارالعلوم کے مسلمانین یا بالواسطہ دارالعلوم کے فضلا کی مسافرتی جہیز کے نتیجہ میں وجود پا رہے ہیں، ہر مضمین ہندو پاک بلکہ دنیا میں جہاں بھی تبلیغ و دعوت کے لیے کوئی عقل و حرکت پائی جاتی ہے بلاشبہ اس کا بیشتر حصہ دارالعلوم کے فضلا و کامروان عمل ہے کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب دمرہ اللہ بھی دارالعلوم سے فیض پانے والے بزرگوں اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں ہیں۔

اس لیے جب شہید ایک سسم حقیقت ہے کہ تصنیف و تالیف، درس و تدریس، بیعت و ارشاد اور تہذیب و تبلیغ کی صورت میں جو خدمات انجام دی گئی ہیں، وہی دراصل سسمانوں کی اجتماعی زندگی میں انسانی کامیابی کی بنیاد ہیں۔ مگر دارالعلوم کی یہ تعلیمی و تبلیغی جدوجہد ہوتی تو پچھلی صدی اپنی مادی ترقیات کے اعتبار سے فکر و نظر کا جو انقلاب اپنے جنموں لائی تھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس کو کیا انجام ہوتا اور کچھ بعید نہیں کہ ہندو پاک میں انجمن کی آمدنی و ہرا دی گئی ہوتی، لیکن اللہ تعالیٰ نے دارالعلوم دیوبند کی شکل میں اپنے دین کی حفاظت کے لیے جو قصہ تعمیر کیا اس کی بدولت اسلام کی امانت محفوظ رہی، مادیت اور ضلال کا ہر زیلاب جو اس کی فہمیل سے ٹکرائے، مجدد و رہبر ہوا اور ناکار واپس ہو گیا۔

مسند مولانا حبیب الرحمن قاسمی دارالعلوم دیوبند کے سلسلے میں فرماتے ہیں:

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ خاصان خدا کی دہائے سحرگاہی کا ثمرہ، نصاب حق کے جذبہ میں روبرو ربانی کا مظہر، جامعین اسلام کے جہد و اخلاص کی نمایاں علامت، علم و معرفت کا حسین اجتماع، سلسلہ کائنات پر مبنی حیات ملی کی صراط مستقیم، اور لائے بیت کے اس دور میں دینی آثار و اقدار اور اسلامی تہذیب و ثقافت کا پیمانہ و مظہر وار ہے۔

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ تاریخ سلاطین اویسیں درجہ "عفو" کی یادگار اور کھس جیس، جس کی بنیاد و شکل حق تعالیٰ ارشاد کریم اور حیم کے باوجود مصلحتوں کے تحت نہ جذبات پر رکھی گئی۔ جس نے نہ کبھی کسی نواب و رئیس

نے ہر قسم نسر و زنج کی جانب نگاہ نہ کی اور نہ کسی سکران اور امیر کی زور و بھروسہ کی پروا کی، جس کا سراپا چھوٹے اپنے اندر اور زندوں کو وہ دہلی اللہ اکبر کا نشان خود کی تعلیم و دعوت، رہا ہے۔

دراستحاطہ دیکھ لیا ہے ہر صنف ہندو پاک کی دوا صداسنی چھاوا فی ہے، جس نے اسلام کے خلاف اٹھنے والے ہر فرقہ کا موثر اور کامیاب مقابلہ کیا ہے، خواہ وہ فرقہ آریہ سماں کی طرف سے اٹھایا گیا ہو یا شدھی و سکھوں کے نام پر۔ چہ وہ فرقہ عیسائی پادریوں نے برپا کیا ہو، یا انگریزوں کے قتل و غارتگری میں پادریوں نے اپنے دے لے لے کر قادیان کے بٹوہ فرقہ و رضا خانیت اور غیر مشہوریت کے عنوان سے غلاموں و اسیرانہ سیاست اور مصیبت کے لوہوں میں نمودار ہوا ہو۔

دراستحاطہ دیکھ لیا ہے؟ یہ وہ تربیت گاہ تربیت سے جس نے مسلمان ہندو کو "جمیہ علمائے ہند" کی اولوالعزم باوصطہ مدبر اور با مشورہ حجت الاسلام کی جس نے برطانوی اقتدار کو اس وقت ٹھکرا دیا جب کہ اس کی قلمرو میں آفتاب غروب نہیں ہوا تھا اور وقت کی سر حکیم طاقت سے اس وقت اعلان جنگ کر دیا جب کہ دوسرے لوگ اس کو وار و آؤ کی خوشامد اور رضا جرنی میں گمے ہوئے تھے۔

تاریخ گو و اور مدبر و مشاہیر کہ برطانوی سربراہ کو بریں طاقت و حکومت بخشی تھی تاہی تھو دیا، اسے بہت دھم اور قربانیوں کے مسئلے کو اس وقت تک جاری رکھا جب تک اس منیدلہم سیاہ دل خاصوں سے وطن عزیز کا ایک ایک چپا آؤ نہیں کر لیا۔

پس منظر:

تقدیر دہلی کے ہندو مسلمانوں کو ان کے، عین و مذہب اور تہذیب و ثقافت سے بچانے اور رکھنے کے لیے غرض سے مظالم کے پہاڑ توڑے گئے۔ دہلی علوم اور ان کے ہی فوکارا، دانشمندانہ و کورن میں ہندو بے نشان کر دیے گئے تھے تھو دہلی چار میٹ کی حد کر دی گئی۔ ارض و اندیش پر انہوں نے صدیوں حکمرانی کی تھی اپنے تمام تر ذہن و قوت کے باوجود ان پر شک کر دی گئی، امر اور دہلی کی جائیدادیں ضبط کر کے ٹیکس مان شینہ بھرتی کر دیا گیا، غرض کہ ظلم و جبر کی جس قدر بھی شکلیں امرکان میں تھیں، وہ سب عجوبہ و خفاؤں پر آزمائیں گئیں، لیکن خاندان و بدست میں ابھی زندگی کی جس باقی تھی، سب لچھوٹی ہو گیا تھا مگر اس کی گردن زندہ تھا، اہمیت و حکومت اور شان و شوکت پر غارت گریاں فرنگ نے قبضہ کر لیا تھا، محرومی و ستم و غارتگری، تمام تر ذہنی و سرکوش کے باوجود دہلی و مذہب اور ملک و وطن کے ساتھ ان کی وفاداریاں بدلی نہ جائیں تو ملک سے اقتدار پر قابض ظلم خاصوں نے بجائے ظلم و تشدد کے ایک دوسری حکمت عملی تجویز کی جس کی تفصیل: بدلی محمد ظفر علی کے الفاظ میں یہ ہے:

"حقیقی بھٹا شاس امرجیوں کی تھیں پر گورنمنٹ ہند کی حکمت عملی (پہلی ۱۸۷۰ء میں مسلمانوں کے

ہمارے میں تبدیل ہوئی اور سمجھ لیا گیا کہ مسلمانوں کو ہر بار اور ہر بار کر کے انہیں سلطنت کا خیر خواہ اور وفادار نہیں بنایا جاسکتا۔ چنانچہ سال مذکور میں گورنمنٹ ہند نے مسلمانوں کو جدید طریقہ تعلیم دینے کا تہیہ کر لیا۔“ (روشن مستقبل ص ۱۲۵)

روحیہ سیاست اور دارالعلوم دیوبند:

اس حکمت عملی کے پس پردہ کیا عزائم کا درما تھے؟ انہیں اچھی طرح سمجھئے اور اس پالیسی کی اصلی حقیقت تک پہنچنے کے لیے ہمیں اور پیچھے لوٹنا پڑے گا۔ یعنی ۱۸۳۳ء کی اس کمیٹی کی روداد کا جائزہ لینا ہو گا جو یہ طے کرنے کے لیے تشکیل دی گئی تھی کہ ہندوستانی طلبہ کو مشرقی زبان میں تعلیم دی جائے یا انگریزی زبان میں؟ اس کمیٹی کا اجلاس ۷ مارچ ۱۸۳۵ء کو لاڈ میکالے کی صدارت میں ہوا جس میں لارڈ میکالے صدر اجلاس کے ترجمانی وائے انگریزی زبان میں تعلیم دینے کا فیصلہ ہوا تھا۔ اس فیصلہ پر تبصرہ کرتے ہوئے مولوی محمد طفیل علیک مرحوم لکھتے ہیں:

”اس فیصلے کی تعریف میں بڑے بڑے راگ الاپے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ لاڈ میکالے نے اس کے ذریعہ ہندوستان کو آرموزی کا فرمان عطا کیا۔ مگر جو امور اس رائے کے محرک تھے ان میں سے ایک اعلان اور دوسرا خفیہ تھا، اعلانیہ رائے تو وہ تھی جو انہوں نے انجی رپورٹ میں ان الفاظ میں دہرائی تھی:

”ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہیے جو ہم میں اور ہماری کرداروں رعایا کے درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہیے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر مذاق اور رائے، الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو۔“ (روشن مستقبل ص ۱۵۰)

لارڈ میکالے کا اصل جذبہ درحقیقت رائے جوان کے قلب کے نہاں خانے میں چھپی ہوئی تھی وہ تھی جو انہوں نے اپنے والد کو ایک خط میں لکھ کر بھیجی تھی جس میں وہ لکھتے ہیں:

”اس تعلیم کا اثر بعد ازیں بہت زیادہ ہے کوئی ہندو جو انگریزی دانا ہے کبھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتا، بعض لوگ مصلحت کے تحت ہندو رہتے ہیں مگر بہت سے یا تو طرد ہو جاتے ہیں یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں، میرا عقیدہ ہے کہ اگر تعلیم کے متعلق ہماری تجویز پر عمل درآد ہو تو تیس سال بعد بنگال میں ایک بہت پرست بھی باقی نہ رہے گا۔“ (روشن مستقبل ص ۱۵۱)

بالفاظ عطا واضح برٹش سامراج کی پالیسی یہ تھی کہ اس طرح کا تعلیمی نظام رائج کیا جائے جسے چھ کر ہندوستانی ذہن دگر کے اعتبار سے انگریز بن جائیں یا کم از کم ایماندار و باوقار عابین جائیں، چنانچہ مسز آفٹن اپنی یادداشت میں لکھتے ہیں:

”ہمیں اطلاع نہیں تو درپردہ پادریوں کی حوصلہ افزائی کروں گا، اگرچہ مجھے گورنر صاحب سے اس بارے

میں اتفاق ہے کہ مذہبی امور میں انداز کرنے سے احتراز کیا جائے تاہم جب تک ہندوستانی لوگ عیسائیوں کی شکایت نہ کریں تب تک ان کی تعلیم کے مفید ہونے میں ڈرا خیر نہیں، اگر تعلیم سے ان کی رایوں میں ایسی تبدیلی پیدا نہ ہو سکے کہ وہ اپنے مذہب کو لکھ بکھنے لگیں تاہم وہ اس سے زیادہ ایمان و ادب یعنی رعایا تو ضرور بن جائیں گے۔ (روٹن مستفل، ص: ۹۵)

اس سماجی انقلاب اور جدید تعلیمی نظام نے مسلمانوں کے اقتصادی و تمدنی اور ملی و معاشرتی نظام کو کس طرح پامال کیا اس کی تفصیل سرولیم بشر نے اپنی کتاب "Our Indian Muslims" (ہمارے ہندوستانی مسلمان) میں کسی قدر بیان کی ہے۔ کتاب کے چوتھے باب میں انہوں نے مسلمانوں کی اقتصادی حالت اور ان کی مشکلات پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

”مسلمانوں کی حکومت سے بہت سی شکایات ہیں، ایک شکایت یہ ہے کہ حکومت نے ان کے لیے تمام اہم عہدوں کا دروازہ بند کر دیا ہے، دوسرے ایک ایسا طریقہ تعلیم جاری کیا ہے جس میں ان کی قوم کے لیے کوئی انتظام نہیں، تیسرے قاضیوں کی موقوفی نے ہزاروں خاندانوں کو جو فخر اور اسلامی علوم کے پاسان تھے بیکار و بے روزگار کر دیا ہے، چوتھی شکایت یہ ہے کہ ان کے اوقاف کی آمدنی جو ان کی تعلیم پر خرچ ہوتی تھی اسے قسماً معروفوں پر خرچ ہو رہی ہے۔“

ڈاکٹر بشر نے ان شکایات پر با تفصیل بحث کی ہے، اور مسلمانوں کی حالت ڈاکٹر کاغٹھ سمجھا ہے۔ (ص: ۷۳)

یہ تھے تو مملکت کے حالات کہ حکومت و مملکت ایک قصہ پاریت بن چکی تھی، جاہ و منصب خواب و خیال ہو گئے تھے، دولت و ثروت کے خزانوں پر افلاس و ناداری کا پیرہ تھا، قوی دلی رہنماؤں کی اکثریت موت کے کھاتے اتار دی گئی تھی یا بیل کی سلاخوں اور انڈمان کے جزیرے میں محبوس کر دی گئی تھی، قسمت سے بچے کچھ افراد بچا خاندانے مملکت ہجرت کر گئے تھے یا اپنے اپنے زناہوں میں روپوشی کی زندگی گزارنے پر مجبور تھے۔ اس عالم لاچار دی دس پیری میں قوم و ملت کے لیے اگر کوئی سہارا تھا تو وہ ایمان و اعتقاد کا سہارا تھا، مگر اب اس پر بھی غارت گردانے اور ٹکڑا کر ڈالنے کی خفیہ تدبیریں کر رہے تھے اور ملت اسلام ہندوستان حال سے ہٹتی تھی:

گردش وقت یہ بھی تجھیں نہ لے

اک تیری یاد کا سہارا ہے

تحریک دلی الہی کا مرکز ”مدرسہ شاہ عبدالعزیز دہلی“ جہاں سے ملت کو علم و معرفت اور عزم و حوصلہ کا درس ملتا تھا کیا جانکا تھا، جب کہ تحریک دلی الہی کی دلوں میں خون اسی مدرسہ سے پھینکا جاتا تھا، شاہ ولی اللہ شاہ

عبدالغفور رضا و مفتی اورہ خرمیس شاہ عبدالغنی بھٹائی و نسیم جتوئی نے ان مدرسہ کو اپنی اعلیٰ و افلاقی و انسانی و مادی و معنوی کا سرسبز بنایا تھا اور اسی میں بیٹھ کر قوم کی علمی، فکری و تعمیر، تکنیکی کی خدمت انجام دہی تھی۔

مستقل سلطنت اور دہلی کی تاجی کے بعد یہ سلسلہ منقطع ہو گیا تو حسب تصریح مولانا امیہ اللہ سندھی و مرشد اللہ شاہ محمد اسحاق کی مرکزی جمعیت نے جاب جواز میں فقیر مرقی اور امیر حاجی احمد اللہ کی رہنمائی میں ہندوستانی کام کرتی تھی، فیصلہ کیا کہ اہل دہلی میں امام عبدالغفور کے مدرسہ کے نمونہ پر ایک مدرسہ بنایا جائے۔ چنانچہ مولانا محمد قاسم (نوتی قدس سرہ) اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لیے سات سال تک کوشش کرتے رہے تب کہیں جان ۱۵ مارچ ۱۹۶۳ء یعنی (۳۰ مئی ۱۹۶۶ء) میں مستطاب دہلی کے ۹ سال بعد مدرسہ جو ہند کی تاسیس ہو گئی۔

مولانا سندھی یہ قرار دیتے ہیں کہ ”دارالعلوم دیوبند“ کا قیام کسی وقتی جذبہ یا شخصی حوصلہ کی بنیاد پر نہیں بلکہ اس کی تاسیس طے شدہ منصوبہ اور ایک جماعت کی سوچنی سمجھنی و تنظیم کے تحت عمل میں آئی ہے۔ جس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ قیام دارالعلوم کے بعد جب شاہ فریح الدین دیوبندی جمعیت اللہ کے لیے مکہ معظمہ حاضر ہوئے تو وہاں سیدہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب سے عرض کیا کہ ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے اس کے لیے دعا فرمائیے تو حضرت حاجی صاحب نے فرمایا:

”سبحان اللہ! آپ فرماتے ہیں کہ ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے یہ خبر تمہیں کہ کتنی پیشانیوں اوقات بھر میں سرخو و نوکر کر گزرتی رہیں کہ وہ اندازہ و دستاویز میں نظام اسلام اور محتاط اسلام کا کوئی ذریعہ پیدا نہ کرے۔ مدرسہ ان کی بھر کا عیادہ بن جائے گا شکر ہے، دیوبند کی قسمت ہے کہ اس دولت گراں کو یہ سر زمین ملے (زی۔ ترجمان حق، ج ۱، ص ۷)“

یہ سنا مدرسہ عربیہ اسلامی دیوبند یعنی امام امداد اس دارالعلوم دیوبند کی تاسیس و بنا کا تاریخی پس منظر جس سے صاف ظاہر ہے کہ دارالعلوم دیوبند دراصل اسی شجر طریقی کی ایک سرسبز و شاخ و برگ ہے جسے امام البندہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں: اپنے باپ شہر مبارک انھوں نے نصب کیا تھا، شہر مبارک و بدعت، جہل و معصیت کی بدولت سے فقہ حلال و اماندگان، راہ اس کے حیات بخش سامے میں آ کر زندگی کی تاریکی و موت کی حاصل کر گئیں۔

مکہ و ایران میں اس عشق کا نیا پیکر
۶۸ مکہ و اماندگان راہ منزل کی کند

اصول و مقاصد:

دارالعلوم دہلی ہند اور اس کے منہاج پرچہ دہلی دہلی دہلی دہلی کے اصول و مقاصد کو جو الاسلام مولانا
غفری قدس سرہ نے "اسلامی اصول و مشکاات" کے عنوان سے خود تحریر فرمایا تھا، جو باقاعدہ نظام کے دارالعلوم
نمبر (بحرہ ۱۳۳۷ھ) میں شائع ہو چکا ہے۔ مولانا سید محمد میاں دہلی ہندی، مفتی ان اصول و مقاصد کا خلاصہ اپنے
الفاظ میں یوں بیان کرتے ہیں:

"ان اصول کی نہ پرچہ سانی کیا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم اور اس کے ہم صنف دیگر مدارس کے مقاصد
حسب ذیل ہیں:

(الف) آزادیِ ضمیر کے ساتھ ہر موقع پر کلمۃ الحق کا اعلان ہو، کوئی ممبر کی مصلحت و مصلحت پرستانہ
مراعات اس میں دخل نہ ہو سکے۔

(ب) اس کا تعلق عام مسلمانوں کے ساتھ زائد سے زائد ہو جائے کہ یہ تعلق خود بخود مسلمانوں میں ایک علم پیدا
کروے جو ان کو اسلام اور مسلمانوں کی اصل شکل پر تو غم رکھنے میں معین ہو، اور اس طرح اسلامی تہذیب و عیش
کے لیے درنہ کم، درنہ کم، وقت تک کے لیے محفوظ ہو جائے جس تک یہ مرکز اپنے صحیح اصول پر قائم رہے۔ نیز
توکل علی اللہ اور عوام کی طرف سے اختیار خود کارکنان مدرسہ کو اسلامی شان پر باقی رکھ سکے اور چار اہل اقتدار
و ریاست کا فائدہ ان میں تقسیم پیدا ہو بلکہ ایک جمہوری تعلق ہو جو ایک کو دوسرے کا محتاج بنائے رکھے اور اس
طرح آپس میں خود ایک دوسرے کی اصلاح ہوتی رہے۔

(مندیہ بالا الف و ب کے لیے ملاحظہ ہو اصول و مشکاات کی دفعہ نمبر ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹)

(ج) کارکنان، اعضاء اور مستقیمین کی جماعت، مجلس اوقات سے محفوظ ہو، اس میں وہ کربالی الہی مسلک پر
شدت سے عمل پیرا رہے جس کے متعلق تمام عالم اسلام کا اتفاق ہے کہ وہ سنتِ قدیم ہے، مسلکِ اسلام کے
میں مطابق ہے، اطراف و تعریض سے پاک، صراطِ مستقیم اور معیارِ صحیح ہے۔ (لاحظہ ہو اہل نمبر ۲)

(د) خود داری اور استبداد (جو شرعی تہذیب تاریخی حیثیت سے بڑی قسم کا واحد و جدا ہے) کے برخلاف
باہمی مشاورت سے اجتماعی اور جمہوری حیثیت کے ساتھ کام کرنے کا نمونہ مسلمانوں کے سامنے پیش کیا جائے۔
(اس کے متعلق اہل نمبر ۳ میں متعدد مثالوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔) (ملاحظہ ہو حق، ج ۱، ص ۵۶۲۵)

الحاصل یہ اصول و مقاصد ممتاز ہے جس کا علم و عرفان کا یہ مرکز اس لیے قائم کیا گیا ہے کہ اس سے
دین کے سچے اور مخلص خدام، اسلام کے جاننا و جزأت ملہ سپاہی تیار کیے جائیں جو اسلامی نظام و شعائر
اور دینی اخلاق و روایات کے داعی و قیادہ بنیں اور باطل طاقتوں کی فتنہ سالاروں سے اسلام اور مسلمانوں

ہو جاتا ہے۔ اور وہیں موت کے مختلف ہوتے ہیں کہ اپنے اسلاف سے ملوث کروادہ ہو رہے ہیں بے داغ اور آئینہ و سطور کے لیے مجزئہ چارغ ثابت کرتے رہیں۔ اس کے بغیر اسلام ایک مسلسل حقیقت اور ایک زندہ مذہب نہیں رہ سکتا۔

چنانچہ دارالعلوم و رہا لفاظ و دیگر علمائے دین و بندہ متصل طور پر صحابہ کرام سے لے کر محدثین و اہل تک انداد اسلام کی ہر کڑی سے چوست و فلاں رہے و ملت ساطین کی اتباع کے اس حد تک پابند رہے کہ چھوٹی سے چھوٹی بدعت کو بھی دین نہ بنے دیا۔ تسلسل اسلام اور اندوین و مکرور کرنے والے مختلف جنسوں سے دارالعلوم اور اس کے علماء نے اختلاف کیا تو اس لیے نہیں کہ وہ اختلاف پسند تھے۔ انہیں کسی طبقے سے ذاتی بغض تھا، بلکہ محض اس لیے کہ سلام جس مبارک و پاکیزہ مسئلے سے ہم تک پہنچا ہے اس سے پوری وفا کی جاتے۔ ان کے الحامی یا بدعی نظریات کی تردید و تخریب اس لیے ضروری تھی کہ اس کے بغیر اسلام کی تعمیر و بقاء کوئی صورت نہیں تھی، لیکن ان کی یہ تردید بھی اصولی رہی اور اندوہ دل امن، جس کی تعظیم قرآن نے دی ہے۔ "و جسدہم مائتہ ہی احسن" (پ ۱۳)

حقیقہ ختم نبوت کا تحفظ:

اسلام کے ان عظیم بنیادی عقیدہ پر یقین رکھنے والی اور تکریم کی شان ساز نبوت کے داعی یورپ اور جاہل آخریت میں تبلیغی مشن کے حسین عنوان سے مسلمانوں کو آمادہ کی دعوت دینے لگے۔ علمائے دین و بندہ نے مسلمانوں کو اس امر پر ادنیٰ قدر سے خبردار کیا۔ اکبر دارالعلوم کے سرخیل شیخ ابوداؤد مہرچکی نے اپنے غلامہ حضرت مولانا اشرف علی اور شیخ مہر علی شاہ کو لکھی کہ اس کی سرکوبی کی جانب متوجہ کیا۔ شیخ ابوداؤد مہرچکی کے شاگرد علامہ نور شاہ محدث کشمیری، شیخ الاسلام، امیر شیعہ احمد محدث عثمانی، مناظر اسلام مولانا مرتضیٰ حسین چاندچری، مناظر اسلام مولانا شاد اللہ انیسوی، مولانا محمد عالم (آسی) انیسوی، مہر حضرت محدث کشمیری کے غلامہ میں مولانا سید بہر عالم میرٹھی، مولانا سنی محمد شفیق دین بڈی، مولانا محمد اور نیس محدث کاٹھووی، مولانا محمد یوسف محدث بخاری وغیرہ اسامین علمائے دین و بندہ (رحمہم اللہ تعالیٰ) میدان میں نکلے اور اپنی گراں قدر علمی تصانیف، خود تھکری اور بے غناہ مناظروں سے تکریمی نبوت کے دھل و فریب کا اس طرح پردہ چاک کیا اور ہر محاذ پر ایسا کامیاب تھا قب کیا کہ اسے اپنے مولود و منقذ لندن میں محصور ہو جانا پڑا۔ علمائے دین و بندہ کے علمی و فکری مرکز دارالعلوم دیوبند کی زیر نگرانی حرم ختم نبوت کی پاسپاتی کی یہ سر رک نہ مست ہوئی تو انہیں اس سے منہ آج بھی جاری و ساری ہے۔

جیسا کہ مفتی ولی حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دارالعلوم دیوبند کے تذکرہ میں تحریر فرمایا کہ دارالعلوم دیوبند کی ان اعلیٰ خدمات میں جن فطرتی تدبیر کا کردار ہے ان میں مولانا سنی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک

ہو گیا تھا۔

مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ صبر کے نانا، بھی بہت بڑے عالم تھے۔ وہ اکثر بیٹھکوں فرماتے تھے کہ یہ بچہ نیک
عظیم انسان مسلم ہو رہا ہے چھ ماہ کی عمر میں آپ نے چلنا شروع کر دیا تھا۔ خلیفہ مسیحی صاحب نے بزرگوں کی
بیٹھکوں کے مطابق آپ کی بہترین تربیت شروع کر دی تھی۔ مگر یہی قرآنی تعلیم کے ساتھ آپ نے علاقے کے
اسکول میں عصری تعلیم کا آغاز کیا اور ۱۴ سال ایک ماہ کی عمر میں ۳۱ مارچ ۱۹۳۲ء کو ذیل کلاس میں کامیابی
حاصل کر کے سرٹیفکیٹ حاصل کیا۔ چونکہ مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ بہت ذہین تھے۔ چٹائی اور پانچویں جماعت
میں بھی اول درجہ میں کامیاب ہو کر خلیفہ حاصل کر چکے تھے اور ذیل میں بھی پہلی پوزیشن حاصل کی تھی اس بنا پر
آپ کے والد محترم خلیفہ محمد صدیقی کے پاس اسکول کے سٹوڈنٹ آپ کی ذہانت بھانپ چکے تھے خود چل کر
تشریف لائے اور بہت ہمارے ساتھ مفتی محمود صاحب کی انکی تعلیم کے لیے اجازت مانگی۔ یہاں تک کہ کر
میں ان کے تعلیمی اخراجات خود برداشت کر دوں گا۔ کیونکہ میں اس نوجوان اور ذہین طالب علم میں ایک بہت
بڑے آدمی کی جھلک محسوس کر رہا ہوں۔ مگر خلیفہ محمد صدیقی نے نہایت شرم کے ساتھ یہ پیشکش مسترد کر دی کہ
میں اس کو بہت بڑے عالم مفتی و محدث، مفسر اور مدرس کے طور پر دیکھ رہا ہوں اس لیے اس کو علم دین کی تعلیم دوں
گاتا کہ نہ مت کے دن یہ میرا سہارا ہو۔ یہ بات سن کر اسٹوڈنٹ و محترم و انکی تشریف لے گئے۔

مفتی محمود صاحب عصری تعلیم کے ساتھ ہی دینی تعلیم کا آغاز کر چکے تھے۔ ذیل کی تعلیم تک آپ اپنے والد
خلیفہ محمد صدیقی اور ماموں مولوی شیر محمد چیلوی سے فائزہ قرآن کریم اور عربی کی سیکھیں مکمل کر چکے تھے۔ ذیل
کے بعد مفتی محمود صاحب دینی تعلیم کے لیے مولانا سید عبدالغفر ریز شاہ صاحب کی خدمت میں تشریف لے گئے۔
مولانا شاہ عبدالاحد ریز صاحب رحمہ اللہ علیہ صاحب نسبت بزرگ تھے خدا تعالیٰ نے ان کو علم اور صرفت میں بہت
بڑا مقام عطا فرمایا تھا۔ اب ذیل میں ان کا درس بہت مشہور تھا۔ کچھ ماہ مفتی محمود صاحب رضی اللہ عنہ نے ان سے تعلیم
حاصل کی بعد ازاں انہیں تشریف لائے اور شرعی جامی، ہرمیہ اولیٰین اور مسلم العلوم وغیرہ تک کی کتابیں اپنے والد
اور ماموں سے مکمل کیں۔ مشہور مفتی عالم مولانا نظام رسول صاحب سے بھی کچھ کتابیں پڑھیں۔

۱۹۳۶ء میں آپ کو دین کی اعلیٰ تعلیم کے لیے ہندوستان بھیج دیا گیا۔ آپ دارالعلوم دیوبند پہنچے تو معلوم ہوا
کہ آپ کے عزیز اور سچے دوست خلیفہ خانقاہ نعیمیہ دہلی کے صاحبزادگان جامعہ کاسمب شاہی مراد آباد میں تعلیم حاصل
کر رہے ہیں، والد صاحب کے حکم سے باڈل خواجہ مراد آباد تشریف لے گئے اور وہاں تعلیم کا آغاز کیا۔ تقریباً
۶-۷ سال میں آپ نے تمام کتابوں کی تکمیل کر کے ۱۹۴۰ء میں دستہ فضیلت حاصل کی۔ مدرسہ شاہی مراد آباد
میں آپ ممتاز اور جین طلباء میں شمار ہوتے۔ تعلیمی صلاحیت تو آپ کو اللہ تعالیٰ نے فطرۃ عطا کی تھی اس لیے ہر

کتاب میں اعلیٰ نمبر حاصل کرتے۔ درس کے دوران بھی آپ کے سوالات ذہانت سے مہر پر ہوئے اس بنا پر تمام اساتذہ کرام کی توجہ آپ پر ہوتی۔ حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب جو کہ مراد آباد کے بڑے اساتذہ میں شمار ہوتے تھے اور جمعیت علماء ہند میں آپ کی حیثیت ترجمان کی تھی، اس زمانہ میں اچھی مشہور تالیف "طلباہ ہند کا شاندار نسخہ" کی تالیف میں مشغول تھے۔ ان کی خصوصی توجہات ان پر پڑیں اور انہوں نے مفتی محمود صاحب کی تصنیفی تربیت کے لیے فارغ اوقات میں اپنے ساتھ معاونت پر لگا دیا۔ آپ سوداے کی صحیح فرماتے اور نور جات کی تلاش میں معاونت فرماتے۔ اس نے سرحد آپ کی سیاسی تربیت میں بھی مولانا محمد یحییٰ صاحب کا بہت براہِ عملہ ہے۔ تعلیمی میدان کے ساتھ ساتھ مفتی محمود صاحب غیر تواریکی کاموں میں بھی مشغول تھے قائد اور رہنما کی حیثیت سے مسلط تھے۔ تقریری مقاموں پر یا صاحبِ علمانہ کھیل و تفریح کے مقابلے قیادت، سیادت مفتی محمود صاحب بڑھنے کی ہی ہوتی۔ اس صحنہ میں بعض اوقات طلباء اور بابِ اجتماع کے درمیان معاملات بھی ہوتے ہوں تو مفتی محمود صاحب جیسے ہی طلباء کی درخواستی کا فریضہ انجام دیتے۔ اساتذہ کرام کے ادب و احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے طلبہ کے معاملات کو نمٹاتے۔ اس مسئلے میں حضراتِ محضین سے گفتگو کی نوبت آتی تو مفتی محمود صاحب اپنے ساتھیوں کی مہر پرور کالت کرتے۔ ان کے معاملات کو مدعا کرتے۔ اساتذہ کرام آپ کے اس فعل کی وجہ سے آپ کو محبوب رکھتے۔ طالب علمی کے دوران آپ کے اساتذہ کرام نے آپ کو درسی حریت اور باطن ادیبان کے خلاف جہاد کا جذبہ بھی مہر پرور انداز میں دیا جس کے اثرات طالب علمی میں ہی نمایاں ہونے لگے تھے۔ آپ نے جمعیت علماء ہند کے تحت مختلف تحریکات میں حصہ لینا شروع کیا۔ آریہ سماج والوں کی جانب سے ہندو جاذبہ کرم کا مقابلہ کیا۔ غرض باطنی تحریکوں کی محاسنت آپ نے طالب علمی ہی میں شروع کر دی تھی۔

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ اہل بیت اور تصنیفی سلسلہ میں اکثر اخلاف کے کاڈی تشریف لے جایا کرتے تھے۔ انہی میں مفتی محمود صاحب کا سسرالی گاؤں مہدائیل بھی شامل تھا۔ یہ اور اطراف کے ہاتھ زیادہ پسماندہ تھے۔ گاؤں میں صرف بادش کے پانی سے گزارا کرتا تھا۔ بادش نے یہاں پانی جمع نہ ہونے کی صورت میں کئی نیل دور سے پانی لایا جاتا۔ جن لوگوں کے پاس دولت و خیر ہوتے، لوگ انہوں سے میلوں دور سے پانی بھر لے لیتے اور جس کے پاس دولت و خیر نہیں تھے ان کے گھر کے ایک یا دو مشہور و فرائی خدمت کے لیے مخصوص ہوتے۔ مفتی محمود صاحب کثیر فرمایا کرتے تھے کہ صبح نماز تہل لوگ پانی پیئے جاتے اور اکثر مغرب کے قریب واپس لوٹتے، دو تین دن بعد دوبارہ اسی طرح پانی کی تلاش میں نکل جاتے۔ ۱۸۳۷ء کا سن ہجری ۱۲۵۷ء کے چھ ماہ سے عبدالکلیل قندوسانی اور خشت سرائی کا شمار تھا۔ لوگ بہت زیادہ پریشان تھے۔ اس حال میں بے تاب ہو کر دروازے کے دُک جھجھ کر اپنے مرشد مولانا سید عبدالعزیز شاہ صاحب کے پاس حاضر

ہوئے ورد و خواست کی کہ وہ گاؤں تشریف آکر دعا فرما رہے۔ حضرت مولانا عبدالحق صاحب تشریف لے جاتے تھے کہ مفتی محمود کو بھی اپنے ہمراہ لے لیا، دعا سے قبل مفتی محمود کو حکم دیا کہ وہ وہاں نہ رہیں۔ حضرت مفتی محمود صاحب نے آپ کو کہہ دیا کہ میں نے لوگ آپ کے حق میں بیان کر دیئے ہیں جو کہ آپ پر مشہور و معلوم ہیں۔ ان کا حق ان بات پر لوگاؤں کی وحدہ محمد نے امام عالمی شیخ صاحب کے انتقال کے بعد وہاں سے ہجرت کر لی تھی۔ ان کا حق ان بات پر ہے کہ مفتی محمود صاحب نے عمر بھر مفتی صاحب سے شہادتیں حاصل کیں ہیں۔ ان کے کان کے پاس ہر وقت طلباء کے جاننے، فہم و فائدہ رکھنے والے ہیں۔ ان کے علم پر مکرر کر کے۔

۱۹۰۷ء میں مفتی محمود صاحب بہر نہیں ہو گئے، ان کو تشریف لے کر مسجد آبادی، درون دہ ریسہ کو مسجد شریعہ جوائنٹ چامکان اور مجروح مفتی محمود صاحب نے تولد کر دیا۔ وہاں وہاں والوں نے ہر گھر میں سالن مقرر کر دیے اور بے کی روٹی عطا فرمائی۔ یہاں پر مفتی صاحب نے شرم تک تعلیم دی تھی۔ تمام مفتی محمود صاحب طلباء کے ہاتھ دوسرے ہر گھر کی روٹی اور کھانے کی چیزیں دیں۔ ان کے ہاتھوں والوں کے ساتھ مکمل کر کے رہے۔ ان کے ہاتھوں سے شریعت و فرائض کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے گاؤں والوں نے آپ کو کچا مکان تعمیر کرائے دیے۔ ان میں میں تین کمرے بنوائے اور دروازے کمرے سے روانہ کے تھے۔ مفتی محمود صاحب کے انتقال تک آپ کا یہ مکان اسی طریق پر تھا۔ گاؤں میں آپ مفتی محمود صاحب کے نام سے بیچنے لگے۔

مفتی محمود صاحب کے چاہنے والے طلباء کو تعلیم کے لیے مختلف شہروں میں بھروسہ کرتے تھے۔ ان میں انچھ طلباء بدرستہ تمام مصروف ملحق تھے اور باقی انہوں نے اپنی ذہانت اور محنت کی وجہ سے سرتلوہ کرام کے قلوب پر اپنی جذباتانہ عقافت ہونے پر عظیم ہوا کے بعد انہیں نے اپنے بزرگ مولوی محمود صاحب کے تربیت یافتہ تلامذہ میں داخل ہوا کہ ان میں قابل شخصیت کا فیض ہے۔ ان کے تلامذہ کو حاصل کرنا چاہیے۔ ان خرافاتی کی شکل کے لیے مدرسہ کے ایک استاد مفتی محمود صاحب نے ایک شہر کے شہر عبدالحق صاحب اور مدرسہ کی مدرسہ اور علم کے استاد ہونے والے مفتی محمود صاحب کو تمام اصوم ملکان کے لیے دعوت دی۔ مفتی صاحب نے اس سے کہہ دیا کہ میں ان لوگوں کی اجازت کے بغیر نہیں جاسکتا۔ میں ان لوگوں کو جو اس طرح کی باتیں کر رہے ہیں، ان کے ان حضرات نے اجازت دے دی تو میں کچھ بھی آپ کے ساتھ روانہ ہو جاؤں گا۔ حضرت ان کے مقصد کے بعد ان کی خدمت چاہی۔ ان لوگوں نے اپنی خدمت سے انہوں نے حضرت کی اور تمام علما و ائمہ کو یہ بھی دیکھا کہ وہاں کے مال داروں کو تمام اصوم نے اپنی خدمات کے پیش نظر پھر درخواست کی۔ ان مال اقدار نے مفتی محمود صاحب کے بعد کی تحفہ محمود صاحب علی

طور پر تیار ہو چکے تھے اور مفتی محمود صاحب کی جگہ پر کر سکتے تھے اس لیے گاؤں والے آپ کو قاضی خانہ بھٹہ ہائے کی اجازت دینے پر تیار ہو گئے۔

مفتی محمود صاحب کے قاضی خانہ کے دور کو انتہائی دور سے سمجھ لیا جاسکتا ہے۔ پہلا دور نہ لکھنؤ میں اور نہ جس میں مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مکمل طور پر ایک مدرس، ایک مفتی، ایک محدث، ایک معتمد، ایک مسند اور ایک مقررہ حیثیت سے دنیا کے سر سے شگارف ہوئے۔ ابتدائی کتابوں کے یہ مدرس ایک دو سال میں امتحان حدیث کی حیثیت سے جب مسند حدیث پر بطور فہرہ فرود ہوئے تو پورا عالم نے آپ کو قاضی خانہ قسطنطنیہ پیش کیا۔ محدث العصر علامہ سید محمد یوسف بریلوی اعلمہ کسب الحق انتحالی، خیر الاماکنہ حضرت مولانا خیر محمد جالندھوی، مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب اکوڑہ خٹک اور دیگر علماء کرام آپ کے ایسے سرمد ہوئے کہ آپ کو ہر شخص کی طرف سے رشتہ بنانے لگے۔ بڑے بڑے علماء کرام آپ کے دورہ تیسرے میں شرکت اپنے لیے باعث سعادت تصور کرتے تھے۔ اور آپ کی فقاہت اور فہم و تدبیر کی وجہ سے قاضی خانہ کے ذرائع ان کے منصب کو بھی آپ ہی سے نسبت بخشیے کا فیصلہ کیا تو آپ کے فرائض نے جو بے ملک ہی نہیں، بھر ان ملک بھی آپ کی فقاہت کی وجہ سے پیدا ہوئی۔ مگر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی شہرت تمام علمی شعبوں میں پھیلانی تاکہ مستحقین میں جو تعلیم کام لینا تھا اس کے لیے آپ کی شخصیت کو عمومی قبولیت عطا کر دی جائے۔

مفتی محمود صاحب کا دور سرادھور، علمی فتوں اور فتوں کے مقابلہ کا ہے جس میں آپ نے قاضی خانہ کی منکرین حدیث، منکرین قرآن، بدعت اور سرحد اور کے اتحادی فتوں اور ماڈرن اسلام کے دعویداروں کے خلاف بھرپور انداز میں جہاد کیا۔ جب کہ آپ کا تیسرا دور سیاسی میدان میں فلاح شریعت کی جدوجہد کا ہے جس میں پوری دنیا نے آپ کی قیادت کو عمومی طور پر اور پاکستان کے مسئلوں نے خصوصاً طور پر قبول کیا اور آپ منصفانہ کے طور پر دنیا کے سامنے نمودار ہوئے۔ یہ دور آپ کی شہرت کے خف افشاں کا دور ہے۔

چوتھا نظر کرنا آپ کی حیثیت سے اس مقدمہ میں آپ کے علمی دور یا پہلے دور کو زیادہ جان کرنا ضروری ہے، اس میں بھی زیادہ تر آپ کی علمی حیثیت کو زیادہ واضح کرتا ہے، نہایت دوسرے اور تیسرے دور کے بھی کچھ حالات قلمبند کیے ہوئے ہیں تاکہ آپ کی پوری زندگی کا نقشہ قارئین کے سامنے آجائے۔

مفتی محمود صاحب کی فقاہت:

جیسے کہ مقدمہ کی ابتدا میں واضح کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ جس سے دین کا خاص کام لینا چاہتے ہیں اس کو ہم کا لہجہ ملے فرماتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک قاضی اور مفتی کو ہم کا خاص دانا ہے۔ یہ صرف علمی علم یا مسند مطہرہ سے کوئی شخص مفتی نہیں بن سکتا، جس طرح ہزاروں حبیب نہیں ہو سکتا، حالانکہ انیس کے نام

تہ وہ نیا دور وقف ہوتا ہے اور اس کے اثرات سے بھی زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ خدمت کے ساتھ فقہ و شکوہ اور فقہ و اکاوت پر اعتبار سے اس دہے پر تھے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”مفتی“ کے لفظ کو ان کے نام کا جزو بنادیا تھا۔ آپ کے فرائض و اداروں کی تعداد میں چارنی دوسے۔ کسی ایک فتویٰ پر کوئی شخص اگلی تک نہیں اٹھ سکتا۔ محدث العصر حضرت علامہ میر محمد نجف بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی زبان مبارک سے یہ شیریں الفاظ ایک دور بعد نہیں دیکھیں ہمارے بگڑے ہوئے مفتی محمود صاحب کی نظر ایک آوری پر آپ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر خصوصی فضل کا معاملہ فرمایا ہے۔ اکاوت اور باہانت ان پر قسم ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اللہ ربوبیت کا خصوصی حلقہ رکھا فرمایا ہے۔ دلائل و براہین ان کے سامنے صرف زبانت تحریر سے ہیں۔ ان کی دوست معاملہ کا انداز دامن سے لیا جاسکتا ہے۔ ”شادی“ بھی فتویٰ ضمیمہ اور مستند کتاب کا دومرتبہ بالاعتیاد مطبعہ لکھا ہے اور اس کتاب کی بہت سی کاپیاں تک ان کے معاملہ میں محفوظ ہیں۔

مولانا سید فتح صاحب نے ایک مرتبہ قاری سعید الرحمن مفتی احمد الرحمن اور مولانا منظور احمد چیموٹی کی موجودگی میں مفتی محمود صاحب سے گفتگو کرتے ہوئے عرض کیا کہ آپ اس مسئلہ (انجمن) کو سونے کی طاقت کو یہ تو ہم آپ کے دلائل سے عاجز آ کر اس کو سونے کی تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے۔

جس مولانا محمد تقی عثمانی مفتی محمود صاحب کی فقہیت کے مسئلے میں تحریر فرماتے ہیں:

”حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کا اسم گرامی میں نے سب سے پہلے اپنے ایک استاد اکرم سے سنا تھا۔ اس وقت حضرت مفتی محمود صاحب مدرسہ قاسم العلوم میں استاذ مدیث اور مفتی کے فرائض انجام دیتے تھے اور مہمی سیاست میں داخل نہ ہوئے تھے ہمارے استاد اکرم نے ان کی علمی بصیرت اور فنی نظر کا تذکرہ اس انداز سے فرمایا تھا کہ مفتی صاحب سے ملاقات کا اشتیاق پیدا ہو گیا۔ اس کے بعد احقر کو کبلی مرتبہ آپ سے ملاقات کا شرف ملا۔ اسی ملاقات کے ایک سال نہ اچھاں میں حاصل ہوا جس میں احقر اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ حاضر ہوا تھا اور کبلی ہی ملاقات میں حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کی علمی بصیرت، ان کی حدیث و تنبیہ اور ان کے دل نشین انداز گفتگو کا ایک گہرا نقش دل پر ثبت ہو گیا۔

اس کے بعد بارہا مفتی صاحب سے شرف ملاقات حاصل ہوا اور ہر مرتبہ اس کا اثر کی تانیہ و تقویہ ہی ہوتی چلی گئی۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ ان کے بلند علمی مقام کا احترام الٰہی میں ہمیشہ جائز رہا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں جن نادار صلاحیتوں سے نوازا تھا ان کی عظمت کا احساس دل سے کبھی گھٹ نہیں ہوا۔ ہم نے انہیں علمی اعتبار سے ہمیشہ اپنے استاد کے برابر سمجھا اور انہوں نے بھی ہمیشہ بزرگ و شفقت و

محبت کا رتہ و فرمایا۔

۱۹۶۸ء میں جب ادارہ تحقیقات اسلامی کی سربراہی ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب کے سپرد ہوئی، انہوں نے راولپنڈی میں ایک بین الاقوامی کانفرنس منعقد کی جس میں اطراف عالم سے چیدہ چیدہ اہل علم و فکر جمع تھے۔ اس کانفرنس میں اس وقت کے عالم اوقاف صاحب نے جو مقالہ پڑھا وہ اشتراکیت کی تباہ و تانید پر مشتمل تھا اور اس میں بڑے جارحانہ انداز سے علماء کو چیلنج کیا گیا تھا کہ وہ ان دلائل کا جواب دیں۔ مقالہ چونکہ انگریزی زبان میں تھا اس لیے عام بے دستر علماء اس کے مستحکمات سے بے خبر تھے۔ اس موقع پر ضرورت تھی کہ علماء کی طرف سے کوئی مؤثر شخصیت حقیقت حال کو واضح کرے۔ سب افاق سے اس وقت پاکستان کے معروف علماء میں سے حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کے سوا کوئی ہل میں موجود نہیں تھا۔ اعجاز اور ہر دور محترم مولانا وسیع الحلق صاحب اس موقع پر حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں گئے اور انہیں متاثر کئے کہ انہیں اجازت سے آگاہ کیا۔ حضرت مفتی صاحب یہ سننے ہی مکرے ہو گئے اور مناقشے کے لیے صدر سے وقت طلب کیا۔ چنانچہ انہیں وقت دیا گیا اور انہوں نے ایسی برکت اور کافلانہ تقریر فرمائی جس سے نظائریں مل گئی اور شکوک و شبہات بڑی حد تک دور ہو گئے۔

مولانا مفتی محمود صاحب بہت زیادہ وسیع النظر و وسیع النظر تھے۔ ان کے سامنے ہر وقت فقہاء کرام کی آراء و رائے تھیں اور مسائل کے سلسلے میں سب سے پہلے مخالف کے نقطہ نگاہ کو پیش اور سنجیدگی کے ساتھ سننے اور اس کے بعد پہلے اس کے دلائل کو رد فرماتے اور بعد میں اپنے دلائل جو کہ فقہاء کرام کی آراء پر مشتمل ہوتے تھے، اپنے موقف کی تائید میں پیش کرتے۔ اکثر فرمایا کرتے تھے فقہی مسائل نہ میرے ہیں اور نہ آپ کے، ہم نے کتاب و سنت اور فقہاء کرام کی آراء کے مطابق حل کرنے ہیں اور اس میں ترجیح کا دواور دلائل پر ہے، مباحصہ اپنے دلائل سے قائل کر لیجئے یا میرے دلائل کو تسلیم کر لیجئے۔

مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کبھی مذہبی مسئلے کو سیاسی رنگ دینے کی کوشش نہیں کی، وہ مذہبی مسائل کے معاملات میں سیاست دانوں سے مشورے کے بجائے علماء کرام سے گفتگو فرمایا کرتے تھے اور ان کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ مذہبی مسائل کے سلسلے میں علماء کرام کا منظور موقف پیش کیا جائے تاکہ عوام اور حکومت میں بدفہمی پیدا نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ مذہبی مسائل کے سلسلے میں وہ دیگر مباحصہ فکر کے علماء کو بھی احاطہ میں لینے کی کوشش کرتے تھے۔ دیکھیے زکوٰۃ کے مسئلے پر انہوں نے اپنا ایک موقف علماء کرام کے مشورے سے پیش کیا۔ آپ کو حجت ہوگی کہ اس فحشے کی تیاری کے بعد سب سے پہلے اس فحشے کو ملک بھر کے علماء کرام کی آراء معلوم کرنے کے لیے روانہ کیا گیا تاکہ حکومت کو محفوظ طور پر ایک سورد و پیش

کیا جائے اور پھر اس مسئلے پر گفتگو کرتے ہوئے آپ کا انتقال ہوا۔ اس مجلس میں آپ نے فرمایا تھا کہ یہاں یہ مذہبی مسئلہ ہے کوئی سیاسی مسئلہ نہیں اور نہ میں اس کو سیاسی رنگ دینا چاہتا ہوں، اس لیے ہم اس مسئلے پر غور کر رہے ہیں کہ اگر میں غلطی بہ ہوں تو اس کی نشاندہی ہو جائے اور اگر میرا نظریہ صحیح ہے تو آپ کی رائے سے اس کی تائید ہو جائے۔

مفتی محمود صاحب مساکین کے مسئلے میں نہ نگ نظر تھے کہ اس میں کوئی چلک ہی نہیں ہو سکتی اور نہ اسے وسیع النظر کہ محال اور حرام کی تیز فہم کر دیں۔ درمیانی طور پر چنگی مسئلے میں گنجائش ہوتی رعایت فرماتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو فتہ میں بہت بلند مقام عطا فرمایا تھا اور اہل فتویٰ کی حیثیت سے ان کی رائے کو مستند سمجھا جاتا تھا۔ مفتیان کرام میں ان کا ایک خاص مقام تھا اور دو مجلس میں ہمیشہ اپنے علم اور فہم کی بنا پر ہماری پڑتے تھے اور ان کا انداز بیان بہت ہی زیادہ دلکش ہوتا تھا۔

خاتما سر اجہ محمد یہ فقہیند یہ کہہ یاں کے حضرت مولانا فواد خان محمد صاحب حضرت مفتی محمود صاحب کی نقی ہمسرت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”مفتی صاحب میرے خدمت و محرم تھے۔ ان سے تعلق بھی پرانا ہے اور رشہ محبت بھی قدیم۔ پہلی ملاقات ۱۹۵۳ء میں ہوئی۔ حضرت والد محترم اس وقت ہجیر حیات تھے۔ مفتی صاحب کو انہوں نے کد یاں شریف بلایا تھا۔ ان کی آمد یہاں ایک لڑکے کے مسئلے میں ہوئی تھی۔ ہمارے یہاں دو خاندانوں کا مسئلہ طلاق پر باجمعی جھگڑا تھا۔ ایک عورت کو طلاق ہوئی، ایک خرق کہن کا طلاق ہو گیا ہے اور دوسرا اس سے مختلف موقف رکھتا تھا۔ علاقے کے علمائے کرام ہر مفتیان عظام اس مسئلے پر اپنی رائے پیش کر چکے تھے، لیکن جھگڑا ختم ہونے میں نہیں آ رہا تھا۔ خانہ بدلوں حضرت کے پاس یہ پانچھنے کے لیے آئے کہ ان کی نظر میں جو مفتی سب سے زیادہ قابل اعتماد ہو، اس کا نام پتا تادیں، حضرت نے مفتی محمود صاحب کا نام تجویز کیا اور خود ہی ان کو کد یاں شریف اپنا مہمان بنا کر بلایا۔

مفتی محمود صاحب نے مقامی علماء سے بات چیت کی، افریقین کا موقف معلوم کیا، پھر فریقین کی براہ راست بات سنی، ان کے موجود اور سابقہ موقف کا موازنہ کیا پھر جب وہ ایک نتیجہ پر پہنچ گئے تو اپنا آخری فیصلہ سنایا۔ ان کا فیصلہ وہی تھا جو دوسرے علماء پہلے ہی دے چکے تھے، لیکن طریق معلومات اور طرز استدلال بالکل کھٹا تھا۔ چونکہ وہ اس وقت فرجوان تھے، زیادہ ہجرت نہیں تھے، اس لیے مقامی علماء میں ان کی ذات موضوع گفتگو بن گئی۔ اس بحث میں ان کے معاصرین ان کی علمی لیاقت پر اظہار حیرت کر رہے تھے۔ بعض حضرات نے ہمارے حضرت سے سوال کیا کہ آپ کی نظر انتخاب ان پر جانے کا کیا

سبب ہے؟ حضرت نے اس وقت ملا، نوچکتے سا جواب دیا، ”وہ تھا“ یہ کوہر قابل ہے اس کی حفاظت کرو، اس پر نظر رکھو۔ اللہ تعالیٰ اس سے کوئی بڑا کام لے گا۔“

حضرت کی یہ بات میسرور میں، زبان و زبانِ نمل و تنک چٹھی اور خدا نے مفتی صاحب کو حضرت کا انتخاب فرمادیا۔ واقعہ بھی یہی ہے کہ مفتی صاحب حضرت کا حسین انتخاب تھے، خواہ مفتی صاحب کو بھی اپنی زندگی میں صلاحیتوں پر اعتماد تھا، وہ اپنی حدیں بلند پاچہ شیخ احمد ریٹ، منظر و منظر قرآن اور صاحب اجتہاد فقیہ تھے۔ ان کی زندگی کا بڑا حصہ قومی کاموں میں صرف ہوا، لیکن قومی امور اور ان سے متعلق نوسہ و ریاں ان کے بھی دستِ ظلِ نوبہ روئے نہیں۔

مفتی محمود ذکاء کی جامع شخصیت

حدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے جانشین، خاندانِ قادریہ حضرت مولانا محمد الرحمن کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے خلف الرشید امام اہل سنت مولانا مفتی احمد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ حضرت مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کے علمی اور فقہی منصب کا اقرب اس انداز میں فرماتے ہیں۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نور اللہ مرتبہ کی زندگی آئینے کی طرح صاف اور شفاف تھی۔ ایک ایک گوشہ ایسا تھا جو کہ سب کو متاثر کر دیتا تھا۔ ہم نے اپنی زندگی میں اب شخص نہیں دیکھا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی بریلوی کے بارے میں سناتھا کہ آپ جامع شخصیت کے مالک تھے۔ ایک طرف سیاسی میدان کے شہسوار، دوسری طرف مدرس کے لیے مایہ ناز اور تیسری طرف طریقت کے بے مثل شیخ۔ یہی جامعیت ہے مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں دیکھیں۔ مولانا حسین احمد مدنی بریلوی کے زمانے میں تو سیاست اپنی گوندنی اور جھوٹی نہ تھی جتنی کہ موجودہ دور میں ہوتی ہے۔ اب عام طور پر یہ جائز ہے کہ کوئی شخص سیاست میں داخل کر شریف، راجا اور دیانت دار نہیں۔ دیکھنا اگر حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے ایک ایسا نمونہ چھوڑ دیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی امداد شامل حال ہو اور انسان اللہ تعالیٰ کا چاند و گار بنالے تو اس راستے پر بھی وہ اپنے دامن چاکر چل سکتا ہے۔

حضرت مفتی صاحب نے اس نمونے ماحول میں اپنے آپ کو دین پر صرف قائم رکھا، بلکہ کسی بھی لحاظ تقویٰ اور پرہیزگاری کو نہیں چھوڑا۔ اس کی وضاحت ایک واقعے سے ہو جائے گی۔ حضرت مفتی صاحب صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ تھے۔ ان دنوں سرحد بنگ میں بڑی ملازمت کی جگہ خالی ہوئی جس کے لیے غالباً اعتبار میں اشتہار چھپا۔ میں کراچی میں تھا ایک دوست میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ اس بنگ کی ملازمت کے لیے آپ مفتی محمود صاحب کے پاس سفارش کے لیے چلیے۔ میں نے اس سے کہا کہ جانے سے پہلے میں مفتی صاحب

سے پہلی جن پر بات کروں گا۔ گروہوں نے کہہ لیا کہ جو پہلا جہاں کا رہنے والا ہے اس میں فتنوں میں بدکار، بدمعاش ہیں۔ حضرت مفتی صاحب سے فتنہ پر بات کی۔ انہوں نے فرمایا کہ خلیفہ کا منصب تو یہ ہے کہ اس میں سے ایک شخص ہے اور قانونی صاحب کے پاس ہے۔ میں اس میں شریک ہوں۔ اگر وہ سفاحی، فلاحی، ایک بہت پیچیدہ مسئلہ ہے جو بہت سوں کو رقم نے حیثیت نفی اثبات میں جواب دیا تو پھر سارا حق انہوں کا ہے۔ اور انہیں۔ پھر اس کو کہ شریعی حکم کے مطابق کیا جہت کی فکر کریں۔ ہمارے ہمیں سے جواب دیا کہ آپ خود جانتے ہیں آپ بہت فلاحی۔ مسئلہ میں صاحب نے کہا کہ میں نہیں تم فلاحی۔ اور رقم نے فلاحی دے دیا تو میں اپنے فلاح کے پھوڑا کر تھا۔ اسے فلاح سے حاصل کروں گا۔ میں نے مفتی صاحب سے کہہ کر کہ آپ اپنے فلاحی جانتے ہیں۔ مفتی صاحب نے جواب میں فرمایا کہ میں جہت کی فکر کریں کہ جہاں سمجھتا ہوں اور جو چیز نام نہادوں کی ہے۔ فلاحی وہی ہے تو انہیں سمجھتا۔ بدمعاش میں نے اس شخص کو پوری بات بتادی۔ اللہ تعالیٰ اس کو بھی جزا سے خیر عطا فرمائے۔ اس نے اس فکر کی کار و درگاہ کر دی۔ دیکھیے اس مرحلے پر بھی آپ نے شریعت کو اس بات سے نہیں پھوڑا دیا کہ یہ ایسا مسئلہ تھا جس میں تامل اور پیر پھیر کی جگہ نہیں تھی۔ آخر آپ نے اس موقع پر بھی فتویٰ پھیل فرمایا۔

بحیثیت مفتی اعظم پاکستان:

اللہ تعالیٰ نے ان کو فقہ میں خاص مقام عطا فرمایا تھا۔ حضرت مولانا ابوبکر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اس وقت پاکستان میں ان سے بڑا کوئی مفتی نہیں۔ ایک موقع پر آپ نے فرمایا تھا کہ میری نظروں سے آج تک کوئی عالم انہیں نڈر ارض نے فتویٰ کتاب شامی (جو کتا عمدہ جلدوں پر مشتمل ہے اور ہر جلد میں سات سو صفحات ہیں) کا باب استیعاب ایک دن لکھی مطالعہ کیا۔ یہ کٹر مفتی صاحب نے اس کتاب کو اب استیعاب میں دفعہ اول سے مرتب کیا۔ پڑھا اور ان کو اس پر عمل بہرہ حاصل ہے کسی مسئلہ پر آپ کے فتوے کے بعد کسی دوسرے فتویٰ کی محتاج نہیں رہ جاتی۔

قاری مسجد اہل سنت جامعہ اسلامیہ آپ کی فتویٰ تہاں کے ہوتے میں فرماتے ہیں:

مفتی صاحب کو علم اورینٹل کالج، پٹنہ میں پڑھا اور پھر حدیث، فقہ، لغت پر ان کی کوری نظر تھی۔ مشہور دینی درس کا و قائم العلوم تہاں میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز رہے اور وہاں حدیث کی بیسی کتابوں، فقہی شریف، ترمذی شریف کا بڑے حصے سے درس دیتے رہے۔ آپ کو فقہ سے مخصوص تھا اور فقہ اور دین تو اس سے آپ کے قصے تھے کہ ملک کے طول و عرض میں پھیلے۔ علم کا سطحی علم تھا۔ اسے افراد بہت ہوتے ہیں۔ لیکن عرب الی اور فقہ دیکھنے والی شخصیتیں اس دور میں بہت کم رہتی ہیں۔ مفتی صاحب کی شخصیت انھوں سے فقہ اور فقہاء کے معاملے میں انفرادی حیثیت کی مالک تھی۔ جدید مسائل و رشتے پیدا ہونے والے معاملات میں مفتی صاحب

کی رائے بڑی روزنی اور کھری ہوتی تھی۔ بارہ بجے ایسی مجالس میں شرکت کا موقع ملا جہاں بڑے بڑے علماء موجود ہوتے تھے۔ جدید مسائل پر مفتی صاحب قوت استدلال سے اپنی بات منوالیتے۔ حضرت سولانا پور غفرانی بریلوی کی حیارہ میں جدید فقہی مسائل اور حکام پر شرعی نقطہ نظر سے غور کرنے کے لیے جدیدہ جدیدہ جیو علماء کا ایک بورڈ تشکیل دیا گیا تھا۔ جس کے روح رواں حضرت مفتی شفیع صاحب بریلوی مولانا یوسف بنوری بریلوی اور حضرت مفتی محمود صاحب بریلوی تھے۔ مامور پر کراچی میں یہ علمی مجالس محدث ہوا کرتی تھیں۔ جن میں کراچی کے دیگر حضرات علماء اور مفتیان کرام بھی شریک ہوتے۔ ان مجالس میں مباحثہ کے دوران مفتی صاحب، نیا لہ میں میراٹلی کا امتداد ہوتا تھا۔ کی باران کے ساتھ سعودی عرب، کویت، دہلی، ابوظہبی اور مغربی افریقہ تک سفر کا موقع ملا۔ ان مباحثہ کے جیو علماء سے مفتی صاحب کی علمی مباحثہ پر گفتگو ہوتی تھی جوہ حضرات بھی مفتی صاحب کی شخصیت کو زراعت تحسین پیش کرتے۔ ان میں امام حرم شیخ عبداللہ بن کبیل، مکہ مکرمہ کے مشہور عالم دین محمد باکلی تھی، ابوظہبی کے رئیس القضاہ محمد بن عبدالعزیز بن زک، قطر کے شیخ عبداللہ اللہ نوری کے نام خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

مدینہ منورہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مفتی صاحب کو ان الفاظ میں پیغام بشارت دیا: "قل لا اله الا الله، يتقوى بالله ولا يقول الا الحق، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل"۔ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ "میری طرف سے آپ کو سلام کہیں اور ہر حال میں اللہ سے قوت و طاقت کے طلب گار ہوں، ہمیشہ حق کہیں، اللہ تعالیٰ سچ اور حق کہتا ہے اور وہی سچ راستہ کی رہنمائی کرتا ہے۔"

میں نے جب عرض کیا کہ حضرت سفر نامے میں اس کو شائع کیا جائے۔ پہلے تو بکھنکھنایا، جب ریاض جانے کے لیے مدینہ منورہ اخیر ہارٹ کی طرف چارہے تھے تو باز خود فرمایا کہ اس خواب کو مت بھولو، اس سے خود ساری کا پیلور نکل آئے۔

مفتی محمود بریلوی کو عرب علماء کا خراج تحسین:

صرف دو دور واقعات سن لیجئے۔ شیخ عبدالکرم عباد جو سعودی عرب کے ایک ممتاز عالم اور اس وقت مدینہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے، جب مفتی صاحب یونیورسٹی کے دورے پر تشریف لے گئے تو دورہ ان گفتگو شیخ عبدالکرم عباد نے مفتی صاحب کا شکر کیا اور کہتے ہوئے فرمایا: "والله اتا اشكوه و كل مسلم يشكوه" (خدا کی قسم میں مفتی صاحب کو شکر گزار ہوں اور ہر مسلمان کو ان کا شکر گزار ہونا چاہیے۔)

مفتی صاحب جب امام مسجد نبوی شیخ عبدالعزیز صاحب سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے اور مفتی صاحب نے اسے کی بات چائی تو امام صاحب نے فرمایا: "والله هذا المجلس لا يصل" (خدا کی قسم اس

جلس سے دل نہیں مجرتا، تنہا باقی رہتی ہے۔)

محمد طاہر مدنی پر پور دھنی سے پکڑ کر جیل تھے، انہوں نے دوران ملاقات کہا کہ میں آپ کو دیکھ کر اس لیے خوش ہو رہا ہوں کہ آپ دین کے ایک بلند مقام پر فائز ہیں اور آپ نے دین و سیاست کو اکٹھا کر کے دکھایا ہے۔

مولانا منظور احمد شاہ صاحب مفتی محمود رحمہ اللہ کی علمی قابلیت کا تذکرہ کرتے تو بصورت انداز میں کرتے ہیں:

مفتی محمود صاحب سے میرا مباحثہ اواخر ۱۹۵۷ء میں مدد قاسم العلوم ہلکانی کے اسناد کی نشیبت سے ہوا۔ اس بار میں اس سال دو شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوئے تھے، اس سے پہلے ان کے پاس فقہون کی دوسری کتب تھیں، لیکن حدیث کی کوئی کتاب نہیں تھی، بعض موصوفیہ کا خیال تھا کہ مولوی محمود صاحب استاذ حدیث کے طور پر کامیاب نہ ہو سکیں گے، کیونکہ اس سے قبل یہ منصب مولانا عبدالحق مرحوم کے پاس تھا جن کے علم و فضل کا پورے برصغیر میں چرچا تھا، اور مولوی محمود صاحب کو کچھ باریہ و وزارت منصب سونپا گیا تھا۔ ان لوگوں کی رائے بڑی وزنی نظر آتی تھی جو مولانا عبدالحق اور مولوی محمود صاحب کا موازنہ کر کے انکھار خیال کر رہے تھے، کیونکہ مولوی محمود لکھنؤ میں بھی، لیکن شیخ الحدیث بننا معمولی بات نہیں ہوتی۔ دینی مدارس میں پڑھائے جانے والے کتب حدیث کے اس نصاب کو ”دورہ حدیث“ کہتے ہیں، اس وقت تک زیر تعلیم رہے اور فقہون کی دیگر کتابوں کی تکمیل کرنے والے طلباء کی نظر بہت وسیع ہو چکی ہوتی ہے ”دورہ حدیث“ کا ہر طالب علم حدیث کا متن پڑھ کر اس کا ترجمہ کر سکتا ہے، لہذا اختلاف اور راویوں کی صحت و عدم صحت کے بارے میں اکثر باتیں کتابوں کے حواشی میں موجود ہوتی ہیں، اسی طرح مسائل کے بارے میں اکثر اختلاف اور ان کے ترجمہ کی پہلو بھی کتابوں ہی میں موجود ہوتے ہیں، مگر روایات کے تعارض میں تعین، اپنے مسلک کی حفاظت پر دوسری روایات، غرضی مباحث، امثال و نظائر، تعارض حوالہ دینے کا اور اس قسم کے متعدد علمی مشکلات کا حل پیش کرنا شیخ الحدیث کی ذمہ داری ہوتی ہے، استاد کے سامنے بڑے بڑے اچھے و اچھے اور منطقی طالب علم بیٹھتے ہوتے ہیں، وہ کسی مسئلے پر استاد کے حکمت یا لکھ کر اس کی کھجور پر محسوس کرتے ہیں اور کوئی بھی ایسا شخص حدیث نہیں پڑھا سکتا جو اختلاف حدیث، اختلاف سند، اختلاف رجال اور دوسری غرضی باتوں پر کبھی نظر نہ رکھتا ہو ”دورہ حدیث“ اسی استاد پڑھا سکتا ہے جو تمام مذاہب اور ان کے اختلافات اور ترجمہ کی پہلوؤں پر عبور رکھنے کے علاوہ طلب کی پیشانیوں پر ان کے سوالات اور مشکلات پڑھ کر ان کے مقبول جوابات دے کر ان کی تشنگی کو تسکین دے اور یہ کام مسلسل محاضرات کے بغیر ممکن نہیں ہو سکتا، اس میں سالہ سال سے پڑھنے والے استاد بھی ہر سال مطالعہ کر کے پڑھاتے ہیں، ایسی

بات جیسے دوسرے لوگ نہیں جانتے۔

شاہ جی ایک قلعہ دار آدمی تھے۔ کبھی کبھی جنگ میں آ کر ایسی بات کہہ جاتے جو کس کے وہم و گمان میں بھی نہ ہوتی تھی اور کچھ روز بعد ان کی کئی بات سنے آ جاتی تھی۔ ایک بار فرمایا کہ میں بیٹنگریان نہیں کیا کرتا، لیکن اگر کوئی بیٹنگری کر دوں تو مرنا قادیانی کی بیٹنگریوں کی طرح تھش برد آج بات نہیں ہوگی۔ تم میری یہ بیٹنگری لکھ لو کہ مرزا غلام احمد کا فراد نہیں چلے گا۔ تم اپنی آنکھوں سے ایک تار ایک دن اس خانہ ساز نبوت کو دم توڑے دیکھ لو گے۔ اس کے آقا اس کے لیے کچھ نہیں کر سکیں گے۔ اس کے پیروکار بے یار و مددگار ہونے لگا چاہیں تلاش کریں گے لیکن ان کے ہاتھ کا دھبہ ان کے لیے ایک وبال بن جائیں گے، وہ ان کے لیے جو کچھ کریں گے اس کا نتیجہ اس کی کوششوں سے برعکس ہوگا۔ مست بھولو کہ قدرت کے ہاں ایر ہے اندھیر نہیں۔

تو جاس کے نکل پر کہ بے صاحب ہے گرفت اس کی

اس مجلس میں باب شاہ جی نے اپنے مخصوص قلعہ دارانہ انداز میں کہا: ”ہائے! اس قوم کی بد قسمتی اور اس شخص کی بد قسمتی! تو حاضرین حیران شاہ جی کا مسند کیمنے لگے۔ ہر شخص ایک سو ایسے نشان بن کر سوچنے لگا کہ خدا جانے شاہ جی اس کے بعد کیا فرماتے ہیں، پھر شاہ جی کے چہرے پر نظکرات کے آثار ظاہر ہونے لگے، وہ در تک خاموش، غم موم اور کھوئے سرہے۔ پھر حاضرین پر ایک نظر ڈال کر فرمایا: ”تم نہیں جانتے مولوی محمود کون ہے، یہ بڑا قیمتی آدمی ہے، یہ شخص ہمارے دار کا انسان تھا اس دور میں پیدا ہو گیا، یہی اس کی بد قسمتی ہے، ہم خوش قسمت تھے کہ اس دور میں پیدا ہوئے جب اچھے لوگوں کی کمی نہیں تھی۔ ہمیں اچھے ساتھی میسر آ گئے، اب جو دور آ رہا ہے اس میں اچھے لوگ مفقود ہیں۔“

جو بارہ خوار پرانے تھے اٹھتے جاتے ہیں۔

خدا جانے اس شخص کو اچھے دیکھا، میسر آ نہیں دے۔ قدرت نے اسے کسی بڑے کام کے لیے پیدا کیا ہے۔ یہی سانسچے میں ڈھلا ہوا انسان ہے جس میں بڑے لوگ ڈھلا کرتے تھے و کرباب تو وہ سانچے ہی ٹوٹ گیا، اب بڑے لوگ پیدا نہیں ہوتے۔ نہ جانے اس شخص کے چہرے پر مجھے مستقبل کا نوشتہ کیسے نظر آ رہا ہے؟ پھر شاہ جی ایک شخص کی طرف دیکھتے ہوئے مخاطب ہوئے: ”میرے بھائی! یہ اس دار کا انسان نہیں، خدا اس کی حفاظت کرے ہم لوگ بھی اس شخص کا خیال رکھو، یہ خود بھی یقیناً کوئی مومنات توڑے گا۔“

ہمارے دلی میں تو پہلے ہی مولوی محمود صاحب کا احترام و جدوجہد تھا، اب شاہ جی کی باتوں کے بعد یہ احترام مزید بڑھ گیا۔

مولانا عبد الرحمن اشرفی صاحب مٹھی محمود صاحب کو کہتے خوبصورت انداز میں حضرت شیخ الاسلام سوانا

حسین علی اور عیسیٰ مسیح - وہ ان اثر و عملِ محنت کی رسمِ ابد کا جانشین بن رہے ہیں:

میں ان کی جس بات کا کہ سے زیادہ معترف ہوں، وہ ان کی اپنے اسلام و ایمان کے بڑے بڑے تقویٰ پر مبنی ہے اور ان کے ایمان اور یہ عقول میں سب سے اہم بات یہ ہوتی ہے کہ کوئی شخص اپنے بڑا دوسرے سے کتنا قریب ہے۔ اگر شاعر و استاد سے قریب نہ ہو مگر یہی سے قریب نہ ہو، خلاف اپنے اسلام سے دینی اور فکری اعتبار سے قریب نہ ہو، تو ایسا فرقہ وارانہ ہی عقائد میں سمجھی جائے گی کہ کوئی شخص اپنی جوتوں کا ہر سے کچھ نہ دے اور اسلام سے بے ہونے ہوتے ہیں، انہیں دینی عقائد میں عزت و عظمت کا ملنا محال ہوتا ہے، نہ وہ دیکھتے ہی نہ صبر نہ ہوں اور یہی جتنے ان کے ظاہر پر تو کسی نہ تک، مگر وہ دیکھ لیتے ہیں، ان کے باطن پر ایمان نہیں کہہ سکتے۔ سوا شرعی تعلقات کے باقی ان کا اعتقاد کر سکتے ہیں لیکن دینی عظمت کو تسلیم کرتے ہوئے ان کی بڑی کوتاہی نہیں کرتے، کیونکہ دینی اداروں کا سہ ملے سدا و سراج کا ہونا ہے۔

ایک یہ کہ کوئی شخص دینی ادارے سے تعلیم حاصل کر کے سند حاصل کرے۔ وہ سند اس کے علم کی دلیل نہیں ہوتی۔ کیونکہ علم کے لیے اس کے ہر کارکن کا اجماع ہی دیکھا جاتا ہے۔ یہ سند اس بات کی دیکھنا ہوتی ہے کہ اس کے پیچھے علماء و اساتذہ کا ایک روحانی سلسلہ شب موجود ہے۔ اس کے پڑھانے و دانا ظن اور اس کا استاد ظن اور اس کا استاد ظن اور اس کا استاد ظن ہے۔ یہ سند اپنے بزرگوں سے اس کا علمی رابطہ قائم کرتی ہے۔ دوسرا سلسلہ سنت و وحی کی عملی زندگی سے ظاہر ہے۔ اس کی باتوں سے اس کے چالی ظن سے اس کے رہنمائی میں اور خود و دشمن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کی باتوں سے اس کے چالی ظن سے اس کے رہنمائی میں اور اس کے روحانی اور فکری رابطے کس سے ہیں۔

[illegible]

جس طرح شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت خاندانی برکت کی ہائشی کا حق دائرہ نہ ہوئے پاکستان ہائے میں مدوی، کیونکہ حضرت خاندانی برکت نے قیام پاکستان کے لیے فتویٰ دیا تھا، اسی طرح پاکستان ہائے کے بعد مفتی صاحب نے اس کی حفاظت کر کے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی ہائشی کا حق ادا کیا کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی حفاظت کے لیے دعا مانگی تھی۔

مولانا حمید اللہ (سبھجی جامعہ اشرفیہ لاہور) حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں رقمطراز ہیں

مفتی صاحب نے اس پہلی ملاقات میں مجھ سے کسی ہی بہت سی باتیں کیں جن سے میرے دل کو تسلی ہوئی۔ مجھے اس بامشافہ گفتگو سے اندازہ ہو گیا کہ مفتی صاحب اپنے دل میں افتخار ہیں، مسلمانوں کے لیے بڑی قرب دہکتے ہیں اور فرقہ واریت سے انہیں طبعی نفرت ہے، پروردگار ہمت دہلو جو ان تھے، اس لیے ایک نوجوان عالم کی زبانی اتنی سنجیدہ اور گراں گیر گفتگو میرے لیے خوشی کا باعث بنی کہ زوہان موعود جذبہ ہوتے ہیں، ان کی سوچ بھی جذبہ پائی ہوئی ہے، ان کے فیصلے بھی جذبہ پائی ہوتے ہیں، مجھے اطمینان ہوا کہ ہمارے بعد علماء میں وہ ایک پختہ فکر صاحب الرائے اور ذریعہ انسان ہیں۔ ان کی یہی صفت میرے دل کو زیادہ بھائی۔ اس کے بعد ہماری ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ ان ملاقاتوں میں غمی، سیاسی، دینی مسائل کے علاوہ بین الاقوامی مسائل بھی زیر بحث آتے رہے اور ان کی فقہی رائے کو میں نے جیسے قوی پایا۔ بعض مسائل میں وہ اپنی انفرادی رائے بھی رکھتے تھے، ایسی رائے کے حق میں ان کے پھر قوی دلائل ہوتے تھے۔

میں نے اس طرح پر فقہی مسائل پر عمل کے سلسلے میں ان کی رائے پر توجہ کو مخصوص حالات میں ایک خطی کے لیے جان بوجھ کر وہ کسی خاص مسئلے میں ائمہ اربعہ میں سے کسی کی پیروی کرے۔ ایسا آدمی ان کے نزدیک حقیقت سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ان کا کہنا تھا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے متعدد مسائل میں امام صاحب سے اختلاف کیا ہے، ان کی اپنی ترجیحات ہیں، لیکن ان پر حقیقت سے خیر ان کا التزام نہیں لگایا جاسکتا ہے۔ وہ اپنے اختلاف اور ترجیحات کے باوجود سختی تھے۔ اسی طرح اگر کسی مسئلے میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول موجود نہ ہو، یا قول کو موجود ہو مگر مجھ نہ آئے، یا سمجھ نہ آئے لیکن حالات کی غرضت میں اس پر عمل ممکن نہ ہو تو کسی دوسرے امام کی پیروی درست ہوگی۔ اس مسئلے میں ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر ایسی مشکل صورت پیش آجائے تو صاحبین کے قول پر عمل کیا جائے۔ اگر صاحبین کے قول میں بھی ایسی صورت پیش آجائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی جائے۔ اس کے بعد درجہ مسئلے میں ائمہ اربعہ سے کسی ایک کے اقرب قول پر عمل کر لیا جائے۔ ان کے نزدیک کسی خاص مسئلے میں خاص حالات میں خروج عن اہلیت تو جائز ہے، لیکن مذاہب اربعہ سے خیرانی جائز نہیں۔ اس خط نظر میں مفتی صاحب مفسر تھے، ہم وہاں بات کے بھی خاکل تھے کہ یہاں ان کا کام ہے،

ہی کی مذاہب نہ ہو پر وسیع گھر ہے۔ جو مٹی سے بنی تھی یہ سونے کی گنجی عمر بن گئی ہے۔ عام آدمی کے لیے یہ درست نہیں کہ وہ مٹی سے بنی ہاؤس پر عمل کرے۔ کیونکہ اسکی اجازت دینے سے اس کے تعلقہ سے مٹی سے بنی گھر بنے۔ لوگ اپنی مرضی کے مطابق، گھر بنو کر پھٹکے کے عادی بن گئے ہیں۔ وہ کہہ رہی صورت سے مٹی سے بنی گھر بننے کی بجائے مٹی کو زمین کی تہ میں کے عمارت میں ملانے کی شکل سے وہ پھر ہو جائے جس قرآن و حدیث سے مذکور امر نہیں، کیونکہ اصل چیز ایسی ماسہ و قول نہیں اصل چیز وہ اس ہے جس کی روشنی میں یہ قرآن متکفل ہو مٹی منقسم چیز میں جو امر کو نام کی مٹی تحقیقات کی جستجو میں معلوم ہو جائے، امر ایسا ہے۔ یہ چاہو تحقیق چھوڑو۔ بعد قرآن و حدیث سے مسائل کا حل کیے ہیں اس لیے باور یہ یہ نکلتا ہے کہ کسی مسئلے پر کوئی رائے اس کے لیے دینا یا نہ دینا کسی میں مٹی تو دوسرے مذاہب کے اسے لبرل دت ہوگا۔ نہ بلکہ یہاں بہتر صورت میں ہو رہا ہے۔

مولانا محمد راشد حفیظ مفتی محمود صاحب دہلوی کی مہارت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

مفتی صاحب متوکل اور مطلق اس کے حق دان کا علم وسیع تھا اور علم وسیع تر بہت مختصر کرنے کے لیے میں ان کی زندگی کے فقہی پر لکھو لیتا ہوں، کیونکہ میرے نزدیک ان کا فقہی مقام صاحب سے زیادہ بلند تھا۔ فقیر فقیر اس دور کے آدمی نہیں تھے۔ اگر شہرہ دور کے امر ان تھے۔ یہ بات میں اس لیے کہہ رہا ہوں کہ ان کی لائق ذات اور میں طالب علم ہی کے زمانے سے دیکھتا آیا ہوں۔ فقہ سے نہیں شہرت ہی سے دیکھی تھی۔ جس صاحب علم کو دیا یہ اور ہدایہ کے اسباق سمجھ نہیں دیتے تھے یا نہ سمجھ کر قبول جاتے تھے وہ اس وقت بھی جملے ہرے مسائل انہی سے پوچھتے تھے۔ اسی سبب تو انہوں نے جتنا پڑھتی تھیں ان کے علاوہ بہت سی غیر دینی کتابیں ستر میں انہیں لکھ کر تھیں۔ مگر وقت کے بعد انہوں نے فقہی سبب ملتی ہے یہ حائیس اور غرض مستحق۔ سائنس صاحب علم ہیں، مفتی میرزا۔ تہذیب ان کی شہرت کا سبب ہے۔ تو ہم اعلیٰ مقامات میں ان کی آمد بھی۔ مسئلہ ان کے شکر گروہ کی پیدا کرو وہ شہرت کا نتیجہ تھی اور نہ بڑے۔ ان میں چھوٹے تھیں اور انہوں میں چھوٹے تھے اس مذکورہ جگہ سے اس سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مفتی صاحب نے اس جو عالم علم ابتدائی فقہی کتاب پڑھتے تھے وہ بڑے عادی میں اس وقت کے آخری دور سے ان کی سبب میں بھی بار۔ مگر بہت جلد سے اسے ایسے صاحب علموں کو ہر امتیاز ملنے نہیں کرتا۔

فتاویٰ میں عثمان کی راوی

مفتی محمود صاحب دہلوی کی غیر عام ہولی وقایہ اعلیٰ کی اصطلاح نہیں ہے۔ یہ عام ہے اس بارے میں مجبور ہوگی۔ جب مفتی صاحب قائم اعلیٰ میں آئے تو تعلیمین کو معلوم ہوا کہ یہ صرف فقہ کے مابین نہیں بلکہ حدیث پر بھی پوری دہری، لکھتے ہیں۔ فیصلہ یہ ہوا کہ چھٹی ہے۔ اس وقت مفتی صاحب علم حدیث پڑھا کریں اور

بحیثیت مفتی، اور اقامتی فوجداریاں منہاج لیں۔ یہ مفتی محمود صاحب ایک ہی وقت میں شیخ الحدیث بھی تھے اور جامع العلوم کے مفتی بھی۔

تمام العلوم میں ان کے ابتدائی دور میں لوگ بڑیوں مسکن کے کرائے اور انہوں نے بڑیوں فتوے جاری کیے۔ ان میں بیشتر مسکن علی مشکل اور اچھے ہوئے ہوتے تھے لیکن مفتی صاحب کے دستِ گمراہ کشاکش سے یہ انہماک کوئی حیثیت نہیں رکھتے تھے۔ چونکہ ان دور سے میں مفتی صاحب اس طرح پر آنے لگے کہ انتظامیہ کی سرگرمیوں پر کوئی پابندی نہیں لگائی، اس لیے جب مفتی صاحب کی یہی مسودہ فوت ہو گئیں تو اقامت کا کارنامہ ہو گیا۔ اب کوئی اہم مسئلہ پیش ہوتا تو مفتی صاحب اس پر فتویٰ دیتے۔ ماممساک پر اب مفتی شیخ یوں کہہ دیتے تھے۔ میری معلومات کے مطابق یہ بہت کم ہوا ہے کہ مفتی صاحب کو کسی مسئلے پر پریشانی ہوئی ہو اور ایسا تو کبھی نہیں ہوا کہ ان کے قسم سے کوئی فتویٰ نکلا ہو اور بعد ازاں اس پر انہیں کدھامت کا سامنا کرنا پڑا ہو۔ اس لی بی وجہ یہ بھی کہ وفات کی صادر کرنے سے پہلے متعلقہ مسئلہ کی تمام کتب و رجسٹریٹ کو سمجھتے تھے۔ اس کے بعد اس موضوع پر جلد کتب کو سامنے رکھتے تھے جب جا کر یہ فیصلہ کرتے تھے کہ کس مسئلے پر کیا فتویٰ دینا درست ہوگا؟ ایک بار ایک شخص نے کہا کہ انہماک ہوا تو انہوں نے اپنے استاد کی طرف رجوع کیا۔ اس وقت مجھے وہ مسئلہ یاد نہیں کہ کیا تھا، تاہم اب یہ کہ مفتی صاحب نے اس مسئلے پر تحقیق کی لیکن وہ اس کی تعبیر سے قاصر تھے۔ یوں میں ایک بزرگ ہمارے مشعر کو اس وقت مفتی صاحب نے وہ مسئلہ ان کے پاس بھیج دیا۔ بعد ازاں مجھے استاد محترم نے بتایا کہ مفتی محمود نے ایک مسئلہ ان کے پاس بھیجا ہے اور ساتھ ہی اپنی تحقیق ارسال کی ہے۔ میں نے ان سے مسئلہ کی بابت استفسار کیا تو فرمائیے: مسئلہ وہی ٹھیک ہے جو مفتی صاحب نے سمجھا ہے، انہیں داخل اور خارجہ جہتوں پہلے تھے۔ دلائل میں تحقیق کرنے میں ان سے کدھو گیا۔ میں نے اس کی تعبیر ان کی سمجھ میں نہیں آئی تو انہوں نے یہ کہنا شروع کر دیا۔ میں نے انہیں یاد دایا ہے کہ ان سے کس مقام پر مسئلہ کا کون سا پہلو نظر انداز ہوا ہے۔ جس کے باعث انہیں پریشانی ہوئی ہے۔ میری نکتہ دہی سے وہ سمجھ جائیں گے کہ نہیں کیا کرنا ہے۔

میں نے بہت سے مسائل پر ان سے خود بخوبی بات کی ہے۔ وہ بے پناہ حافظ اور نوت اسد لائل کے بانک تھے، فتویٰ زبانی ہو یا تحریری، دونوں میں اضمیاء ملحوظ رکھتے تھے۔ ان کی قدر و سئوے والے جانتے ہیں کہ وہ کس احتیاط سے ایک ایک جملہ کہتے اور ایک ایک بات سمجھتے تھے۔ تقریر کی نسبت تقریر میں زیادہ محتاط تھے۔ تقریر میں کوئی لفظ آئے چمچ استعمال کرنے سے بات کا مفہوم بدل جائے تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہوتا۔ آخر تقریر کو یاد رکھنا بعد میں سوال کرنے پر وہ اس کی تشریح کرتا ہے، لیکن تحریری بات میں سو کا اسکاں کم ہوتا ہے۔ تقریر کی غلطی صاحب تقریر کی غلطی سمجھ جاتی ہے، یہ تو عام تقریر کا اصول ہے۔ فتوے کی بات تو انتہائی سخت اور نازک ہوتی ہے۔

مفتی محمود اس بار سے میں بے حد ملال و غمی ہوئے تھے، قوی لکھتے وقت بھول کا حال موجود ہوتا ہے، یہاں تک کہ نظر پانی کرتے وقت بھول کا احساس ہو جاتا ہے اور یہ اوقات قوی دینے کے بعد بھی مفتی کو کبھی غلطی کا احساس یا اس بار سے میں کبھی غمی بات کا علم ہو سکتا ہے۔ مفتی صاحب مرحوم پہلے ہی قوی کا کل احتیاط سے سمجھتے تھے اور آج تک ایک بار بھی ایسے نہیں ہوا کہ ان کے تحریر کردہ فتوے پر کبھی مفتی یا علم نے اعتراض کیا ہو یا انہوں نے اپنے کسی فتوے سے رجوع کیا ہو۔

اگر بات ٹوٹے دینے تک ہی ختم ہو جاتی تو اس بار سے میں مفتی محمود کی کوئی افراط و تفریط نہیں تھی، بلکہ ان کے ہاں ایک افراط و تفریط پائی جاتی تھی اور وہ قوی ثنوی دینے میں اعتدال کی راہوں کا طریق کار جو تھا کہ کسی مسئلے کا ایک نیا سہارا، واضح اور مختصر، دشمنوں نے جو وہ مسئلے کے دوسرے بیسویں کبھی تفریط و تفریط نہیں کرتے تھے، جب تک مسئلے کے دوسرے بیسویں پر وہی تحقیق نہیں کر لیتے تھے، قوی ہرگز نہیں دیتے تھے۔ اس کے علاوہ ان وقت کا وہ نہیں رکھتے تھے کسی مسئلے کے اثبات یا نفی میں دلائل لکھتے وقت مبالغہ اور افراط و تفریط سے کام نہ لیا جائے، جس بات کا جس درجے میں اثبات ہوا اس کا ان قدر اثبات کیا جاتا کہ اور جس چیز کی جس قدر نفی ہوا اس کی قوی ہی اور نفی کی جائے۔ افراط و تفریط سے بہت ہی احتیاطی چیزیں، جو جب کا وہ پڑ جاتی ہیں اور بہت سی وجوہ کا وہ دیکھنے والی چیزیں، احتیاط کی جگہ آ جاتی ہیں، اس لیے ان کے نزدیک نفی اور اثبات میں شک و کا راستہ اختیار کرنا جائز نہیں تھا، مفتی صاحب پر نہ بحیثیت مفتی انہی اعتبار سے پسند تھے، اس لیے یہ اعتدال ان کی شخصیت کا لازمی جزو تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی قوی زندگی میں بھی ہمیشہ اعتدال نظر آتا تھا۔

بحیثیت علم اسلام کے سرپرست مولانا قاری محمد اجمل خاں صاحب بریلوی، مفتی محمود صاحب بریلوی کے نقابست اور عالمانہ اندازوں پر بیان کرتے ہیں:

علماء کے سرخیل:

مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ موجودہ حاضر کے ان علم و ادب، محققین کے سرخیل تھے جن کے علمی اور سیاسی و دینی پر نہ صرف بزرگ، بلکہ تمام عام اصحاب فخر کر سکتے تھے۔ وہ ایک برہمنات انسان اور عجیب و غریب خیروں کے مالک تھے۔ تہہ رت نے انہیں اتنی عقلی و فکری خصوصیات سے نوازا تھا کہ علم و دانش کے اس حجب پر ان کا علمی اختصار نہ تھے بڑے علماء کے لیے قابل رشک تھا۔ ان کی فہم و بصیرت مسلم تھی۔ ایک وقت مفسر قرآن تھے۔ محدث زمان، فقہ و دین اور عربی کے قادر و کلام مقرر تھے۔ انہوں نے درجہ کا علم و علوم لیٹان میں منصب افتاء پر فائز ہو کر تقریباً ۲۲ ہزار فتوے درج کیے اور کسی ایک فتوے پر بھی کوئی نہ لہ یا مفتی آتش شانی نہ کر سکا۔ ترمذی شریف کی عربی شرح ان کا علمی شاہکار ہے۔ مفتی صاحب عالم اسلام کے چند بڑے علماء میں سے ایک تھے۔

ڈاکٹر معروف الدوالہی کا اعتراف

ایک بار ڈاکٹر معروف الدوالہی مفتی صاحب سے کہا کہ ملٹری ہسپتال راولپنڈی میں ملنے کے لیے تخریف لائے تو فرمانے لگے ”مفتی صاحب! اپنے تو آپ کو ہفت فیصلہ میں لے جایا ہے۔ ہسپتال ہی میں آپ سے ایک ہی مسئلے پر بات ہو جائے۔“ مفتی صاحب نے فرمایا ”کیسے؟“ ڈاکٹر صاحب کہنے لگے: ”میں آپ سے ”مسئلہ جبر“ پر گفتگو کر رہا ہوں۔ میں بارے میں دشمنان اسلام عجیب و غریب اعتراض کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ ایک دشمنانہ سرائے، انہیں چونکہ شریعت نے شادی شدہ زنانی اور زانیہ کے لیے ”زجر“ ہی کی سزا مقرر کی ہے، میں بارے میں اسلام دشمنوں کی باتوں کو کچھ زیادہ اہمیت نہیں دینی چاہیے۔ جہاں تک سزا کی بحث کا تعلق ہے یہ تو سب سے بدنام و بدترین ہے، لیکن سزا کے طریقے پر نظر ثانی کر لینے میں کچھ حرج نہیں۔ اس سزا کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام ایک ایسے قانون آدنی کا جو براہ راست نہیں کرتے جبر و غلبہ کا بیج بکھیر کر سوسائٹی کو ہلاک کرتا ہے۔ اسلام نے اس کے دور سے سوسائٹی کو پاک کرنے کے لیے اس کے لیے سزا کے سوت جو پر کی ہے۔ اس لیے حکم ہے کہ شہوت جرم کے بعد اس پر حد جاری کر دی جائے۔ اس سزا کی وجہ اس کی جان کا خلاف ہے۔ اب اگر جان کا خلاف ہی مقصود ہے تاکہ زانیہ جیسے حیوانک جرم کا ارتکاب کا رد و بند ہو اور سوسائٹی اس آلودگی سے بچ کر رہے تو جہاں تک دوسرے معروف طریقے کو اختیار کر لیا جائے جس سے مجرم کی جان کو کا مرحدہ آسان ہو جائے تو اس میں کوئی قحاحت نہیں۔ مثال کے طور پر شہوت جرم کے بعد مجرم کو گولی مار دی جائے، بجلی کا ترسٹ لگ کر ہلاک کر دیا جائے یا پھانسی دے دی جائے۔ یہ سب اس صورت سے باہر ہے کہ ویک آؤٹی کو مرہام نیکر آکر کے تمام لوگوں کو متاثر نہ جائے کہ اس پر سنگ باری کریں؟ کہ وہ ہلاک ہو جائے؟ جب کہ اس کی ہلاکت کی دوسری صورتیں موجود ہیں۔ ان سے مقصد پورا ہوتا ہے اور دشمنان اسلام کی زبانیں بھی بند ہو جاتی ہیں۔ ہمیں اجتماعی طور پر اس مسئلے میں ہتھیار کر کے اس سزا کی صورت متعین کرنی چاہیے۔ میں نے اب تک عالم اسلام کے جن اکابر علماء کے سامنے اپنی رائے پیش کی ہے، بیشتر نے میرے خیال سے اتفاق کیا ہے، البتہ چند خدا دے یہی گئی تھے جو ”زجر“ میں اس کے حق میں ہیں لیکن رہبر کیوں ضروری ہے؟ کہ اس کے ضروری ہونے کے لیے کوئی دینی دلیل موجود نہیں۔“

مفتی صاحب نے ڈاکٹر صاحب سے پوچھا: ”آپ کی بات ختم ہو گئی یا اس مسئلے میں آپ مزید کچھ فرمایا جانتے ہیں؟“ ڈاکٹر صاحب نے کہا: ”نہیں۔“ اس پر مفتی صاحب نے فرمایا: ”در اصل آپ نے ”زجر“ کی مقصدیت کو سمجھنے میں غور نہ کیا ہے۔ آپ نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اس سزا کے ذریعے شریعت کا مقصد مجرم کی جان کا خلاف ہے اور حقیقت یہ معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ اگر مجرم کو ہلاک کرنا ہی مقصود ہوتا تو ان شخصیتوں کو

کے درمیں بھی جانتے کے دوسرے طریقے موجود تھے۔ کسی ذاتی یا ذاتی کوکوار کے آپ ہی وار سے قطع کیا جاسکتا تھا، لیکن ایسا فیصلہ کیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ کم کا مقصد کم از کم وہ نہیں جو آپ نے سمجھا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اسلام کی مقدر کردہ اس حد پر گفتگو کا جواز ہی نہیں۔ اگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف قوی حکم ہوتا تو اس کو سمجھنے سمجھانے کے لیے اس پر کسی حد تک گفتگو کا جواز تھا، لیکن اصل بات یہ ہے کہ یہ رسول کریم ﷺ کا صرف قوی حکم نہیں، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی موجود ہے اور آپ ﷺ نے شاید وہ زانی اور زانیہ پر خود حد جاری فرمائی ہے۔ یہ حد ”رجم“ کی صورت میں تھی قتل محض کی صورت میں نہیں تھی۔ لہذا یہ مفروضہ باطل ہو گیا کہ اس نزاع میں مقصد بصرہ کی جان کا دفاع ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اس نزاع کا مقصد کیا ہے؟ جب مقصد کچھ میں آجاتا ہے تو اس سزا پر اعتراض یا سزا کے آغاز کے طریقے میں تبدیلی کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی۔ اس سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دراز کے دو واقعات موجود ہیں اور ان دونوں واقعات میں اس سزائی حکمت منظر ہے۔

پہلا واقعہ حضرت ماحزین مالک بن نوفا کا ہے۔ وہ خود ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اعتراض جرم کر کے آپ سے اپنے اوپر حد جاری کرنے کا مطالبہ کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جاؤ چلے جاؤ“ سوچ کچھ کر آنا کہ تم نے واقعی یہ جرم کیا ہے؟ وہ دوبارہ حاضر خدمت ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا اس شخص کو شاید جان ہو گیا ہے اصحابہ کرام نے عرض کیا: یہ تو بالکل ٹھیک تھا کہ اور صحیح الدماغ آدمی ہے۔ اس موقع پر بھی رسول خدا نے انہیں واپس بھیج دیا۔ پھر دوسری بار حاضر خدمت ہوئے اور آپ ﷺ سے حد جاری کرنے کا مطالبہ کرنے لگے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے پوچھا اس شخص نے کچھ پلی تو نہیں لیا۔ شاید سبک کیا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا: بعض نے اسے مرنے کو دیکھا اور عرض کیا اس کے منہ سے یہ نہیں آئی، اس نے کوئی تشہار چیز برنگز استعمال نہیں کی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر حد جاری کرنے کا حکم صادر فرمایا۔

دوسرا واقعہ ”عامہ“ نامی ایک خاتون کا ہے۔ وہ بھی خود ہی حاضر خدمت ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اوپر حد جاری کرنے کا مطالبہ کیا۔ آپ ﷺ نے اسے بھی یہ کہہ کر واپس بھیج دیا کہ وہ سوچ کچھ کر آئے کیا واقعی اس نے یہ جرم کیا ہے۔ وہ دوبارہ اس وقت حاضر خدمت ہوئی جب اس کی گود میں ایک بچہ تھا۔ اس نے اپنے منہ پر اس بچے کو بطور ثبوت پیش کر کے وہی مطالبہ دہرایا کہ اسے کتاہ سے پاک کرنے کے لیے اس پر حد جاری کی جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جاؤ چلی جاؤ جب یہ بچہ وہاں سے بھوڑ دے اس کے بعد آنا، تیسری بار وہ عورت آئی تو اس کے بچے کے ہاتھ میں، وہی کانٹا تھا۔ وہ کہنے لگی: اللہ کے رسول ﷺ نے اب تو یہ بچہ کھانے

پینے کے قائل ہو گیا ہے۔ اس کے اس تیسرے فقرہ کے بعد نبی کریم ﷺ نے اس کو سزا مار کر نے کا حکم دیا۔

اسی روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ "جرم" کے وقت جب لوگ سے پتھر درپے پتھر تو پتھر نکلے سے اس کے جسم سے خون فوراً سے کی طرح نکلا اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے کپڑوں پر چھینے پڑے۔ اس پر انہوں نے کوئی سخت جملہ کہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کرتے ہوئے فرمایا: "خالد! ایسا مت کہو، یہ تو اب اتنی چوک ہو چکی ہے کہ اس کی توبہ اگر نہ ہوئی ہوتی ہر قسم کی تقسیم کی جائے تو تمام اہل مدینہ کی بخشش کے لیے کافی ہے۔"

ان دو واقعات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے عمل سامنے آتا ہے۔ اب غور کریں تو زندہ کی حد جاری کرنے کی رواج منطقی صورتیں ممکن ہیں۔ ایک یہ کہ مجرم خود اعتراف جرم کر لے، جیسا کہ ان واقعات میں نظر آتا ہے۔ دوسرا یہ کہ مجرم کے جرم پر قانون شہادت سے ثبوت مل جائے۔ اب ان صورتوں میں آپ کا منطقی استدلال یہ ہے کہ مجرم کو جرم کرنے کے بجائے کوئی اور مل جائے یا انکی کے جھکے سے اسے حق کر دیا جائے۔ کیونکہ آپ کے نزدیک اس سے قصود اس کی جان کا اظاف ہے، لیکن صحیح صورت یہ ہے کہ خدا آپ سے اور ہم سے زیادہ حکیم ہے۔ اس کا رسول مقرر، حکمت کو تمام انسانوں سے زیادہ بہتر سمجھتا تھا۔ اسلام خود ہی ایک دین نصرت ہے۔

در اصل دنیا جس سزا کو وحشت سے تعبیر کرتی ہے، وہی جان بچانے کا سبب ہے۔ آپ نے یہ سمجھا ہے کہ اس سزا سے قصود خلاف جان ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس سزا سے قصود حفاظت جان ہے۔ وہ اس طرح کا اگر آپ کا طے کر دے طریق سزا مان لیا جائے تو شہادت ملنے یا اقرار جرم کرنے کے بعد مجرم کو ایک منصف ہی میں قسم کر دیا جائے گا۔ جب کہ جرم میں اس کی بچت کی یہ صورت موجود ہے کہ اگر مرتکب ذاتی شروع ہوئی اور ابھر کوئی ایک گواہ صحیح اٹھا جائے جس میں مرگیا، غضب ہو گیا، میں نے فلاں شخص سے دیکھا ہے یا فلاں شخص کے باعث کو اس کی ہے، در حقیقت یا ذاتی مجرم نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ اگر چار پھر وہی سے آدمی موقوف نہیں سکتا۔ لیکن گواہ نے اگر موقوف کو آدمی دئی ہے تو وہ اس منظر سے اتنا متاثر ہو گا کہ آخر وقت پر بھی جی کہہ کر اس کی سزا موقوف کر دے گا۔ اسی طرح اگر مجرم نے خود اقرار کیا اور اس پر حد جاری کی گئی، جب اس پر پتھر سے شروع ہوئے تو وہ صحیح الفاظ میں نے مرنے کا ایک بہانہ سوجھا تھا اب میں مرنا نہیں چاہتا اس قسم کی کوئی اور بات وہ کہہ دے۔ جو جس کی سزا اور موقوف ہو جائے گی۔"

منصفی صاحب کی گفتگو جاری تھی کہ ڈاکٹر والیس ایک دم کھڑے ہو کر منصفی صاحب سے پٹ لگے اور کہنے لگے "بس منصفی صاحب! میں نے آج تک اسے زوردار منصفی دلائل نہیں سنے۔"

منصفی صاحب کے انجمن علم و دین اور منصفی مفتی بونے کا ایک اور واقعہ منصفی معظم پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع صاحب رحمہ کے ساتھ مشینی ذبیحہ کے سنے پر اختلاف کی صورت میں سامنے آیا۔ منصفی شفیع صاحب مرحوم

فرمان تھا کہ اگر کسی مسلمان شخص نے ”بسم اللہ اکبر“ کہہ کر مشین کاغن آن کر دیا تو مشین کے چٹنے سے چٹنے جانور ذبح ہوں گے دوسرے طال ہوں گے، کیونکہ مشین چلانے والا مسلمان ہے اور اس نے بہت ذبح اللہ کا نام لیا ہے۔ مشین چوں کہ بکیر کی شرط پوری نہیں کر سکتی اور شرط اس مسلمان نے بھی آن کر کے وقت پوری کر دی تو یہ ذبح طال ہوگا، کیونکہ ”بکیر“ اور ”ذبح“ دونوں کا نظیر ہوا ہے۔ مفتی محمود صاحب کا استدلال تھا کہ جانور پر ”بکیر“ پڑنے والے مسلمان شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ خود ”ذبح“ ہو، ذبح کا سبب نہ ہی مشین چلانے والے عمل میں مسلمان ”ذبح“ نہیں بنتا، بلکہ صرف ذبح کا سبب بنتا ہے۔ ذبح وہ مشین ہوتی ہے جو غن آن کرنے سے چلتی ہے، اس لیے اس صورت میں ذبح کی شرط ”بکیر ذبح“ قائم ہو جاتی ہے، لہذا یہ ذبح حرام ہوگا، حلال نہیں ہوگا، اس مسئلے میں مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ نے مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کے سامنے یہ مثال پیش کی کہ فرض کریں ایک بھوی شخص جانور ذبح کرنا چاہتا ہے اور ایک دوسرا شخص اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے ذبح کے عمل سے روک دیتا ہے۔ اچانک ایک مسلمان وہاں پہنچ کر اس دوسرے روکنے والے آدمی کو پکڑ لیتا ہے اور بھوی سے کہتا ہے کہ اپنا کام کر، جب بھوی جانور کی گردن پر چھری چلا دے گا تو مسلمان، بسم اللہ اللہ اکبر کہتا ہے۔ کیا ایسا ذبح حلال ہوگا جس پر ایک مسلمان نے بکیر نہیں اور ایک بھوی نے اسے ذبح کیا؟ مفتی محمود صاحب نے کہا کہ یہ ذبح حرام ہوگا، حلال نہیں ہوگا۔ کیونکہ مسلمان یہاں ذبح کا سبب بنا ہے، اس نے پھر سے آدمی کو پکڑ کر صرف رکاوٹ کو دور کیا ہے۔ رکاوٹ دور کر کے اس نے بکیر کہہ دی، لیکن چونکہ وہ مکمل خود ”ذبح“ نہیں اس لیے ذبح حرام ہے۔ ذبح بھوی ہے ذبح جس جس کے ہاتھ استعمال ہوئے۔ جس طرح بھوی کا ہاتھ پکڑنے والا شخص بھوی کے ذبح میں رکاوٹ تھا، اسی طرح مشین کے چٹنے میں وہ غن رکاوٹ ہے۔ جس طرح بھوی کو روکنے والے شخص کو ایک مسلمان آدمی پکڑ کر رکاوٹ دور کر دے گا، وہی طرح مشین کاغن آن کر کے ایک مسلمان اس رکاوٹ کو دور کرے گا ہے اور بھوی کی طرح مشین چلتی ہے، اگر بھوی کا ذبح طال نہیں، تو اس مشین کا ذبح بھی طال نہیں، کیونکہ یہ دونوں ذبح ہیں، مکمل نہیں ہیں۔ یہ جو مسلمان ان کو متحرک کرنے کے لیے متحرک ہوا ہے، اس نے سبب بن کر رکاوٹ کو دور کیا ہے، جب کہ ذبح کے لیے اس کا ذبح ہوتا ضروری تھا اور ان دونوں میں یہ ذبح ہی نہیں ملتا۔ لہذا جس طرح اس بھوی کا ذبح حرام ہے، اسی طرح اس مشین کا ذبح بھی حرام ہے۔

مولانا فیض احمد ہاشمی عر رتھام العلوم دہلی مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ کی نگاہت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”مفتی محمد امجد علی بنی اور دارالافتاء میں آپ کو ممتاز مقام حاصل تھا۔ عالم اسلام کے محدث اعظم، عارف باللہ، حضرت مولانا محمد یوسف بنوری قدس سرہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ کو ”فیضانِ انصاف“ فرمایا کرتے تھے۔ مفتی اور فہم دین آپ کا علمی دخلی صرف تھا، حقیقت شای کا جو ہر قسم اہل نے آپ

کی طبیعت میں ودیعت کرو یا تھا۔ آپ نے تقریباً تیس سال مدرسہ قاسم العلوم متان کے دارالافتاء کو زینت بخشی، قدیم و جدید مسائل پر بیادیں بنوائے آپ کے قلم، آپ کے مشورہ یا آپ کی سرپرستی میں لکھے گئے، جن کی انتول مدرسہ قاسم اظہر کے دارالافتاء میں محفوظ ہیں۔

مفتی محمود فقیر انصاری:

مذہبہ بالا اکابر علماء کرام کے تاثرات سے اندازہ ہو چکا ہے کہ مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کس درجہ فتاویٰ عطا فرمائی تھی اور محدث العصر حضرت علامہ سید محمد یوسف: دینی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ جملہ فراموشی سے نکلنے کے قابل ہے کہ مفتی محمود صاحب فقیر انصاری تھے۔ جیسا کہ بزرگوں کے تاثرات سے اس کا یقین اظہار ہوا کہ مفتی محمود صاحب جس فقہی مجلس میں شریک ہوئے، اپنی فتاویٰ اور بہت سی ملاحضاتی بنا پر حاوی ہو جائے اور اولیٰ بڑے بڑے بڑا مفتی بھی ان کے فتویٰ کے دائیں سے صرف نظر نہیں کر سکتا تھا۔ شبیٰ ذیجہ کے مسئلہ پر جس طرح مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مفتی محمود صاحب کے دائیں کے بعد اپنے فتویٰ سے درجہ کیا وہ جس طرح مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے واضح دھمکے اور عالم برحق ہونے کی نشاندہی کرتے ہیں، اسی طرح حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تمامت پر اور وسعت ملاحضہ پر بھی شاہد ہے۔ جس مجلس مولانا محمد تقی عثمانی زید مجدہم نے جس طرح ڈاکٹر معروف کے رجم کے مسئلہ پر اذنی کے بعد مفتی محمود صاحب سے رابطہ کر کے مفتی محمود صاحب سے ڈاکٹر صاحب کی بات کر لی اور مفتی صاحب نے جس دلیل انداز میں ڈاکٹر معروف دہلیسی کو قائل کیا اور جس پر بے سند ڈاکٹر معروف دو دہلیسی کو مفتی صاحب کی فتاویٰ و طبیعت کا اعتراف کرنا پڑا اس کے بعد مفتی صاحب کی فتاویٰ کے لیے کسی دہلیسی کی ضرورت پائی نہیں رہ جاتی۔

مفتی محمد انور شاہ سرہینی ناظم وفاق المدارس العربیہ پاکستان جو مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد اور رفیق کی حیثیت سے ۲۵ سال تک مدرسہ قاسم العلوم کے دارالافتاء میں اور وفاق المدارس میں آپ کے ساتھ شریک رہے ان کے بقول مفتی محمود صاحب کو بھننے کے بڑے بڑے مسئلے اور پیچیدہ مسائل کا جواب لکھنے ہوئے کسی کتاب کے مطالعہ کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔ یہ معلوم ہوتا تھا کہ قرآن کی بڑی کتب کے صفحات کے صفحات آپ کی نظروں کے سامنے ہیں۔ آپ بے سادہ فرما دیتے کہ فلاں کتاب افہام دوس کے فلاں صفحہ پر یہ مسئلہ موجود ہے۔ یہی جذبہ ہے کہ آپ کے فتویٰ پر امت کے تمام علماء کرام کو بھرپور اعتماد تھا اور ملک کے اکثر علماء کرام آپ کو مفتی اعظم پاکستان تصور کرتے تھے۔

مفتی محمود مرتضیٰ مفسر و محدث، قوری:

صاحب مرقع احمد الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مفتی محمد صاحب کے تذکرہ میں فرمایا: شیخ ابوبکر مولانا محمود الحسن رحمہ اللہ اور شیخ الاسلام مولانا حسین احمد رحمہ اللہ علیہ کے بعد آپ کی شخصیت جامع ترین شخصیت تھی اور بقول مولانا عبدالرحمن اشرفی مفتی محمود صاحب حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور شیخ الاسلام مولانا حسین احمد رحمہ اللہ کی حیثیت کے وارث تھے۔ ہم جب مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ کو نہ صرف حدیث پر روشنی افروز دیکھتے ہیں تو وہاں وہ اپنے ہم عصر کچھ بلکہ اپنے سے قبل کے ائمہ کرام کے عجوبہ نظر آتے ہیں۔ عباد کرام کو جس شخص میں تکملہ و شیخ الاسلام مولانا حسین احمد رحمہ اللہ علیہ اور کچھ شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ و غیرہ کے اوصاف کے حامل ہونے سے زیادہ ان کی اس حیثیت و ذرائع تفسیر اور کی ہوگا کہ حدیث کے معنی و مابینہ عمر یوسف قوری رحمۃ اللہ علیہ کی گواہی مندرجہ کر طلبہ کو تلقین کرتے ہیں کہ وہ اپنی حدیث کی تعلیم کی نسبت مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ علیہ کے ساتھ جوڑیں۔ حامد شمس الحق الحقانی شیخ الحدیث مولانا مرزا خان مسعود، امیر خیریت سید عطاء اللہ شاہ بخاری، دیگر عظام اہل اسلام مولانا محمد علی جالندھری و عالم دین مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ مولانا عبداللہ بن عبدالحق جیسی اہل انعم اور علمی شخصیات علم حدیث میں آپ کی مہارت کو صرف تسلیم کرتی ہیں بلکہ اپنے طلبہ کو آپ سے استفادہ کی تلقین کرتی ہیں۔

علاوہ میں جب ہم مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمات اور مہارت کو جانچنے کی کوشش کرتے ہیں تو وہ اپنے ہم عصروں میں اس میں بھی بہت زیادہ ممتاز نظر آتے ہیں۔ اس کی شہادت کے لیے یہی کافی ہے کہ شیخ التفسیر عارف کامل حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ جیسے عظیم مفسرین کے دوس قرآن و تفسیر میں شراکت کرنے کے لیے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ کی علمی تعلیم کی شخصیت کا حال اپنے منصب اور مقام کی قربانی سے کر تحصیل علم کے لیے غالب ملتانہذا را اختیار کر کے ان کا مذاقہ اختیار کرنا اپنے لیے سعادت تصور کرتا ہے۔ وہاں شاگردی نہ ناز کرتا ہے ان کی سند کو پر کر کے لیے جب اطراف عالم سے ملتا کہ اس کی جستجو و تلاش ہوتی ہے تو نظر انتخاب مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ پڑتی ہے اور آپ کے اس دور تفسیر قرآن میں بزمال میلاد، کرام شریعت کے آپ کو جانشین حضرت لاہوری کی حیثیت سے فرائض تحسین پیش کرتے ہیں۔ ایک سال بھی کافی مالی آپ کے دور سے بڑوں میں ملتا کہ کرام مستفید ہوتے ہیں اور انہماک عالم میں قرآنی خدمات کرنے حضرت لاہوری رحمہ اللہ اور حضرت مفتی محمود رحمہ اللہ کے لیے حقوق جاریہ بنتے رہا۔

فمن قرأت وجوہ میں جب ہم مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مقام کی جستجو کرتے ہیں تو استاد القاری قاری رحمہ اللہ بن علی رحمہ اللہ استاد القاری عمر طاہر صاحب رحمہ اللہ مفتی محمود صاحب کو فرائض تحسین پیش

کوشش سے، اُنی مجلس کو قضا فخر جو ہے گا، بائیں کو غیر مسلم اقلیت قرار دوانے میں کامیاب ہوئی۔ اس کے بعد بھی مفتی محمود صاحب مختلف تحریکات میں حصہ لیتے رہے تا آنکہ آپ کی زندگی کی آخری تحریک جو ایک دینی تحریک تھی کئی سپریم کورٹوں کی حرکت کی وجہ سے وہ ایک سپریم کورٹ قرار پائی۔ اس کی قیادت مولانا مفتی محمود صاحب، انیسویں فروری کو پوری قوم نے آپ کو اپنا مختلف ججز، وکلاء، جلیف کی اس تحریک کے تذکرہ سے قبل ضروری ہے کہ مفتی محمود صاحب کی یہی زندگی کا ایک مختصر خاکہ پیش کیا جائے۔

جیسے کہ ابتدا میں تذکرہ کیا ہے کہ مفتی محمود صاحب زراٹہ غالب علی میں مولانا محمد میاں صاحب کی زیر تربیت رہے۔ اس زمانہ میں شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی بڑے کی تربیت میں مولانا حافظ الدین سیوہادی، مولانا مفتی کنایت اللہ، مولانا محمد سیال اور دیگر بڑے بڑے اکابر تحریک آزادی میں بھرپور حصہ لے رہے تھے۔ بعض دفعہ ضرورت کی بنا پر طلباء کو بھی جنس معاملات میں شریک کیا جاتا تھا۔ مراد آباد میں انتخاب کے موقع پر مولانا مفتی محمود صاحب نے غالب علی کی زندگی میں جمعیت علماء ہند کے امیدواروں کے لیے کام کیا اور فراغت کے بعد تقسیم ملک سے قبل جمعیت علماء ہند کی رزلٹ کبھی کے کن بھی منتخب ہوئے۔ پاکستان آنے کے بعد تھیں میں مشغول ہو کر رہے۔ یہ مفتی محمود صاحب علی طور پر سپریم کورٹ میں منظر عام پر نہیں آئے مگر بڑے آپ نے ڈائریکٹ کے خلاف رائے صادر کر کے میں اہم تر اداروں کی اور ہروائی اور سیاسی تحریک میں فکر فکروں کے خلاف مسلمانوں کو تیار کیا۔

میدان سیاست کا شہسوز:

جمعیت علماء ہند قیام پاکستان کے بعد ہندوستان تک محدود ہو چکی تھی۔ شیخ الاسلام مولانا مفتی احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی جمعیت علماء اسلام مولانا شعیب احمد عثمانی صاحب کے مدد و توجہ کی وجہ سے سطحیں بن کر رہ گئی تھی۔ ملک میں دینی سیاست کے لیے ایک اہم پلیٹ فارم کی ضرورت تھی۔ مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۹۵۶ء میں چیچہ چیدہ، دہرا دھام، کوٹلی میں منع کیا جن میں حضرت مولانا احمد علی لاہوری، مولانا محمد امجد علی، مولانا عبدالحق بڑاوردی، مولانا محمد رفیع، بڑاوردی، بھٹہ شامل تھے۔ حاجی ابراہیم خان کی کونجی میں ان علماء کرام کا اجلاس ہوا اور مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اصرار پر حضرت مولانا احمد علی لاہوری نے جمعیت علماء اسلام کی ادارت قبول کی اور مولانا محمد رفیع بڑاوردی کو اہم مقرر کیا۔ اس طرح جمعیت علماء اسلام کا اہم مفتی محمود صاحب کی کوشش سے ہوا۔ جمعیت علماء کو فعال بنانے کے لیے مفتی محمود صاحب نے مولانا غلام رفیع بڑاوردی صاحب کی معیت میں چارے ملک کا دورہ کیا اور تمام علماء کرام کو اس میں شریک کیا اس طرح علماء کرام نے اپنے اپنے سیاسی پلیٹ فارم سے اتحاد، تربیت کی جدوجہد کا آغاز کیا۔

۱۹۶۲ء میں صدر پاکستان محمد ایوب خان نے بی ڈی سسٹم کے تحت انتخابات کا اعلان کیا، جمعیت علماء اسلام نے اس میں شرکت کا فیصلہ کیا۔ مولانا مفتی محمود حسنہ کو بھی انتخابات میں حصہ لینے کے لیے کہا گیا۔ جس پر آپ نے فرمایا کہ اگر خائفانہ نہیں زنی کے کاہر بھجھا جائے تو اس کے لیے تو انتخابات میں حصہ لوں گا۔ ان کی اجازت سے آپ نے انتخابات میں حصہ لیا اور پنجاب اسمبلی کے رکن منتخب ہوئے۔ مختلف اوقات ہوئے آپ نے تحفہ کے الفاظ پر اعتراض کیے اور اس میں صحیح الفاظ کا اضافہ کرایا۔ ایوب خان نے آمریت کے نئے میں بہت کچھ کرنے کی کوشش کی، مفتی محمود صاحب نے ہر جگہ مزاحمت کی اور ایوب خان کے غیر اسلامی اقدامات کو ہنڈ ہونے سے روکا۔ صدر ایوب خان کی آمریت کو ختم کرنے میں مفتی محمود صاحب اور جمعیت علماء اسلام نے بھرپور کردار ادا کیا۔ ۱۹۷۰ء میں جب یحییٰ خان نے انتخابات کا اعلان کیا تو مفتی محمود حسنہ نے جمعیت علماء اسلام کی سیٹ سے بیٹھ کر یو۔ اے۔ ایم ایل خان میں زبردست شکست دی۔ بھٹو نے کان پڑ کر اعلان کیا کہ وہ مفتی محمود صاحب کے خلاف انکیشن میں حصہ نہیں لیں گے۔ بھٹو نے آئین جاتے وقت اس کو سینئر جانے کی کوشش کی مفتی محمود صاحب نے اس کو ناکام کر کے اسلام کو پاکستان کا سرکاری مذہب قرار دیا اور دیگر اسلامی دفعات کا اضافہ کرایا۔ ۱۹۷۷ء میں جب بھٹو نے آمریت کر ملک پر قبضہ کرنے کی کوشش کی تو مفتی محمود صاحب نے قریب لکھام مصطفیٰ چٹا کر یہ صرف بیٹھ کر اور بائیسڑگوں کرایا بلکہ پاکستان کے اسلامی رخ کو بھی ایسا متین کیا کہ آج تک کوئی حکمران اس کی اسلامی حیثیت کو ختم کرنے کی جرأت نہیں کر سکا۔ جنرل ضیا الحق مرحوم کے ساتھ مفتی محمود صاحب نے اسلامی نظام کے لیے تعاون شروع کیا اور کچھ اسلامی دفعات کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ جب ضیا الحق مرحوم آمریت کی طرف رخ کرنے لگے تو مفتی صاحب نے جنرل صاحب کی آمریت کو ٹکڑا دیا اور اس کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔

محمود المصلح والدین:

جنرل ضیا الحق کے خلاف آپ تحریک کا آغاز کرنے کے لیے تمام مذہبی اور سیاسی جماعتوں کو متحد کر رہے تھے کہ چودھویں صدی کے آخری عروج کے سفر پر تشریف لے جاتے ہوئے کراچی میں قیام کے دوران جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کے مہمان خانہ میں مولانا محمد قلی عثمانی، مولانا محمد رفیع عثمانی، شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی، مفتی احمد ارجمند، ڈاکٹر عبدودرازاق اسکندر، مولانا محمد طاسین، مولانا محمد بنوری اور واقف الخروف سے زکوٰۃ کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے ادھر چاکر طرف تشریف لے گئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر قربان جائے۔ موت کے وقت بھی اللہ تعالیٰ نے ان کی صفت نہایت کا دنیا کو شاہد کر لیا، آپ کی وفات پر شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی رحمہ نے ”جہان“ میں ”محمود المصلح والدین“ کے عنوان سے ۱۱ دسمبر ۱۹۷۷ء کو تحریر فرمایا، وہ آپ زر

نے لکھنے کے قابل ہے۔ اپنی تحریر کو حضرت شہید بن قریب نے نقل کر کے امداد کے اصل نسخہ میں جمع کر کے اشرافیہ حضرت شہید نے اور حضرت مفتی محمد انصاری کے خط امیر کو دے دیا۔

حق تعالیٰ شانہ نے اپنے لیے کسی خدمت کو قبول کرنا چاہا اور اپنے ہمدرد اساتذہ کرام سے صرف الذکر و احوالہ لحاظ مطلوب کی تحفیں کے لیے مہر اور ہر صدی میں اپنے مراد حق آگاہیہ فرماتے ہیں؟ یوں نے موزوں اور خون بھرے کھٹن دین کی آبیاری کی اور اسے بھلا کر دکھا کر، سرخ کتاب اور سند بھرا رکھا اور یہ مسودہ ان کے ہاتھ قیامت تک جاری رہے گا۔

”جنگِ اہم اور سند محمد میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری بھی لکھتے ہیں کہ: ”حضرت میں شہید و علم۔“ (نور افغانی)

﴿لَا تَزِلْ صَانِعَةُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ مَّتَىٰ بَقَاظِلُوعٍ عَلَىٰ الْحَقِّ مَهْرُوسٍ اٰی يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ قَالَ كِبٰرُ عِيسٰی بْنِ مَرْيَمَ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ۖ فِیْقُوْلُ اَمِیْرُہُمْ تَعَالٰی صَلِّ لَنَا ۖ فِیْقُوْلُ لَا اَنْ سَعٰیْکُمْ عَلٰی بَعْضِ اَمْرِ ۚ تَکْرِمَةُ اللّٰہِ ہٰذِہُ الْاَمَةُ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۶۷ و مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۵)﴾

”امیر کی امت کی ایک جماعت بیٹھ حق پر لاتی ہے کہ درود قیامت تک غالب رہیں گے۔ پھر بھی علیہ السلام ہر دن اس کے توان کا یہ عرض کر کے کہ ”اے انیس تو بڑے جانتے اور ہم میں سے نہیں لڑا کہ تم ہی قرآن پڑھاؤ کیونکہ تمہارے بعض مصلیٰ پر امیر ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر امت کا اعزاز ہے (کہ ایک جلیل القادہ اپنی امت کی افتخار میں غرور کرتے ہیں)۔“

اور مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۵ میں حضرت کرمان بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت کے بعد صحیح یہ الفاظ ہیں:

﴿لَا تَزِلْ صَانِعَةُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ مَّتَىٰ حَقِّ ظَافِرِ عَلٰی مَرءَا اٰہِمِ حَتّٰی یَاتِیَ اَمْرُ اللّٰہِ تَدْرٰکُ وَتَعٰلٰی رِیْعَالُ عِيسٰی بْنِ مَرْيَمَ عَلٰیہِ السَّلَامُ ۚ

”امیر کی امت کی ایک جماعت بیٹھ حق پر قائم رہے گی اور وہ اپنے مخالفین پر غالب رہیں گے۔ یہی کتاب کا ایک ٹکڑا کہ حق کی فائز آجیے اور جتنی حیا اسلام کا مال ہو جائیں۔“

اس مضمون کی اور بھی متعدد روایت مروی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کی سر بلندی کا بخوبی انتظام تاقیامت جاری رہے گا اور یہ کہ اس سلسلے کی آخری کڑی۔ یاد رکھنی چاہیے اسلام کے آسمان سے نازل ہونے پر ختم ہوئی۔

حق تعالیٰ شانہ نے اپنے اس بخوبی نظام کے ذریعے یہ پوری صدی میں ایسے ہی مراد بن خدا کو کھڑا کیا

جن کے صحرانعلی، سلطان قتوی، اربہ قوت، رحمت، عزیزت اور دولت و شجاعت نے ملک بہار میں کامیاب جنگیں لڑی اور جن کے ذریعے اسلام کی جڑیں قائم ہوئی۔ اس صدی میں حضرت حاجی محمد ولد مبارک علی نے حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب فرما دی، شاہ عبدالرحیم رائے پوری و شاہ عبدالقادر نے پوری سنا ایسے، اور شیخ محمد احمد نے جن کے انعام غنیہ سے بلیہ و تکیہ نکلتی یا، زین تار و زوہیں۔ اسی صدی میں امام ربانی مولانا رشید احمد تنکوی، مفتی عزیز الرحمن صاحب دی، مفتی کلامت اللہ ہوی، حضرت شیخ مولانا سید محمد انور، انیسویں، مولانا حبیب الرحمن، مفتی، حضرت شیخ مولانا محمد زکیا کاندھلوی، مولانا سید محمد علی، مولانا ظفر احمد قانوی، مولانا مفتی محمد شفیق، مولانا محمد ابراہیم اور شیخ کاندھلوی ایسے شخص ہوئے جن سے علم دین و فتنہ اچھا اور حافظہ اس بزرگی یادگار ہوئی۔ اسی صدی میں مکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نے اپنے کتبہ التسمیہ بزرگ سے، جنہوں نے دینی ضرورت کے ایک ایک گوشہ اور ایک ایک مسئلہ پر صفا خوب اور شیخ کی سرعت، اہم و برکت، افکار و کثرت تصنیف سے حافظہ میں جڑیں اور مولانا سید علی بابا و مولانا سید محمد علی شاہ بخاری، اور مولانا احمد علی لاہوری، ایسے مجاہدین اسلام ہوئے جنہوں نے اپنے دور میں سب سے بڑی فروعی و طغوی شیعہ برکت کی تحلیف، اس کے سامنے میں فکر و تحقیق بلند کیا۔ اسی صدی میں حضرت مولانا محمد الیاس کاندھلوی اور حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی، جو ایسے متعلمین و دانی علی اللہ ہوئے جن کے افکار میں فلسفہ اور درود و سوز نے انہوں نے انہوں میں انقلاب برپا کر دیا اور ان کے گروہ نے ہر دانش و ہر فن کو اپنے سے جوڑ لیا۔ اسی صدی میں حضرت مولانا شبیر احمد خان صاحب، حضرت مولانا مرتضیٰ حسین پور پوری، حضرت مولانا عبدالحقور کھنوی اور حضرت مولانا شاہ عبدالمرتضی بیٹا ایسے متعلمین ہوئے جنہوں نے تقریر و تحریر، عقل و مغلوب و عیاں کیا۔ چند روز محض بھروسہ کیا کہ قلم پر آئے ہیں، ورنہ پاک و بلند و عاقل اسلام میں اس کے لیے منتظران نہیں لاکھوں اکابر ہوئے، و مہندوں سے چھ مویں صدی کی تاریخوں میں بیحد وقت لی فہم میں رہیں انہیں اور دین کا کوئی شہر ایسا نہیں جس کی نصرت و نصرت کے لیے حق تعالیٰ شانہ نے عالمین میں کاہنہ۔ ہم غیرت کفر و کفر دیا ہو۔

چودھویں صدی کے اسلامیت مذہب کی آخری نرالی مولانا مفتی محمد رضا صاحب (مولانا مرتضیٰ) نے ان بات والے صفات تھے۔

حق تعالیٰ ہمارے لطف و کرم و رحمت کی قدر سے کاملہ کا تمامہ دیکھو کہ حق تعالیٰ ہمیں نے ایک شیخ راہ سے اور لکھتے ہیں اور اسے حب و فہم کا شیخ حاجی امجد اللہ شاہ بزرگی ہوتا ہوا دیکھتے ہیں، تنکوی کے ایک اسلامی خانہ دار

کے ایک فرد پر نظر ثانیات ہوتی ہے اسے قطبیت کہہ کر کے تمام یہ خاں کر کے امام ربانی مولانا رشید احمد گنگوہی بڑے بنا دیا جاتا ہے۔ کشمیر کی مشکاف مرز مبین سے ایک گناہ خاندان کے ایک فرد کو لایا جاتا ہے اور علوم نبوت کا پورا کتب خانہ اس کے سینے میں داخل کر کے امام العصر علامہ محمد انور شہ رحمۃ اللہ بنا دیا جاتا ہے۔ گوجرانولہ کے ایک گاؤں سے ایک نو مسلم کو لاتے ہیں اور اسے ولایت کہہ کر اس کا مقام صدیقیت پر فائز کر کے شیخ اشعر سوانا احمد علی لاہوری بڑے بنا دیتے ہیں اور ڈیرہ اسماعیل خان کے ایک غیر معروف قصبہ سے ایک فرما کو کھینچتے ہیں اور دیکھتے ہی دیکھتے اسے عالم، حافظہ، قاری، فقیہ، مفتی، محدث، شاعر اور پھر وزیر اعلیٰ سے لے کر قائد حزب اختلاف تک بنا دیتے ہیں۔ اس صدی (اور گزشتہ صدیوں) کے کارہائے بدعتی حالات کا مشاہدہ کیجئے تو بظاہر اسباب کوئی شخص نہیں کہہ سکتا تھا کہ اس نو نھال کا سایہ ایک عالم پر عیا ہوگا۔ اس سے واضح ہوا کہ مشیت الہی حفظہ دین اور پاسانی ملت کا انتظام ظاہری اسباب سے لاتر کرتی ہے اور لطف الہی خود ایسے افراد کا انتخاب کرتا ہے جن سے دین و تم کی خدمت کا کام لیا جائے۔

حضرت اقدس مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ حرمین شریفین کے لیے عزم فرماتے تھے۔ ان کی خواہش تھی کہ اپنی علامت اور ضعف و ناتوانی کے طبی الزعم چودھویں صدی کے آخری قے میں شرکت کریں اور خانہ کعبہ جا کر بارگاہ ذوالجلال میں بھروسہ و نیاز پیدا کیا کریں کہ پوری صدی میں امت سے جو کوتاہیاں، برعزائیں اور جو نقصان ہوئی ہیں، حق تعالیٰ شانہ، اپنی رحمت سے پاپاں اور بچے محبوب رحمہ اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے امت کے پوری صدی کے گناہوں کو سوا کر دیں۔ لیکن حق تعالیٰ شانہ کی مشیت و حکمیں شاید یہ جانتی تھی کہ مفتی محمود کے اس حسن اخلاق اور حسن نیت کی وجہ سے اس صدی کا خاتمہ ہی ”محمود“ ہو کر لایا جائے۔

الہی عاقبت ”محمود“ مرزاں

اس لیے حرمین شریفین کے لیے پرواز سے ٹھیک ۳۳ گھنٹے پہلے ان کی جہاز اب زمین روح اس صدی کے مسلمانوں کی ستارش سے کہ رسیدگی بارگاہ ذوالجلال میں پہنچ گئی۔

﴿يا ايها النفس المطمئنة ۝ ارجعي الي ربك راضية مرضية ۝ فادخلي في عبادي ۝﴾

و ادخلی جنسی ۝ ﴿

حضرت مفتی صاحب ۱۱ اکتوبر یکم ذوالحجہ کو بروز جمعہ کراچی پہنچے۔ ۱۵ اکتوبر ۵ ذوالحجہ کی پرواز میں ان کی نشست محفوظ ہو چکی تھی۔ دن کو ڈیڑھ تیرم یہاں جلد العلوم الاسلامیہ نورانی آؤن کے مہمان خانہ میں رہتا تھا اور رات کو اپنے مخلص دوست جناب حاجی محمد حنیف صاحب کے یہاں پی ایم سی ایچ سہ ماہی میں تشریف لے جاتے تھے۔

ہو اور کچھ روز بعد ان کو ہمارا دارالافتاء میں شامیں فرمایا اور ان کو اپنی بعض باتوں پر اتفاق سے ملاقات فرمائی۔ آپ نے
 کے قریب مدرسہ شریف اسٹنڈ آف حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے زبانی ملاقات فرمائی۔ آپ نے
 حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پاس فرمائے یہ جذبہ مولانا محمد رفیع عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد
 تقی عثمانی کا فرقہ رکھتے تھے بعض بیوروں پر مشتمل گروہ کے لیے تقریف دے گئے اور فرمایا کہ اے اے ہمارے رفیق
 محترم جناب مولانا محمد تقی عثمان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو باہر اہل حق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں لے گئے
 اس کا کاروان حضرات کی شرکت اور ان کا ہم نہیں تھا اور ان موضوعات کو آپ نے بارے میں کچھ فرمائی۔ اس وقت
 مجلس میں یہ حضرات موجود تھے۔ آپ نے مولانا محمد حامد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اپنی دعاؤں اور بعض اہل حق
 مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ دیا اور مولانا محمد حامد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں صاحب
 مولانا محمد عبدالرزاق الکنکری کی شرکت سے آگے (بعد میں معلوم ہو کہ ان کو بھی حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 نے حضور عاصی بن فرات یا محمد بن ابی ہریرہ سے منسوب کلمہ اعراب کی باتیں دلی دہیں۔ اسی دور میں آپ نے آپ کو
 صاحب ہزارہ مولانا محمد رفیع عثمانی اور صاحب ہزارہ مولانا محمد تقی عثمانی نے آپ سے سعادت کی درخواست کی کہ حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 کیا۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں خود چاہے چتا ہوں مگر یہ حضرات نہیں پیچے ان کو بہت اچھا لگتا
 ہوں۔ جناب مولانا محمد تقی عثمانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے پاس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 ساتھ یہ غلط فہمی ہوئی ہے اور یہاں اس سے بھی بدتر ہے۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی یہ بات فرمائی
 تو مولانا محمد تقی عثمانی نے آپ کو پیش کیا کہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مولانا محمد حامد صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 نے دریافت کیا کہ تارکس وقت میں "پرچہ بیگ کا وقت" بتایا گیا کہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ "پرچہ بیگ"
 خیال ہے کہ تمہاری ہی گفتگو سے پہلے ہو جائے۔" آپ نے کٹنگ آف یہ بات میں میں رہا ہوا کہ کالہ ان میں
 ڈال دیا خوب غلی کی دوا ہو گیا

"اس وقت ہر روز تشریف لائے اور مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو اپنی باتیں دلی دہیں۔ اس میں کارفرما نہیں
 ہوتا ہے اور میں اپنی ذات کے بارے میں وعدہ کرتا ہوں کہ اگر مجھے اپنی غلطی معلوم ہوگی تو میں اس
 سے رجوع کر لوں گا۔"

یہ کہہ کر فرمایا کہ "آپ حضرات نے میرے آگے کچھ کہا ہے مگر میں میں صراحت میری تردید نہیں کی
 گئی مگر میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ میرے وقت کا جواب ہے، مجھے آپ حضرات پر جس اعتراض ہیں۔"
 پہلے لکھی گئی جہت فراموشی میں کاغذ یہ تھا کہ

"آپ حضرات نے یہ فرمایا کہ میں نے یہ شخص دیکھا ہے جو کہ فرمایا ہے وہ صرف یہ کہ اس کا نام

میں داخل ہو جاتا ہے بلکہ وہ اس سوال کا بارہ سے زیادہ تر حکومت کی ضمانت و حفاظت میں داخل ہو جاتا ہے۔ جو لاکھ بچک میں جو روپیہ بچ گیا جاتا ہے وہ وہی قرض ہوتا ہے۔ چنانچہ بچک بھی اس کو قرض سمجھتے ہیں اور کھاتے دار بھی یہی سمجھتے ہیں اور قرض کی رقم کا حکم یہ ہے کہ وہ قرض روپہ کی ملک سے خارج ہو کر مستقر قرض کی ملک میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور اس میں وہ اکاؤنٹس کر کے ہے۔ اگر وہ رقم سنبھال رہی ہو تو مستقر قرض کی سنبھالی ہوئی ہے اور نقد کا ایک جز یہ بھی ایسا نہیں جس کے مطابق مستقر قرض کو قرض روپہ کی ملک سے اس رقم کی رقم و دارا کرنے کا حق حاصل ہو۔ میں جب بچک میں جمع شدہ رقم قرض روپہ کی ملک سے ہی نہیں بلکہ بینک کی ملک سے ہے تو اس کو سوال ظاہر میں کس طرح سنبھالیا جاسکتا ہے۔ اور بینک کو اس رقم پر قرض روپہ کی طرف سے رقم کو قرض کرنے کا حق کس شرعی اصول سے دیا جاسکتا ہے؟ یہ رقم سوال ظاہر میں شامل ہے یا سوالیہ بلکہ میں یہ بحث تو اس وقت یہ کہہ سکتی ہوں کہ وہ رقم قرض روپہ کی ملک میں ہے اور لیکن جب وہ رقم قرض روپہ کی ملک سے خارج ہو کر بینک کی ملک میں داخل ہو جاتی ہے تو اس رقم پر سوال ظاہر یا سوالیہ مسئلہ کا اطلاق کیوں کر صحیح ہو سکتا ہے؟

حضرت مفتی صاحب بریلو اچھی پیسے کئے کی ہی تشریح فرما رہے تھے ان کی تقریر بڑے درجہ و تسلسل سے جاری تھی۔ اس بنا کارہ کو حضرت مفتی صاحب بریلو کی محنت سے کام لے کر پہلے بھی لکھی جا چکی تھی جس کا صدر وافی، جس رہا و سید اور جس حسن استدلال سے وہ آج اپنے فیاضی کا اعتراف کر رہے تھے اس کا تجرہ اس سے پہلے نہیں ہوا تھا۔

قریباً اسی مسئلہ تک وہ میں ملک پر تقریر فرماتے رہے۔ اور یہاں میں ان کوئی تشویش کا اظہار کیا نہ کسی افکار پر انکس یا نکات محسوس ہوئی۔ خدا جانے وہ پہلے کتنی تشریح و تفسیر کر چکے تھے یا اس معاملہ میں ابھی اور وضاحت فرمادے چاہتے تھے یا فکر و تامل کر کے ایک سو کے لیے خاموش ہوئے۔ یہاں ہاتھ پیش کی پر لھا اور ایک ایک بیویوں طرف بادل چھپے کو کر گئے۔ اس جانب جناب صاحبزادہ مولوی محمد سعیدی جیسے بڑے قلم کار کی طرف سے آ رہے۔ ہم نے آج تک کسی کو اتنی آسانی سے مہربانے ہوئے نہیں دیکھے تھے۔ اس لیے کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ایک حضرت مفتی صاحب جس نے ان حال سے کہتے علی صحتکم بعرویس (۹۱) کہتے ہوئے ہم نے پیش کرتے

۱۔ سید محمد امجد علی کے تاریخی فقرے کی طرف اشارہ ہے۔ دینے و دینا کے لیے پہلے اصول کے مقرر ہونے اور انہی اصول کے نام پر پیش فرمیں گے کہ اسلام کے آثار و شریعت اور احکام ہیں۔ نہ کہ جو کہار سے سامنے ہیں کی تحقیق کریں گے۔ لیکن اگر وہ وقت ہو تو آج بھی ہمیں یہاں سے اس رہے کا خواہش ہے کہ یہی نہیں ہوں۔

لیے رشتہ ہو چکے ہیں۔ ہم سب بھی سمجھ کر دلی کے دور کی وجہ سے سکھ کی سی بے ہوشی ہو گئی ہے۔ اس لیے مولانا محمد خاثر صاحب نے منہ میں پانی ڈالا۔ راقم الحروف نے زور سے مقام قلب کو مستان شروع کیا۔ اکثر عہدار و رفیق صاحب اور مفتی احمد الرحمن صاحب نے پاؤں کی مائش شروع کر دی۔ مولانا عہد رفیع خانی نے زبان کے نیچے دو دو آبی دھکی ہو شہید دور و قصب میں دبی جاتی ہے۔ مولانا محمد تقی عثمانی، مولانا محمد بخاری اور مولانا محمد نبیل خان ڈاکٹر دلی کی طرف دوڑے مگر وہاں کیا رکھا تھا۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے وقت و قفسہ سے دو چار چکیاں لیں اور اہدیٰ خندوسو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ راقم الحروف نے مصحفی دانت اپنے ہاتھ سے نکالنے اور آنکھوں سے چشمے اتارنے۔ زندگی کی تمام علامتیں فتر ہو چکی تھیں اور یقین آ چکا تھا کہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی روح پرواز کر چکی ہے۔ لیکن ان کے معالج ڈاکٹر کا اصرار تھا کہ انہیں ہسپتال منتقل ضرور کیا جائے۔ چنانچہ ہسپتال نے ملے اور آدھے گھنٹے تک انتظام کھس جاری کرنے کی ہوشش کی گئی۔ پانچ خراشک بار آنکھوں سے جب ڈاکٹر اعظم صاحب اور ان کے رفقاء نے موت کی تصدیق کر دی۔

﴿إِن لِلّٰہِ مَا اخٰذَ وَلَہٗ مَا اعطٰی وَکُلُّ عِنْدَہٗ بِاَجَلٍ مُّسمًی﴾

ہاں تو موت ملتے جلتے آدم ہے اور اس سے کسی کو مفر نہیں۔ یہاں جو بھی آیا جائے گی کے لیے آیا۔ لیکن بعض حضرات کی زندگی کی طرح ان کی موت بھی لائق رشک ہوتی ہے۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی موت کئی لحاظ سے حسن خاتم کی علامت ہے۔ ایک تو دوسفر میں تھے اور سفر میں موت کی موت معنوی شہادت ہے۔ پھر یہ سفر بھی سرفراز تھا۔ گویا یہ موت فی سبیل اللہ تھی۔ پھر ایک دینی و شرعی مسئلہ کی وضاحت و تشریح کرتے ہوئے وہ دنیا سے رخصت ہوئے۔ دینی مسائل کا دائرہ ذکر الہی کا ایک فرد ہے۔ پس ان کا خاتمہ ذکر الہی پر ہوا اور مفتی کی حیثیت سے جرحہ حق تعالیٰ نے ان کو توفیق فرمائی آخری لمحہ تک اس میں مشغول رہے۔ بھران کے طائر روح نے جس سرعت سے پرواز کی دو بجائے خود حیرت انگیز ہے۔ راقم الحروف کا احساس یہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ جب فخر و پرواز کر کے خاموش ہوئے تو اسی لمحہ جیسے جیسے ان کی روح پرواز کر گئی۔

اتنی آسانی سے روح کا قبض ہو گیا اس کا کارو کے لیے بالکل ہی غیبا مشاہدہ کہ موت سے پہلے کسی تظیف کی شکایت نہ کی و در و کرب کا اظہار، شیخ عطار رحمۃ اللہ علیہ کے درویش کا واقعہ کتابوں میں نہ ملتا تھا کہ ان کی دلہیز پر ہر رکھ کر لیت گئے اور کہا کہ ہماری روح تو یوں قبض ہو جائے گی۔ مگر اس کا حیم وید مشاہدہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حالانہ سے ہوا کہ مرنے والے یوں بھی سرگردا دکھا دیے جاتے ہیں۔

حق تعالیٰ شانہ نے کسی کی موت کے لیے جو وقت مقدّر فرما رکھا ہے، موت ٹھیک اسی وقت منقطع ہو جاتی ہے۔ اس میں ایک لمحہ کی تاخیر نہیں ہو سکتی اور یہ حق تعالیٰ شانہ کے علم میں ہے کہ کس کی موت کے لیے کون

ماہانہ سوزاں ہے۔ اس لیے کسی کی موت کو آپ وقت کی موت کہتے ہیں۔ اسی لحاظ سے جاننا ضروری ہے اور یہ جو ماہانہ حقیقی حیات ہے، نفس پر اعتبار ہے۔ مومن کی حیات خود ہوتی چاہیے جس کی تعلیم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کو فرمائی ہے۔

”تِلْكَمُ الْحَيَاتُ حَيَاتُ الْعِبَادِ غَيْرِ نَفْسِي وَنَفْسِي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاءَ حَيَاتِي بِهَا“
 ”اے اللہ مجھے دے دو کہ جب تک آپ کے علم میں رہا کہ میرے لیے بہتر ہے اور اچھے وقت ہے۔ جب آپ کے علم میں وفات میرے لیے بہتر ہے۔“

اس لیے حقیقی زندگی حیات سے معنی دار بات کا پورا علم ہونا چاہیے کہ اس شخص کے حق میں موت کا جو وقت ضروری ہے وہی اس کے لیے خیر ہے اور بد شرعیت کی ان گنا گناہوں کا جس دنیا سے رشتہ توڑ دیا اس لیے کہ اس میں بڑی نعمت ہے۔ اور دنیا کی مادی لذتوں اور نعمتوں میں سے تو بد میں پڑ جاتا ہے۔ تاہم دنیا سے جو نیک اعمال کی جدائی ہے جو خود بخود جاتا ہے اس پر دنیا کی نعمتوں اور رشتہ کی قطع کرنا چاہیے۔ خصوصاً اگر شخص نے اپنے اگلے حضرت کا وہ بد کیا کہ اس کے لیے باعث رستہ ہو۔ ان کی رائے سے دنیا سے رشتہ توڑ دینا چاہیے۔

یوں تو ان کا مصداق ایک عام کی سب سے بڑی اور حقیقی کام دہش ہے۔

”حضرت عبید بن جریح رضی اللہ عنہ ۹۷ھ میں عمان کے دورے کے لیے شہر ہوئے تھے۔ حافظہ بن نظیر ان کے لیے لہذا ایسا مشاہیر میں ان کے بارے میں حضرت یحییٰ بن مرزبان نے کہا کہ ان کا قول حق کیا ہے۔“

”فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَمَا عَلِيٌّ وَجَدَ الْأَرَضِ إِلَّا الْأَرَضِ مَحْتَاجَ الْإِنْسَانِ عَلَيْهِمْ
 ”سعد بن جبیر ان کے کا خیال اس وقت وہ جب کہ اسے زمین پر وہی سمجھیں نہیں تو ان کے علم کا
 حکمان نہ ہوا۔“

یہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشاہیر میں آیا ہے

”فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَمَا عَلِيٌّ وَجَدَ الْأَرَضِ إِلَّا الْأَرَضِ مَحْتَاجَ الْإِنْسَانِ عَلَيْهِمْ
 ”ابن جریح نے ان کے وقت شہید ہوئے جب کہ اسے زمین کا کوئی بھی شخص سمجھتا تھا جو ان کے علم کا
 حکمان نہ ہوا۔“

یہ کہ ان کی حد تک یہ علم حضرت یحییٰ بن مرزبان نے دیکھا تھا۔ اس لیے اس وقت رستہ ہونے جب ان عمران کے علم ان کے حکمان تھے۔ اس واقعہ کو ان کے تصور اور حقیقی حیات اور حیات میں ان کی قدرت اور عظمت کے حالات متدقہ اس لیے کہ ان کی وفات جب وقت عمر و دانش و تمدن و حدیث و بیاد و تقریر و مصداق و شیخ مت و بیاد اور شہادت و زماں کا تھا کہ ان کی حیات سے بڑی اور حیات

کراتے شیعہ محدث ہیں۔ ان کی ایک جماعت بھی اس کے حامیوں کے لئے قاسمیت کی راہ
 فکر اور سیاست کی بلندی تک پہنچنے کی بہت بڑی نکتہ ہے لیکن جو حضرات اس نکتہ سے سرفراز ہوئے
 ہیں ان کے روایت اور مصحح کے ہاتھوں پر ان کے یہ اثبات و آثار کئی اور عظیم ترین مجاہد و زہد پائی ہے۔
 ان کے زمانہ کی ان باتوں کا توجہ دینے سے قاسمیت پر اور ان حضرات کے لئے ان کے زمانہ کی پادشاه
 کے ساتھ ساتھ ان کی غیر ریاست میں ان کی شخصیت کے لئے سراسر ایک مجاہد و ثابت ہوئی ہے۔ حضرت شیخ صاحب مد
 کی روایت ایک عرصہ سے اس شخصیت کو روایت کر رہی تھی۔ وہ اس ملک میں اسلام کا نائب اٹھتا چاہتے تھے اور
 اس کے لئے انہوں نے اپنی صورت و طاقت کی ساری چٹائی پر لگا دی تھی لیکن اور یہ کہ کتنی مسامحت اور
 "بقدر لہو ولا بعلول" کی اپنی ان کی عاقبت کا ساتھ نہیں دے رہی تھی۔ ایک عرصہ سے ان زمانہ کی یہ
 پہنچنے والے تھا کہ ان کے کسم کسم میں ان کی روایت کو بے یقینی کے لئے ہوئے تھی۔ وہ کسم کسم کر رہے تھے کہ اگر یہ
 روایت بدلی جاتی۔ یہ تو یہ ملک اسلام کی نجات سے ہمیشہ کے لئے خیر ہو جائے گا۔ یہی سبب تھا کہ ان کے لئے
 بالآخر یہ بات ہوئی ہو۔

یا اللہ! عسیر لہ و ارحمہ و عافہ عہ و اکرم نزلہ ووسع مدخلہ وابدنہ ذو خیرا

من دارہ و اہلہ و احبہ۔ اللہم لانحرمتنا احودہ و لا تنقض عہدہ۔ کہ

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تالیف کی پہلی جلد اگرچہ ۳۲ سال تاخیر سے شائع ہو رہی
 ہے مگر سربراہ اس کے شائع ہونے کی اتنی مسرت اور خوشی ہے کہ یہ تاخیر انہوں سے آئی ہے۔ اس سلسلہ میں
 ہمیں یہ عوام اسلام کے قائد حضرت مولانا فضل الرحمن مفتی محمد نور شاہ اور علامہ ریاض الدانی مبارک باد کے قابل
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو اپنی طرف سے ہر قسم کا اجر و ثواب دے اور ان حضرات مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس
 مجاہدانہ کمال پر فخر ہو۔ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله وصحبه اجمعين.

(مفتی محمد یحییٰ صاحب مدظلہ)

فائز نے حضرت شہید اسلام مولانا محمد یحییٰ صاحب مدظلہ

کا یہ دور آج کے دور کا ہے۔

كتاب العقائد

ثواب کے امتحان سے کھلیوں پر قہر پڑنے کی شرعی حیثیت

﴿مَنْ سَأَلَ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج کے بعد یعنی قیامِ منیٰ کے بعد واپس قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ وہ اپنی صورت میں ہر نوک کھلیوں پر ۱۰۰۰ وافر قہر پڑھتے ہیں۔ کیا یہ بدعت ہے یا کہ نہیں؟ اگر بدعت ہے تو کون سی قسم کی، بدعت حسن یا غلطہ۔ اگر بدعت نہیں تو اس کے دوسرے کلمات کیا ہو سکتے ہیں اور اگر نہ جب مذکورہ صورت میں اذان و آذانِ اوقاف پڑھنا تو زیادہ دینی صورت میں بدعت کا مدعی ہے اور اگر تمام کچھ ہے۔ شرعیہ و دینی صورت میں بدعت۔ صحیح و غلط۔ اور قرآن کی بھی بدعت نہیں ہے۔
 نقل از ترجمہ ورنیک مجید ذکا کتب خانہ، بنگلہ دیش

﴿مَنْ سَأَلَ﴾

شرعاً منہجیوں نے ہونا کی اور چیز پر امر اور کھٹ سے ہی بدعت ہے نہ جہالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو بدعتِ ثواب ہو گا۔ اور اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بدعت نہ ہو تو کسی کلمہ کو کسی خاص عدد کے ساتھ پڑھنا اور اس سے موجبِ ثواب سمجھنا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ اس عدد خاص میں زیادہ ثواب ہے جو اس سے کم و بیش کی صورت میں نہیں ہوتا، بدعتِ سیئہ ہے۔ ثوابِ اعذاب کسی عدد میں صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی منقول ہو سکتا ہے، اگر نہ کسی خاص عدد میں ثواب کا قویہ نہ ہوتا تو اس سے مرعوط نہیں کیا جاتا۔ (۱) لہذا اگر کسی شیخ تعریف و تہنیت سے کسی خاص کلمہ کو خاص عدد سے پڑھنے کا طریقہ منقول ہو جیسے کہ انھوں نے اپنے قریبیوں کے خلاف طریقے منقول ہیں تو وہ باوجود اس کے کہ اصل ثواب ان کی نسبت نہیں پڑھتے بلکہ جو فضیلت کی قسم پڑھتے ہیں۔ یہ بات کی قسم سے نہیں اس لیے جو زبانی ہو ورنہ قرآن و سنتی دین سے اس کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جہالت فرما گئے۔ لہذا اگر وقت آپ کے مشغول نہ ہو تو اس کو بدعتِ بیجا کہتے ہیں۔

(۱) کتاب رد المحتار عن معنی من منی و خاصہ رضی اللہ عنہما دحل مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ امرہ و غیر بدیعہ ہادی لوجہ تصبیحہ کتابہ علیہ السلام و طلب الکلام فی الاحادیث صحیحہ ج ۲ ص ۵۰۸ طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

(۲) کتاب رد المحتار فیل بکری لاہور۔ و کتاب العلل و غلط فی ما یروى عن النبی و روى عنہم ج ۲ ص ۴۰۲۔

(۳) سائر حکیم الامت، ص ۲۱۲۔

کیا عیسائی کے ساتھ ایک برتن میں کھانا جائز ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ مسلمان اور عیسائی دونوں کا ایک ہی برتن میں کھانا جائز ہے یا حرام ہے۔ برادر جمع مسئلہ سے آگاہ ہوا کہ چند لوگوں کو یہ کام کرنے سے بچا جس مہربانی ہوگی۔
نوٹ: ہم نے کافی دفعہ سمجھا یا لیکن انہوں نے نفی مانگا ہے۔

﴿مج﴾

صورت مسئول میں اگرچہ عیسائی کے ساتھ ایک برتن میں کھانا حرام نہیں لیکن اس کے احتکاظ سے برے اثرات کا فہم ہے۔ اس لیے ان کے ساتھ اچھے غور و خوش سے اعتنا ضروری ہے ^(۱)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم
درجہ اولیٰ و ثانیٰ و غیرہ کتاب منیٰ ج ۱ ص ۱۰۴ ملاحظہ فرمائیں

اقلیتوں کی حیثیت کے لیے خود کو عیسائی ظاہر کرنے کی شرعی حیثیت

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ:

(۱) اس دفعہ جو حکومت نے اقلیت کو حیثیت دینے کا اعلان کیا ہے تو اس کے لالچ میں کزور ایمان والے مسلمان ظاہر میں اپنے آپ کو عیسائی ثابت کر کے دھوکا دینے لگے۔ جس مسئلہ ہمارے شو بھیمہ میں پیش آیا کہ ایک شخص کو چند مسلمانوں نے قتل کر بظاہر عیسائی بنا کر عدالت میں پیش کروایا اور اس پر غلط بیانات اے کر اقلیت کی حیثیت پر عیسائیوں کا تحائف بنا دیا۔ تو اب وہ شخص جو بظاہر عیسائی ہوا اور دوسرے مسلمان جو یہ تجویز دینے والے تھے مرتد ہوں گے یا مسلمان سمجھے جائیں گے۔

(۲) اگر وہ مسلمان ہو کہ تجھ پر کفار بھی کر لیں۔ لیکن اہل اسلام کرنے کا وقت آئے تو عیسائیوں کا تحائف دینے کو استعمال کریں اور جو بڑا نئے والے مگن اس بات پر خوش ہوں۔ تو اب ان کا حکم کیا ہے۔ مسلمان

۱) لسانی تفسیر ابن کثیر، وما نجاہ بدہ، فالجمہور علی انه لیس بتحصن الدین والذلت لان اللہ تعالیٰ اهل طعام اهل الکتاب ج ۱ ص ۴۵۶، طبع لدبیر کتب خانہ مطابع ارام باع کرمانشہ
کتاب فی التہذیب ولا یأس بالذہاب فی ضیلة اهل الذمۃ حکم ذکر محمد رحمہ اللہ ج ۵ ص ۳۱۷ (کتاب الکراہیۃ) الباب الرابع عشر فی اهل الذمۃ۔ (طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

نما تھا کہ انی قتاری العاشیہ ص ۲ ص ۳۰۹: جس کفر بلسانہ طافعا وقلبه مطمئن بالا یعار
 یكون کافرا ولا یكون عبد الله مؤمنا کذا فی فتاویٰ قاضیخان ونبھا^(۱) ایضاً ج ۲ ص ۲۸۶.
 صرائف اسلم لسانت ابوہ فقال لیت انی لم اسمہ الی هذا الوقت حتی احدث مال لاب
 یکفر کذا فی الفصول العمدیة^(۲) فقد والله تعالی اعلم

ترجمہ: اے قاضی! تو نے مجھے بتائی کہ میں نے اس کا نام معلوم نہ کیا۔ ۱: تاہم ۸۵۔
 الجواب صحیح محمد عبداللہ محدث دہلوی ص ۸۵ م معلوم نہ کیا۔ ۱: تاہم ۸۵۔

ہندو اور کرچا گھر کے نبیوں کو کافر کہنے کی شرعی حیثیت

﴿﴾

کیا زمانے میں نہ وہیں اس مسئلہ میں کہ کرچا گھر کے نبیوں کو کافر کہنا یا نہ نہ نہیں نیز ہندو وغیرہ
 ہر مول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے علاوہ کسی دوسرے دین کے قائل ہوں یا نہ نہیں ہے۔ جیو تو جیو۔

﴿﴾

ان کے تفریق کرکے فرمیں ان الذین عند اللہ الاسلام^(۳)، وہیں پیش غیر الاسلام دینا
 فلس یقبل منه وہم فی الاخرة من المخاصمین^(۴) الذیہ: آج کل کے مسلمان اگر نہ بھی ہیں تو
 پرچہ اس کے کہ وہ بھی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں^(۵)، حلیت کے قائل ہیں اس لیے دافر ہیں۔ لہذا
 کفر الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثة^(۶) الذیہ لہذا کفر الذین قالوا ان اللہ هو المسيح من

(۱) کما فی الہدیہ: جل کفر بلسانہ طافعا وقلبه مطمئن بالا یعار یكون کافرا ولا یكون عبد الله مؤمنا
 کذا فی فتاویٰ قاضی خان: کتاب السردیات فی اسکام المرتدین ج ۲ ص ۲۸۶ طبع مکتبہ رشیدیہ
 کوئٹہ: ۱۰۸۰ وانی اسلم لسانت ابوہ فقال لیت انی لم اسمہ الی هذا الوقت حتی احدث مال الاب یکفر
 کذا فی الفصول العمدیة: کتاب السردیات فی اسکام المرتدین ج ۲ ص ۲۸۶ طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ

(۲) وکفر من اذکار عامیہ کفر اسلم واعطاء الناس اشیاء فقال مسلم مسلم کافر کہ وی کافر ہندی، نامعلوم
 شدنی مردمان اور احرار وادنیٰ لہ تعالیٰ فاذن: قلبہ فافہ کفر، مکذا حکمی عن بعض المتصالح وی
 فتاویٰ ابن اللہ: رجل اسلم وادنیٰ: اعاد وادنیٰ الام، وتر: مالا فقال لیت انی لم اسمہ الی الآن حتی احدث
 مال الاب یکفر کذا فی اسکام المرتدین: بعض من تعالیٰ مالا یضی ان یضی ج ۵ ص ۵۸۹ طبع ادارۃ
 القرآن ولعلوم الاسلامیہ کراچی

(۳) ان الذین عند اللہ الاسلام سورۃ آل عمران ۱۹

(۴) ومن یشق غیر الاسلام ویقبل منہ الخ سورۃ آل عمران ۸۵

(۵) لہذا کفر الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثة سورۃ مائدہ ۷۳

کر: میں خاصاً صحت سے، مخصوص جگہ آ کر، نظر میں اپنی علیہ السلام کا کوئی عیب مانتے نہیں آیا۔ اس لیے اس واقعہ کے تسلیم کرنے میں میں کسی الجھن میں نہ رہا۔ یہ سچ سچ حدیث متواتر ہے۔ صحیح ثابت شدہ روایات کا انکار نہ کرنے، بول بپا کرنے، اور کفار اور کفران پر اپنے کے غاوارانہ مانتے نہ لینے کا یہ ہے (۱)۔ واللہ اعلم۔

تھو وفتہ اللہ عزوجل کی مدد سے تمام علوم آسان
۲۹ = ج ۶ ص ۳۰

کسی کے وسیلے سے دعاء کرنے اور غیر اللہ سے مدد مانگنے کی شرعی حیثیت

پیش کش

فما قولکم رحمکم اللہ اهل نجدون في الكتاب والنسب والاجماع والقبائل
السرعي وفتاوى علماء ديوبند حجة لمن يتوسل بذوات الانبياء والصلحاء في دعاءه لربه
تبارك وتعالى بلفظ اللهم اني ارجو حاجتي فلانة بحق فلان او ببركة خلوصه في الدين او
المهم التي اقم عليك حق فلان ان تقضى لي حاجتي. اد طائفة من العلماء المحنفية في
باكستان يفتون بجزالة في مجالس الوعظ والديوبند بحثون بتصانيف اكاثر اهل النسب
والجماعة من اهل ديوبند في جواز كحجة الله على اعدائهم والية من اهل الله مولانا
محمد قاسم الساندي و نصيب لالطاب المؤيد بالحق والصواب مولانا رشيد احمد
عجبگوہی و شیع الاسلام و فخر الامین مولانا محمد انس الدیوبندی و السیف
المسور علی شاتم الرسول حکیم الامت مولانا اشبح الشرف علی التہاتوی المذہب بفقہ

(۱) بابا الذين مولانا كوكبة كلالدين فزا موسى نراه الله معا قالوا وكان عبدالله وحيه سورة الاحزاب ۵۵
كما في صحيح البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
موسى كان رجلاً حياً مشيراً الى من جلده حتى... ان الله عز وجل يراهم يراه معا قالوا...
وطلب الحجر فحمل. يقول نوبى حجر نوبى حجر حتى اصابني امي ملا من بني اسرائيل (فتح) كتاب
الامم والاداء. قول الله جل ثناؤه حديث موسى ج ۱ ص ۲۵۲، طبع نقشبتي كتب، خانة كراتشي۔
وهكذا في صحيح مسلم، حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كنت بنو اسرائيل يخلون عراة... وكان موسى عليه السلام وحده... فوضع نوب
على حجر فصر الحجر نوبه قال ففتح موسى عليه السلام ياره يقول نوبى حجر نوبى حجر (فتح) كتاب
انفضاض نامه من فضائل موسى عليه السلام ج ۲ ص ۲۶۶، طبع نقشبتي كتب، خانة كراتشي۔

هذا الزمان الأخير امتانهم بعد موتهم بلا خلاف . ونعمرى هذا الاحتجاج بعيد عن الحق
بمراحى و كذب بحث و الفراء من نحو الاختراع عيسى هؤلاء الأكابر الذين لم يخلق منهم
فى ابيلا لا طغاة و رجوع المسائل من معرفة هذا الزمان اذ نفسر التهانوى غريبة عن
هذا المعنى من الرسالة فى قوله تعالى : و اتعوا آية الرسالة (بار ٦) مناه و بهم قرب
بار ٦٠) حيث فسر هـ شبح العلام و لبحر الضماد قرب لله تعالى بالظاعة و اوزاد
البحر و الصلاح كما فى روح المعاني نمبر ١ و على تقدير تسليم لما للجواب عما فى
المقام من الرسالة و الواسلة المتروكة عند الملوك و الدارجة و القرية و وسيل الله فى نو ديلا
عمل محلا تقرب به اليه كرسى و الم اصل و التواجد و الواقع من الله تعالى ١٢٠ ج ٣

٢ : و ايضا لما الجواب عن نقد الحكيم الالوسى حيث قال فى تفسيره من اناس من
منع التوسل و المضمع عنى لله تعالى باحد من خلقه مطلقا و هو الذى يشرح به كلام المحدث
ابن تيمية و نقله عن الامام ابي حنيفة و ابي يوسف و غيرهما من العلماء العلام وسمى الله
عنده و اجاب عن حديث هـ بنى مصر عنى مرواه الترمذى بانه على حذف مضاف الى
بدعاء او شعاعة نيك فغيبه جعل الدعاء وسيلة و هو جائز بل مندوب و الدليل على هذا
التقدير قوله فى آخر الحديث اللهم شفعه لى بل فى اوله ايضا ما يدل على ذلك حيث قال
النبي صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يعافىنى وقد انكر ذاج استسكى كما هـ رى عنه على
المجدو قال و يحى التوسل و الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم و لم يكر ذلك حد
فى المثلث و الخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك و عدل عن الصراط المستقيم و اسدع
عالم يظه عالم و صار بين الامام حنبل انتهى روح المعاني ج ١ ص ١٣١ .

٣ : و ايضا لما الجواب عن نقد الحكيم الالوسى تحت حديث انا مستشفع بك الى
الله تعالى و يستشفع بالله تعالى عليك محاجا لقبه صلى الله عليه وسلم ان الله
لا يستشفع به على احد من خلقه فان الله تعالى اعظم من ذلك حيث قال و لو كن الانعام
معنى الاستشفاع قلما انكر النبى صلى الله عليه وسلم مصممون العملة الثانية دون الاولى
كما انه قول معنى الاستشفاع الاقسام على الله تعالى كما انما هو هؤلاء الغلاة الهوى حتى ان
افضل لى حاجتى فمصممون العملة الاولى كان حتى بالانكار عليه و هو محل النزاع و
تعمير النبى صلى الله عليه وسلم حملة الثانية كان متروكا لتكونها خلافا للحق و الانواع

كجاسترك انسى صلى الله عليه وسلم تنكرة الحملة الاولى لاستقرار المسمى لاستشفاع
 طلب الدعاء فيه صلى الله عليه وسلم وليس هو محل النزاع. وايضا فما الجواب عن نقده
 رحمه الله تعالى عليه تحدى حدث الاستفاء في زمن عمر حيث قال فان لو كان التوسل
 به عليه الصلاة والسلام بعد انتقاله من هذه الدار لما عدلوا الي غيره. بل كانوا يقولون
 اللهم انا نعوس اليك نبينا فانفتحا وحاشهم ان يعدلوا عن التوسل بيد الناس الي التوسل
 بعمه العباس وهم يجدون اولى ما يغلذك وقدو لهم هذا مع انهم السابقون الاولون و
 هم اعلم بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وحقوق الله تعالى وحرمة عليه الصلوة
 والسلام وما بشرع من لدعاء وما لا يشرع وهم في رقت الضرورة و مخصوصة بظنون
 تعربح المذكورات وتيسير العسير واتزال الغيب بكل طريق ذليل واضح على ان المشروع
 ماضوكوه دون غيره. روح المعاني ج ٢ ص ١٣٦.

٣: وايضا فما الجواب عن نقد الحكيم الالوسي تحت قوله تعالى ايهم اقرب مسوره
 بنى اسرائيل يازه ١٥ والعمرى لم يبق في التوسل منزعا في تحقيقه لكن اتوجه به هذا
 متكلف وجور الحزم والزجاج ان يكون (ايهم اقرب) مبتداء وخبر والعمنة في محل
 انتصاف ينظرون اي يتفكرون والمعنى ينظرون ايهم اقرب فيتوسلون به وكان المراد
 يتوسلون بدعاء والافى توسل بالنفوات فيه وتعلق ذلك في البحر بان اصمار الفعل
 المطلق ومع ذاهو وجه غير طاهر روح المعاني ص ٩٩ ج ١.

٥: وايضا فما الجواب عما في روح المعاني في تفسيره في انفسكم الاتصرون
 اي في ذواتكم ايات اذليس في العالم شئ الا في ذات الانسان له نظير بذل مثل دلالة
 على ما افرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكين من الافعال
 السديعة واستنطاق التصاع المتنوعة واستجماع الكمالات المختلفة وايات الانفس اكثر
 من ان يحصى الاتصرون اي الاتصرون فلا تصرون بعين المبرة وهو تعريف على ترك
 النظر في الايات المرصدة والنفسية وقيل في غير مسائل السلوك التهادوني
 ج ٣ ص ٤٣ - روح المعاني ج ١ ص ٩ - انظر واليه: اين السبل للمؤمن لاتخاذ توسيلة
 مفردات المخلوق في لمحذ من لمحات حياته حيث عطف المؤمن على ترك النظر في

الأبواب انفسية كأنها فرض من فرائض الأعمال كالصلوة وغيرها من الأمور الطاعة فاتها وقاعدة اكلا وساربا قاذلا وعادلا وغير ذلك من العوائج الانسانية نبزنى الى لمحذ من لمحاح حبات العوم من بقى لانحاده الرسيلا بطوات المحلوقى مالدعاه.

١٠٦ وايضالهما الجواب عن قوله تعالى افخطوا الجنة بما كنتم تعملون. الا دخول الجنة مكتوب عند الله تعالى تفضلا منه من جزاء الاعمال الصالحة والرسيلا بالذات مشروط بهجته باذن الله تعالى من يشعع عنده الاماذنه فكمال طرفكم اسرعوا بالحواب قانى انتظر لذلك اشد انتظار اظهر جزء من اجزاء الدين.

خادم العلماء المذكور الحافظ صباه الحسن الانصارى المجتهد هو اهل اليس اهم ايف
است

ذا كعانه را ميدولوانى صلح مطهر مكره



القول وبالله التوفيق انى امهداولا مقدمات عديدة ليمكن فهم الجواب عما سألتم
(١) بسوادهم كلهم شركاء فى نفس البشرية و مساوية الاحكام فى المصهبة الانسانية
والجهرانية فان المنطقين صرحا بذلك بان لانشكيك فى التماهيات والتفاوت بينهم
والصفاجل فى مراتبهم المايكون بحسب الملكاث الفاضلة والاعتقادات الحققة والاعمال
الحسنة والتوفيفات الالهية لمن بشر يصطفقه الله عز وجل فيجعل به حيث يصير حامعا
للكمالات ومكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال وبمصصة الله بحث يصير مجعبا من
المشرك والكفر والرفائل محقوظا من الذنوب والخطايا مصونا من السيئة والزلل وهم فى
ذلك على درجات غير متناهية ومن رحل بضله الله ليكون غلبت القلب سنى الاخلاق
والاعمال لا يبرى الطاعة من المعصية ولا يميز بين الحق والمباطل بهم فى وادى الضلال
ولهم ايضا مراتب لانتحصى بالتفاوت عند الله اما يكون بالاوصاف العارضة للانسانية
لامن حيث هى هى

(٢) السموت منه للاعمال لا مفسدان الاعمال الصالحة والعقائد الصحيحة وثمر

انها تنهى وتقرر وتصف بالعبودية لا انها تقصد فانها هي الياقوت الصالحات فانزجلى بعد العبودية ايضا موصوف بالكمالات التي كان موصوف بها في الحيوة الدنيا لا يحيط عمله بالعبودية فان الله لا يضيع اجر المحسنين.

(٣) الاعمال الصالحة سواء كانت من نفسه او من غيره تصلح ان تكون وسيلة الى النجاة ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم انا فطرکم علی انحوض وانا فطرکم لا فطرکم الشفاعة مبنية على هذا الاصل فان الشفيع باعماله الصالحة يقرب الى الرب تعالى وتقر به بتلك الاعمال يكون ذريعة لقبول الشفاعة في حق العاصي فكان العاصي استفاد بـ الاعمال الصالحة للشفيع نجاة لنفسه واستفادة المجاهد باعمال الغير هو التوسل باعماله وانت ايها السائل معترف بالتوسل بالاعمال.

فقد تمهيد تلك المقدمات القول ان التوسل بسبي او ولي لا يكون من حيث هو اتصال وبشر بل من حيث هو موصوف بكمالات النبوة فانزجلى بمراتب الرسل الى الخلق باهداب المولايه وصالح العمل. قال التوسل في الدعاء وان كان بلفظ دال على الذات كما في القيم اني اتوسل اليك بفلان لکنه في الحقيقة يكون باعماله الصالحة فان الناس سواء في نفس الانسانية والافهام الباعث له على ان يتوسل بالصالح المطيع دون الفالح المعاصي لهذا ينادى بما على سدا ان مقصود ان يتوسل بذات الصالح انما هو التوسل باعماله الصالحة وانت معترف بجوازها ولست نرى كيف يقول احمد بعدم جواز التوسل بالذرات بعد اقراره جواز التوسل بالاعمال كما عرفت من ان التوسل بالذات من حيث اتصالها بالاعمال لا من حيث نفسها واعماله الصالحة لما كانت باقية بعد موته جاز التوسل مطلقا في حياته ومماته. وان اكابر العلماء الديوبندية كلهم قائلون بجواز التوسل بالنوات فان السيد الشاه محمد اساعيل الشهيد في مصب الامامة توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم ومولانا قطب الجحجحي في فتاواه قال بجوازها والشجرة المباركة والسطنة الطيبة لسرلان الشيخ حسن احمد المدني مدظله وحضرة شيخ الهند قدس سره الى النبي صلى الله عليه وسلم مملوءة بالتوسل بمشائخهم وهذا هو مذهب العلماء الديوبندية و من انهم هم الشاه ولي الله المحدث الدهلوي وابنه الشاه عبدالعزيز وحفيده الشاه

بُیِّنَاتُ

وہ اللہ سے مانگی جائے (۱) اور سلیس بزرگ کو بنایا۔ (۲) جائز ہے افکار اللہ اسم۔

مشائخ کی اردو سن سے فیض پہنچنے کا حکم

بُیِّنَاتُ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ایا اسوات یا امر اللہ وہاں نہ لاد فرماتے ہیں یہ نہ منع ثبوت کہ جابر۔
فرماندہ۔

بُیِّنَاتُ

صحاب نسبت بزرگوں کو مشائخ کہ لیا کر۔ م کے اردو سن طبع سے فیض پہنچتا ہے اور وہ سن کا اور اس کے لئے
ہیں۔ حضرت شیخ ابوالحسن خرقانی رحمہ اللہ نے حضرت بایزید بسطامی رحمہ اللہ کی موت سے بعد از وفات اکتساب فیض کیا
تھا اور پھر اوسوں تک پہنچا یا۔ مشائخ نقشبندیہ کے سلسلہ عقیدہ میں حضرت خرقانی رحمہ اللہ اور حضرت اسماعیل رحمہ
اللہ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں ہے۔ اگر خدا فیض بعد از موت کو نہ دے گا، ہائے تو سلسلہ مشائخ نقشبندیہ میں قطعاً لازم
آئے گا اس لئے کہ ہا اتفاقاً حضرت بایزید رحمہ اللہ سے حضرت ابوالحسن خرقانی رحمہ اللہ کی دینی وکی زندگی میں حاجات
عین ہوئی۔ اور اتفاقاً جمیع مشائخ سلسلہ نقشبندیہ متصل ہے اور انصالی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا ہوا
ہے۔ البتہ عوام الناس یا وہ خواص جو روحانی اعتبار سے کامیاب ہیں۔ لہذا کوہ راجہ۔ مشائخ سے عادی کوئی فائدہ نہیں
پہنچتا (ابو خرقانی عادت تھی کہ کوئی فائدہ پہنچنے والا نہ رہے نہیں ہے) نیز عوام الناس کا یہ عقیدہ غلط ہے کہ وہ زیارت
قدور مشائخ اس لئے کرتے ہیں کہ ان کو ان کی اعداء سے دوستی اور دروغ از مراض و غیر وہ منافع یا دفع مضار کا
حصول ہوگا مگر صرف فی (۱)۔ م نقل وضرر کی مالک صرف خدا کی ذات ہے۔ زیارت قبور کا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا ہے۔ فیروز وصالہا نہا نزلہ فی الدنیا و تذکر الاخرۃ (۲) (روایت ابن ماجہ)
واللہ اعلم

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(۱) کسافی اقرآن المجید۔ (۲) دعویٰ مستحب لکم سورۃ مؤمن (۱۰) (۳) فیضان دعویٰ لداع افادہ بیان
فلسفہ جیو (۱) سورۃ الفجر ۱۸۔

(۲) تقدم ترجمہ بحث غلو اور کفر کے سلسلے سے انکار نے اور یہ اللہ سے۔ (۳) لکھنؤ شری حقیقت

(۴) کسافی مشکوٰۃ المصابیح باب رملۃ القبرۃ الفصل الثالث ج ۲ ص ۲۵۱۔ معجم درمسی مکتبہ
مکرمات

البہامات و کرامات اولیاء حق ہیں

﴿پہلے﴾

مولوی نور خان دہلوی غلام محمد و میراں محمد نور خان و خیر کا عقیدہ ہے کہ انبیاء و اولیاء اللہ کی قبروں میں شیطان ہوتا ہے اور جب صوفیاء کشف سے قبر کا حاس معلوم کرتے ہیں تو ان کو شیطان بھی نظر آتا ہے اور اس شیطان سے کلام بھی ہوتا ہے نہ کہ ارواح مقدسہ سے ان کا یہ عقیدہ ابھی ہے کہ جو کشف و کرامت اور البہام کا قائل ہے وہ جاہل، ظالم، بدعتی، مگراہ ہے، یں، مشرک ہے جو صوفیاء کرام سے مراقبہ یا روح سے فیض کا حصول ہو کر من زل سلوک ہوتے ہیں۔ جیسا ائمہ متین صوفیاء سلسلہ اویسیہ میں اس مصلوب فیض سے قائل ہیں کیفیت خدا چاہے لا تعجب عالمیں لیک بہ علم خلاصہ یہ ہے کہ نور خان، خیر و میراں کو قطعی مشرک بدعتی و لادین تصور کرتے ہیں اور مولوی اللہ یار خان جو کہ روح ہندی خیال کا ہے اس نے ان تمام چیزوں کا ثبوت پیش کیا اور لٹری و یا کہ مذکورہ عقائد والے مولوی کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے یہ مسئلہ سے بھی جوہر ملے ہیں اب قائل دریافت یہ امر ہے کہ مولوی نور خان کا عقیدہ ٹھیک ہے یا مولوی اللہ یار خان کا اور کیا ان عقائد والے کے پیچھے نماز پڑھیں یا نہ پڑھیں دو توں امور کو بالوضاحت بیان فرماتا کہ لوگ لٹری سے محفوظ ہیں۔

﴿پہلے﴾

البہام و کشف و کرامات اولیاء حق ہیں، اہل السنۃ و الجماعت کا یہی عقیدہ ہے (۱)۔ حصول فیض قبول الہیہ سے ہوتا ہے۔ حسن لیم یذوق لیم یلمز یہ بھی عقیدہ ہے۔ اس کے خلاف نہیں کرنا چاہیے۔ البتہ سونہ و زمانہ میں زیادہ قبول دلیا، پر جن بدعات و رسوم مشرک کا مدور ہوتا ہے وہ لوگ اکثر حصول فیض کے نام سے یہ تمام جرائم ایماں

(۱) کتبہ فی شرح الفقہ الاکبرہ و الفکریات للاؤلیاء حق۔ ای ثابت بالکتبہ، لمقولہ تعالیٰ فی حق اللہ عہدہ علم الکتاب انا آتیت بہ قیل ان یروئ الیک طرفک فلما راہ، مستفاد حنفی علی ما فی فصل رہی (التعلیل آیت ۲۰)۔

وقرنہ فی حق مریم رضی اللہ عنہا کلمتا دخل علیہا و کر یا المصروع۔ وحید ہدھا و زفا ظالی یا مریم انی لک عدا ضالک ہو من عند اللہ ان اللہ یوزی من یشاء بغیر حسابہ۔ (قال عمران آیت ۲۷)۔ خواری قواعدات للاصحاب و الفکریات للاؤلیاء حق ص ۲۳ طبع دار البشائر الاسلامیہ، کتبہ فی ود المحتار۔ ثم ذیل والا نصحاف ما ذکرہ الامام حنفی حین سئل عما یحکم ان الکعبۃ کماک تزور واحدا من الاؤلیاء علی سجود الشوق بہ فقال نقض الفلانی علی سبیل الفکر لہ لاخلی للولایۃ حاتم عبد اعلی السنۃ، کتاب المجہاد مطلب فی کرامات الاؤلیاء ج ۶ ص ۳۷ طبع مکتبہ رشیدیہ۔

کرتے ہیں حصول فیضِ نوامیس کا کام ہے عوام کا اس سے سروکار نہیں^(۱)۔ ان مسائل میں اختلاف بلاشبہ نہ ہوتا ہے کسی کی تحقیقات دوسرے تک نہیں پہنچتی۔ نقل احکامات میں اکثر بعد از تحقیق غلطی ثابت ہوتی ہے۔ ان جیسے حکم فاسق منہا فتنیو! ان تصبیو! لوما یجوالہ لتصبوا علی ما تعلمتم ندمن^(۲)۔ نفسِ مقیدہ کا جواب دے دیا گیا اور خاص اخص کے تعلق جن سے نہ میں واقف اور نہ آپ کے مستفاد سے میرے لیے کوئی شرک ثابت پہنچتا ہے کہ واقعی انہوں نے ایسے الفاظ کہے ہیں تو میں کیسے کسی خاص شخص کے متعلق مانے ظاہر کروں۔ البتہ یہ کہوں گا کہ یہ عقیدہ جبر و استغناء میں درج ہے یہ غلط اور باطل ہے۔ واللہ اعلم بحمدہ و عافا اللہ عنہ

غیر اللہ کو خدا شریک ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرک متین اس مسئلہ میں۔

۱۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا یحییٰ یا عباد اللہ یا غوث المقیم و غیرہ کلمات دعا یہ کہنے جائز ہیں یا ناجائز استند اذ انبیاء و کرام علیہم السلام اور اولیاء امت جائز یا ناجائز۔

۲۔ ۱۰۰ مایلی فرق کے شیعہ جن کے مدد و لسان سے کبھی کسی نبی دینی یا صحابی کے بارے میں کوئی نازیبا کلمہ نہیں سنا گیا ذکر وہ ظیفہ کہے کہ صرف تکبیر مرہب یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر کہ تو کو دعائے کیا ہے کیا اس کا زید قاضی اکل ہے یا نہ جواب مفصل و مدلل مرحمت فرمادیں۔

﴿ج﴾

(۱) بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ خدا، غیر اللہ تعالیٰ کو دود سے شرک قطعی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل عقیدہ کر لے^(۱)۔ یہ شرک نہیں مثلاً یہ جانے کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرمادے گا یا باذن تعالیٰ ان کو ہر جاوے گا یا بذات تعالیٰ ملائکہ پہنچا دیں گے جیسے ورد کی نسبت وارد ہے^(۲)۔ یا بعض شرع کہتا ہو۔ محبت میں

(۱) وحکمنا فی رد المحتار ۱ واما الاولیاء فانہم معذورون فی فقرہ من اللہ تعالیٰ و قطع الزائرین بحسب معارفہم و اسرارہم کثاف الصلوۃ مطلب فی رد المحتار ج ۲ ص ۱۷۸ طبع مکتبہ رشیدیہ۔

(۲) سورۃ الاحزاب آیت ۶۔

(۳) کہنا فی القرآن فکریم: فلا تدعوا مع اللہ اشعاف سورۃ حسن آیت ۱۸، اناک نعبد و اناک تستعین فانہ آیت ۲ و حکمنا فی تصدیق ان کثیر، بقول تعالیٰ امرایہ ان یوحیوہ فی سماں عبادہ ولا بدعی مع احد ولا یشرک بہ سورۃ الجن ج ۶ ص ۱۸، طبع قدیمی مکتبہ خانہ کوانشی۔

(۴) کہنا فی سنن النسائی عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ملائکہ سیاحین فی الارض یلقون من امن السلام، باب تسلیم علی انبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۱ ص ۱۸۹، قدیمی مکتبہ خانہ کوانشی۔

یا عرض حال توں تحریر فرما دیں میں کہ اپنے موقع میں اگرچہ محنت غلات یہ ہوتے ہیں، مگر یہ تو انفسور نہ انسان ہوتا ہے نہ عقیدہ وہاں کی حد ذاتہ یا غفلت نہ شک میں نہ حسرت میں نہ غم میں جب وہ کہنے کے سن کہنے کا کج فہمی میں کہہ کر کہہ دیتے (تاکر عوام کو کہہ رہے ہیں اور فی حدیث کہتا ہے کہ یہاں پر ایک ایک کلمہ کا طبع منع مستحق عقیدہ ہوتا ہے) پکارے تو صادق کلمات اچھے ہیں نہ ان کو سننے والوں نے اور نہ کہتے رہے۔ اگرچہ ان کو تو کہہ دینا چاہیے۔

استقامہ اور غیر اللہ سے ہو کر ہے تو ان کو مقرر بالذات کہہ کر ہیست کر تم میرا واسطہ کہہ دو اور اگر ان کو مقرر بالذات نہیں کہتے اور یہ جانتے کہ دعا کو مقرر تعالیٰ یہ کام مروج ہے یا نہیں کہ بالذات یہ آپ کا مقرب بعد ہے تو اس سے وسیلہ سے ہم پر بھی رحم فرما کر یہ باتیں مقرر فرمائیں۔ مگر یہ ان کو جان میں معقول نہ رہتے ہیں۔ اس لیے کہ تو نے اسے اور ہم شہوت کے لذت سے اور ان کو جان چاہتے ہیں۔ یہ وہی بات ہے کہ اس لذت کے لیے ان کو ایک اور لذت اس کی اصل کی جیسی یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ (لذاتی قیامی، شہد یہ غلط، ۱۲۱)

(۲) اگر شہد کسی مسئلہ ضروریہ کا مقرر ہو مثلاً اوریت میں غزیرہ کا قائل ہے اور جبرائیل علیہ السلام کے وحی ہونے میں غلطی کا قائل ہے۔ حضرت یا علی رضی اللہ عنہا یا زکریا نے یہ بات نہ کہہ دی تو وہ یہ نہیں کہیں (۳) اگر ارجح بہم اللہ اکبر کے ساتھ چاہو تو کوئی آگے سے تو غلطی ہے (۴)۔

۱) کما فی صحیح البخاری لقولہ علیہ السلام فمن اتقى شبهات امير الدین وحرصہ ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام، کتاب الايمان باب من استبرأ الدین ج ۱ ص ۱۳، طبع قدوسی کتب خانہ کما فی القرآن الکریم، وعندہ مقال العبد لا یعتد الا هو، سورة الاحزاب آیت ۵۹۔

۲) کما فی القرآن الکریم لا تدع من دون الله ما لا یفعل ولا یصر، فقلت فقلت اذا من الظالمین، سورة یونس آیت ۱۰۶، ایاک نعبد وایاک نستعین، فاتحة آیت ۱۔

کما فی جامع الترمذی فی ابی حسان رضی اللہ عنہما قال کتب جعفر بنی جلی اللہ علیہ وسلم يوماً فقال — اذا سالت فاسأل الله واداءت فاستعن بالله (الح) باب حقیقہ القیاض ج ۲ ص ۷۸، طبع اربع اہم صحاح کراچی۔

کما فی تفسیر المفسر، وانما اللہ ام سلمہ، فقد اسئل بہ بعض الناس علی حشر، حاشیہ الاستیعان فی التوسل بالمصلحین (الح) سورة العاصیہ آیت ۲۵، ج ۲ ص ۱۶۶، طبع حاکمہ مطبعہ لا کہشہ، مکتبہ کتبخانہ تحصیلہ فیما قبل۔

۳) کما فی التلمیذ، وانما فی قصص باب الشیخین، علی حدیث اللہ عنہما فیما یقول، (الح) کتاب العبادہ مقابل فی حکم سید الشیخین ج ۶ ص ۳۶۵، صغ مکتبہ رشیدیہ لا کہشہ۔

وہیکذا فی التلمیذ، وانما فی کتاب بعض علیہ السلام، جعفر علی ابی مکر، رضی اللہ عنہ لا یکنی کلاً الا لہ سند وہ۔ کما فی رد المحتار، وبشرط التمسک من الدیج، کتاب الدیال، ج ۴ ص ۵۰۵، طبع مکتبہ رشیدیہ۔

۴) کما فی التلمیذ (ومنها) التسمیۃ حاشیہ اللہ کاہ و عندنا فی اسم کبار وموافر بالاسم نصفہ بان قال اللہ اکبر اللہ اعظم اللہ اعلى اللہ الرحمن اللہ الرحیم، وسمی فلیک الح کتاب الدیال باب الاول فی رکنہ وشرطہ ج ۵ ص ۲۸۵، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ کما فی فتح الصدر، ومانندہ لا الانس عند الدیج وهو قرئہ باسم اللہ واللہ اکبر (الح) کتاب الدیال ج ۸ ص ۵۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ لا کہشہ۔

(۳) جو اہل کتاب ہادی مذہب اور کتاب کا معتقد ہو مگر عامل بالکتاب نہ ہو اس ذبح واجب کہ تکبیر سے ہو جائز اور حلال ہے^(۱)۔ البتہ جو باوجود اس قوم میں سے ہونے کے کسی کتاب ہادی کے اعتقاد کا التزام نہ کریں جیسے آج کل بعض کی حالت ہو گئی ہے تو ان کا حکم اہل کتاب کا ساتھ ہوگا اور ان کا ذبیحہ جائز ہوگا^(۲)۔ فقہاء و فقہاء فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

ابْنُ شُبَّانَا مُحَمَّدٌ کہنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و زہدین مسئلہ کہ چار یا زیادہ کرام نے کبھی اپنی عمر میں ابْنُ شُبَّانَا یا مُحَمَّدٌ یا مُحَمَّدٌ المَدَد کہا ہے تحصیل طہریم احادیث کا حوالہ صحاح و تراجم فرمادیں۔

﴿ج﴾

کسی صحیح روایت میں صحابہؓ ابْنُ شُبَّانَا یا مُحَمَّدٌ سے ابْنُ شُبَّانَا یا مُحَمَّدٌ یا مُحَمَّدٌ المَدَد ثابت نہیں۔ بلکہ ابن ابی شیبہ کا استعمال جائز بھی نہیں اگر عقیدہ حاضر و ناظر کے ساتھ ہو^(۱)۔ فقہاء و فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر رکھنے کا عقیدہ

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و زہدین ایسے شخص کے متعلق جو کہتا ہے آقاؐ نے ہمارے معصی صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم حاضر و ناظر رکھنا اور حاضر و ناظر رکھنا ہے نذر نیاز غیر اللہ کا بھی قائل ہے۔ باوجود کہمانے کے بھی اپنی بات

(۱) کما فی القرآن الکریم، وطعام البین و تو الکتاب حل لکم، سورۃ مائدہ آیت ۵۔

وہ کما فی رد المحتار، و کذا حل فی حقیقہ، کتاب النکاح مطلب فی وطنی السمرانی ج ۱ ص ۱۳۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی طہریم، و توکل فیحۃ لعل الکتاب و شری فی لعل العرب و غیرہم (طبع) کتاب اللہ بیع الباب الاول فی رکتہ و شرطہ، ج ۵ ص ۲۸۵، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ۔

(۲) کما فی رد المحتار و ترجمہ فی فتح القدیر بیان الفضل بذلک طائفان من الیہود و النصارى انقرضوا لا کلیم (طبع) کتاب النکاح، مطلب فی وطنی السمرانی ج ۱ ص ۱۳۳، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) ایضاً مستحسن فی حقیقہ آیت ۵ کما فی جامع الترمذی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما اذا سئل فاستقل اللہ و اذا استعنت فاستعن باللہ (طبع) اربع صفحہ التہامہ ج ۲ ص ۲۸، طبع نجہ اہم سعید کراچی۔

دھرمی سے باز نہیں آتا اور اپنے عقیدہ پر مشہور رہتا ہے اور ساتھ ہی کلمہ شریف پڑھتے ہیں کیا یہ شخص یا ایسا عقیدہ رکھنے والے اشخاص مشرک ہیں یا نہیں؟ اگر مشرک ہیں تو پھر مرتدین کی صف میں شمار ہوں گے اور ان کا ذبیحہ حرام ہو گیا اور جو مشرک ہونے کے اہل کتاب کا حکم رکھتے ہیں۔ شیوا بلکہ وکیل جڑا کم اللہ۔

(۲) تو میں مانا گیا، والا سوائے جائز ہے یا نہ جا کر جواب اثبات میں ہو تو پھر قابل توجیع یہ بات ہے کہ توکل بالا گیا، و الاموات برابر ہے یا فقط یہ صورت جائز ہے کہ جو تک لوگ زندہ ہیں۔ ان کے پاس جا کر ان سے بارگاہِ ابدوں میں دعا کی درخواست کی جائے۔ یا عزمت فلاں بغلیں فلاں بہرکت فلاں کہہ کر دعا مانگی جائے۔ موصورت جواز میں کو قرآن وحدیث کی روشنی میں واضح کیا جائے۔

(۳) سوچو وہی روحی، اقتصادی حالات کے تحت کسی جماعت میں شمولیت کے بغیر انفرادی طور پر دین کے لیے جدوجہد کرنا بہت مشکل ہے موجودہ دور میں ویسے تو کسی ایک جماعتیں حتی المقدور اپنے اپنے اصول کے تحت دین کو فروغ دینے کے مسئلہ میں جانفشانی سے کام کر رہی ہیں۔ مثلاً جماعت تحفظ قائم نہت، محکم المی سنت والجماعت، تبلیغی جماعت، جماعت اسلامی مکرمنہ الخ۔ جماعت کے اصول و ضوابط و نظم و نسق اور طریق کار بظاہر اقرب الی الصواب معلوم ہوتا ہے لیکن پاکستان کے اکابر علماء کرام میں سے اکثر عالم اس جہت سے انکشاف رکھتے ہیں مگر پوچھنے اور فکر کرنے کے بعد ابھی بظاہر کوئی جہد اختلاف سمجھ میں نہیں آتی اس لیے یہ مسئلہ ہمارے ذہن میں عقدہ الا نقل بنا چکا ہے۔ لہذا ہر ماں فرما کر ہمارے اس عقدہ کو جس قدر کر ہماری پوری دہری فرمائی جاوے کہ اس وقت کون سی جماعت میں شامل ہو کر کام کیا جائے اور مکرمنہ الخ جماعت سے استرازا کا حکم ہو تو دھرمی جماعت کی وجہ ترجیح اور اس کے بعد سے کے پورے تہ نہیں بلکہ بالکل یا انہر مکرمنہ الخ فرمائی جاوے۔ نیز انہر جہاد۔

بحث

۱۔ جواب تو یہ ہے کہ آیات و احادیث و اقوال فقہاء کثرت سے اس پر دلیلیں کر ملے غیب کی ذات باری کا خود ہے (۱)۔ دوسرے کے لیے اس محفت کا ثابت کرنا شرک فی الصفات (۲) ہے۔ نیز نہ کا عبارت ہو، متفق

(۱) قل لا یعلم من فی السموات والارض الحب الا اللہ (التحریر آیت ۶۵) وعنده منابع الغیب لا یصلها الاہر (الانعام آیت ۵۹) ولا یشیب السموات والارض (التحریر آیت ۲۷)۔

فی صحیح مسلم: لقال قم باحقیقۃ نانا بحر القورم (الخ) کتاب الجہاد والمہر باب غزوۃ الاحزاب ج ۲ ص ۱۰۶ طبع مدنی کتب خانہ کراتی۔

(۲) کما فی المغناوی الولی الجہاد من زوج امرأۃ مشاہدۃ ملہ ورسول لا یموز للکاح وحکی عن امی القاسم رحمہ اللہ تعالیٰ ان هذا کفر سبغی لانہ اعتقد ان رسول اللہ ﷺ یعلم الغیب وهذا کفر وکتاب التکلیف الفصل الرابع ج ۱ ص ۳۷۱ طبع بیروت لبنان، وھذا فی شرح العنۃ الاکبر، معالم، الخ۔ ب امر نصرۃ م سبحانہ ولا سبغی لعلہ اللہ الا باعلام منہ (الخ) ص ۲۲ طبع دار البیان الاسلامیہ

عید ہے اور عید کا ذات پادنی محل ہے، اس لیے انصوم سوائے ترمید^(۱) ہے اور عقیدہ رکھنے والا کہ نہ بھی عید
چتر^(۲) اور عید غیب تیراٹ کے لیے بھی عید سے شکر اور زاد اسلام بنا رہی^(۳) ہے اس کا زیادہ تمام
ہے^(۴)۔ لیکن کسی نام میں جو اب مطبق کرنے کے لیے حد سے زیادہ احتیاط لازم ہے جس میں نہیں کر کے اس
کے تمام اقوال پر غور و خوض کرنے کے بعد نئی کوئی نظر نام لگا دیا جاتا ہے کسی فرقہ پر کسی جیت انصوم کوئی عید ہر
نہ کاہیں من حیث الہامات یہ بات بھی۔

(۲) توکل پانڈوات والا اس پر طرح جائز ہے درحقیقت توسی بالذوات نہیں صحت یگانہ کے احوال
ہے جسے مختلف ہو کر توکل کا باعث بنے۔ ہر بات میں جس ذات میں نہ ان برابر ہیں۔ تہوت پہ تہوات صفت ہی
ہے کہ ان میں ان ذات میں حقیقت توکل بالذوات ہے جس کے ہوا میں کوئی شہ نہیں پھر میں کیا کہ یہ
اعمالی حد سے توسی جائز ہے اور بہ حد میں توسی کے لیے بھی جائز ہے۔ حد سے ان کے اعمال نہ حد میں
نہیں ہو جائے۔ لہذا مختلف ہوتے ہیں لہذا توسی بالذوات ان ہیاء والذوات چتر ہے۔ جس سے ان ذوات و ذرات
ذات ان کے الفاظ صفت سے عام مقول ہیں جن ذات ان کی کسی فقہ سے مقول ہے ہذا یہ فقہ اعتقاد نہ ہو^(۵)۔

(۳) یہ جواب درحقیقت ہر یہ تحریر اس وضاحت کا حال نہیں ہو سکتا جس کو میں چاہتا ہوں اس کے کسی
محقق و خبر عالم سے کسی تحقیق کرنا میں اس کی تردید آپ کے اعتقاد کے جواب کی ہے۔ لیکن کا باعث ہوا اس

(۱) کما فی رد المحتار لا یمامۃ و عادۃ و لعمدہ لا نکول لخلق و کتاب انصوم مطلب فی لندہ الذی یقع
الاموات ج ۲ ص ۱۹۱ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بھانجہ و البقرۃ سرجل ج ۲ ص ۴۹۱۔
حوالہ بالا۔

(۲) واعلم ان اسنادی یقع للاحادیث من اکثر انصوم و بہر حد من اندام و الجمع و الترویج و انصوم اس
عبر لعم الاویاد الکرام نر ما الیہم و ہر مالا جماع باطل و حرام (حوالہ بالا)

(۳) کتب میں شرح اعداء الاکر و منها ان تصدیق لکامہ و المحکم ما یحرم من تعیب کفر و لقول
نستطیع قول لا یحرم من می بسیرت الارض تعیب لا لکھ و البقرۃ ج ۲ ص ۱۶۵ لعمدہ علیہ الفصل
والسلام من اسر انصاف صدقہ ما بقول فقہ کفر حکم تصدیق لکامہ ج ۱ ص ۲۱۹ طبع دار
المنار الاسلامیہ۔ و ہر کما فی فی ذلک و کتب الحد باب فی الذکوان ج ۲ ص ۱۸۹ طبع
مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

(۴) کما فی الہدیۃ الام کل ذیجہ عمل الشکر و لعمدہ کتب الذہب ج ۵ ص ۸۵ طبع مکتبہ رشیدیہ
کوئٹہ کذا فی انصامی کتب الحد ج ۲ ص ۱۹۷ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۵) کما فی فتح الباری و ہر و نعیان انار الصالحین و یامس ملاحہم بحی طہۃ البر و ہر بسیر ہذا کتب
المنار ج ۱ ص ۱۰۰ لی یحمل نفس الحاکم لکھ اسطر ج ۱۱ ص ۲۱۷ جامع دار الفکر لاہور۔ ہذا جریح
کسی کے واسطے یہ دعا کر کے کے نعمت گوارہ بھی۔

کے لیے معذرت خواہ ہوں۔ مجھے عرض ہے شرعی حیثیت سے یہ بات معلوم اور واضح ہے کہ اسلام انہی جماعت
بندوں کا قائل نہیں ہے جس کا آج روان عام ہے ہر امر خیر جس پلیٹ خادم پر ہوا جس کی تائید اور اس سے تعاون
کرنا ہر مسلمان کا فرض ہے لہذا جماعت تبلیغی جو یا تنظیم اہلسنت جو یا مجلس ختم نبوت جو ہر ایک کے کام میں مسب
استقامت سوتق پر شامل ہونا چاہیے یہ ضروری نہیں کہ ان کے باقاعدہ انجم میں آپ شامل ہوں۔ البتہ جماعت
اسلامی ایک مستقل طرز فکر کی حامل ہے ان میں اصولی خطرات یہ ہیں کہ ان کے مدرسہ خیال میں فقہ، تصوف،
ادب، صحاح الاساطیر اور خاص مقام حاصل نہیں ہے جو ہونا چاہیے اگر مدبرہ فکر کی اشاعت عوام الناس میں ہوئی تو
قرآن وحدیث سے اپنے ذمہ و فتن کے تحت بلا کسی مقرر کردہ اصول اختیار کے ایسے مسائل مستحب ہوں گے جو
اجماع امت کے بھی خلاف ہوں گے فرقہ اجماع کو کسی مجتہد نے بھی آج تک جاننا نہیں کہا میں بہت سے ایسے
مسائل کی نشاندہی کر سکتا ہوں کہ جماعت کے امیر سابق مولانا مودودی صاحب کی تحقیقات ہیں وہ خلاف
الاجماع ہیں۔ اجماع امت کے خلاف پر کسی شخص کی انفرادی رائے کے قائل تسلیم ہونے سے وہ جہنم کی تعمیر کا
جو مشر ہو گا وہ آپ پر بھی بشرط غور و خوض غفلت نہ رہے گا۔ البتہ نظام اسلام کا مصلح اور اس کے قیام کی جدوجہد ہر
مسلمان کا فرض ہے خداوند قدوس مسلمانوں کی حالت پر رحم فرما کر صحیح رہنمائی فرما دے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)۔

محرم عقائد مسند مقام العلوم شہرستان

اولیاء کے عزارات پر چراغاں کرنے کا حکم

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ

(۱) اولیاء کے عزار پر یا کرمان سے مراد حاجت مانگ سکتے ہیں یا نہ؟

(۲) اس طرح کہہ سکتا ہے کہ اے وہی یا اے بابائے میں تجھ سے مانگتا ہوں اور میری حاجت کو پورا کر۔ مثلاً

وہبت عورت ہمدرد میں کامیابی لڑکا دای طرح نہ۔ یات زندگی دانت کے درد کان کا درد کمر درد وغیرہ۔

(۳) اہل قبور کو اپنا سیلہ بکڑ سکتے ہیں یا نہ؟ یہ ہماری دعائیں اور سرائیں جو ہم چاہتے ہیں اللہ سے پوری

کر دے سکتے ہیں۔

(۴) اور مراد پوری ہونے پر نذر نیا کرنا نہیں ہے۔ اسے عزار پر چراغاں کرنا دوسری جلاعات خلاف ذلت اور

جانور ذبح کرنا یا نذر ہے یا نہ۔

(۵) اور اہل قبو پر تباہ کن کراہی خزاوں پر خست گردا صفائی وغیرہ۔ جیسا کہ بعض لوگ کام چھوڑ کر چاہتے ہیں۔

(۶) ہوا بعض لوگ مزاولہ سے شج تارہ جیتے ہیں کہ ان کی روشنی کی ضرورت نہیں۔ ضرورت کی جواستمان کی بنا سے جیسے مسجد میں یا خانہ یا جھنڈا تار تار تو ان کو یہ اہل آؤ نور، کچھ عرصہ بعد پناہیں نقصان دے سکتے ہیں۔ ایک کراہی کو چار خزاں اور تارہ اور بے ثواب اور دوسرا کراہی کو ترک سے تشبیہ دیتا ہے۔ آپ ان کے حقائق ان میں جو کچھ کرتا ہے اور جو چاہتا قرآن میں ہے اس کے متعلق یہ قائم ہے۔

(۷) اور نظر آنے کا حق دار کوئی ہے صرف اس کے پاس مسکن یا قارب۔ اس میں نہیں۔
(۸) شادی کے وقت روہا کو پھولوں کا سرا ہانڈہ کر گھوڑی پر سوار کر کے سسرال واپس لے جائے جاتا ہے تو سسرال ہانڈہ کو کہہ یا نہیں؟

﴿ترجیح﴾

(۱) نہیں (۲) نہیں (۳) صالحین کو وسیلہ بنا سکتے ہیں۔ لیکن سرائل اللہ تعالیٰ ہی سے ہونا چاہیے۔
حاجت دو صرف وہی ہے کسی کا ان پر نہیں ہے (۳)۔ (۴) جائز نہیں (۵) (۶) نہیں (۷) (۸) نہیں (۹) تغیر منکر کے لیے ان کو کر سکتے ہیں۔ لیکن یہ چیزیں چونکہ مالک کی ملک سے خارج نہیں ہیں۔ لہذا ان اشیاء کو اس کی مرضی کے خلاف استعمال نہیں کر سکتا (۹) قطع و نقصان دینے والا اللہ تعالیٰ ہے (۱۰)۔ منکرات کو روکنے والا اللہ تعالیٰ اور

(۹۰۱) کما فی قولہ تعالیٰ ایاک نستعین، سورۃ فاتحہ ایہ ۱، کما فی جامع الحرمی نا اسماء، فاسن ہانڈہ واذا سئلنا من اللہ، ابواب صفۃ الفضلہ ج ۲ ص ۷۸، طبع اہم سجد کر انہی۔

(۲) اسکی ترغیب کسی کے وسیلے سے دعا کر کے کی تحت گزر چکی ہے۔

(۳) کما فی مشکوٰۃ البیہاق، من ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لئن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاکرہ الفسور وامنحس علیہا المساحد والمرح، وہو ابوہود و الزمنی والمسانی، کتاب الطہارۃ باب المساحد ومواضع الصلوۃ ج ۱ ص ۷۱، طبع مدنی کتب خانہ قرآن، و کذا فی رد المحتار، کتاب الصوم مطلب فی الفہر الذی یضم للاصول ج ۲ ص ۹۹۱، طبع مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، و کذا فی الہدایۃ، کتاب الذکر لایۃ باب فی زیارۃ قبور ج ۵ ص ۳۵۱، طبع بلوچستانی بک ڈپو کوئٹہ۔

(۵) ترک ماخوڑ بناء احکامات ص ۳۰۱، طبع ادارۃ القرآن الاسلامیہ۔

(۶) کما فی البحر الرائق وما الدر القدی بلسرہ اکثر المواقف، ج ۱ ص ۱۰۰، ج ۲ ص ۱۰۰، ج ۳ ص ۱۰۰، ج ۴ ص ۱۰۰، ج ۵ ص ۱۰۰، ج ۶ ص ۱۰۰، ج ۷ ص ۱۰۰، ج ۸ ص ۱۰۰، ج ۹ ص ۱۰۰، ج ۱۰ ص ۱۰۰، ج ۱۱ ص ۱۰۰، ج ۱۲ ص ۱۰۰، ج ۱۳ ص ۱۰۰، ج ۱۴ ص ۱۰۰، ج ۱۵ ص ۱۰۰، ج ۱۶ ص ۱۰۰، ج ۱۷ ص ۱۰۰، ج ۱۸ ص ۱۰۰، ج ۱۹ ص ۱۰۰، ج ۲۰ ص ۱۰۰، ج ۲۱ ص ۱۰۰، ج ۲۲ ص ۱۰۰، ج ۲۳ ص ۱۰۰، ج ۲۴ ص ۱۰۰، ج ۲۵ ص ۱۰۰، ج ۲۶ ص ۱۰۰، ج ۲۷ ص ۱۰۰، ج ۲۸ ص ۱۰۰، ج ۲۹ ص ۱۰۰، ج ۳۰ ص ۱۰۰، ج ۳۱ ص ۱۰۰، ج ۳۲ ص ۱۰۰، ج ۳۳ ص ۱۰۰، ج ۳۴ ص ۱۰۰، ج ۳۵ ص ۱۰۰، ج ۳۶ ص ۱۰۰، ج ۳۷ ص ۱۰۰، ج ۳۸ ص ۱۰۰، ج ۳۹ ص ۱۰۰، ج ۴۰ ص ۱۰۰، ج ۴۱ ص ۱۰۰، ج ۴۲ ص ۱۰۰، ج ۴۳ ص ۱۰۰، ج ۴۴ ص ۱۰۰، ج ۴۵ ص ۱۰۰، ج ۴۶ ص ۱۰۰، ج ۴۷ ص ۱۰۰، ج ۴۸ ص ۱۰۰، ج ۴۹ ص ۱۰۰، ج ۵۰ ص ۱۰۰، ج ۵۱ ص ۱۰۰، ج ۵۲ ص ۱۰۰، ج ۵۳ ص ۱۰۰، ج ۵۴ ص ۱۰۰، ج ۵۵ ص ۱۰۰، ج ۵۶ ص ۱۰۰، ج ۵۷ ص ۱۰۰، ج ۵۸ ص ۱۰۰، ج ۵۹ ص ۱۰۰، ج ۶۰ ص ۱۰۰، ج ۶۱ ص ۱۰۰، ج ۶۲ ص ۱۰۰، ج ۶۳ ص ۱۰۰، ج ۶۴ ص ۱۰۰، ج ۶۵ ص ۱۰۰، ج ۶۶ ص ۱۰۰، ج ۶۷ ص ۱۰۰، ج ۶۸ ص ۱۰۰، ج ۶۹ ص ۱۰۰، ج ۷۰ ص ۱۰۰، ج ۷۱ ص ۱۰۰، ج ۷۲ ص ۱۰۰، ج ۷۳ ص ۱۰۰، ج ۷۴ ص ۱۰۰، ج ۷۵ ص ۱۰۰، ج ۷۶ ص ۱۰۰، ج ۷۷ ص ۱۰۰، ج ۷۸ ص ۱۰۰، ج ۷۹ ص ۱۰۰، ج ۸۰ ص ۱۰۰، ج ۸۱ ص ۱۰۰، ج ۸۲ ص ۱۰۰، ج ۸۳ ص ۱۰۰، ج ۸۴ ص ۱۰۰، ج ۸۵ ص ۱۰۰، ج ۸۶ ص ۱۰۰، ج ۸۷ ص ۱۰۰، ج ۸۸ ص ۱۰۰، ج ۸۹ ص ۱۰۰، ج ۹۰ ص ۱۰۰، ج ۹۱ ص ۱۰۰، ج ۹۲ ص ۱۰۰، ج ۹۳ ص ۱۰۰، ج ۹۴ ص ۱۰۰، ج ۹۵ ص ۱۰۰، ج ۹۶ ص ۱۰۰، ج ۹۷ ص ۱۰۰، ج ۹۸ ص ۱۰۰، ج ۹۹ ص ۱۰۰، ج ۱۰۰ ص ۱۰۰، ج ۱۰۱ ص ۱۰۰، ج ۱۰۲ ص ۱۰۰، ج ۱۰۳ ص ۱۰۰، ج ۱۰۴ ص ۱۰۰، ج ۱۰۵ ص ۱۰۰، ج ۱۰۶ ص ۱۰۰، ج ۱۰۷ ص ۱۰۰، ج ۱۰۸ ص ۱۰۰، ج ۱۰۹ ص ۱۰۰، ج ۱۱۰ ص ۱۰۰، ج ۱۱۱ ص ۱۰۰، ج ۱۱۲ ص ۱۰۰، ج ۱۱۳ ص ۱۰۰، ج ۱۱۴ ص ۱۰۰، ج ۱۱۵ ص ۱۰۰، ج ۱۱۶ ص ۱۰۰، ج ۱۱۷ ص ۱۰۰، ج ۱۱۸ ص ۱۰۰، ج ۱۱۹ ص ۱۰۰، ج ۱۲۰ ص ۱۰۰، ج ۱۲۱ ص ۱۰۰، ج ۱۲۲ ص ۱۰۰، ج ۱۲۳ ص ۱۰۰، ج ۱۲۴ ص ۱۰۰، ج ۱۲۵ ص ۱۰۰، ج ۱۲۶ ص ۱۰۰، ج ۱۲۷ ص ۱۰۰، ج ۱۲۸ ص ۱۰۰، ج ۱۲۹ ص ۱۰۰، ج ۱۳۰ ص ۱۰۰، ج ۱۳۱ ص ۱۰۰، ج ۱۳۲ ص ۱۰۰، ج ۱۳۳ ص ۱۰۰، ج ۱۳۴ ص ۱۰۰، ج ۱۳۵ ص ۱۰۰، ج ۱۳۶ ص ۱۰۰، ج ۱۳۷ ص ۱۰۰، ج ۱۳۸ ص ۱۰۰، ج ۱۳۹ ص ۱۰۰، ج ۱۴۰ ص ۱۰۰، ج ۱۴۱ ص ۱۰۰، ج ۱۴۲ ص ۱۰۰، ج ۱۴۳ ص ۱۰۰، ج ۱۴۴ ص ۱۰۰، ج ۱۴۵ ص ۱۰۰، ج ۱۴۶ ص ۱۰۰، ج ۱۴۷ ص ۱۰۰، ج ۱۴۸ ص ۱۰۰، ج ۱۴۹ ص ۱۰۰، ج ۱۵۰ ص ۱۰۰، ج ۱۵۱ ص ۱۰۰، ج ۱۵۲ ص ۱۰۰، ج ۱۵۳ ص ۱۰۰، ج ۱۵۴ ص ۱۰۰، ج ۱۵۵ ص ۱۰۰، ج ۱۵۶ ص ۱۰۰، ج ۱۵۷ ص ۱۰۰، ج ۱۵۸ ص ۱۰۰، ج ۱۵۹ ص ۱۰۰، ج ۱۶۰ ص ۱۰۰، ج ۱۶۱ ص ۱۰۰، ج ۱۶۲ ص ۱۰۰، ج ۱۶۳ ص ۱۰۰، ج ۱۶۴ ص ۱۰۰، ج ۱۶۵ ص ۱۰۰، ج ۱۶۶ ص ۱۰۰، ج ۱۶۷ ص ۱۰۰، ج ۱۶۸ ص ۱۰۰، ج ۱۶۹ ص ۱۰۰، ج ۱۷۰ ص ۱۰۰، ج ۱۷۱ ص ۱۰۰، ج ۱۷۲ ص ۱۰۰، ج ۱۷۳ ص ۱۰۰، ج ۱۷۴ ص ۱۰۰، ج ۱۷۵ ص ۱۰۰، ج ۱۷۶ ص ۱۰۰، ج ۱۷۷ ص ۱۰۰، ج ۱۷۸ ص ۱۰۰، ج ۱۷۹ ص ۱۰۰، ج ۱۸۰ ص ۱۰۰، ج ۱۸۱ ص ۱۰۰، ج ۱۸۲ ص ۱۰۰، ج ۱۸۳ ص ۱۰۰، ج ۱۸۴ ص ۱۰۰، ج ۱۸۵ ص ۱۰۰، ج ۱۸۶ ص ۱۰۰، ج ۱۸۷ ص ۱۰۰، ج ۱۸۸ ص ۱۰۰، ج ۱۸۹ ص ۱۰۰، ج ۱۹۰ ص ۱۰۰، ج ۱۹۱ ص ۱۰۰، ج ۱۹۲ ص ۱۰۰، ج ۱۹۳ ص ۱۰۰، ج ۱۹۴ ص ۱۰۰، ج ۱۹۵ ص ۱۰۰، ج ۱۹۶ ص ۱۰۰، ج ۱۹۷ ص ۱۰۰، ج ۱۹۸ ص ۱۰۰، ج ۱۹۹ ص ۱۰۰، ج ۲۰۰ ص ۱۰۰، ج ۲۰۱ ص ۱۰۰، ج ۲۰۲ ص ۱۰۰، ج ۲۰۳ ص ۱۰۰، ج ۲۰۴ ص ۱۰۰، ج ۲۰۵ ص ۱۰۰، ج ۲۰۶ ص ۱۰۰، ج ۲۰۷ ص ۱۰۰، ج ۲۰۸ ص ۱۰۰، ج ۲۰۹ ص ۱۰۰، ج ۲۱۰ ص ۱۰۰، ج ۲۱۱ ص ۱۰۰، ج ۲۱۲ ص ۱۰۰، ج ۲۱۳ ص ۱۰۰، ج ۲۱۴ ص ۱۰۰، ج ۲۱۵ ص ۱۰۰، ج ۲۱۶ ص ۱۰۰، ج ۲۱۷ ص ۱۰۰، ج ۲۱۸ ص ۱۰۰، ج ۲۱۹ ص ۱۰۰، ج ۲۲۰ ص ۱۰۰، ج ۲۲۱ ص ۱۰۰، ج ۲۲۲ ص ۱۰۰، ج ۲۲۳ ص ۱۰۰، ج ۲۲۴ ص ۱۰۰، ج ۲۲۵ ص ۱۰۰، ج ۲۲۶ ص ۱۰۰، ج ۲۲۷ ص ۱۰۰، ج ۲۲۸ ص ۱۰۰، ج ۲۲۹ ص ۱۰۰، ج ۲۳۰ ص ۱۰۰، ج ۲۳۱ ص ۱۰۰، ج ۲۳۲ ص ۱۰۰، ج ۲۳۳ ص ۱۰۰، ج ۲۳۴ ص ۱۰۰، ج ۲۳۵ ص ۱۰۰، ج ۲۳۶ ص ۱۰۰، ج ۲۳۷ ص ۱۰۰، ج ۲۳۸ ص ۱۰۰، ج ۲۳۹ ص ۱۰۰، ج ۲۴۰ ص ۱۰۰، ج ۲۴۱ ص ۱۰۰، ج ۲۴۲ ص ۱۰۰، ج ۲۴۳ ص ۱۰۰، ج ۲۴۴ ص ۱۰۰، ج ۲۴۵ ص ۱۰۰، ج ۲۴۶ ص ۱۰۰، ج ۲۴۷ ص ۱۰۰، ج ۲۴۸ ص ۱۰۰، ج ۲۴۹ ص ۱۰۰، ج ۲۵۰ ص ۱۰۰، ج ۲۵۱ ص ۱۰۰، ج ۲۵۲ ص ۱۰۰، ج ۲۵۳ ص ۱۰۰، ج ۲۵۴ ص ۱۰۰، ج ۲۵۵ ص ۱۰۰، ج ۲۵۶ ص ۱۰۰، ج ۲۵۷ ص ۱۰۰، ج ۲۵۸ ص ۱۰۰، ج ۲۵۹ ص ۱۰۰، ج ۲۶۰ ص ۱۰۰، ج ۲۶۱ ص ۱۰۰، ج ۲۶۲ ص ۱۰۰، ج ۲۶۳ ص ۱۰۰، ج ۲۶۴ ص ۱۰۰، ج ۲۶۵ ص ۱۰۰، ج ۲۶۶ ص ۱۰۰، ج ۲۶۷ ص ۱۰۰، ج ۲۶۸ ص ۱۰۰، ج ۲۶۹ ص ۱۰۰، ج ۲۷۰ ص ۱۰۰، ج ۲۷۱ ص ۱۰۰، ج ۲۷۲ ص ۱۰۰، ج ۲۷۳ ص ۱۰۰، ج ۲۷۴ ص ۱۰۰، ج ۲۷۵ ص ۱۰۰، ج ۲۷۶ ص ۱۰۰، ج ۲۷۷ ص ۱۰۰، ج ۲۷۸ ص ۱۰۰، ج ۲۷۹ ص ۱۰۰، ج ۲۸۰ ص ۱۰۰، ج ۲۸۱ ص ۱۰۰، ج ۲۸۲ ص ۱۰۰، ج ۲۸۳ ص ۱۰۰، ج ۲۸۴ ص ۱۰۰، ج ۲۸۵ ص ۱۰۰، ج ۲۸۶ ص ۱۰۰، ج ۲۸۷ ص ۱۰۰، ج ۲۸۸ ص ۱۰۰، ج ۲۸۹ ص ۱۰۰، ج ۲۹۰ ص ۱۰۰، ج ۲۹۱ ص ۱۰۰، ج ۲۹۲ ص ۱۰۰، ج ۲۹۳ ص ۱۰۰، ج ۲۹۴ ص ۱۰۰، ج ۲۹۵ ص ۱۰۰، ج ۲۹۶ ص ۱۰۰، ج ۲۹۷ ص ۱۰۰، ج ۲۹۸ ص ۱۰۰، ج ۲۹۹ ص ۱۰۰، ج ۳۰۰ ص ۱۰۰، ج ۳۰۱ ص ۱۰۰، ج ۳۰۲ ص ۱۰۰، ج ۳۰۳ ص ۱۰۰، ج ۳۰۴ ص ۱۰۰، ج ۳۰۵ ص ۱۰۰، ج ۳۰۶ ص ۱۰۰، ج ۳۰۷ ص ۱۰۰، ج ۳۰۸ ص ۱۰۰، ج ۳۰۹ ص ۱۰۰، ج ۳۱۰ ص ۱۰۰، ج ۳۱۱ ص ۱۰۰، ج ۳۱۲ ص ۱۰۰، ج ۳۱۳ ص ۱۰۰، ج ۳۱۴ ص ۱۰۰، ج ۳۱۵ ص ۱۰۰، ج ۳۱۶ ص ۱۰۰، ج ۳۱۷ ص ۱۰۰، ج ۳۱۸ ص ۱۰۰، ج ۳۱۹ ص ۱۰۰، ج ۳۲۰ ص ۱۰۰، ج ۳۲۱ ص ۱۰۰، ج ۳۲۲ ص ۱۰۰، ج ۳۲۳ ص ۱۰۰، ج ۳۲۴ ص ۱۰۰، ج ۳۲۵ ص ۱۰۰، ج ۳۲۶ ص ۱۰۰، ج ۳۲۷ ص ۱۰۰، ج ۳۲۸ ص ۱۰۰، ج ۳۲۹ ص ۱۰۰، ج ۳۳۰ ص ۱۰۰، ج ۳۳۱ ص ۱۰۰، ج ۳۳۲ ص ۱۰۰، ج ۳۳۳ ص ۱۰۰، ج ۳۳۴ ص ۱۰۰، ج ۳۳۵ ص ۱۰۰، ج ۳۳۶ ص ۱۰۰، ج ۳۳۷ ص ۱۰۰، ج ۳۳۸ ص ۱۰۰، ج ۳۳۹ ص ۱۰۰، ج ۳۴۰ ص ۱۰۰، ج ۳۴۱ ص ۱۰۰، ج ۳۴۲ ص ۱۰۰، ج ۳۴۳ ص ۱۰۰، ج ۳۴۴ ص ۱۰۰، ج ۳۴۵ ص ۱۰۰، ج ۳۴۶ ص ۱۰۰، ج ۳۴۷ ص ۱۰۰، ج ۳۴۸ ص ۱۰۰، ج ۳۴۹ ص ۱۰۰، ج ۳۵۰ ص ۱۰۰، ج ۳۵۱ ص ۱۰۰، ج ۳۵۲ ص ۱۰۰، ج ۳۵۳ ص ۱۰۰، ج ۳۵۴ ص ۱۰۰، ج ۳۵۵ ص ۱۰۰، ج ۳۵۶ ص ۱۰۰، ج ۳۵۷ ص ۱۰۰، ج ۳۵۸ ص ۱۰۰، ج ۳۵۹ ص ۱۰۰، ج ۳۶۰ ص ۱۰۰، ج ۳۶۱ ص ۱۰۰، ج ۳۶۲ ص ۱۰۰، ج ۳۶۳ ص ۱۰۰، ج ۳۶۴ ص ۱۰۰، ج ۳۶۵ ص ۱۰۰، ج ۳۶۶ ص ۱۰۰، ج ۳۶۷ ص ۱۰۰، ج ۳۶۸ ص ۱۰۰، ج ۳۶۹ ص ۱۰۰، ج ۳۷۰ ص ۱۰۰، ج ۳۷۱ ص ۱۰۰، ج ۳۷۲ ص ۱۰۰، ج ۳۷۳ ص ۱۰۰، ج ۳۷۴ ص ۱۰۰، ج ۳۷۵ ص ۱۰۰، ج ۳۷۶ ص ۱۰۰، ج ۳۷۷ ص ۱۰۰، ج ۳۷۸ ص ۱۰۰، ج ۳۷۹ ص ۱۰۰، ج ۳۸۰ ص ۱۰۰، ج ۳۸۱ ص ۱۰۰، ج ۳۸۲ ص ۱۰۰، ج ۳۸۳ ص ۱۰۰، ج ۳۸۴ ص ۱۰۰، ج ۳۸۵ ص ۱۰۰، ج ۳۸۶ ص ۱۰۰، ج ۳۸۷ ص ۱۰۰، ج ۳۸۸ ص ۱۰۰، ج ۳۸۹ ص ۱۰۰، ج ۳۹۰ ص ۱۰۰، ج ۳۹۱ ص ۱۰۰، ج ۳۹۲ ص ۱۰۰، ج ۳۹۳ ص ۱۰۰، ج ۳۹۴ ص ۱۰۰، ج ۳۹۵ ص ۱۰۰، ج ۳۹۶ ص ۱۰۰، ج ۳۹۷ ص ۱۰۰، ج ۳۹۸ ص ۱۰۰، ج ۳۹۹ ص ۱۰۰، ج ۴۰۰ ص ۱۰۰، ج ۴۰۱ ص ۱۰۰، ج ۴۰۲ ص ۱۰۰، ج ۴۰۳ ص ۱۰۰، ج ۴۰۴ ص ۱۰۰، ج ۴۰۵ ص ۱۰۰، ج ۴۰۶ ص ۱۰۰، ج ۴۰۷ ص ۱۰۰، ج ۴۰۸ ص ۱۰۰، ج ۴۰۹ ص ۱۰۰، ج ۴۱۰ ص ۱۰۰، ج ۴۱۱ ص ۱۰۰، ج ۴۱۲ ص ۱۰۰، ج ۴۱۳ ص ۱۰۰، ج ۴۱۴ ص ۱۰۰، ج ۴۱۵ ص ۱۰۰، ج ۴۱۶ ص ۱۰۰، ج ۴۱۷ ص ۱۰۰، ج ۴۱۸ ص ۱۰۰، ج ۴۱۹ ص ۱۰۰، ج ۴۲۰ ص ۱۰۰، ج ۴۲۱ ص ۱۰۰، ج ۴۲۲ ص ۱۰۰، ج ۴۲۳ ص ۱۰۰، ج ۴۲۴ ص ۱۰۰، ج ۴۲۵ ص ۱۰۰، ج ۴۲۶ ص ۱۰۰، ج ۴۲۷ ص ۱۰۰، ج ۴۲۸ ص ۱۰۰، ج ۴۲۹ ص ۱۰۰، ج ۴۳۰ ص ۱۰۰، ج ۴۳۱ ص ۱۰۰، ج ۴۳۲ ص ۱۰۰، ج ۴۳۳ ص ۱۰۰، ج ۴۳۴ ص ۱۰۰، ج ۴۳۵ ص ۱۰۰، ج ۴۳۶ ص ۱۰۰، ج ۴۳۷ ص ۱۰۰، ج ۴۳۸ ص ۱۰۰، ج ۴۳۹ ص ۱۰۰، ج ۴۴۰ ص ۱۰۰، ج ۴۴۱ ص ۱۰۰، ج ۴۴۲ ص ۱۰۰، ج ۴۴۳ ص ۱۰۰، ج ۴۴۴ ص ۱۰۰، ج ۴۴۵ ص ۱۰۰، ج ۴۴۶ ص ۱۰۰، ج ۴۴۷ ص ۱۰۰، ج ۴۴۸ ص ۱۰۰، ج ۴۴۹ ص ۱۰۰، ج ۴۵۰ ص ۱۰۰، ج ۴۵۱ ص ۱۰۰، ج ۴۵۲ ص ۱۰۰، ج ۴۵۳ ص ۱۰۰، ج ۴۵۴ ص ۱۰۰، ج ۴۵۵ ص ۱۰۰، ج ۴۵۶ ص ۱۰۰، ج ۴۵۷ ص ۱۰۰، ج ۴۵۸ ص ۱۰۰، ج ۴۵۹ ص ۱۰۰، ج ۴۶۰ ص ۱۰۰، ج ۴۶۱ ص ۱۰۰، ج ۴۶۲ ص ۱۰۰، ج ۴۶۳ ص ۱۰۰، ج ۴۶۴ ص ۱۰۰، ج ۴۶۵ ص ۱۰۰، ج ۴۶۶ ص ۱۰۰، ج ۴۶۷ ص ۱۰۰، ج ۴۶۸ ص ۱۰۰، ج ۴۶۹ ص ۱۰۰، ج ۴۷۰ ص ۱۰۰، ج ۴۷۱ ص ۱۰۰، ج ۴۷۲ ص ۱۰۰، ج ۴۷۳ ص ۱۰۰، ج ۴۷۴ ص ۱۰۰، ج ۴۷۵ ص ۱۰۰، ج ۴۷۶ ص ۱۰۰، ج ۴۷۷ ص ۱۰۰، ج ۴۷۸ ص ۱۰۰، ج ۴۷۹ ص ۱۰۰، ج ۴۸۰ ص ۱۰۰، ج ۴۸۱ ص ۱۰۰، ج ۴۸۲ ص ۱۰۰، ج ۴۸۳ ص ۱۰۰، ج ۴۸۴ ص ۱۰۰، ج ۴۸۵ ص ۱۰۰، ج ۴۸۶ ص ۱۰۰، ج ۴۸۷ ص ۱۰۰، ج ۴۸۸ ص ۱۰۰، ج ۴۸۹ ص ۱۰۰، ج ۴۹۰ ص ۱۰۰، ج ۴۹۱ ص ۱۰۰، ج ۴۹۲ ص ۱۰۰، ج ۴۹۳ ص ۱۰۰، ج ۴۹۴ ص ۱۰۰، ج ۴۹۵ ص ۱۰۰، ج ۴۹۶ ص ۱۰۰، ج ۴۹۷ ص ۱۰۰، ج ۴۹۸ ص ۱۰۰، ج ۴۹۹ ص ۱۰۰، ج ۵۰۰ ص ۱۰۰، ج ۵۰۱ ص ۱۰۰، ج ۵۰۲ ص ۱۰۰، ج ۵۰۳ ص ۱۰۰، ج ۵۰۴ ص ۱۰۰، ج ۵۰۵ ص ۱۰۰، ج ۵۰۶ ص ۱۰۰، ج ۵۰۷ ص ۱۰۰، ج ۵۰۸ ص ۱۰۰، ج ۵۰۹ ص ۱۰۰، ج ۵۱۰ ص ۱۰۰، ج ۵۱۱ ص ۱۰۰، ج ۵۱۲ ص ۱۰۰، ج ۵۱۳ ص ۱۰۰، ج ۵۱۴ ص ۱۰۰، ج ۵۱۵ ص ۱۰۰، ج ۵۱۶ ص ۱۰۰، ج ۵۱۷ ص ۱۰۰، ج ۵۱۸ ص ۱۰۰، ج ۵۱۹ ص ۱۰۰، ج ۵۲۰ ص ۱۰۰، ج ۵۲۱ ص ۱۰۰، ج ۵۲۲ ص ۱۰۰، ج ۵۲۳ ص ۱۰۰، ج ۵۲۴ ص ۱۰۰، ج ۵۲۵ ص ۱۰۰، ج ۵۲۶ ص ۱۰۰، ج ۵۲۷ ص ۱۰۰، ج ۵۲۸ ص ۱۰۰، ج ۵۲۹ ص ۱۰۰، ج ۵۳۰ ص ۱۰۰، ج ۵۳۱ ص ۱۰۰، ج ۵۳۲ ص ۱۰۰، ج ۵۳۳ ص ۱۰۰، ج ۵۳۴ ص ۱۰۰، ج ۵۳۵ ص ۱۰۰، ج ۵۳۶ ص ۱۰۰، ج ۵۳۷ ص ۱۰۰، ج ۵۳۸ ص ۱۰۰، ج ۵۳۹ ص ۱۰۰، ج ۵۴۰ ص ۱۰۰، ج ۵۴۱ ص ۱۰۰، ج ۵۴۲ ص ۱۰۰، ج ۵۴۳ ص ۱۰۰، ج ۵۴۴ ص ۱۰۰، ج ۵۴۵ ص ۱۰۰، ج ۵۴۶ ص ۱۰۰، ج ۵۴۷ ص ۱۰۰، ج ۵۴۸ ص ۱۰۰، ج ۵۴۹ ص ۱۰۰، ج ۵۵۰ ص ۱۰۰، ج ۵۵۱ ص ۱۰۰، ج ۵۵۲ ص ۱۰۰، ج ۵۵۳ ص ۱۰۰، ج ۵۵۴ ص ۱۰۰، ج ۵۵۵ ص ۱۰۰، ج ۵۵۶ ص ۱۰۰، ج ۵۵۷ ص ۱۰۰، ج ۵۵۸ ص ۱۰۰، ج ۵۵۹ ص ۱۰۰، ج ۵۶۰ ص ۱۰۰، ج ۵۶۱ ص ۱۰۰، ج ۵۶۲ ص ۱۰۰، ج ۵۶۳ ص ۱۰۰، ج ۵۶۴ ص ۱۰۰، ج ۵۶۵ ص ۱۰۰، ج ۵۶۶ ص ۱۰۰، ج ۵۶۷ ص ۱۰۰، ج ۵۶۸ ص ۱۰۰، ج ۵۶۹ ص ۱۰۰، ج ۵۷۰ ص ۱۰۰، ج ۵۷۱ ص ۱۰۰، ج ۵۷۲ ص ۱۰۰، ج ۵۷۳ ص ۱۰۰، ج ۵۷۴ ص ۱۰۰، ج ۵۷۵ ص ۱۰۰، ج ۵۷۶ ص ۱۰۰، ج ۵۷۷ ص ۱۰۰، ج ۵۷۸ ص ۱۰۰، ج ۵۷۹ ص ۱۰۰، ج ۵۸۰ ص ۱۰۰، ج ۵۸۱ ص ۱۰۰، ج ۵۸۲ ص ۱۰۰، ج ۵۸۳ ص ۱۰۰، ج ۵۸۴ ص ۱۰۰، ج ۵۸۵ ص ۱۰۰، ج ۵۸۶ ص ۱۰۰، ج ۵۸۷ ص ۱۰۰، ج ۵۸۸ ص ۱۰۰، ج ۵۸۹ ص ۱۰۰، ج ۵۹۰ ص ۱۰۰، ج ۵۹۱ ص ۱۰۰، ج ۵۹۲ ص ۱۰۰، ج ۵۹۳ ص ۱۰۰، ج ۵۹۴ ص ۱۰۰، ج ۵۹۵ ص ۱۰۰، ج ۵۹۶ ص ۱۰۰، ج ۵۹۷ ص ۱۰۰، ج ۵۹۸ ص ۱۰۰، ج ۵۹۹ ص ۱۰۰، ج ۶۰۰ ص ۱۰۰، ج ۶۰۱ ص ۱۰۰، ج ۶۰۲ ص ۱۰۰، ج ۶۰۳ ص ۱۰۰، ج ۶۰۴ ص ۱۰۰، ج ۶۰۵ ص ۱۰۰، ج ۶۰۶ ص ۱۰۰، ج ۶۰۷ ص ۱۰۰، ج ۶۰۸ ص ۱۰۰، ج ۶۰۹ ص ۱۰۰، ج ۶۱۰ ص ۱۰۰، ج ۶۱۱ ص ۱۰۰، ج ۶۱۲ ص ۱۰۰، ج ۶۱۳ ص ۱۰۰، ج ۶۱۴ ص ۱۰۰، ج ۶۱۵ ص ۱۰۰، ج ۶۱۶ ص ۱۰۰، ج ۶۱۷ ص ۱۰۰، ج ۶۱۸ ص ۱۰۰، ج ۶۱۹ ص ۱۰۰، ج ۶۲۰ ص ۱۰۰، ج ۶۲۱ ص ۱۰۰، ج ۶۲۲ ص ۱۰۰، ج ۶۲۳ ص ۱۰۰، ج ۶۲۴ ص ۱۰۰، ج ۶۲۵ ص ۱۰۰، ج ۶۲۶ ص ۱۰۰، ج ۶۲۷ ص ۱۰۰، ج ۶۲۸ ص ۱۰۰، ج ۶۲۹ ص ۱۰۰، ج ۶۳۰ ص ۱۰۰، ج ۶۳۱ ص ۱۰۰، ج ۶۳۲ ص ۱۰۰، ج ۶۳۳ ص ۱۰۰، ج ۶۳۴ ص ۱۰۰، ج ۶۳۵ ص ۱۰۰، ج ۶۳۶ ص ۱۰۰، ج ۶۳۷ ص ۱۰۰، ج ۶۳۸ ص ۱۰۰، ج ۶۳۹ ص ۱۰۰، ج ۶۴۰ ص ۱۰۰، ج ۶۴۱ ص ۱۰۰، ج ۶۴۲ ص ۱۰۰، ج ۶۴۳ ص ۱۰۰، ج ۶۴۴ ص ۱۰۰، ج ۶۴۵ ص ۱۰۰، ج ۶۴۶ ص ۱۰۰، ج ۶۴۷ ص ۱۰۰، ج ۶۴۸ ص ۱۰۰، ج ۶۴۹ ص ۱۰۰، ج ۶۵۰ ص ۱۰۰، ج ۶۵۱ ص ۱۰۰، ج ۶۵۲ ص ۱۰۰، ج ۶۵۳ ص ۱۰۰، ج ۶۵۴ ص ۱۰۰، ج ۶۵۵ ص ۱۰۰، ج ۶۵۶ ص ۱۰۰، ج ۶۵۷ ص ۱۰۰، ج ۶۵۸ ص ۱۰۰، ج ۶۵۹ ص ۱۰۰، ج ۶۶۰ ص ۱۰۰، ج ۶۶۱ ص ۱۰۰، ج ۶۶۲ ص ۱۰۰، ج ۶۶۳ ص ۱۰۰، ج ۶۶۴ ص ۱۰۰، ج ۶۶۵ ص ۱۰۰، ج ۶۶۶ ص ۱۰۰

ہوگا۔ اس کو نقد میں نہیں پہنچتا اور اگر پہنچے تو یہ اس کا احکام ہے۔ کہ شہید کر کے لاش نہ کھا کر جو کھانے والی کو
جائز بناتا ہے وہ جہنم ہے۔ بے دینی اور شرک کا نہ سوئم کو ثواب سمجھنے سے بڑھ کر کیا ملتا ہے۔ ان کو قویہ کرنا لازم
ہے۔ خطرہ ہے کہ شرک کی حد کو نہ پہنچ جائے (۱)۔

(۷) فطر نے کائنات دار صرف امام نہیں ہے جسے ہر مسکین اور اسی شخص کو جو زیادہ محتاج ہو اس کو دیتے ہیں
اسی میں زیادہ ثواب۔ یعنی امید ہے (۲)۔

(۸) یہ بھی محض رواج ہے۔ اس کو کر ثواب سمجھا جائے تو عکسا اور بدعت ہے اور نہ خوب ہے (۳)۔
نظام اللہ اعلم۔

قبروں پر پیروں سے مطلب حاصل کرنا

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ قبروں پر پیروں سے مطلب حاصل کرنا، کرنا
قہائی سے کام کرنا اور یوں۔ یہ جائز ہے یا نہیں۔ مطلب کی خاطر پیروں کو ہلانا جائز ہے یا نہیں۔ کنیز رنگ یا دلی یا
نہی یا فرشتہ کو حاضر تاظر جانا جائز ہے یا ناجائز پیر فقیر کے نام پر سنت دینا جائز ہے یا نہیں پیر کے نام کا حصہ
مکیا رہیں دینا جائز ہے یا ناجائز۔ امام بخش نبی بخش محمد نواز بخش بخش جیسے بخش اور غیرہ نام رکھنے جائز ہیں۔
تبیق خرافی میسواں چالیسواں روح کا آنا اور ہر جہد رات اور مکیا رہیں لازم سمجھ کر قرعہ اٹھا کر کرنا دن کو حاصل
کرنا جائز ہے یا نہیں۔

۱) ان یسئلک اللہ بضر ولا کثافت لہ سورۃ الانعام آیت ۱۶۷، قل لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً الا ما ملک
لہ سورۃ احزاب آیت ۶۸۔

۲) کسب فی الصیایہ مقصرہ کالضالم ہو فذر، کتاب الزکاة باب المصروف ج ۲ ص ۳۴۴ طبع مکتبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔ کما فی التہذیب منہا الفقیر ہو من لا ادنی شیء سادون طبقات از قدر نقد غیر عام
هو معتبر فی الحاجۃ (البحر) کتاب الزکاة باب السنن فی العصارف ج ۱ ص ۱۸۷ طبع مکتبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) کما فی مشکوٰۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث فی
امرنا هذا ما لیس منہ فہو ردہ من عنہ کتاب السنۃ باب الاعتصام ج ۱ ص ۲۷ طبع قدیمی کتب
خانہ کراچی۔

مشکل آئی، کھانا ہم ہوتا جا رہا ہے۔ کیا ایسے عقیدے وہی درست ہیں؟

(۱۰) تصدیق کو تیز و غیر دہش پر صاحب کی شان میں لکھیں جو نے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

- حالت ارد فکر کس سے کیوں کون سے کئی اللہ ہیں آپ ہیں چہرہ سب تنہا نہ
ہاتھ دو ہاتھ کہ سہل پہ مغیرہ پہلے دشمنی کا طالب کار ہوں غنا نہ
نگاہ نصف غلاموں کی طرف ہو یا نوٹ ختم رحمت کو غلہ ہوں عین نہ
آپ سے یا شدہ جیلاں ہوں مد کا طالب ہے بارہ ہزار ہوں شیخ اللہ
جب نرس کی شدت ہو اور جان پہ صدمہ اس وقتہ میں آجہا و سید جیلائی
نرس میں تو ہی محشر میں ہے آقا نگاہ کرم کرانا کی سید بیلائی
وہاں کے ارادے تہذیبی فطر میں جہاں قم پہ سب پیش آسم نوٹ اعظم
سزاؤں کو برائے والے ابائی نہیں تاب رہا، ام نوٹ اعظم

کیا یہ اشعار درست ہیں ان کا ترجمہ سننا کہہ سے؟ اور جو کئی ان تصدیق کا تالیف کرتے۔ اس کے لئے شرعاً کیا فتویٰ ہے؟

(۱۱) پردے بغداد، دست با لب کھڑے ہو کر جب صاحب نرس اور بن کی قبر کا تصور ہاندہا جس کو عرف میں صلوة غریبہ کہا جاتا ہے اور بغداد کی طرف پیٹ نہ کرتے ہوئے اٹنے پاؤں دیکھے نما کیا ہے نزد دست ہے؟ پیر صاحب رحمہ نے فرمایا: ”یابے یسوا السیرھان قر جروا عبد الرحمن ولا تنکسوا الشهادة ومن یحکمها فانہ البلیہ ولا تھالوا فی کله لومة لائم واللہ معکم ما کنتم مع الحق۔“
میں نے نبی پر ایمان لیا روٹن والا

﴿حج﴾

- (۱) عرض کر رہا ہوں کہ ہے، صحابہ کرام و تابعین و امیر کرام رضی اللہ عنہم سے جو کچھ قول نہیں ہے۔ لہذا اس کو موجب ثواب سمجھنا گناہ ہے۔ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فھو رد (۱)
(۲) ناچاز اور حرام ہے۔ چاہے قرب الخیمہ (۱) کرنا اگرچہ اس پر تسمیہ پڑھا جائے حرام ہوتا ہے۔ البتہ اگر مال میں نقص نہ کرے چاہے اس کا ثواب کسی مردہ کو بخش دیا جائے تو اچھا ہے (۲)۔

(۱) کما فی مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الفیء باب الاعتصام، ج ۱ ص ۲۷، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) کما فی رد المحتار، مطلب فی اعداد ثواب الاعتصام، للشیخ ج ۱ ص ۱۴ طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

وکذا فی الہدییہ، کتاب صحیح باب الحج عن الفروع ۳۶۶ ج ۱، طبع مکتبہ و حدیثہ، لاہور۔

(۴) امیاء ہونی کی کراست مختلف ہوتے۔ بعض نے اس خرقہ سات کو انبیاء کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے۔

اور انھیں دلیا، مے لیے بھی، مگر کسے قابل ہیں۔ یہی دوسرا ناول بھی معلوم ہوتا ہے۔ حضرت پیر دتہ اللہ علیہ۔ سائبر صحیح روایت سے ثابت ہو جائے تو ان لئے بھی مہر و جنتی نہیں کرنی چاہیے^(۱)۔

(۴) لڑکے بڑکوں پر صرف خداوند کریم ہی دوپڑ کرتا ہے (کنستہ اُمران کی دعا اللہ تعالیٰ کی سے حق میں ایسے

اختیار سے قبول فرما کر لڑکے معاف فرما دے تو یہ عقیدہ درست ہے اور بلاشبہ ہے (۳)۔

(۵) یہ تنبیہ و تکرار غیر صحیح ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کیسے موت کسی انسان کا بڑے غم و دور۔ جو بھی سناسکتا ہے (۴)۔

(۶) اس کی تصنیف میں سب سے پہلے یہ ہے۔ لیکن یہ قول اس کا اصل اطلاق نہیں ہے۔ بلکہ یہ بتلے (۵)۔

(۷) اتفاقاً نہیں قصہ میں تلوار کے خلاف ہے۔^(۱)

(۸) کسٹارجھڑاوت سے ذہن نہیں ٹھنک جاتا، اسی لیے (۷)۔

(۹) صحیح روایات سے کسی کی تعریف کرنی جائز ہے مگر غلو و انتحال سے نہیں^(۸)۔ استیعاب و مبالغہ مافوق الہامات

صرف اللہ تعالیٰ سے ہو سکتی ہے (۹)۔

(١) كما سعى رابطة البحار، والحاصل انه لا خلاف عدنا في ثبوت الكرامة وانما الخلاف في ما كان من جنس المعصيات المبكّر والمستعد (المعزّز مضافاً) كتاب الطلاق مطلب في ثبوت كرميات، لأوليا، والاستخدامات من ٢٣٨٣، ج ٥، طبع في مكتبه وعنده، كونه.

(٢) يفتنى ما يشاء، يهب لمن يشاء، لانا ويهب لمن يشاء الذكور، سورة الشورى آية ١٩-

٣) كما في رد المحتضر، مقال مقصر، القادة على سبيل الكرامة والاختلاف في ما كان من حسن
الادب من زلات الأقدام وقد حشد أجواز مطلقاً (والج) كتاب الضلالي مطبوع، في ثبوت كرامات الأولياء
والاستدلالات ج ٥ ص ٢٥٣ مطبع مكتبة: رشيدية كركلا.

(۲) ان الله يسمع من عباده سورة العنقر آیت ۷۶۔

۵) یہ قصہ بجا اصل ہے اس کی کوئی معتبر سند اور ثبوت نہیں ہے لہذا یہ انجمنی فاضلہ ص ۲۰ طبع دارالاسلامت کراچی

(٦) مسح فلذی امری بھندہ جلا من المسحود الحرام، سورۃ فی اسرائیل آیت ۱۔

۱۹۸۱ء میں صدر پاکستان یحییٰ خان نے پاکستان کے لیے ایک نیا دستور مرتب کیا۔ اس دستور کے تحت پاکستان میں ایک صوبہ اور ایک وفاقی دار الحکومت کا قیام کیا گیا۔

الحمد لله رب العالمين

(٩) مسرحة لتأخذه أهدت، ١٤ كما في جامع الترمذي أبواب صلاة فقهائه، ج ٢، ص ١٧٨، راجع أهم مسند

(۱۰) یہ ہم جانتا شمار ہیں جن میں سے بعض کی تہنیتی تاویل صحیح نہیں ہو سکتی۔

(۱۱) انہیں یہ طریقہ قطعاً خط ہے۔ جس صاحب نے ایسا تذکرہ نہیں فرمایا اس کا دامن پاک ہے (۴)۔ واللہ اعلم۔
محمد رضا اللہ عنہ مفتی مدرسہ قاسم اعظم لکھنؤ کے بھائی الما یہ ۷۷۔

مزار پر جانور کو ذبح کرنے کا حکم

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مسلمانوں کو ایک مسلمان شخص نے ایک سینئر صاحبان سے۔ سے فریاد کیا کہ میں اس جانور کو کسی ولی اللہ کے مزار کے پاس لے جا کر اللہ کے نام پر ذبح کروں گا اور اس کا ثواب اسی ولی اللہ کو بخشوں گا۔ کیا یہ جانور حلال ہوا یا نہیں۔ کیا مسلمان اسے کھا سکتے ہیں یا نہیں۔

﴿پہلے جواب﴾

اگر قطعاً فقہ شرعی مرتبہ سے کبیر کے ساتھ اس جانور کو ذبح کیا ہے۔ تو یہ ذبح درست اور گوشت حلال ہے (۴)۔ لیکن مزار کے پاس لے جانا یا وہاں ذبح کرنے کی تخصیص کرنا درست نہیں آئندہ اس سے احتراز کریں (۴)۔ فقط واللہ اعلم

محمد انور شاہ غفرلہ عاب مفتی مدرسہ قاسم اعظم ۱۶-۱۷-۱۹۷۷

سابع موتی کا قرآن وحدیث سے ثبوت

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسند و جہ ذیل مسائل میں کہ

(۱) کیا سابع موتی قرآن اور حدیث نبوی اور آوازِ امر سے ثابت ہے یا نہیں ہمارے وطن میں اس کا

بہت چھڑاؤ اور ہے۔

(۲) کیا اسلئے پکڑائی اور ول وغیرہ کا جائز ہے یا نہیں۔

۱) میں کوئی اس نہیں ہے۔

۲) یہ تمام باتیں جہل ہیں۔ کما فی المسئ۔ ج ۱ ص ۱۱۸، منبع دار الاشاعت کراچی۔

۳) کما فی انساب و بشرط النسبة من النافع حال النسخ کتاب "دائع ج ۹ ص ۵۰۴، طبع مکتبہ وشیدہ ممکتہ۔

۴) کما فی البرارۃ، بحکہ تمناذ اعظام ونقل الطعام الى القبر فی السواہ (نسخ) کتاب الصلوٰۃ بوع
آمر شعب الی المصلی قبل الحلاۃ (الع) ج ۴ ص ۸۱، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ (بعض)۔

(۳) یہ نہ دیکھ لیا کرتے، الا شرک ہے، لیکن اس پر کیا ختم لکھا جاسکتا ہے۔

(۴) قسم یعنی میت کے لیے تحریک کرنا۔ کہا وہ پیسے میں چاڑھے یا ٹپکس۔ تیسرے ان میں کسی خلاف ہے یا نہیں۔

(۵) سوال میں غیر اللہ یعنی غیر اوزار سے حاجت مانگنا۔ ہر اکرم ان مسائل کو مع روکل ٹکنا ہے، لیکن لوگ ملحد فرما دیں۔ یہ نگاہ دور سے ملن میں اس پر بہت زیادہ اشتباہ رہا ہے اور یہ یوں بڑھ چکی اس میں کوئی شک نہ کرنا کر رہے ہیں۔ چوتھا۔

باب چہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) سورہ موئی میں یہ کہ ہر سوال اللہ تعالیٰ کے ذمہ سے مختلف فیہ چل رہا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم موتی کا ٹکڑا کرتے ہیں اور آیت ف تکتب لکھو مع المونی سے استدلال کرتے ہیں۔ اور میری ہر کہہ یعنی اللہ تعالیٰ موتی کا ٹکڑا کرتے ہیں اور حدیث قلیب ہر سے استدلال کرتے ہیں۔ مفسرین اور محدثین کے مابین بھی یہ مسئلہ و موش قس و قیل رہا ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں بحث و تمحیص صرف عالمین اہل اعتدال تک محدود رہنی چاہیے۔ اس کی وجہ سے باہمی نزاع اور جنگ اجدال فیض و صدمہ فریقین میں نہیں ہونا چاہیے۔ سورہ موئی کا قول کوئی شرک یا بدعت وغیرہ قرار دیا جاسکتا ہے اور نہ اس کا الفاظ کوئی حق معنی و تفسیر بن سکتا ہے اور نہ مکرر تار کو وہی دلیل کے القاب سے یاد کیا جاسکتا ہے۔ ہر حال یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ ترجیح میں اختلاف ہے۔ بعض علماء حدیث کو راجح قرار دیتے ہیں اور بعض تار کو۔ ہمارے ہاں قول دینی راجح ہے۔ فریقین کے درمیان مختصر و سبب درج ہیں۔

دلائل کا مکمل سامع: فی مسئلۃ التفسیر الخاتم فی ۲۵ ص ۵۵ سورہ روم تحت قولہ تعالیٰ فانک لا تسمع الموتی۔ اسراج معلوم عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرک فتلی ہذا (الی ان قال) قلت اذا صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الموتی تسمع کلام احدی فمعنی قوله تعالیٰ فانک لا تسمع الموتی باختيارک و لیس تکتب کما انت تسمع احیى علی ما جرى عادة اللہ تعالیٰ لکن اللہ تعالیٰ یسمع الموتی کلام الاحیاء اذا شاء اراک لا تسمع الموتی سما عا ترتب علیہ القاندة ۲۵ ص ۵۶۔ (۲) سورہ اللہ ہر لفظہ وفی تفسیر

(۱) کما فی تفسیر المصبری: سورہ روم آیت ۵۶، ج ۵ ص ۵۴۲ طبع بلوچستان سن ۱۳۵۰ رکد فی روح المعانی سورہ الروم آیت ۵۶، ج ۲۱ ص ۱۷۹ طبع دار احیاء التراث العربیہ کما فی التفسیری عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال وقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قلیب بعد فذل حل و سلام ما وعد ربک حفاظہ قال ابہم الان یسمعون (البحر) کتاب المغازی باب قصۃ خروء بدر ج ۲ ص ۱۶۷ ص ۱۶۷ تفسیری کتب حلقہ کراچی۔

الحقانی ج ۶ ص ۴۱ (فانک لاتسمع الموائی ولا تسمع للصم المدفعا۔ الا یہ۔) (سورہ روم ۲۶) ان آیات سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے کہ مروی نہیں سنتا اور اس کی سند میں کچھ احادیث واقول بھی پیش کرتے ہیں۔ آج کل یہ مسئلہ طاع سوئی ہوئی، قیل و قال کا بڑا میدان ہو رہا ہے۔ اُس جہاں کی پوری تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ مختصراً کچھ بیان کرنا ہوں۔ ان آیات میں ترجمہ سماع موتی کا اشارہ دیکھیں اس لیے ان سے استدلال کرنا بے فائدہ بات ہے۔ رہے حادیث واقول ان۔ یہ بھی سنا۔ معلوم نہیں وہ کدھیت میں نہیں ملتی بلکہ بہت سی حدیث اس بات کی راہ کرتی ہیں کہ مراد مذکور کی؟ ہاں سنتے ہیں۔

از ان جملہ احادیث جو زیادہ قہر کی بات ہیں (۱)۔ (۲)۔

وفی الحقانی فی آخر هذا البحث ج ۶ ص ۴۱ (مری یہ بات کر ان کو قہر مٹانا جات مستقل بنا کر پوجا جاوے تو کہ جبلا کا دستور ہے) ان کی کلمات پر کیا موقوف حیات میں بھی صحت ہے۔ ان کے مقابلہ مقدمہ سے تفسیر، برکات جاری ہیں۔ وقال عبدالحی اللکھنوی فی عمدة الرعاۃ علی شرح الوقایة ج ۲ ص ۲۲۰ (کتاب الاذان) صاحب (نمر) الرفع ان قولهم فی یعت الکلام یمخالف الاحادیث الصحیحة الدالة علی ان العیت یسمع سلام من یسلم عبہ و یمجب السلام و یفہم کلام الاحیاء وحی مریۃ فی الصحیحین و غیرہما و عارذ عائشة و صی اللہ عنہا بعض تلک الاحادیث فلم یعتقدہ جمہور الصحابة و من بعدهم و اما قوله تعالیٰ انک لاتسمع الصوی ففیہ نفی الاسماع لا السماع علی ان الصحیح ان المراد بالموتی ہاک موتی الغائب و ہم الکفار لا الاموات لعلی ان قال) وبالجملة لم یذل دلیل قوی علی نفی سماع المیت و ادراکہ و لہجہ و قائلہ لا من الکتاب و لا من السنة بل المستنبط الصحیحة الصریحة دالة علی لبونہا لہ۔ لہذا فی شرح الشفاۃ لملا علی القاری

سوانح قاضی ج ۲ ص ۲۹ پر ہے۔ آپ کے (مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بالی ریشہ) تفسیر سے منظور بھی خان رحمہ اللہ قول علی نے اس بات میں آپ کے مسئلہ کا ان الفاظ میں بیان کرتے ہوئے کہا کہ ”یومرگوں کے ملاپ پر جایا کرتے تھے دُعا کر کے چلے آتے“۔ اُسے ہمراہ لے کر رہتا رہتا۔ قلم بند کی جا کہ: ان اولیاء اللہ کے قائل تھے صورتِ کل ہی نہیں بلکہ اُسے کہتے ہیں۔ اُس کا وحی روح سمعانی ج ۱ ص ۵۵ تا ۵۸۔

(۱) کما فی مشکوٰۃ المصابیح، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال مر لابی جلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة فاعلم علیہم بوجہ فقال السلام علیکم یا اہل البصیر یمنہ اللہ لنا ولکم اہم سفنا ونسئ الاثر ورواہ الرہدی، باب زیارة الصود ج ۱ ص ۱۶۵۶ ضعیف فدیسی کتب خلاہ کراچی۔

ما ذکر آئۃ الحبیب، والحق ان العوسی یسمعون فی الحفلة وهذا علی احد وجهین (۱) ج ۲
 وکل فریق اول: وقال فی المرفأة شرح المشکوة (ج ۱ ص ۳۲۹ باب اثبات عدد القصر)
 تحت حدیث انه لیسع فرغ نعالهم قبل ای یسع صوتہ لو کان خیافان حمدا قبل ان
 یرانیہ الملک فبقعدہ میت لایحس بشی وهو ضعیف اولیت بالاحادیث ان الميت یعلم من
 یکفہ (۲) ومن یصلی علیہ ومن یحمله ومن یدفنه وغال من الملک ای صوت دفنها ولیہ
 دلالة علی حیدۃ الميت فی القبر لان الاحاس بدور الحیاة مستع عادة۔ ج ۲

دلائل فریق ثانی: مولانا شیعہ احمد شاہ نے شریعی فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۹۰ پر ارشاد فرماتے ہیں (۱) امور یہ مسئلہ
 بہت محتاج رہتی تھیں کہ ہم نے مختلف خبر سے اس کا یہاں کوئی نہیں کر سکتا تھے کہ بعد ازیں کے سن پر ہی مل گیا ہے۔
 جس پر اس کے دوست ہے۔

وفی فتح القادیر (۳) ج ۴ ص ۴۴۷ وبشکل عیبہ صافی مسلم ان الميت یسمع لیرغ
 نعالہم اذا نصر فواللہ الا ان یخصوا الذلک بادل الوضوح فی القصر فقدمہ للسل ل جمعاً
 بیہ و بین الایین۔ ج ۲

(۲) سید نیوٹن نے اس کا جواب دیا کہ اگرچہ اس کا جواب دیا گیا ہے اور ثابت ہے۔ کما قال فی وفاء
 الوفاء یا عیار دار المعصن فی سور الدین علی ابن احمد السمرقانی المنزلی : ۹۱ ج ۴ ص
 ۱۳۷ علم ان الاستعانة بالنبي صلى الله عليه وسلم ورجائه وبركته في ربه تعالى من فعل
 الانبياء والسمرقانی و سیر السلف الصالحین واقع فی کل حال قبل خلقہ صلی اللہ علیہ
 وسلم وبعد خلقہ فی حیاتیہ الدنیویہ و بعد البورخ و عرصت القیامۃ الخ و ذکر فیہ احادیث و
 روایات و دلائل تفسیری العنبر و زبوی العقل، وقال فی الحدیث لانی استوسل بہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بعد خلقہ فی مدۃ حیاتیہ فی الدنیا ما رواه جماعة منهم نسائی، والترمذی فی
 الدعوات عن عثمان بن حنیف ان رجلاً صریر البصر اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع
 الله لي ان يعاليني قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خير انك قال فادعہ

(۱) ۳۔ اہی روح البقاع، سورۃ روء اید، ۱۹۲ ج ۲۱ ص ۶۹، طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۲) ومن فتح القادیر: باب الحائز ج ۲ ص ۶۹، طبع بنک رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) کما فی مرفعاتہ المفاتیح، کتاب الايمان باب اثبات عدد القصر ج ۱ ص ۳۰۲، طبع دار الفکر
 العربیہ بیروت لبنان۔

(۴) نالیقادات رشیدیہ ص ۸-۹، ادارۃ سلامیات، لاہور۔

فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوئه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني اسألك والوجه اليك
 منك محمد بنى الرحمة يا محمد اني توجهت بك الى ربى في حاجتى لطفى لى
 اللهم شفعه لى قال الترمذى حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وصححه
 البيهقى وزاد في هامشه وقد اصرافى رواية فاعمل الرجل فبوا. وفي صحيح البخارى
 ج ۱ ص ۱۳۷ (باب الاستسقاء) عن النضر بن مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 كان اذا لمطر اسقى بالعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه فقال اللهم انا كنا نوسل
 اليك ببينا صلى الله عليه وسلم فقينا وانا نوسل اليك بعم بنينا فاستسقا قال
 فيقول الله (۳) نذر الله باطل سجاور حرام بے اور اگر نذر نکر شرفى امور کجھ ترکہ کرے۔
 کما قال فى الدرر المختار مع شرحه رد المحتار ج ۲ ص ۱۳۹ واعلم ان النذر الذى يقع
 للاموات من اكثر العوام وما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيوت ومعهذه الى ضرائع
 الاولياء الكرام تقر بها اليهم فهو بالاجماع باطل وحرام عالم بقصدوا صرفها لفقراء الانام
 النخ. وقال الشافعى تحته (قول باطل وحرام) لوجوه منها انه نذر لمخلوق والنذر للمعصوق
 لا يجوز ولانه عبادة والعبادة لا تحكون لمخلوق ومنها ان المستدور له ميت وانيت لا يملك
 ومنها انه ان ظن ان الميت يتصرف فى الامور دون الله تعالى واعتقاده ذلك كقول (۴)
 النخ. (۳) ميت کے ليے اگر خيرات کرے اس قسم کا بزرگ اس سے بڑے ايمان ثواب قرآن شريف يا بعض
 سورتوں کا قسم کرا جائے اور اس میں ضاع او ترک او کو نذر دے جسے تو ريقون تخم دوز سے پہلے جائز ہے نور
 تين دن کے بعد کسی وقت جائز ہے۔ قرآن قرآن لامل للاكل غير الحرام باطل قرآن القرآن يرويون بما تروى (۴)

- ۱۔ وبنحو الیہ التوسلہ سورۃ مائدۃ آیت ۲۵، وکذا فی مشکوٰۃ المصابیح باب الاستسقاء ج ۱ ص ۱۳۶،
 قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 ۲۔ کما فی رد المحتار، کتب الصوم مطلب فی ظہر لندی يقع للاموات ج ۳ ص ۱۹۱، طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی صحیح البخاری عن ابن عباس بن ماکہ، رضى الله عنه ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا
 فسطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه فقال اللهم انا كنا نوسل اليك ببينا صلى الله
 عليه وسلم فاستسقا وانا نوسل اليك بعم بنينا فاستسقا قال فيقول الله (۳) نذر الله باطل سجاور حرام بے اور اگر نذر نکر شرفى امور کجھ ترکہ کرے۔
 قدیمی کتب خانہ۔

- ۳۔ کما فی کنز الدین و اتخذ الدعوة بقراءة القرآن و ج ۱ مع الاما حاد والقرآن ج ۱ ص ۱۳۷، الاما حاد ج ۱ ص ۱۳۷،
 اخر ذہب الی المصنف ص ۸۸ ج ۱، مکتبہ علوم اسلامیہ ۲، حسن و کذا فی رد المحتار، کتب
 الصیوۃ مطلب فی کراۃ للعبادة من اهل البيت ص ۱۶۷ ج ۱۳ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

اور اگر مجرد کمالان موقوفہ نہ ہوں گے، تو درست نہیں ہے، اور میں ان کے بعد جائز ہے (۱) اور اگر نقدی یا کوئی جنس قیمتی کرنا ہو، فقہاء کے لیے وقت و سیاحت کرنا بہت دیر وقت جائز ہے۔ مگر کمال فی العالم کی وجہ ج ۱ ص ۷۸ و لایساج الصحاح الضیافۃ عند ثلاثۃ ایام کدالی التار غانیہ (۲) و فی البزاریۃ حلی ہامش العالم کی وجہ ج ۱ ص ۷۹ و مکرمہ الضیافۃ فی ایام الحسیۃ لانیہ ایام غم فلا یلبس فیہا ما یخص مظهر السرور و ان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا ولو لم یل الترتیبا صغار لا یصلح فیہا و ہکذا فی الشامی لى کتاب العیارات (۳)

(۵) غیر مذکورہ موقوفہ لاسباب اشیا کا سوال کرنا تصرف فی الامور مجوز کر شرک ہے (۴)۔ انبیاء و محدثین علیہم السلام۔

حرر عبدالحق نقوی۔ محقق قاسم ہاشمی۔ ۲۰۔ ۱۳۸۷ھ

اسباب من جب رحمہ۔ فوائد من مفتی مدرسہ قاسم اعظمی۔ ۲۰۔ ۱۳۸۷ھ

پیران پیر کو تصرف ماننا

ﷺ

کیا کرتے ہیں، ملا کر، ہمیں مسئلہ میں کہ

(۱) ہر چاند کی گیارہویں تاریخ کو پیران پیر صاحب کو تصرف مان کر اور انہی کے نام پر بیعت و نذر کر کے دوسرے خیرات کرے اور ساتھ یہ بھی خیال کرے کہ اگر میں نے یہ گیارہویں نہ کی تو میرے مال میں تبائی ہو جائے گی ایسے حالات کے ماتحت جو دوسرے یا کیا ہوا۔ یہ فقیر استعمال کرتا ہے۔ معنی پل مکتا ہے یا کدو دوسرے اس کے ایسے عقائد سے حرام اور نجس ہو جاتا ہے۔

(۲) کما فی رد المحتار و مکرمہ الضیافۃ فی المرم الاوزن و التث و الملع و کتاب الصلوۃ مطلب فی کراۃ الضیافۃ ص ۱۰۰۔ اذیت ص ۱۷۶ ج ۲ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ و کدالی البزاریۃ، کتاب الصلوۃ نوع افراد علی فصلی ص ۱۸۹ ج ۲ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ۔ چمن۔

(۳) کما فی الہمدیۃ، کتاب الصلوۃ الحلوی و العشر و الفصل السادس ص ۱۴۷ ج ۱ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) کما فی رد المحتار، کتاب الصلوۃ مطلب فی کراۃ الامیۃ ص ۱۰۰ اذیت ص ۱۷۵ ج ۲ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۵) ولانہدع من دون اللہ سورۃ یونس آیت ۱۰۱ و کذا فی جامع الفقہ مدی الیوم صفحۃ القیمۃ ص ۲۸ ج ۲ طبع مجمع البیہ سعید کرشنی۔

(۲) متوہین خیر اگر جیم کے مال سے مثلاً قاتل کو قتل و غیرہ و اسحق کو یوں مٹا دینے کو جواز رکھتا تھا تو وہ کھانا ان فقراء کے لیے جائز ہے یا نہ اور سب سے کہ جو ایمان یقین کے مال کی طاعت الا کریں گے لیکن ایسے قرنی کرنے میں فقرہ سے لیے اس کھانا حلال ہے یا حرام؟ نیز فقرہ ان لوگوں کو حرام نہیں ہوا، یہ بھی یقین ہو کر اگر یہ فقرہ نہ کھائیں گے تو کسی اور بالضرر و حلال نہیں ہے۔

فصل ثانی

(۱) یہ عقیدہ کہ جو ان چیز منصرف ہیں یا کرشم کے کیا رہیں کو دودھ شدہ یا تو کھانے نقصان پہنچے کا شکرانہ عقیدہ ہے۔ اس سے انتخاب لازم ہے (۱)۔ اب اس شخص نے کہ جو ان ہی کے نام کی غذا مان لیا ہے تو اس کو دیکھنا چاہئے کہ نہیں (۲) اور اگر بغیر مذراے سے رہے تو اس کا بیج نہ کرے (۳)۔

(۲) جیم کے مال سے حدیث کرنے کا کافی اختیار نہیں ہے۔ اس سے اس کا کھانا باطل و حرام ہے۔ غصب یا کرہ و چیز سرطانی (۴) کر۔ یہ سب اشیاء حرام ہوتا ہے۔ تو قبل ضمان ادا کر۔ کر کے اس کا کھانا باطل و حرام ہے۔ اگر نہیں اور ضمان بھی کھانا ادا کیا جاتا ہے۔ آج کل تو عیاذ باللہ جیم کے مال کو مہارت سمجھا جاتا ہے۔ ہائی ہو کہ دوسری چیز ضرر نہ لگے کوئی شخص یا بات سے۔ دوسرے کے لیے بھی کھانا جائز نہ ہو گا تو کوئی ناجائز کرے تو اس سے توہین یا غرض نقد قاتل سب کو پھر کے لئے نہ رہا۔ ان شاء اللہ۔

مکہ بحوالہ منہ۔ تحقیق در مذاکرہ اطعمہ ملان ۱۲۰۱ رجب المرجب ۱۲۷۶ھ

(۱) سورۃ اعراف ۸۸۔ سورۃ من ۲۶۔ کذا فی رد المحتار و مسالہ فی ظن ان العین بنصرہ فی فی الاب۔ نور البیان فی استنباطہ و تالیف کفر۔ کتاب الصوم مطلب من فی الذی یضع للاموات۔ ص ۱۹۱، ج ۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کذا فی رد المحتار، کتاب الصوم مطلب من فی الدرر اللاری فی بیع الاموات، ص ۱۹۱، ج ۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) کذا فی رد المحتار، مطلب من فی اعداد ثواب الاعمال للمیر، ص ۱۲، ج ۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی لہذا فی ان الارکان لہذا فی بعض ابواب بحوالہ ابواب صحیح اب کذا فی فی الدرر، ص ۱۳۶، ج ۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) ان فی ظن باکلوں احوال فیہ منی طلباۃ یا کلوں منی خطہ منی مار و میحش حیرا، سورۃ النساء آیت، و کذا فی لہذا فی ان انہ طعماً للفقراء کان حساً اذا کانت ثورۃ یضع من کن فی ثورۃ صغیر لم یجدوا ذلک من شرف کذا فی القادر غایہ، کتاب حکم الخیر، ص ۵، ج ۵، ص ۲۵۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حیر و حال پر مطلع سمجھیں



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ: بے نیاز ہو میں دیتا ہے اور یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حیر میرے حال پر مطلع ہے اور اگر میں گیارہویں صدیوں تو مال میں نقصان ہوگا یا دودھ میں کمی ہو جائے گی یا کھنکھوڑاؤں کے گریہ عقیدہ رکھ کر دودھ نکالے گا تو پھر ایصالِ ثواب کرتا ہے۔ کیا اس عقیدہ والی گیارہویں شرک ہے یا فکیر پھر اس دودھ کا پینا حال ہے یا حرام۔ چنانچہ تو جڑوں



بغیر خدا ماننے کے اگر کسی دھوئیں کو غیر ات کر کے ثواب حضرت شیخ عبد القادر صاحب کی روح کو بخشے تو نہ کھانا حرام ہے اور نہ مشربہ^(۱)۔ البتہ یہ عقیدہ کہ اس دن ثواب صدق کا زیادہ ملتا ہے تو یہ عقیدہ فاسد ہے اور بدعت ہے۔^(۲) اور عقیدہ کہ حضرت حیر کو ہر وقت میری بات اور اعمال کا علم ہوتا ہے عقیدہ شرکیہ ہے۔ اس سے توبہ کرنا لازم ہے۔ و عندہ مغایع العیب لا یصلحها الاھو الاھیۃ^(۳)۔ نیز یہ کہ اگر یہ خیرات نہ کر اس تو نقصان پہنچے گا یہ عقیدہ بھی فاسد ہے اس سے توبہ کرنا چاہیے۔ بزرگوں کی ذات سے کسی کو نقصان پہنچنا تو ان کی شان کی تفتیش و توہین ہے۔ ادا یا اے کرامِ رُحی اللہ تمہاری ذات اس سے بالاتر ہے کہ ان سے کسی کو نقصان پہنچے^(۴)۔ و خدا علم بالصواب۔

محرم و محرماتہ منہ و سقام المسلمین

غیر اللہ کی نذر ماننا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بزرگوار کہ غیر اللہ کی نذر ماننا ہے یا نہ نہیں

۱۔ کتاب فی الہدیۃ، کتاب الحج باب الحج عن اخیر، ج ۶ ص ۲۱۶، طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔ مرقومہ مراد۔

۲۔ کتاب فی رد المحتار، مطلب فی لعدۃ ثواب الاحمال لغیر، ج ۱ ص ۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔
۳۔ کتاب فی مشکوٰۃ المصابیح، عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث فی امر ما هذا لیس منہ فهو رد متفق علیہ، کتاب السنۃ، ص ۱۱۰، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۴۔ سورۃ الانعام، آیت ۶۶، قل لا یعلم من فی السموات والارض لمحبت الا اللہ، سورۃ فصل آیت ۶۵۔

(۱) قل لا یملک لنفسی خیراً و لا ضرراً الا اللہ، سورۃ الاحزاب آیت ۲۸۔

﴿ج﴾

مٹی کا کھنہ: سلفط ۱۸۱ ہے اگرچہ مٹی پاک ہے لیکن ضروری نہیں کہ وہ چیز پاک ہو اس کا کھنا بھی حلال ہو۔ البتہ ضرورۃً قدر قبض کھنا جائز ہے جیسا کہ چنانچہ کہ جس زمین میں سے ہے پانی پر لگا کر تھوڑا سا کھانا جائز ہے۔ اسی طرح جب کھجور مٹی مثلاً نہ کہ خطا اس کو اگر اس طرح استعمال کیا جائے کہ پانی میں ڈال کر پانی کو بخار کر نکالتے تو جائز ہوگا۔ کیونکہ مٹی پیچھے پیچھے جائے گی اور اس کی برکت پانی کے ذریعہ سے حاصل ہو جائے گی۔ وہ کھس خمس الانعام الحوانی اذا کان یخاف علی نفسه انه لو اكله اورثه ذلک علیہ اوافۃ ذلیحاح نہ الناولی وان کان ینساول منه قلبلا او کان یفعل ذلک احیاناً لہامس بہ کذا فی المحيط (۲)۔ (عائشہؓ کی روایت ۱۰۳) نقطہ اللہ تعالیٰ رحمہ۔

نور عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۴ رمضان ۱۳۹۳ھ

پیر کے قائم کردہ کنویں سے شفا کا عقیدہ

﴿س﴾

علامہ ابن و حقیان شریعین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی پیر صاحب یا سید صاحب ایک چاہ کھدوا کر چند کرائیں تو پھر اس چاہ کے پانی میں غسل کرنا اس ادارہ سے کہ یہ چاہ سید صاحب نے یا پیر صاحب نے تیار کیا ہے۔ وہاں پر عورت اور مرد وجوم کے جوم جا کر غسل کر لیں تو ان کو ہر ایک مرض سے شفا ہو جائے گی اور وہاں بھی قبول ہوگی کیا ایسی صورت میں وہاں پر غسل کرنا جائز ہے۔

﴿ج﴾

تورکبہ عار الصالحین اگرچہ جائز ہے (۱) لیکن جہاں پر فتنہ پیدا ہونے کا احتمال ہو اور عوام مسلمین کے اعتقاد

(۱) عالمگیری، کتاب فکرا حصۃ الباب العنبدی مشرعی الکراۃ فی الاکل، ج ۵، ص ۹۴۰، مشکب رشیدیہ کوفہ، فہدہ لہذا: اکل الفطیر، مکر وہ بحوالہ بالا۔

وحکنا فی السیوط البرہانی، اکل الطین مکر وہ وان کان جالو من اللیل وکان یفعل الذلک ادیاناً لا یامس بہ، کتاب الکراۃ والاستحسان، باب الکراۃ فی الاکل، ج ۶، ص ۲۹، مشکب عفاۃ کوفہ، ومثل هذا فی خلاصۃ الفتاوی: "وفی الفتاوی: اکل الفطیر مکر وہ لانه تشبہ بقرعون۔"

(۲) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتماً من وری وکان فی ہذہ ثم کان بعد فی یوم بکر، ثم کان بعد فی یوم حمراء، ثم کان بعد فی یوم حسان، حتی وقع بعد فی یوم اریس، (صحیح بیخاری، کتاب البیاس، باب نذر الخاتم، ج ۲، ص ۸۷۲، قدیمی کتب خانہ) وی فی فتح الباری: "وبہ استعان آثار الصالحین ولایس ملاہم علی حجة النبرک والنہس بہا، (کتاب البیاس، باب هل یعمل نقش الخاتم ثلاثہ اسطر؟ ج ۱۱، ص ۵۱۷، دار المعرفہ بیروت) (وہکذا فی التامی، کتاب الصلوۃ مطلق فی زیارۃ القبور، ج ۲، ص ۱۶۸، رشیدیہ کوفہ طبع جدید۔

کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو وہیں پر ایسی خرافات کی گنجائش نہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے شجرہ مبارکہ کو
مٹا دیا تھا ذکر پچھلے دیباچہ میں یہ مسلمانوں کے لیے باعث فتنہ بن جائے لہذا مسلمانوں کو ایسے مقام پر جانا
جائز نہ ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم بالصواب۔
شمس اللہ علیہ الرحمۃ مدرسۃ السیاحۃ علوم دہلی شجرہ مبارکہ صفحہ ۷۷

محرم میں جلیس لگانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کہ محرم کے اول عشرہ میں جسد یکہ جلیس لگائی جاتی ہیں اور نیاز بصورت
کھانا نام حضرت حسین (علیہ السلام) جاتی ہے۔ کیا ان جلیسوں سے پانی پینا یا کھانا کھانا جائز ہے۔ بعض حضرات
ان دنوں میں خاصہ اللہ بھی لوگوں کو پانی پلاتے ہیں کھانا کھلاتے ہیں لیکن یہ تخصیص کرنا کہ کونسا جلیس ہے اور کونسا
غیر جلیس ہے مشکل ہے۔ کیا ان جلیسوں میں جو جلیس ہیں کہ وہ عطیہ یا جاسکے یا نہیں۔ اس میں ضرر نہیں بخلاف روزنامہ شجرہ۔

﴿ج﴾

جو جلیس ہوں زمین یا سو لگائی گئی ہو یا کھانا نہ دے اللہ عزوجل اس سے پانی پینا اور یہ کھانا جائز نہیں ہے (۱)
البتہ کوئی خاص فتنہ پانی پلاتا ہو، اس کا پانی اور پلا نا بھی جائز ہے (۲)۔ دن کی تخصیص سے پینے کا جائز ہونا لازم
نہیں آتا اگرچہ تخصیص فی نفسہ بدعت ہے (۳)۔ واللہ اعلم
شمس اللہ علیہ الرحمۃ مدرسۃ السیاحۃ علوم دہلی

۱) المشہور ان الناس كانوا ياتونوا فصاروا يفتحونك عمر رضي الله عنه فامر بخطمها حتى تحبب الغنبة
بها القرب، الجاهلية وعبادة غير الله تعالى بهم (تفسير روح المعاني لآلوسی، سورة الفتح، ج ۲ ص
۳۶۴، در أجلة الفترات المصري بیروت، وفي الفتر المختار: اذا اجمع الحلال والحرام رجع المحرم،
كتاب الطهارة، مطلب فی ابحاث العسل، ج ۱ ص ۱۶۶، طبع مبع ایام مسجد۔

۲) کما فی الدر المختار مع رد المحتار: واعلم ان الفتر الذي يقع للاموات من اکثر العوام۔۔۔ فهو
بالإجماع باطل وحرام۔۔۔ قال ابن عابدین رحمہ اللہ لوجود منہا انه نذر لمنطوی والنذر لمنطوی
لا یحرم۔۔۔ نسخہ کتابہ المصنوع، مطلب الفتر الذي يقع للاموات، ج ۳ ص ۴۹۱، مکتبہ رشیدیہ
کوئٹہ طبع جدید۔

وہکذا فی البحر الرائق: کتاب الصوم، فصل فی الفتر، ج ۲ ص ۵۲۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) کما فی الدر المختار مع رد المحتار: انما یان تكون سبقة المنقر لله تعالیٰ للفرج، وہو یكون ذکر
الشیخ مراد آد قمر (۱) (بحوالہ بالا)

(۴) کما سر فی سرورہ علی حاشی لا سلیگیری: وبکر، اتعاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعد
الاسبوع والایام۔۔۔ الخ۔

كتاب الصلوة، الباب الخامس والاضرون فی الحدیث، ج ۴ ص ۸۱، مکتبہ علوم اسلامیہ جن۔
وہکذا فی الشامی: کتاب الصلوة، مطلب کہ لعل الضیافۃ من لعل الیت، ج ۲ ص ۱۶۶، رشیدیہ کوئٹہ
طبع جینسور مثل هذا فی مجموعة الفتاوی: ابواب الجناز، ج ۱ ص ۱۹۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

بارش کے لیے مزار کو غسل دینا

﴿ترجمہ﴾

میں فرماتے ہیں علامہ دین کو ایک ملاقاتی پولی بال تعلق قزوین قاضی خان میں ایک بزرگ علی شاہ تالی کا مزار ہے اس کے متعلق میں نے مشہور کر رکھا ہے کہ صاحب القبر نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا تھا کہ جب بارش بند ہو جائے تو دو تو میں صد دہائی عایدی صرف میرے مزار کو ہی صورت میں غسل دیں۔ ایک نو عمر نابالغ لڑکی کسی قریب کے نوکیلی سے پانی بھرانے اور پانی کے ساتھ چوبندل کا حق وکل مرغابی تیل سرمہ یہ چیزیں شامل ہوں تو غسل دینے والے کا بند باندی ٹوٹ کر رہا ہو جائے گا۔ یا اس طریقہ پر غسل دینا اور اس فعل کے مرتکب اور طریق حسن بھلانے والے کا یہ حکم ہے۔ نیز اگر کوئی یہ کہے کہ راون بارش تو سن جو جب اللہ ہے لیکن تسکین اور بھلائی اور حسب ارشاد ولی ہم کام کرتے ہیں۔ پس آدمی کا کیا حکم ہے۔ نیز انہی جملہ

﴿ترجمہ﴾

اس قسم کی افواہوں پر اعتبار کر کے ایک امور کو ایک آدمی کی جانب منسوب کرنا ایک بہتان عظیم ہے جو انبیاء پر باندھا جاتا ہے اگر کوئی شخص علی بن قوام ضروری سنت ہو گا اجماع ملت ہی ثابت ہے (۱) حضور علی اللہ علیہ السلام تو ارشاد فرماتے ہیں لا تحلقوا قبری و نسا بعدہ او کما قال (۲) جب سید القبر کے متعلق یہ ارشاد ہے تو دلی ہو کر کوئی ایسی وصیت کیسے کر سکتا ہے قبر کو ہاتھ لگانے کو تمام فقہاء نے نکرادیا ہے صرف امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت سنا ہے کہ اگر والدین کی قبر کو ہاتھ لگا جائے (۳) تو پھر غسل دینا اور اس وصیت سے بچنا کیسے ہو کر ہوگا۔ اگر بالفرض وصیت کی ہو تو ایسی وصیت کسی کے لیے قابل عمل نہیں ہے (۴)۔ عوالمی بدولی

۱۔ کما فی قولہ نصائی او قولہ والا یعقون، سورۃ الانعام، آیت ۳۶۔

۲۔ اسم احمد عیسیٰ و لکھی وحیات مرقہ فی جامع الاموال الذم لا تعمل مری و نسا بعد۔ الحدیث الصریح الرابع من مشکوٰۃ المصابیۃ حدیث (۳۶۷۲) ج ۵ ص ۱۸۵ دار الکتب مجلس جرود۔

۳۔ و یسمیہ القبر لا یقبلہ فان ذلك من عادات النصارى ولا یس فیہ غیر وادبہ العالمگیری، کتاب الزکریا باب سادس عشر فی زیارۃ القبر، ج ۱ ص ۳۵۱، بلوچستان ملت ڈیو کوٹہ۔

و حکایتی و المصنوع، کتاب المصنوع، باب الجنائز، ج ۳ ص ۲۸۳، مکتب رشیدیہ کوٹہ طبع حذیفہ و نسل ہنایہ صاحبۃ المصنوع، کتاب المصنوع، باب زیارۃ القبر، ص ۲۶۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

۴۔ اوصی سان یحییٰ علیہ فلان او یحییٰ خیرہ او یصرف علی خیرہ جہ نہیں باطنہ، در مستطاب، کتاب الوصیہ، ج ۱ ص ۲۸۶، مکتب رشیدیہ کوٹہ طبع حذیفہ۔

العین نہ ہرگز (۱) لکھ کے لیے ہے۔ ایسے عقیدہ کو ترک کر دینا ضروری ہے خداوند عالمی طرف رجوع فرما کر اور ایمان و مائیں توسل کے طریق پر و گزر لیا کریں (۲) اقد اللہ اعلم مشقی محمود طاقان حنہ

تخصیص سے پہنچنے کے لیے بزرگوں کے خاندان کو رقم دینا



کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پہلے زمانہ میں ایک شہر جس کا نام روزاندہ ہے دشمنوں اور ناکوؤں نے اسے لوٹا تھا اور نقصان پہنچایا تھا۔ اس شہر کے لوگ تارے خاندان کے ایک بڑے درو کو ایک کاہن سے لائے جو ابجد دور میں ایک شہیم لڑکا تھا اور یہ ایک شہری نے اسے ایک لیل یعنی نوپ اپنے اپنے گھر پر کیا۔ نوک نے اس آدمی کو (نیک) درخان صاحب مان کر پرستار و شہر و گھر کیا اور بزرگی اور خاندان صاحب کا نوپ پر شخص دیتا رہا۔ جسے اصطلاح قوم میں بول کہتے ہیں۔ جب وہ شخص فوت ہو چکا تو نوک تارے خاندان کو یہ بول رہا نوپ دیتے رہے۔ آج تک یہ سلسلہ چتا رہا ہے۔ نوک اسی شخص کو بزرگ سمجھتے ہیں اور لوگ بھی اسی نوبت سے دیتے ہیں تو کہہ شرعاً نہ داریا اور کسی لینا نہ کرے یا نہیں؟



اس افتقاد پر یہ نوپ دینا کہ انہی یہ مذکور گیا تو تارے دل و جان کو نقصان پہنچے گا شرعاً جائز نہیں ہے اور نہ ہی لینے والوں کا یہ خیال ہونا چاہیے کہ نہ درحسب دستور ہم کو کہہ نوپ ملنا چاہیے۔ ورنہ یہ وہ سے سرتجہ تانہ فی ہوئی رہیں اگر انوں غریب سے یہ فیالت وہ حقا و استعدوم ہیں تو پھر بیٹے دینے میں کوئی راج نہیں (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ: ۱۷۱۔

(۲) رشد عبد من آداب التوسل۔ الخ، التاشیخ: کتاب حظر والإساءة، ج ۱ ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، رشیدہ مکتبہ طبع جدید۔

(۳) قل لا یملک لنفسی نقماً ولا ضرراً الا ما شاء اللہ لا اعر ف ۸۸۔

قل اسر عابدین اللہ، المحضی لا یجوز لانه عبادة واحدة لا تكون لمخلوق انھم الا ان یخل

بالفہم ایسے سبب ملت، تنسیب مریضی لو ان اعظم الفطر اللہ انی باب المسئلة تقسیم الخ

شامی: کتاب الصوم، باب لیس فی دفع الاموات، ج ۲ ص ۲۹۱، رشیدہ مکتبہ طبع جدید۔

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی التدرج، ج ۲ ص ۵۲۰، رشیدہ مکتبہ

عقائد و اعمال کی بعض بدعات و رسومات



کیا کرتے ہیں علماء دین و دین میں مسئلہ کہ چند مولوی صاحبان فرماتے ہیں کہ:

- (۱) بیوں کو بھائی کہنا کفر ہے۔ (۲) ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑھائی کہنا کفر ہے۔ (۳) زیارت و مقام سے مٹی لے کر پانی کے ساتھ ذکر پڑھنا درست ہے۔ (۴) عید کے دن سنی ضروری ہے عید کی نماز طے نہ ملے۔ (۵) سیرت کو غسل دینے کے بعد ہواؤں کی ایک مولوی صاحب دوسرا اور کوئی قرآن شریف کو دونوں ہاتھوں سے لے کر مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ یہ قرآن میرا ملک ہے۔ وہ بھی مولوی سے نقل کرتے ہیں۔ اس سیرت کو آج سے لے کر بلوغ تک جو ادکا مندا اندی اس۔ سے گزر رہیں۔ بحر اس کام پاک۔ کہ اللہ سب کو بخشے حتیٰ کہ اس اور سب بھی ایسے سیرت ہیں۔ (۶) سیرت کے ساتھ قرآن کریم کو قبر تک لے جانا (۷) سیرت کے دفن کے بعد اذان کہتے کو ضروری سمجھنا۔ (۸) عذر و م کے دن بھی ٹیٹو وغیرہ قبر پر رکھتے ہیں۔ ان تمام سوالات کا قرآن و حدیث سے جواب عنایت فرمادیں۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) بیوں کو بھائی کہنا اس مٹی میں کہ وہ انسان اور شر ہیں، آدم علیہ السلام کی ولادہ میں سے ہیں صحیح اور درست ہے۔ کام پاک کہ میں اللہ جل مجدہ نے انبیاء کو چاہا (مرد و عورت) اپنی قوم کا بھائی درج کیا ہے۔ کہما قتل تعالیٰ وما اوسلنا من قتلک الا ورحلا نوحی الیہم (۱) الایۃ وقال تعالیٰ والی عاذا اعاہم هو و (۲) الایۃ۔ یعنی قوم عدا کی طرف ہم نے ان کے (قومی) بھائی کو علیہ السلام کو بغیر بنا کر بھیجا۔ (سورہ نور) وقال تعالیٰ والی تمود اعاہم صالحا (۳) الایۃ۔ پس نبی کو اپنے برابر بھائی کہنا ناجائز ہے: انبیاء کی شان برتر ہوئی ہے۔ انبیاء انسانوں کے بھائی ہونے کے باوجود انسانیت کے اعلیٰ درجے پر فائز ہیں۔ یہی عقیدہ رکھنا چاہیے (۴)۔

(۱) سورۃ الانبیاء آیت ۷۰۔

(۲) آیت ۵۰۔ سورۃ ہود پارہ ۱۲۔

(۳) سورۃ ہود آیت ۶۱۔

(۴) ولا یبلغ ولی درجۃ الانبیاء لان الانبیاء معصومین مامونون علیہ۔

شرح المعانی النبیہ، ص ۱۶۸، ذیل الاشارة لشرعیہ کو کہ کذا فی التفسیر، باب صفة الصلوۃ، ج

۲ ص ۲۶۹، و رشیدیہ کو کہ، و کما فی البرزخیۃ: لو عاب نبیاً کفراً کتاب العقائد تکنی اسلاماً او کفراً،

الثالث فی الانبیاء، ج ۹ ص ۳۲۷، رشیدیہ کو کہ۔

(۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بشر کہا کر فرمایا نہیں ہے۔ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کر کے فرمے ^(۱) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔ قل اسما انا بشر مثکم یروحی الی ^(۲) الایۃ ۱۱۱ اے نبی آپ فرمادیں کہ میں نہیں ہوں مگر تم جیسے بشر ہوں مجھے جی ہوتی ہے۔

لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا انکار کرنا چاہیکہ بشر کہئے سے کفر کہا جائے۔ اس آیت سے اور اسی طرح دیگر شہادت کے ساتھ اختلاف ہے۔

(۳) ایسا کرنا درست نہیں ہے ^(۳) کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ کرام اور تاجیں کے دور میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ لہذا ایسا کرنا بدعت ہے۔ کسا قال فی فصح القدير ^(۴) ج ۱ ص ۱۰۲۔ ویکروہ السور عند القبر وقضاء الحاجة بل اولی وکل مالم یبعد من السنة والمعبر وحنہا لیس الا زیادتها والفعاء عندها فانما کما کان یفعل صلی اللہ علیہ وسلم فی الخروج الی البیع و یقول السلام علیکم دار قوم مؤمنین والا ان شاء اللہ بکم لا حقون اسأل اللہ فی وکنم العقیة۔ ^(۵) اگر ترازو میں کی امید ہے تب تو سنی ضروری ہے ^(۵) اور نہیں ^(۶)۔

(۵) ایسا کرنا جائز اور بدعت ہے۔ فردن مشہور دہا بالقریر میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ خود نبی رشیدیہ میں ۱۶۲ فتاویٰ دارالعلوم میں ۱۸۲۔

(۱) کسا فی صحیح البحری: اسما انا بشر مثکم لیس کما تصون: کتاب الصلوة باب توجه نحو القبلة، ج ۱ ص ۵۸۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔ ومن قال لا ادری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان انسیاً ارجحاً بکفر کذا فی قصور المعادیة (عظیمگیری)، کتاب المبر، باب فاسع، مطلب موجبات الکفر، ج ۲ ص ۲۶۳، علوم اسلامیہ جس، وکسا فی تفسیر روح البیان سورۃ ال عمران، الایۃ ۱۶۶، ص ۲۱۳، ج ۱۰، دار احیاء التراث العربی بیروت۔

(۲) سورة الکہف پارہ ۱۶، آیت ۱۶۔

(۳) اکل الطین منکروہ، المالگیری، کتاب ذکر لعنة، باب الکفر لعنة، فی الاکل، ج ۵ ص ۳۴۰، رشیدیہ کراچی، وہ کذا فی المصیحة البرہانی، کتاب الکفر لعنة والاستحسان، باب فی الاکل، ج ۶ ص ۱۹۰، مکتبہ غفرانہ کوئٹہ۔

(۴) کتاب الحاکم فصل فی النبی، ج ۲ ص ۱۰۲، مکتبہ رشیدیہ۔

(۵) کما ہی ہونہ تعالیٰ: غامیوا ہی ذکر اللہ، الایۃ ۹، سورة طہ طہ پارہ ۲۸۔

(۶) لا بکلف اللہ نفساً الا وسعہا، سورة البقرة، آیت ۲۸۶۔

(۷) عن عائشة رسی انہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث فی امرنا هذا لم یس منہ فہو ردہ متفق علیہ، مشکوٰۃ، باب الاعتصام ص ۲۷، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۶) پہلی شریعت ثابت نہیں ہے (اگر وہاں تلاوت کی غرض سے لے جائیں تو جائز ہے)۔^(۲)

(۷) یونان کے بعد قریباً ۱۵۰۰ سال پہلے بدعت ہے۔ کما قال فی رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۳۔ قبل

وعند الزوال الميت القبر كما سماه علي اول عروجه للدفن لكن زه ابن حجر في شرح السبأ (۳)۔ قادیانی شیعہ یہ ۱۳۴۲ھ لڑائی بعد دفن کے قبر پر بدعت ہے کہ کہیں قرآن تلاوت (مشہور علمائے اخیر) میں اس کا ثبوت نہیں ہے اور جماع الیسا بدعت و معروف ہے (۴)۔ بحر یما۔

(۸) سیرت نبویؐ، لکھا قبر پر اگرچہ جائز ہے (۵) یونان کا شورہ کے دن کی تخصیص جائز ہے (۶)۔

کما قال فی رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۸۔ ویؤخذ من ذلك ومن الحديث نذب وضع ذلك للاسراع وبخاص عليه ما اتفق في زماننا من وضع اخصان الاس وضوءه وصرح بذلك مبحث جماعة من الشافعية وهذا اولي معاقلة بعض المالكية من ان التخصيف عن الفسرين انما حصل بسوكة يده الشريفة صلى الله عليه وسلم او دفعه لهما فلا يقاس عليه غيره وقد ذكر البخاري في صحيحه ان مريضة بن الحبيب رضى الله عنه لو رضى بان يجعل في قبره جريدتان (۷)۔ والله تعالى اعلم۔

ترجمہ: ہر لطیف غمزدہ یمن مثقی در مقام بطول مکان ۳۰۰ھ ان ۸۵ھ
الجدایہ کجاء غمزدہ عنہ مثقی در مقام بطول مکان ۳۰۰ھ ۱۲۰ھ ۸۵ھ

(۱) کما فی مشکوٰۃ: بحوالہ بالا۔

(۲) کما فی رد المحتار: وقراء من قرآن ما نتم له من القاعة۔۔۔ الخ۔

کتاب الصلوة، مطلب فی روضة القصور، ج ۱۷۹۳، مکتبہ رشیدیہ طبع جدید۔

وہكذا فی المہذب: فراء القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا تکرہ۔۔۔ الخ۔

(باب جنازہ، الفصل السادس فی القبر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۶، رشیدیہ کتب خانہ۔

(۳) کتاب الاذان، مطلب فی مواضع التي يندب لها، ج ۲ ص ۶۲، مکتبہ رشیدیہ طبع جدید۔

ومنه أيضاً: باب صلوة المعتزة، مطلب فی دفن الميت، ج ۳ ص ۱۶۶، رشیدیہ کتب خانہ طبع جدید۔

(۴) حوالہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا حاشیہ سابقہ ۴، وکذا فی فتح القدير، وکبر، الدور عند القبر۔۔۔

وکل ما لم یجہد من نسخة الخ، کتاب الجنائز فصل فی الدفن، ج ۲ ص ۱۰۲، رشیدیہ۔

(۵) عس ایسی حیاس رضی اللہ عنہما قل مر السی علی اللہ علیہ وسلم یفرین یغنیان۔۔۔ ثم اعذہ جریۃ رطبة فشیقما یضئین ثم غرز فی کل قبر واحدة۔۔۔ الخ، الحديث، صحيح البخاری، کتاب الجنائز، باب القبر، ج ۱ ص ۱۸۲، لمبوسی کراچی۔

(۶) کہونکہ قرون ثلاثہ میں اس کا کہیں ثبوت نہیں ہے بلکہ یہ بدعت ہے (یسوالہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا حاشیہ ۳۔

(۷) رد المحتار، کتاب الصلوة، مطلب دفن الميت، ج ۳ ص ۱۸۲، مکتبہ رشیدیہ طبع جدید۔

ربیع الاول میں چراغاں کرنا

﴿م﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسلک کے عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک موقع پر مکانات و عمارت پر چراغاں کرنا درست ہے یا نہ۔ نیز عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر خوشی کے اظہار کا صحیح طریقہ کیا ہے اور کیا دوسرا طریقہ بھی صحیح ہے اگر انکار محبت کرنا چاہئے۔

﴿ج﴾

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و سنت پر مسلمانوں کو مطلع کرنا اسلام کا اہم ترین فرض ہے (۱) اور اسی میں مسلمانوں کی فلاح و بہبود منحصر ہے۔ لیکن اس کے ساتھ یہ جان لینا ضروری ہے کہ شریعت نے ہر کام کے لیے اور ہر عبادت کے لیے کچھ حدود اور قواعد مقرر فرمائے ہیں۔ ان سے تجاوز کرنا ہر عبادت میں سخت گناہ ہے (۲)۔ کوئی شخص اگر منہرپ کی تین رکعتوں کے بجائے چار پڑھنے لگے تو ظاہر ہے کہ وہ تلاوت قرآن اور تسبیح و تحمیل ہی ہوگی۔ نئی فکر کوئی گناہ کی چیز نہیں لیکن عباد الرحمن اللہ و احوال فی اللہ میں یعنی بدعت جوئے کی وجہ سے ساری امت اس کو گناہ و کہتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور حالات پر مسلمانوں کو مطلع کرنا یہ ایک ایسی ضرورت اور عبادت ہے جو آج فی ہذا نہیں ہوئی۔ بلکہ بعثت نبوت کے بعد ہی سے اس کی ضرورت تھی۔ حتیٰ کہ ابتدائی زمانہ اور قرون اولیٰ میں جبکہ سیرت و حدیث نہیں ہوئی تھی اور منتشر کلمات مختلف لوگوں کے سینوں میں محفوظ تھے۔ اس وقت اس کی ضرورت قرآن سے زیادہ تھی۔ لیکن اس کے باوجود قرون اولیٰ میں بلکہ اس کے بھی بہت بعد تک اس کی ایک نظیر پیش نہیں کی جاسکتی تھی۔ کہیں جلسوں کا انعقاد اس کام کے لیے ان تجدیات و رسومات مروجہ کے ساتھ کیا گیا جو نیز مسلمانوں کا فانی منصب ہے کہ کوئی دن آپ ﷺ کے ذکر مبارک سے خالی نہ جائے۔ بلکہ ہر کام میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دست کو پاؤں رکھے۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حق ہے کہ سال بھر میں صرف ایک مرتبہ آپ کا ذکر مبارک ہو اور وہ بھی صرف ایک دن کے لیے کر کے فارغ ہو جائیں اور اس میں بھی بہت سی بدعات شامل کر لیں۔ اگر فرض بنا دے تو یہ جلسہ و جلوس میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام

(۱) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: بلغوا عني ولو اية (صحيح مسلم)۔ کتاب الانبياء، باب ما ذكر من من امر النبي، ج ۱ ص ۱۹۶، فتاویٰ مکتب خاتون۔

(۲) ثلاث حدود لله فلا تتعدوها، من بعد حدود فله عارثك هم الفضل، سورة البقرة، آیت ۲۲۹۔

سے مرہبہ رسالت کے ساتھ منانا بہت ہے۔ اس سے انتہا لازم ہے^(۱)۔ کثافت قانونی وارداتوں (۲) سے متعلق ۱۲۲
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دو نسخے شیعہ، اوروں سے اظہار بہت کرنا بھی جائز نہیں۔ فقہاء اہل تعاقب اہل علم۔
یہ دو احادیث غفر اللہ لہما تیسہ مثانی۔ درۃ سمرۃ ص ۱۲-۱۳-۹۹۔

آسیب سے بچنے کے لیے نوپا وغیرہ رکھنا

654

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اور ائمہ دین مسئلہ کہ بولنے سے خروج از زمین و دلہا لانا حلیہ و جنات وغیرہ کے تکلیف دینے کا خوف ہے؟ ہے۔ ضروری ہے کہ روزِ اپنے ہاتھ میں از قلم لوبا (مثلاً) قلمواریا یا تو یا جھرا از زما ہوا خود ہاتھ میں رکھے تاکہ از آسبہ لہیات سے محفوظ ہو۔ نیز برائے رعیت از زمین ان ایام میں چلیکے یعنی وٹا کر ناجو کہ کہ۔ اور جو ہندی تہل لاکو تیار کیا جاتا ہے ضروری کریں۔ نوایا ایسا کہ ارا حقار کہنا شرعاً جائز ہے۔ فیہ القرون میں کیا کرتے تھے یا کہ مجتہدین رحمہم اللہ سے ثابت ہے۔ بحوالہ کتب قہر فرمایا جائے۔ سائل عبد اللہ خطاب۔ علم

(3)

یہ امور حضور صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام و تابعین و ائمہ اربعہ و ائمہ غنیمہ سے ثابت نہیں اور نہ خیر القرون میں معمول رہا تھے۔ اس لیے ان کو ضروری اعتقاد رکھنا بدعت ہے۔ اس قسم کے عقائد صرف وسوسہ و باطل پرستی ہیں مسلمانان کی شان کے خلاف ہیں۔ ان سے اجتناب لازم ہے (۳) واللہ اعلم بحکمہ
محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(۶) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو مشكوك في كتابه الإعتقاد، ص ۲۷، تحقيق: مكتب حافه.

وسمى بعض الباري: وأعلم أن القديس عند ذكر ميلاد عيسى صلى الله عليه وسلم مدحه لا حصل له في
الشرع وأحدثه ملك الأبريل كما في شريعة ابن علقان. وحكمه على هامته لندو عالم المسيحية.
كتاب الأصول، باب الأفعال والانصراف عن الحسن والجمال، ج ٤ ص ٣١٦، مكه عنده كونه.
وسمى ذلك فعل كثير معجوزاً ذكر مؤلفه صلى الله عليه وسلم ووضع أنه له من طيبة وهو أيضاً مدحه لم
يردجه سوى... إلخ. الفتاوى الحنفية، مطلب: في أن التثنية في قول مؤلفه الشريف، مدحه من
١٩٩٢م دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۴) فتاویٰ دارالعلوم اہلحدیث، مکتبہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، کتاب فہرۃ
والبدعۃ، ج ۲، ص ۱۶۴، طبع دارالاشاعت کراچی۔

(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد، مشكوة لمصاحح، كتاب الاعتصام، ص ٢٤، لبيد، رجب، عانة.

نہاڑ جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرتا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:

نہاڑ جنازہ میں نیت باندھ کر جو دعا پڑھی جاتی ہے اس کے بعد سلام پھیر کر اسی جگہ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کر لی چاہیے یا نہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا کیا طریقہ تھا۔ پھر مرد و کوہن کر کے دعا پڑھ کر پھر تشریف لائیں انکس قدم پر جو دعائیں پڑھتے ہیں یہ دعا پڑھنی چاہیے یا نہیں پڑگان، دین کا کیا طریقہ تھا۔ (۲) پھر ایک دن یا تیرا دن مردہ کے عزیز و اقارب مسجد میں یا کسی اور مکان میں کھڑے طیبہ جنوں پر پڑھتے ہیں اور پھر بچے تقسیم کرتے ہیں اور اس کو ایسا ضروری رکھتے ہیں کہ یہ کام جو تکبیریں انکس پر رکھتے ہیں۔ نویں پڑھنے پڑھنے چاہئیں یا نہیں۔ (۳) جمعرات کو کوئی خاص آدمی مقرر کر کے اس سے رانی وغیرہ دعا پڑھا تو دلا، اور اسے ضروری رکھنا اور یہ سمجھنا کہ جمعرات کو مردوں کی رو میں اپنے اپنے گھر آتی ہیں یہ بات برعت ہے یا نہیں۔ (۴) پھر چالیس دن ہونے پر چاول وغیرہ پکاتا اور ان میں سے تھوڑے سے کھی رکالی (پلیٹ) میں ڈال کر فاقہ پڑھنے والے کے سامنے رکھنا اور مختلف قسم کے بھل بھی رکھنا اور دودھ پانی بھی سامنے رکھنا اور پھر پڑھنے والے کا قرآن پاک کی چند سورتیں اور قل حوالہ احد پڑھ کر ہاتھ اٹھا کر کھانے کے سامنے دعا مانگنا یہ درست ہے یا نہیں۔ جس کو عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں۔ (۵) کوڑا کرنا، امام مفسرین کے متعلق کوئی خاص تاریخ مقرر کرنے کیچھوٹا کچھ اسی طرح حضرت امام حسن علیہ السلام کا ان کھانوں کی خصوصیت کرتی کہی ہے۔ (۶) بھگس سولہ دکر نا اور پھر کھڑے ہو کر سلام پڑھنا۔ یا نبی سلام علیک۔ یا رسول اللہ سلام علیک یا حبیب سلام علیک اور یہ سمجھنا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اب اس بھگس میں تشریف لے آئے ہیں اور پھر شیرینی پڑھا پڑھ کر تقسیم کرنا کیا ہے۔ مندرجہ بالا مسائل کے سالات کے جوابات سلیس اردو میں حدیث شریف اور قرآن پاک سے سمجھا کر ثواب دارین حاصل کریں۔ ناچیز ضیاء علی دیوبند، جعفر خان نسر واد بقلعہ خود۔

﴿س﴾

جملہ امور مذکورہ اس ہیئت کے ساتھ جو سوال میں درج ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین و ائمہ صالحین رحمہم اللہ کے زمانہ میں اس کا کس ثبوت نہیں ہے اور کسی امر کا خود بخود ثبوت شرع کے

موجب ثواب سمجھا بدعت سمجھے ہے ^(۱)۔ من احداث فی امرنا هذا عالیم منه فهو رد ^(۲)۔ (الحديث) البتہ مطلقہ واما کرنا اور ایصال ثواب درست ہے ^(۳)۔ واللہ اعلم۔

مترجم و ملاحظہ: مفتی محمد رفیع رحمہ اللہ، جامعہ اسلامیہ کیمبرجی، روزنامہ اشرف شہر ۲۵ شوال ۱۳۷۹ھ

مزار کے قریب جانور ذبح کرنے کی شرعی حیثیت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مبراہین مسئلہ کہ ایک مسلمان شخص نے ایک سینڈھ یا اس نیت سے خرید کر میں اس جانور کو کسی ولی اللہ کے مزار کے پاس لے جا کر اللہ کے نام پر ذبح کر دیں گا اور اس کا ثواب اسی ولی اللہ کی روح کو بخشوں گا، پھر وہ اسی نیت پر قائم رہا۔ پھر اس نے کچھ عرصہ کے بعد اسی جانور کو کسی ولی اللہ کے مزار کے پاس خالص نیت و وسیعہ خدا تبارک و تعالیٰ کے ذبح کیا اور اس کا ثواب ولی اللہ کو بخشا۔ کیا یہ جانور حلال ہوا یا نہیں؟ کیا مسلمان اسے کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ بیخبر تو ہوا

﴿ج﴾

اگر تعلقہ اللہ شرعی طریقہ سے تعمیر کے ساتھ اس جانور کو ذبح کیا ہے تو یہ ذبح درست اور گوشت حلال ہے ^(۴)۔ لیکن مزار کے پاس لے جانا یا وہاں ذبح کرنے کا قصہ کرنا درست نہیں آکھہ اس سے احتراز کریں ^(۵)۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) ولا یسوغ بالحدیث بعد صلوة الجلاوة (خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الصلوٰۃ باب الجنائز، ج ۱ ص ۲۲۵، رشیدیہ کوئٹہ، ومثل هذا فی البرازیل: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنائز، ج ۱ ص ۸۰، کوئٹہ) وفي الشامية: وبكره الشيخ الطحطاوى في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ... کتاب الصلوٰۃ باب الجنائز، لمعل من المنقح، ج ۳ ص ۱۷۶، رشیدیہ کوئٹہ، طبع جدید۔ وفي قبض الباری، واعلم ان الضیام عند ذبحه لا یصل الی صلی اللہ علیہ وسلم بدعة لا یصل لہ فی الشرع ... الخ. کتاب الصلوٰۃ، باب الانفال والانصراف عن المعین والمضام، ج ۲ ص ۳۰۹، مکتبہ عثمانیہ کوئٹہ۔

۲) مشکوٰۃ، باب الاحتیاط، ص ۲۲، تہذیبی مکتب حاتمہ کراچی۔

۳) کما فی الشامی من صام لوصلی أو تصدق وسئل ثوابه لغيره من الاموات والاسد ساز وحصل ثوابها لغيره کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی القراءۃ للبت، واعلم ثوابہ لہ، ج ۳ ص ۱۸۰، رشیدیہ کوئٹہ طبع جدید۔ وحکنا فی الشامی: باب الحج عن الغير، ج ۱ ص ۲۱۶، مکتبہ رحمتیہ لاہور۔

۴) کما فی الشامی: واعلم ان الشتر قریۃ مشروعۃ: ... الخ

مکتب الامامی، مطلب فی احکام القدر، ج ۵ ص ۵۳۷، مکتب رشیدیہ طبع جدید۔

۵) کما فی البدایہ والنہایہ: کتاب الذمائم، ج ۹ ص ۵۱۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ طبع جدید، ومثلہ فی البرازیل، بحوالہ بالا۔

اور علامہ ثمالی نے اس پر دست و قلم کر کے لکھ ہے: وقد ائتمنى الناس بذلك ولا سيما في هذه الاعصار (۱) ثمالی ج ۴ ص ۱۳۹۔ وانما اصل۔

بیچ کی قبر پر خیرات کا اثر وضع کرنا



نیا نہ مانتے ہیں علماء دین نہ ایک شخص کی مجلس نہ ایک نہ خیرات کرنا جائز ہے۔ لیکن گھر میں دنیا نہیں کرتا بلکہ قبر کے بہر ترقی و بہ نیک عمل اور جہاں بیچ کی قبر ہے پھر وہاں نے ہا کرنا کر کے کچھ موشے تقسیم کرنا ہے۔ گھر سے سونے کیا جاتا ہے کہ قبر گھر میں نہیں نہ بیچ کرتے اور بیچ کی قبر کر پائے یوں ہے ہوتے ہو تو یوں میں جتا ہے کہ میں جانے میں جو کچھ مسافرت کرنا پاتا ہے اس میں مسافرت سے ثواب ملتا ہے۔ الفرائض اس سے وہاں لے جاتا ہوں اب سوائے یہ ہے کہ آیا یہ صورت جائز ہے یا نہیں اور وہ دنیا علی حسب میں داخل ہے یا نہیں میری فرما میری مسئلہ علی کر کے ثواب دینا جائز نہیں۔

اس میں مندرجہ بالا



یہ خیرات جو غریبوں کے لیے کی جاتی ہے کہ خیرات کرے (۱) اگر یہ بظاہر تو یہ کہتا ہے کہ میں جو کچھ دہم میں دنیا کرنا ہوں اور دہم میں نے منت مانی ہے۔ لیکن پھر بھی دہم پر لے جانے میں غریب ضرور سمجھتا ہے اور قریب سمجھتا بھی ہو جب ترست ہے۔ کما قال صاحب معجم الفرائض ص ۲۸ ج ۲ فعما یؤخذ من الدررهم والشمع والنزیر وغیرھا ۱ ینقل انہی ضریع لا رلیاء تعریبا لہم لحرام باحسان المسلمین (۲) واللہ اعلم بالصواب۔

صوالحیث ثواب مقفی در سقاہ عموم فکان

۱) فاسمۃ کتاب الصوم، فصل فی الفذ، الذی یقع للاموات، ج ۲ ص ۴۹۱، مشکوٰۃ، ورنہ۔ کوکبہ صبح جدید، وھکذا فی البیازیۃ، کتاب الصیۃ، ج ۶ ص ۳۰۲، مشکوٰۃ علوم اسلامیہ ج ۳۔

۲) بحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الدرر، ج ۲ ص ۵۶۱، ردیہ بہ کوکبہ۔

وھکذا فی الفاسیۃ: کتاب الصوم، فصل فی الدرر، الذی یقع للاموات، ج ۲ ص ۴۹۱، ردیہ بہ کوکبہ، طبع جدید۔

مفت مان کر حزار پر قربانی کرنا

پیش کش

کیا فرماتے ہیں علماء دین ان مسئلہ کے بارے میں کہ کسی بی یاہلی کے حزار ع مفت مان کر موسیقی یا زنگرا
بغ کر سکتا ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں تمہیں دلائل سے خواجہ کے کر منظور فرمادیں میں نواز ہوں۔

پیش کش

اس میں تفصیل ہے ایک یہ صورت ہے کہ کسی شخص نے کوئی جانور غیر اللہ کے نام پر دیا اور اس نیت سے
اس کو ذبح کیا تو وقت ان بسم اللہ بھی کہے یہ صورت باجماع واجب ہے اور یہ جانور میت سے اس کے کسی
جز سے اشخاص جائز نہیں^(۱) اور پت خرید و معاہل لعیو اللہ بہ^(۲) میں اس کا دخل ہوتا مستقل علیہ اور مجموعہ علی
ہے اور کتب فقہ و فہم و غیر میں تصریح مذکور ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ غیر اللہ کا نام مطلقاً تعمیر و متوان سے ہو،
نیت میں ان کا تفریب و رضا مقصود نہیں جیسے حدیث میں عقیدہ کے وقت پر کہا واد ہے ہذا عقیقہ فلان یہ
بل شہید حلال ہے^(۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

تعمیدات کا شرعی حکم

پیش کش

تعمیدات کا شرعی حکم کیا ہے؟ میں علماء دین دریں مسئلہ کو ایک شخص جو کہ جنات کے نام پر سے چور اور شادی و مقدمات میر
کا حال معلوم کرنا ہے اور وہ بھی جی کہہ رہی ہے کہ یہ اور اعتقاد یہ رکھتا ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی کو بھی ہم

۱۔ فسا مؤ حد من لیس اسم و الشیع و ازیت و غیر ما و یسل علی ضرب شیخ الاوایا، قرآن الہوم، دہرام واجماع
المسلمین، بحر الرقی، کتاب الصوم، فصل فی النذر، ج ۲، ص ۵۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

و حکم فی اسم السبعین، واعلم ان النذر الذی یقع للاحوال من اکثر احوال ... وعدا علی ان اس
بدلت، ولا یما فی هذه الاعصار، کتاب النذر، فصل فی النذر، ج ۲، ص ۵۱۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ سورۃ المائدہ آیت ۲ و ۳۔

۳۔ ان رد و اول ۱۱، صلی اللہ علیہ وسلم مرہم عن الاعلام شانان حکاکستان وعن شجاریہ شافعیہ الحدیث،
نیر حدی، اہرب الاضاس، ج ۱، ص ۱۲۶۸، بیچ اہم سعید، و کما فی التبیہ، واعلم ان ظاہر عربیہ
مشروعہ، کتاب لایمن فی النذر، ج ۵، ص ۵۳۷، رشیدیہ کوئٹہ، طبع جدید، وفی ایضاً من صائم او
مذابی ... و حسن توبہ لہم ... حد ... کتاب الصلوٰۃ باب اعداد ثواب للعب، ج ۲، ص ۱۱۱،
رشیدیہ کوئٹہ۔

علوم نجوم پر عمل کرنا

پہلے

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یہاں پر ہم لوگوں میں اختلاف ہو گیا ہے کہ زیادہ کچھ ہے کہ علم نجوم پر عمل صحابی درست ہے۔ غریبیں درست نہیں۔ اور کہہ رہے ہیں کہ علم نجوم پر عمل صحابی جائز ہے۔ اور کہہ رہے ہیں کہ حدیث عن معاویہ بن الحکم قال فاستبصر یا رسول اللہ اموراً کم تصنع فی الجاہلیہ کما فی النکاح قال قلنا ما الکھان قال قلب کما تطیر قال ذلک منی بعدہ احد کم فی نفسہ فلا یصدقکم وفی روایۃ قال قلت ومار جاہ یعطون قال کان نبی من الانبیاء یعط فیمن وافق عطفہ فذاک رواہ مسلم ج ۲ ص ۳۳۲۔ اور یہاں حدیث شریف ہے آخر اہل بیت قرابت میں ہیں۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت ائمال علیہ السلام بھی ایسا کرتے تھے اس وجہ سے اور بھی گئی یہاں پیش کرتے ہیں ایک اور حدیث بھی ہے۔ لیکن یہی مسئلہ نہیں۔

اب بکرا کا مسئلہ ملاحظہ ہو یہ صرف دو تین احادیث پیش کر کے اس علم نجوم سے زبردستی کہتا ہے اور اس کے پاس کوئی حجت نہیں۔ (۱) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتقیس عنما من النجوم اتقیس شعبة من السحر زاد ما زاد رواہ احمد و ابوداؤد ۲ ص ۱۸۸۔ (۲) عن قتادۃ خلق اللہ تعالیٰ هذه النجوم ثلث جعلها زينة للسماء و رجوعاً للشیاطین و علاماتاً یھندی بہا قمن تاؤل یھا بعر ذالک اعطى واضاع نصیہ و تکلف ما لا یعلم رواہ البخاری تعلیقاً و فی روایۃ وزین و تکلف ما لا یعنہ و ما لا علم لہ بہ و ما عجز عن علمہ الانبیاء و الملانک و عن الربیع مثله و زاد و اللہ ما جعل اللہ فی مجہ حیاة احد لا رزقہ ولا مونہ و اما یفترون علی اللہ الکذف و یغللون بالنجوم مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۹۵۔ (۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتقیس ماہا من علم النجوم لعیر ما ذکر اللہ فقد اتقیس شعبة من السحر المجسم کاهن و الکاهن ساحر و الساحر کافر (نحو ذالک سہا) رواہ وزین مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۹۴۔ ملل الفصل جواب عنایت فرمادیں۔

﴿عج﴾

علم نجوم سمعنا اور اس پر عمل کرنا دونوں ناجز ہیں۔ کما قال فی البدو المختار مع شرحہ و ذال مختار ج ۱ ص ۶۳ و حرماً و هو علم الفلسفۃ و الشیعہ و التنجیم و الرمل و علوم

الطہاتین والسمو (۱)۔۔۔ اصل علم نجوم، وشم ہے۔۔۔ یکہ حسابی ہے، اور استدلالی۔ علم نجوم حسابی پرستی ہے جس کا نیکمنا اور اس پر عمل کرنا حق ہے۔ فقال تعالیٰ والشمس والقمر بحسبان۔ یعنی دو علم نجوم جس کے ذریعہ سے اوقات نماز اور حجت تہجد وغیرہ معلوم کیے جائیں۔ اور استدلالی جس کے ذریعہ سے ستاروں کے طلوع و غروب وغیرہ سے حوادث ذہنہ منظر کیے جائیں اور یہ ناجائز ہے (۲)۔۔۔ اقنی یا علم ایک پیغمبر صغیرت اور پس یا انبیاء علی نبینہ علیہما السلام کے لیے مجزا تھا (۳) لیکن یہ علم حق پرستی پر محض تحقیق روکیا ہے جس پر اعتراض کسی طرح جائز نہیں ہے (۴) اور اس کی طرف حدیث کے ان الفاظ میں اشارہ ہے۔ کسب فی سن الانبیا، یخطه فمن وافق خطه فذاک (۵) وقال الامام العزالی فی اجلاء النجوم ج ۱ ص ۲۹ والثانی: ان یکون مضمرا بصاحبه لی غالب الامر کعلم النجوم فانه لی نفسه غیر مذکور لادانہ اذہر قسبان قسم حسابی وقد نطق القرآن بان مسیر الشمس والقمر محسوب اذ قال عز وجل الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمر قنارا متنازل حتی علا کاتر حور الغدیم والثانی الاحکام و حاصلہ يرجع الی الاستدلال علی الحوادث بالامساہ وهو بضامی استدلال الطیب بالبص علی ماسیحدث من المرض وهو معرفۃ لمجاری سماء مثله تعالیٰ وعادته فی خلقه لکن قد ذہب الشرع قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا ذکر القدر لمسکوا و اذا ذکر النجوم لمسکوا اذا ذکر احدہما لمسکوا الی ان لال لافان النجوم فی النجوم و ما یسبہہ النجوم مظهر و خوض فی جہالتہ من غیر لاندہ فان ما قدر

۱) فرستادہ مع رد المحتار، استدلال ج ۱ ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ طبع جدید۔

۲) ونی مختار انہ انوار فی تصاحب الہدایۃ: ان علم النجوم فی نفسه حسن غیر مذکور، وہ موقسمان ج ۱ ص ۱۰۱ وادعی وقد عنی بہ الکتاب وقال اللہ تعالیٰ والشمس والقمر بحسبان۔۔۔ وادعی لانی۔۔۔ وادعی لانی۔۔۔ لاجرم۔۔۔ وادعی بقصد بغضاد عنہ تعالیٰ و ادعی العیب بنفسہ بکثر۔۔۔ وادعی مختار، مفسر ج ۱ ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) قال کان ہی من الابیہ قبل دابل، وقیل ازہی عنہما السلام۔۔۔ وادعی لانی۔۔۔ وادعی بقصد بغضاد عنہ تعالیٰ و ادعی العیب بنفسہ بکثر۔۔۔ وادعی مختار، مفسر ج ۱ ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

۴) وادعی لانی۔۔۔ وادعی بقصد بغضاد عنہ تعالیٰ و ادعی العیب بنفسہ بکثر۔۔۔ وادعی مختار، مفسر ج ۱ ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

۵) صحیح مسلم، کتاب السلام، باب النکاح ج ۱ ص ۲۲۶، قدیمی کتب خانہ۔

کائنات والاحتراز مد غیر ممکن بحلاف الطلاق فان الحاجة ماسة اليه واكثر. ولقد بما يطلع عليه وبحلاف التعبير وان كان نسخينا لانه جزء عن ستة واربعين جزء من النبوة والا خطر فيه فقط والله تعالى اعلم^(۱)

۱۔ زاد المصنف في شرح المحققين، در مقام معلوم کتاب ۱۶، ج ۲، ص ۸۵۔
۲۔ الجواب الصحيح لمحمد بن عبد الله بن محمد بن قتيبة، در مقام معلوم کتاب شہر ۲۲، ج ۲، ص ۸۵۔

چٹھیں پاک کے ذریعہ قرعہ اندازی

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکد کہ میں ایک دوسری عورت سے شادی کرنا چاہتا ہوں۔ لیکن میری پہلی بیوی اس عورت سے قطع نہیں ہوتی۔ کافی دنوں سے اس بات پر فکر میں چھڑا چلا رہا ہے۔ آخر تک نہ کر جب میری کچھ میں کچھ نہیں آ رہا تو ایک دن میں نے اپنے غماز بھرا اپنی پہلی بیوی کو پاس بلایا اور اس نے چپاں اس مرنے والے ایک خدہ خدے کے زمری ایک رسائی پاک سلی ان علیہ وسلم کے نام کی پانچ چٹھیں پاک کے نام کی چار صحابہ کرام علیہم السلام کے نام کی ایک جناب حیدر پشیم کے نام کی اور ایک پرچی میں پر لکھا ہوا تھا کہ شادی کرنی چاہیے۔ دوسری پرچی پر اس عورت کا نام لکھا ہوا تھا کہ شادی نہ کرنی چاہیے۔ یہ قسم پر چپاں میں نے پہلی بیوی کے ہاتھ میں دے دیں اور کہا کہ ان کو قرعہ آن پاک کے اوپر رکھ دو۔ اس کے بعد میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگی کہ یا اللہ تعالیٰ تو عالم غیب ہے فیب کا طرہ قوی جانتا ہے۔ دوسری کچھ صاف ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ دوسری شادی کرنے میں میری بہتری ہے یا نقصان ہے۔ ہم نیرا اور حیرے قرآن اور حیرے ان بیک لوگوں کا سہارا لیجئے ہیں۔ قوی فیصلہ فرما دے کہ ہمیں کیا کرنا چاہیے۔ اس کے بعد میری بیوی نے ایک ایک کر کے پر چپاں اٹھا کر شرمناکس۔ چند پرچوں کے بعد ایک پرچی آئی جس پر اس عورت کا نام لکھا ہوا تھا اور لکھا تھا کہ اس سے شادی کرنی چاہیے۔ بات یہاں ختم ہوئی۔ لیکن چند دن گزرنے کے بعد میری بیوی نے پھر انکار کر لیا اور کچھ دیر حالات اس قدر گزر چکے ہیں کہ اگر میں اس عورت سے شادی کرتا ہوں تو میرا سب کچھ برباد ہو جائے۔ یہ ان حالات کو دیکھتے ہوئے اگر میں شادی کرنے سے باز آؤں۔ یعنی یہ کہ اپنا ارادہ ترک کر دوں کیا عورت مجھے معاف کر دے گی، اور شرعیامیرے۔ لیکن یہ حکم ہے۔ راہ کرم رشادہ دیں۔

﴿ج﴾

اس بیان سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص قرآن اور دیگر احکام رسول و جنین پاک و غیرہ سے قال نکالنا چاہتا تھا اور قال نکالنے کا جو طریقہ اس نے اختیار کیا ہے، یہ اس کی بخلت و عداوت سے ہے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے اور نہ اس پر عمل کرنا ضروری ہے اور نہ اس پر عمل چھوڑنے میں کوئی شرعی قیاحت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرر محمد نور، نقولہ کتاب مفتی در سہ م العلوم دہقان، ۲۳-۲۴-۱۳۸۱ھ

تعوذات کے ذریعہ مکان خالی کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین مسئلہ کہ میں نے ایک شخص کو رہائش کے لیے اپنا مکان دیا۔ جب کچھ عرصہ بعد میں نے اس سے مکان کا کرایہ طلب کیا تو اس نے کرایہ دینے سے انکار کر دیا اور نہ ہی مکان خالی کرتا ہے بلکہ دھمکیاں بھی دیتا ہے۔ یہاں دی شرارتی اور بازاری قسم کا ہے۔ اگر اس کے خلاف قانونی چارہ جوئی کی جائے تو اس سے نقصان کا اندیشہ ہے۔ چنانچہ اسکی صورت میں میں تعویذات کے ذریعہ اپنا مکان خالی کرانے کا بہانہ نہیں۔

﴿ج﴾

جائز ہے اگر تعویذ کے استعمال میں ناجائز امور کا ارتکاب نہ کرنا چاہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم
بندہ امجد اعجازی مفتی در سہ م العلوم

- (۱) ومن جملة علم الحروف قال المصنف حيث يقتضونه ولا يؤخذ فقال من المصنف
وومى الاخر شرح لفه الاكبر، يار، تصديق النكاش كثر، ۱۱۶، دار النشر اسلامية بيروت.
وممكنه في كتاب الفتوى الحديثة، ورد النهي عن تعذر لفظه ويكره اخذ الفاعل به الفاعل، مطلب: في
انه يكره اخذ الفاعل من المصنف، ص ۳۰۷، دار احياء التراث العربى بيروت، وهكذا في رد المحتضر وفي
فتاوى ابن سيرة في تفسر وتعليق حرام شديدا لتعريم لسانه من اتهام العلوم ان فاعله يشاؤك لله تعالى في
فيه، مستندة شامى، مطلب: في التجهيز والاعمال، ج ۶ ص ۱۱۰، مكتبة رشديه كوتة جديد، وفيه ايضا:
باب العبدى، مطلب: في الفاعل والظرف، ج ۳ ص ۵۰، رشديه كوتة طبع جديد.
(۲) عن عوف بن مالك الانصافى قال كنا معني في لجة هبة فظنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال
انه رضى و اعلى فقامم لا باس بقرى عالم يكن فيه شرك، المشكوة، كتاب المطلب والرفى، ص ۳۸۸،
قدیمی كثر، خانة: ان الرقى يكره ما كان بغير اللسان العربى لا فاعل بقرى عالم يكن فيه
شرك، ابى كثر، مرقة المفاهيم، كتاب، المطلب والرفى، الفصل الاول.
مجمع المطبع على حوزة فقهية عند اجتماع ثلاثة شروط: ان يكون بكلام الله تعالى وباسمائه وبصفاته
..... وباللهى العربى او بما يعرف معناه من غيره وان يعتقد ان الرقى لا يؤثر بانها باقى بقدت الله
تعالى الخ، تصح السارى، كتاب الطب، ج ۱۶ ص ۲۵۶، دار الفكر بيروت، مكتبة فى الشامية:
كتاب المعطر والامانة، فصل فى اللس، ج ۶ ص ۶۰، مكتبة رشديه كوتة طبع جديد.

دلایلی پر قرآنی آیت کے تعویذ فہم کرنا

﴿س﴾

تعوذ لے نہ لوں میں قرآن شریف کی آیت کے الگ الگ کلمات کے واسطے دلایلی کے چنے فہم کیا جائے جس کے بار پر ہے آدمی کا نذر دہاں نہ آئے کیا نیا تعویذ جائز ہے۔

﴿ج﴾

اس طرح تعویذ کو نیا شرعیاً جائز نہیں۔ اس میں قرآن پاک کی سب اہلی ہوتی ہے (۱) لفظ اللہ اظہر۔
بندہ تمنا سوال محمد راشد

تو دہائیوں کے میل جول کا شرعی حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیین شرع میں مسئلہ حد امیں کہ ایک شخص جو کہ شرعیہ طور پر طلاق کرتا رہا ہے کہ غیر مسلم یعنی مرزائی سے حد نہ ہو کر نہیں اور وہ طلاق کنندہ جو عین کسمل کا مہر ہے اور وہ دہائی بھی جو عین کسمل کا مہر ہے۔ اب اسی دیہات میں پوری جو عین کا اجتماع ہوتا ہے اور وہی طلاق کنندہ سب کی دعوت کرتا ہے جس میں اسی دیہات کا دوکاندار یاں بھی شامل ہے اور پھر اسی طرح دوبارہ اجتماع ہوتا ہے تو وہ تو دہائی دعوت کرتا ہے۔ جس میں وہ طلاق کنندہ بھی شامل ہوتا ہے۔ لیکن اس کی شمولیت شرط ہے کہ خراج ست میر ہوگا۔ کیونکہ ہم دونوں کے مشترک مہرمان ہیں اور وہ اس صورت میں رخصت ہو جاتا ہے۔ اس دعوت میں کسی قسم کا کوئی جو نہ دکاندار یاں کا نہ ہو حد نہیں ہے۔ جو نہ تو دہائی کا گوشت مسلمان سے خرید لیا گیا ہے اور مسلمان بھی پکائے والا ہے۔ البتہ باقی روٹی اور برتن وغیرہ اس کے ہیں روٹی تنبیغ کنندہ دہائی مہرمان جو عین کے نمبر کر کے پرکھ کر اب دونوں کے لئے سے دیادوں کا مہرمان میں مہر کا بہت ناکو ہے تو دکاندار کا لینا ہے۔ کھانے کے برتن میں مرزائی شریک نہیں سمجھو مہرمان میں۔ بعد ازاں وہ دکاندار اپنی قیمت نہیں لے گا۔ جواب یہ دے کر چلے آج نے انتھام لیا میں

۱۔ سنن ابی یحییٰ میں مرفوعہ صحیحہ و یصح فی معنی غیر مستعمل لا یوجد۔

شامیہ کتاب الطہارۃ، مطلب، الادعاء، ج ۱، ص ۶، ۳۵۱، رشیدیہ

مکوئتہ، صبیح حدیث۔

مار الرید کشفی: بحر مد فر علی علی شی، من القرآن، ولا یمنعہ ولا یجوز بالاراضی بالوضع والحق۔

الفتاویٰ السنیۃ، مطلب، حکم مد فر علی علی شی، ص ۲۶۶، دار الفرائد لغرب، لہجرت۔

وہیکذا فی شرح فضہ الاکبر، فصل فی الفراءۃ واصلوۃ، ص ۲۵۷، دار الشافعیہ، بیروت۔

سے بچیں، یا اب میں نے انتظام کیا ہے آپ سے ہر شخص کو اس کا۔ اور اس وقت بھی مشرق و مغرب میں تھا۔ اب اس شخص کے حق میں شرعی فیصلہ کیا ہے کہ اس کو قتل مجرم ہے اور بعد ازاں ایک مولوی صاحب یا کوئی شخص جو کما تیب اسی پارٹی کے پاس مہمان ہوتا ہے جس کا ہر قسم کا لین دین حتیٰ کہ دعوتوں میں شمولیت بھی کرتے ہیں اس قدرانی کے ساتھ ہے اور وہ مبلغ یا کوئی شخص اسی کو کافروں سے متنبہ بہت اور انتہوں سے متنبہ بہت دیتا ہے۔ کیا اس میں قرآن وحدیث کی دوسری تفسیر کیا جائے۔ اگر نکلا ہے تو اس کی سزا کیا ہے۔

﴿تذکرہ﴾

(۱) صورت مندرجہ میں تبلیغ کنندہ کا پیرہہ وہ درست تھا کہ ان کا کھانا اہل اسلام کے لیے درست نہیں۔ اسی لیے کہ ان مرزاؤں سے تعلقات مکمل جہول مفاد سے خالی نہیں البتہ احمد میں مرزائی کی دعوت کو قبول کر لیا کھلی ہوئی غلطی اور بے شرعی اور میرت اسلامیہ کے خلاف ہے۔ نیز خاتونہ انجمن مسلمہ اندلیہ و علم سے عدم محبت کا اظہار ہے۔ دعوت میں شرکت کرنے والے اور مرزائی کو دعوت دینے والے دونوں مجرم ہیں۔ بعد ازاں جلد توبہ کرنا لازم ہے^(۱)۔ واضح رہے کہ تمام مسلمان مل کر اس برائی کو دور کریں^(۲)۔

(۲) چونکہ مرزائی کافر ہیں^(۳) اور مذکورہ مسلمان ان سے مکمل جہول تعلقات رکھتے ہیں اور مرزائی اور وہ

(۱) فان الله تعالى ولا تتركوا الى الدين ظنوا فتمسكوا بالشارع والركون الى الشيء هو النكول اليه بالامس والمصلحة فاقضى ذلك النهي عن محاسبة الطالمن ومؤانستهم والاعاض اليهم وهو مثل قوله تعالى: (فلا تقعد بعد الذکر د مع القوم الطالمن) وحکام القرآن للجباص سورة هود، ج ۱ ص ۳۷۹ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

وقال الله تعالى: (والله الذي اموالا لا تحبوا عذوبى وعدوكم فويلوا لظفر اليهم بالسوءة) الممتحنة آیت ۶ وفي شرح العقيدة الطحاوية قوله: (وكن ذعوة نوة بعده، وهي وحیدی) (ش ۹ لما ثبت انه حاتم السیسی، علم من ادعى بعده النبوة فهو كاذب، الخ) (باب كل من ادعى النبوة بعده صلى الله عليه وسلم كاذب) ص ۱۲۵، دار ابن حزم بیروت۔

(۲) قال رسول الله ﷺ من دى سعة العسرى روى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: من راي منكم مسكراً او قلعبره بعده فان لم يستطع فليمنه فان لم يستطع فليقله وذلك اصعب الايمان، كتاب صحيح مسلم، باب من كان من الهوى عن المسكر من الايمان، ج ۱ ص ۵۰، قدیمی کتب خانہ۔

(۳) قال الله تعالى: ما كان محمد الا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين، الآية ۱۰ سورة احزاب بارہ، نصر ۲۲۔ وقد اعبر لعلالي في كتابه: (وروي في السنة النبوية عنه انه لا يبيعه، ليعلموا ان كل من ادعى هذا السقاء بعده فهو كاذب بلك دجال حال مضل، نصير ابن كثير، بارہ، سورة الاحزاب (۳۳) آیت ۲۰، ج ۵ ص ۱۸۸، قدیمی کتب خانہ کرشنی، وهكذا في الامر المحبتار: (وان) انكر بعض ما علم من الدين ضرورة (انكر) كتاب العلوة باب الامامة ج ۶ ص ۳۵۸، رشديه كونه، طبع حديثه، وهكذا في العقيدة الطحاوية، ص ۱۲۵، دار ابن حزم، بیروت۔

مسلمان ایک دوسرے کی رحمت و طہر و علی شریک ہوتے ہیں۔ اس بنا پر مولوی کا کہنا کوئی غلط نہیں البتہ مولوی کو چاہیے کہ مصلحت کے ساتھ سمجھائیں^(۱) لیکن اگر مذکور و مبرہن و غیرہ باوجود مصلحت کے سمجھانے کے بھی تعلقات نہیں توڑتے تو اس مصلحت کی بنا پر کہ (مسلمان مرزا یحییٰ کے شر سے محفوظ ہیں)۔ مولوی کا کہنا بجا اور صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قادیانی کا اپنے کو مسلمان کہنا

﴿س﴾

چلی فرمایا جلد دین و مفتیان شرع تین دریں مسئلہ کہ فقہیہ بنام عبدالعزیز سرکہ کہ جن قسم بخدا اے ذوالجلال والا کرام صحیح العقیدہ مسلمان مستم۔ مرزائی مجاہد و پراپیگنڈا بکندہ راہ مرزا لادوئے قرآن کریم و حدیث شریف و فقہ چیت۔ بیوا تو حروا۔

﴿ج﴾

مخلد از شر و مصلحت اسلام و درستی عقیدہ و ایمان ہم است کہ یقین حاصل باشد کہ بعد از قسم الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ دعویٰ نبوت کردہ آں و جاہل، کافر، کذاب است^(۲)، اگر فی الواقعہ ثانی عقیدہ میدارید و نیز دیکھ ضروریات دین را یقین میکنید یا ایں ہمہ کسے شمار مرزائی یا کافر گوید۔ آں مجرم است و آں را خوف کفر است تو بہ کردن لازم^(۳)۔ لیکن شرط ایں است کہ لوہا یعنی ایں قسم جملہ گفتہ باشد۔ و با قاعدہ شہادت شرعی بر کشتن ادا زیں قسم جملہ حائی موجود باشد۔ واللہ اعلم۔

محمود بنفانہ علی بنی و در مقام بطوم لبنان ۱۲ رجب ۱۳۸۵ھ

(۱) قال الله تعالى: ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة، آيت سورة النحل۔

(۲) كما هي قدس من كثر، تقدم ترجمه في السؤال السابق۔

و كذا في شرح المشيخة الطحطاوية: و كمل دعوة نبوة بعده، نفى و جوى و تقدم ترجمه في السؤال السابق۔

(۳) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ايما رجل قال لايهيه كافر فقد بدأ بها (اي رجع بتم تلك المغالاة) احد هاتين مرفعة المفتاحين شرح مشكوة، كتاب الاكابر، باب حفظ الايمان ج ۹ ص ۵۵ دار الكتب علميه بيروت۔

و مشكوة في فتح الملقم شرح صحيح مسلم، كتاب الايمان باب قول الرجل لايهيه المسلم، يا كافر ج ۲ ص ۴۵، دار العلوم كراتشي۔

و مشكوة في البصر الراقي، كتاب السير، باب احكام المرتدين، ج ۵ ص ۲۰۷، رشتيه كوفه۔

لاہوری مرزائی کی امامت کا ختم

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و دینی مسئلہ نگار مکمل مورخہ ۹ ستمبر ۱۹۷۳ء کو وقت سونچا، بچے دن سابق امام سجدہ محمد طفیل امیر اہل متفقہ مرزائی فرقہ لاہوری کی ساں ناجیتا۔ مسجد بڈاسر لایا گیا اور یہاں نے سرکاری امام خود کو قمر الہ بین نے جو کہ اپنے آپ کو اہل سنت و الجماعت کا پر کرتے ہیں۔ مرزائی سابق امام محمد طفیل کی افتاء میں قمار جنازہ دار کی۔ جب چند محرمین نے اس حرکت کا محاسبہ کیا تو خود قمر الدین سرکاری نام دو ٹوٹک مسجد نے یہ دلیل پیش کی کہ میں نے اس لیے جنازہ شہر حرکت کی ہے کہ نگہ مرزا محمد طفیل جماعت میرے پیچھے نماز پڑھنا کرتے ہیں اور دوسری دلیل یہ پیش کی کہ میں لاہوری مرزائیوں کو قمر الدین سمجھتا کیونکہ وہ مرزا خود امام کو صرف مسجد و تنظیم کرتے ہیں اور امام کو قمر الدین کہتے۔ لہذا آپ میرا بالی فرما کر قرآن، حدیث کی، شکی میں ایسے شخص کے متعلق شرعی فتویٰ سے کما حقہ مطلع فرمادیں۔

درستھا کنندگان یعنی شاہد:

صابر حسین، محمد شریف، عبدالرحمان، ملک محمد خان سکائی لندن، ادو ٹوٹک مسجد، امام سجدہ ہے جس پر مرزائیوں نے پچاس ساں غاصبانہ قبضہ کیا۔ مولانا مال حسین مرحوم کے تلمیذی دورہ کے وقت آٹا سے چاٹی برس قبل اہل اسلام کو دوبارہ قبضہ دار۔

۱۔ نئی کور شرف محمد بن۔ لندن، انگلینڈ۔

﴿پس﴾

مرزا غلام احمد قادیانی کا دعویٰ نبوت اس کی کتابوں سے خارج ہے اور قواعد سے ثابت ہے۔ بدی نبوت کو بعد و تسلیم کرنا تو کیا اسے مسلمان خیال کرنا بھی کفر ہے ^(۱)۔ ختم نبوت کا عقیدہ اسلام کا بنیادی عقیدہ ہے جس پر قرآن و سنت سے قطعی دلائل علامہ امامت نے پیش کئے ہیں۔ مسئلہ بہت واضح ہے علامہ امامت کا اس پر جواز ہے ^(۲)۔

- (۱) رد کفر شیخ الاسلام، ابن العربی، سبکسر غیرہ، انما یکتون کفر اذا کان یستحیرہ و یستحسنہ... الخ (المروغی الاوخر، شرح فتح لا کبر، مہمل می الشکر صریحاً و کتابہ ص ۴۸۵، در البشیر الاسلامیہ بیروت، و کتاب فی اسر نفاد کتاب الایمان، ج ۹ ص ۳۲۱، دار النکب العلییہ بیروت، اصحح العلماء علی ان شانہ کفر، فتح، نزلیہ، کتاب العاط لکتون اسلاماً، ج ۹ ص ۳۲۲، علوم اسلام، جس۔
- (۲) قال اللہ تعالیٰ ما کان محمد الا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ و حامی للنس، الایت ۱۰ سورۃ احزاب، وہی شرح الفضلۃ الصحابۃ: قوله وکل دعواً یؤد بہا فنی وہی، انما ثبت انہ حاتم البیہ، فتح باب کل من ادعی النبوة بعدہ علی اللہ ہیہ و لہ کاذب، ص ۲۵۰، دار ابن حرم، بیروت۔ وھکذا فی تفسیر ابن کثیر، پارہ ۲۲، سورۃ احزاب ۳۳، آیت ۲۰، ج ۵ ص ۱۸۸، قادیانی کتاب حانہ کراچی۔

ہیں نہ ہم احمدیوں سے رشتہ کرنا چاہتے ہیں۔ کیا ایسے نافرمانی کی اولاد جو کہ اپنے آپ کو مسلمان کہے اور جو کہ
کہے کہ شرع محمدی کے مطابق جو کچھ مسلمان ثابت ہونے کے لیے شرافت ہیں۔ وہ ہم سب کو جو کرنے کے لیے تیار
ہیں۔ کیا ایسی اولاد کے رشتے بنائے کر، ان رشتہ مندوں میں عداوت پیدا کرنا چاہتا ہے۔ نیز یہ بھی نافرمانی کہ شرع
محمدی میں مرزائی کی اولاد کے لیے جواب اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں مگر یہ بھی پوچھنے کے لیے یا نہ بولتے ہیں۔

☆

آخر میں مرزائی کی اور دغا امام احمد مرزا کو کذاب اور ائمہ اسلام سے خائن مانتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو آخری نبی تسلیم کرتے ہیں اور دیگر ایمان، اسلام کے تمام اہم اصولی عقائد رکھتے ہیں تو وہ مسلمان شمار
ہوں گے۔ درج ذیل حالات مسلمانوں کے ساتھ ہوا کرتے ہیں، وہ ان کے ساتھ ہوا کرتے ہیں^(۱)۔ فقط اللہ تعالیٰ علم۔

مرزا محمد نور شاہ غفرلہ نائب مفتی مدرسہ قائم معلوم، ایمان، ۱۳۴۱ھ تا ۱۳۸۶ھ

مشہد مرزائی کی رشتہ سے پہلے تحقیق

☆

میں فرماتے ہیں ہم، دین و دنیا میں سب سے ایک شخص مرزائی ہے اس نے اپنے بھائی کو مرزائیت کی طرف
دعوت دی۔ چنانچہ وہ اس طرف مائل ہو گیا اور، اب وہ بھی میں تھا اور اس کو کچھ دیکھی مانتے لگا۔ بعد اس کے سرسرا
ہوں گے اس کے تہذیبی عقائد کی وجہ سے اس کی بیوی اور بچوں کو اپنے گھر میں رکھنا مناسب نہ رہا۔ مناسب نہ رہا اس
اعتقاد سے شروع کر کے پھر اسلام میں داخل ہو گیا ہے۔ لیکن اس کے سرسرا والے یہ سنی خانی بات پر اعتبار نہیں
کرتے اور کون فاطمی بھی نہیں سمجھ کر ہے۔ لیکن اس شخص نے کہا تھا کہ میں نے مرزائیت چھوڑ دی ہے اور مسلمان ہوا یا
ہوں چنانچہ میں نے نکاح طائی بھی کیا تھا۔ لیکن سرسرا والوں نے اعتبار نہیں کیا۔ کہ ان کی بیوی کو اس کے گھر نہیں
بھیجا۔ اب سوال یہ ہے کہ نکاح اس کا شرعیاتی ہے یا نہیں؟ بیوقوفانہ جواب۔

(۱) (الاسلام) هو تصديق محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به عن الله تعالى من علمه محيطه
صرورة في مختار مع رد المحتار كتاب الجهاد باب قوله ج ۶ ص ۳۱۰، وشذوذه كونه وطبع
مبنيہ۔

(۲) (الاسلام) هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى، اي تصديق ابي تصديق ابي صلى الله عليه وسلم
بما نصبت في جميع ما علمه بضرورة محبته من عند الله تعالى اجمالا، (شرح لمعة كذا الامام) ص
۹۰، دار الفوائد عربیہ، كوفہ، ۱۴۱۸ھ۔

بیچ

تحقیق کی جائے ایسے فقیر غریب کہ سے معلوم نہ ہو اس شخص کے عقائد ہو وہ دیکھ میں کر انہی صدق دل سے تائب ہو چکا ہے تو نکاح طائی بھی درست ہے اور بیوی بھی اس کے حوالہ کر دی جائے (۱) اگر معظم ہو کہ اس نے دھوکہ کرایا ہے اور اس کے عقائد اب بھی ویسے ہی ہیں جیسے پہلے تھے تو یہ نکاح طائی بھی غلط ہوا اور یہی اس نے حواستہ کی جائے (۲) میرزا علی قزوینی تحقیق کیا جاوے مھیں خیالات و شبہات کی بنا پر کوئی فیصلہ نہ کیا جائے (۳) فقہاء ائمہ تعالیٰ رحمہم۔

زاد محمد اور رشید غفرلہ تائب نہیں تھے، سرکار ام المومنین ۱۹ خرم ۱۳۹۱ھ
لجواب اس طرح محمد عبید اللہ خان ۲۵ خرم ۱۳۹۱ھ

مرزا علی مرتدا اور واجب القتل ہیں

ہیں کہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اسکے کیا مرزا علی کا فرمہ تھا اور واجب القتل ہیں۔

بیچ

مرزا علی کا فرمہ اور دائرہ اسلام سے دفع ہیں اور اکی پابرجا امت ہے (۴) انکشاف الخاطیہ۔

(۱) فتاویٰ مرزا کریم علیہ السلام - وحدہ الکناح - تہذیب امواتہ شیخ، رد المحتار، کتاب النکاح، ج ۲ ص ۲۶۲، رشیدیہ کوئٹہ، ضمیمہ جدید۔

وفی المسئلة، وان فرئت معاً لم اسلاماً معاً فما عفی نکاحهما، معصمات، کتاب النکاح، رد المحتار، الکلیف، ج ۲ ص ۲۶۱، علوم اسلامیہ چین۔ علم زید والعباد بالانہ بخرم حرانہ و بحدہ النکاح بعد اسلامہ، و مرلیہ، کتاب العاقلین اسلام، ج ۲ ص ۲۶۱، علوم اسلامیہ چین۔

(۲) (زوائد، معصمات، ہی الزوجین) (فسخ) ... (عاجل) بلا قصد، در مختار، کتاب النکاح، ج ۲ ص ۲۶۲، رشیدیہ کوئٹہ، جدید، وفيه افضاء ما يكره، كفره تفاق، بطلان العیال، والنکاح، (کتاب الجہاد، مطلب حلقہ من لا یقبل، دائرہ ج ۲ ص ۱۶۷، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) قال الله تعالى: وان الطل لا یمنی من شعبی، سورة النجم، الآية ۲۸۔

(۴) وقد اخبر تعالیٰ ہی کتبہ، و رسول فی السنة المتواترة عہدہ لاسی بعدہ، لبعضی ان کل من ادعی عہدہ المقام بعد مغور کذا ... افلاک، حال مرزا علی (۵) یوان ابن کثیر - دولة احرار، ج ۲ ص ۱۸۸، قدیمی کتب خانہ کر تھی - و کذا فی الدر المحتار (۶) انکر بعض ما منہم من الدین ضرورۃ (کفر) (کتاب السنوۃ، باب الامانة، ج ۲ ص ۳۵۸، رشیدیہ کوئٹہ، جدید۔

و کل دعویۃ مودہ بعدہ، علی و موی، ثنائت، انہ دائرہ لیبین، علم ان من ادعی عہدہ البیوۃ فهو کاذب، (شرح المعقودۃ الضحاویۃ، باب کمن من ادعی السنوۃ، ص ۱۶۵، دار ابن حرم، بیروت۔

لاہوری مرزائی کا ختم

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبرین مسئلہ کردہ بالی و ناہوی کی احمدیوں کی شریعت خدا کی نگاہ میں کیا حیثیت ہے۔
آہ وہ کافر ہیں یا نہیں؟ ان پر نماز و نثار و پڑھا جائے گا ہے یا نہیں؟ ان پر نماز جنازہ کی امامت کیسی ہے اور
نہ امام کا جس کو وہ جائز قرار دیتے ہیں کیا قہر ہے؟ ان کے ساتھ نکاح کیسا ہے اور نکاح کے جائز قرار دینے والے
کا یہ عہد ہے

﴿ترجمہ﴾

مفت محمد رفیع رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہدیہ نبوت کا حقیقی یقینا کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے^(۱)۔
اسے نبی ماننے والے قادیانی یا مجبور و دروسلمان، ماننے والے لاہوری ہوں رہنوں خیر کے لوگ دائرہ اسلام سے
خارج ہیں^(۲)۔ ان کی نماز و نثار و پڑھائی یا دعائی جائز نہیں ہے^(۳)۔ ان سے کسی مسلمان عورت کا نکاح نہیں
ہو سکتا^(۴)۔ اگر نکاح کے بعد خداوند مرزائی نے سب اختیار کر لے۔ تب بھی بوجہ مرتد ہونے کے اس کا نکاح ٹوٹ
جاتا ہے^(۵)۔ ان کے ساتھ نکاح و نور قرار دینے والا شخص بالان کی نماز جنازہ کے جو از کا ذکر اگر مرزا صاحب

(۱) قد قدم تحریر فی السوان السابق۔

(۲) ادراہی مسکراً معوضاً من الدین بالضرورة قسم مسکراً ولم یکرہ رد عنہ بہ واستحسنتہ کون کافر
ہ فافہ طرح مشکوٰۃ، کتاب الاداب، باب الامر بشعر و عہد، ج ۹ ص ۳۴۴، دار الکتب العلمیہ بیروت۔
توس رضی اللہ عنہ یحییٰ کفر فہ (۱) و (۲) شایہ، کتاب العبد، باب ما یجوز کفر، ج ۲ ص ۵۷۲
علم اسلام بیس، رشیدیہ امی السرازمی، ان شایہ کافر مسکنتہ الفلن رس شہ فی علمہ و کفر،
کفر الخ (کتاب حفاظت کون اسلام الخ، ج ۲ ص ۳۲۲، علوم اسلام بیس)۔

(۳) اما المرتد یلحق فی معرفۃ الکفر الخ، ی: ولا یقبل ولا یکون الخ (شعبہ)، کتاب العلویہ، مطلب فی
جملہ السنت ج ۲ ص ۱۰۵۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

و غیر العبدیہ، و شرح فیہ اسلام سمیت و طہارتہ الخ، (کتاب العلویہ، باب التنازع، فصل الخامس فی
العصیۃ علی القیاس، ج ۱ ص ۱۵۸، علوم اسلام بیس، و محکمہ فی البحر رائق، کتاب التنازع،
فصل السلمان الخ، حصہ، ج ۲ ص ۳۱۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) (۱) بصلح (۲) یسکون مرتد او مرتد احباب من الناس مطلقاً، (دو مستفاد، کتاب التنازع، ج ۱ ص
۱۳۷۲، رشیدیہ کوئٹہ طبع جدید)۔

ولا یجوز نکاح المسکنت میات، و یدخل فیہ عبدان و کون مدہد یکفر بہ معظمہ الخ (کتاب
التنازع ص ۲۸۶، ج ۱، علوم اسلام بیس)۔

(۵) (۱) اوتدعوا و سح عاجل، بلا قف، (دوسمندر، علی ردہ سبنا، کتاب التنازع، ص ۳۶۲، ج ۱،
رشیدیہ کوئٹہ طبع جدید)۔

وفہ ایضاً، ما یجوز کفر اثنافاً یحل الفصل و التنازع، (کتاب التنازع، ج ۱ ص ۳۷۷، رشیدیہ کوئٹہ)۔

کے دعویٰ نبوت کو جان کر یہ نفی اس بنیاد پر دیتا ہے کہ قسم نبوت کا عقیدہ اس کے نزدیک اسلام کا بنیادی عقیدہ نہیں ہے تو وہ بھی کافر ہے^(۱) اور اگر قسم نبوت کا دوسرا معنی عقیدہ نبوت کتاب و سنت سے مراد ثابت ہے اس پر کان عقیدہ رکھ کر مرزا صاحب کے دعویٰ نبوت یا اس کے عقائد باطلہ اور اس کے مسائل سے قطع نہیں ہے تو وہ کافر نہیں ہے^(۲) البتہ اس کا فرض ہے کہ بغیر تحقیق مذہب تو دینی اس طرح کا تو فی ہے: دے اور اس تو فی سے روک کر کے تو پرے^(۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد اعظمی مدظلہ العالی، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۰ھ

مسلمان ہونے والے قادیانی کا اپنے خاندان سے تعلق

﴿سُورَةُ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ وہ حقیقی بھائیوں میں سے ایک نے قادیانی عقائد اختیار کر کے کافر اور مرتد ہو گیا ہے اور دوسرا بھائی ابھی تک اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے اور مسلک اہل سنت و الجماعت ظاہر کرتا ہے۔ اس کو ہر چند کھایا گیا کہ مرزا قادیانی کا فرار دائرہ اسلام سے خارج ہیں اپنے بھائی سے ہر قسم کا قطع تعلق کرے مگر وہ اپنے قادیانی بھائی سے قطع تعلق نہیں کرتا۔ بلکہ رشتہ طالع بھی کر رہا ہے اور شادی پر وہ خوشی مانی جس بھی قادیانی بھائی کے ساتھ شریک ہوتا رہتا ہے۔ اب اس شخص کے بارے میں اس کی سمعان برادری پر یہ تین ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسے آدمی سے مسلمان برادری قطع تعلق کرنے اور اس وہ اپنی خوشی مانی میں شریک نہ کرے یا کیا ایسا کرنے کی شریعت تشریف میں اجازت ہے۔ بیجا تو جہاں

۱۔ وقد احسن تعالى في كتابه ورسالته في ائمة المنورة عه لا تاتي هذه المذاهب فتنرجع في السؤال السابق) والى ائمة المعتزلة (وان) تنكر حصر ما حتم من ائمة ضرورية (الكفر) (كتاب الصلوة، باب الإمامة، ج ۲ ص ۳۵۸، رشيده كوفه طبع حديثاً۔
وہكذائي المرفقة شرح مشكوة ادارتي، ذكر آراء ائمة ضرورية، وروسی، ۱۰، كان كبيراً (۱۰)

۲۔ (الاسمان) هو تصديق محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به عن الله تعالى مما علم بحجته ضرورية، (كتاب الجهاد، باب المرتد، ج ۶ ص ۳۴۲۔

وہكذائي، البحر فرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ج ۳ ص ۲۰۳، رشيده كوفه۔
۳۔ قال الله تعالى: (وما آتاكم على فخذوا به من قبل الله فله حسن العبدان) (سورہ اعراف، آیت ۱۵۷، سورہ التمسك، وفان رسول الله صلى الله عليه وسلم، فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه، (مس الحديث الطويل، حديث الإفك صحیح البخاری، كتاب المغازی، ج ۲، ص ۵۹۶، قدیمی کتب خانہ کمراتشہیہ۔

﴿۳﴾

مرزا یحیٰی کے ساتھ برادری کے تعلقات کا ٹکڑا کرنا بدعت کرنا ناجائز و حرام ہے ^(۱)۔ لہٰذا اس شخص پر لازم ہے کہ وہ اس مرزائی کے ساتھ ہر قسم کے تحقیقات ختم کرے اور صلح و ترک من بھروسہ ^(۲) پر عمل کرے۔ اللہ تعالیٰ کو ناراض کر کے اس کے بندوں کی رہنمائی کیجے۔ لاطاعۃ المخلوق فی معصیۃ المخلوق ^(۳)۔ دوسرے مسئلوں پر لازم ہے کہ وہ اس شخص کو حیدر بھانے کی پیش کریں اور اس شخص کو اپنانے کی کوشش کریں تاکہ یہ مرزائی کے ساتھ تحقیقات ختم کر دے ^(۴)۔ لفظ واللہ تعالیٰ علماً۔

مرزائی کو کافر نہ سمجھنے والے کا حکم

﴿۴﴾

کیا امرائے میں عمامہ دین مسکن ذیل میں کہ ایک میاوی صاحب تعلیم یافتہ دورہ دار علوم دیوبند کے ہیں اور شاگرد حضرت مولانا شیخ ابند محمود حسن صاحب کے ہیں اور نہایت صحیح العقیدہ اہل سنت ہیں اور نہایت پائے سنی المذہب دیوبندی ہیں۔ صرف ان کا ہمیشہ سے عقیدہ مرزا قادیانی کو کافر نہ کہنے کا ہے۔ اس بدعتی المذہب بدوین مزندقی و خاریجی دائرہ رسالت و وحدت سے خارج و غرض ہر برے لفظ سے برا کہتے ہیں۔ لیکن کافر نہیں کہتے کہ مذہب اہلبیت و اہل علم یہی ہے۔ اس لیے کہ حقد میں فقہاء مجتہدین جس بدعت کی بدعت خلاف قطعاً تاویل کرنے سے کفر تک بھی پہنچ جائے اس کو بھی بسبب اہل قبلہ ہونے کے کافر نہیں کہتے۔ اور بعض فقہاء مجتہدین کافر کہتے ہیں۔ چنانچہ دکندار و غیرہ کتب میں مسطور ہے۔ کمل من کسان من قبلتنا لایکفر بہ حتیٰ

(۱) قال اللہ تعالیٰ: (وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الْفُجْأَةِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ أَمْرِ الْيَوْمِ وَهُوَ السَّكِينُ ۚ وَقَدْ أَخْلَقَ اللَّهُ السَّكِينَةَ فَخَفَّتْ فِيهَا الْقُلُوبُ ۚ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۚ وَمَنْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عِلْمًا ۖ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۚ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ) (سورۃ النور: ۵۴) ج ۲ ص ۲۳۷۔
العقیدۃ الثورات العربیۃ، بیروت۔

وقال اللہ تعالیٰ: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ أَعْدَاءَ اللَّهِ فَأَنَّ اللَّهَ يَكْفُرْ بِهِ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذَا بَأْسٍ ۚ) (سورۃ المائدہ: ۵۴) ج ۲ ص ۲۳۷۔

(۲) مصنف، الامین ابن شیبہ، کتاب ۶، باب ۱۶۹، فی غرر الخوارق، الموزن من الدعاء، حدیث ۵۰، ج ۲ ص ۲۰۰۔
طبع مکتبہ امدادیہ ملتان۔

(۳) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الاموال، فصل ثانی، ص ۳۲۱، فہمی کتب خدامہ
وابيضاً فی الشافعیۃ: لا طاعۃ للمخلوق علیہ السلام۔ کتاب: تحفہ والایامۃ، فصل فی البیۃ، ج ۹ ص ۶۷۲۔
وشیعیہ کوثر ضیع جدید۔

(۴) قال اللہ تعالیٰ: (وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَعْدَاءِ اللَّهِ فَأَنَّ اللَّهَ يَكْفُرْ بِهِ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذَا بَأْسٍ ۚ) (سورۃ المائدہ: ۵۴) ج ۲ ص ۲۳۷۔

کی نبوت (خود جس قسم کی بھی ہو) کا عطا ہونا بند ہو چکا ہے۔ سوڑھے تیرہ سو سال سے زیادہ عرصہ ایسی عقیدہ پر غور چکا ہے اور ضروریات دین میں کسی تاہیل کی گنجائش نہیں ہوتی۔ غیر ضروری بات دین میں خواہ تعلیمات کیوں نہ ہوں تاہیل کرنے سے شہر کفر سے بچا جا سکتا ہے۔ لیکن ضروریات دین میں نہیں (۱)۔ (رسالہ انکار الملحدین فی ضروریات الدین مؤلفہ حضرت شاہ صاحب کشمیری نور اللہ) مولوی صاحب کو اس عقیدہ سے توبہ کرتا لازم ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔

محرمہ و عطا مد عز مفتی بدرہ قاسم معلوم لکھنؤ

قادیانیوں سے تعلقات

﴿کس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسند کمرز کیوں سے لین دین رکھتے ہیں و بر تاست برادری کے تعلقات کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

مخلع و متحرک من بفعلک کے تحت ان کے باطل اعتقادات و رسومات سے الگ تعلق رہنا ضروری ہے ان سے برادری اور دوستانہ تعلقات رکھنا درست نہیں (۳)۔ لفظ اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (وائ) لشکر بعض ما علم من الابی ضروریہ (کفر) در مختار کتاب القلوۃ باب الإمامۃ ج ۲ ص ۴۵۸۔ و شیعہ کوفہ۔ و فیہ ایضاً: اذا لم تکر الایۃ أو العبر لبطور نظمی الدلالۃ أو نفی کل من صفۃ مضمور لا یسکن الجمود کفر الخ (مجموعہ کتب الجہاد باب الجہاد ج ۶ ص ۲۱۱)۔ و شیعہ کوفہ۔ و حدیث مذکور فی البحر الرائق: وہی قاتلہ حارۃ: ۶ یکمر بالحدیث لان الکفر نہایۃ و المقوود پسند نمی نہایت می استجابہ ومع لا حصول لا نہایۃ کتاب التفسیر مابعد احکام المرتد ج ۵ ص ۲۶۱۔ و شیعہ کوفہ۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: اما التوبۃ علی اللہ للذین یصلون کمود یجہدوہ تم یؤمنون من قرآنہ آیت ۶۷ سورۃ النساء ۱ ان اوبی حیاتی لا اہ علیہ و سبھا: فان لم یجد اذا اعترف لم باب باب اللہ علیہ۔ (من لحدیث الطویل)۔ حدیث الاقنہ مسیح النصارى و کتاب الجنایۃ ج ۲ ص ۹۶۔ قدیمی و کما فی لندنیہ: ج ۲ ص ۱۱۰۔ و من الاستغفار للع (کتاب الجہاد باب المرتد ج ۶ ص ۲۷۷)۔ و شیعہ کوفہ طبع جدید۔ (۳) قال فی تفسیر: ما یأثم الذین اصوا لا یتخو اعوانی و عدوکم و لیا تلقون الیہم بالعدوۃ الا بیت ۱ سورۃ المستعدہ۔ و فی احکام القرآن للجمہار: قال اللہ تعالیٰ: و لا ترکوا الی اللہ ظنوا فیکفکم تدار و الم یکن لہ الشیء جو الیسکون الیہ بالانصر و لمحیۃ فالتقصی ذلک النقص عن معاصیہ الظالمین و مؤامستہ الخ (سورۃ ہود ج ۱ ص ۲۷۹)۔ و ان الجہاد الفرائض المعربۃ و ہر وقت۔

مرزائی سے نکاح کا حکم

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان عقائد ان مسائل کے بارے میں کہ

(۱) یہ مرزائی (احمدی) فرقہ اسلام سے خارج ہے اور اگر ہے تو کئی وجوہات کی بنا پر۔

(۲) کیا اہل سنت و الجماعت کی لڑکی کا نکاح ایک مرزائی سے ہو سکتا ہے یا نہ اور کیا مرزائی لڑکی کا نکاح

اہل سنت و الجماعت کے لڑکے کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۳) اگر نکاح ہو چکا ہو تو کیا وہ نکاح درست ہے یا نہیں۔

المناس شریف احمد آزاد شیعہ مہر پور

﴿۲﴾

۱۔ مرزائی (احمدی) کا فرقہ مرزا اور درود اسلام سے خارج ہیں کیونکہ یہ غلام احمد خاوری کو نبی اور رسول مانتے ہیں۔ حالانکہ امت مسلمہ کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت ختم ہو چکی ہے آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور یہ عقیدہ قرآن وحدیث سے بالمشترک ثابت ہے اور اس کا انکار کفر و کفر اولیٰ ہے لہذا یہ لوگ مسلمان نہیں^(۱)۔ (۲) مسلمان اہل سنت و الجماعت لڑکی کا نکاح مرزائی سے بالکل ہرگز درست نہ ہو سکتا اور ایسے ہی مرزائی لڑکی کا نکاح مسلمان لڑکے کے ساتھ بھی جائز نہیں^(۲)۔ (۳) اور جو نکاح ہو چکا ہو وہ صحیح نہیں فوراً ان دونوں تارک و منکوحہ کے درمیان جدائی کر دی جائے^(۳)۔ فقط والسلام واللہ اعلم۔

(۱) قال تلم فعالیٰ ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ آیت ۱ سورۃ الاحزاب۔

وفی تفسیر اہل کتب: وقد اجمعت علی فی کتابہ ورواہ فی السنۃ المتواترۃ: انہ لا نبی بعدہ، نہضوا ان کل من ادعی هذا المقام بعدہ فهو کذاب، اولک دجال صال، مفضل الخ (سورۃ الاحزاب آیت ۴۰، ج ۵ ص ۱۸۸، قدیمی)۔

وکذا فی الدر المنکح: (وال) فیکر بعض ما علم من النبی ضرورۃ (کفر) کتاب العیون: باب الامناعۃ ج ۲ ص ۳۵۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) ولا یصلح (ان ینکح مرثدا، او مرثدا احدًا من الناس مطلقا، ذو مختار، کتاب النکاح، ج ۱ ص ۲۶۲، رشیدیہ کوئٹہ)۔

وحکذا فی الہندیۃ: ولا یجوز نکاح المحوسبات۔ وقد حل فی عبدہ الاوثان... وکل مدعی بکفر بہ مستند الخ (کتاب النکاح، باب المعصومات بالشرک، ج ۱ ص ۲۸۱ علوم اسلامیہ چین)۔

وحکذا فی البیہ طرائق، کتاب النکاح، فصل فی المنکحات، ج ۳ ص ۱۸۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) ارتد۔ حد الفروج جس علی الاسلام وقت الترفۃ الخ (ہندیۃ) کتاب النکاح، باب نکاح الکافر ج ۱ ص

۳۲۹، علوم اسلامیہ چین (ارتد احمدی) ای فروعی (فیض) ... حاصل بلا قطعاً، ذکر مختار،

کتاب النکاح، باب نکاح کافر ج ۱ ص ۲۲۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

قادیانی کا جنازہ پڑھانے والے امام کا حکم

﴿پس پڑھ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ

(۱) دس شہر مری کی ایک مسجد کے پیش امام مولوی صدیق انبر نے ایک ایسے متولی کی مرزائی کی جنازہ کی امامت کی جو مصر قریب کوچی کی سال سے اس شہر میں سکونت پذیر تھا اور شیعہ کا بی اور یوز حاکم بنی اسے کوچی تھا۔ شیعہ کے عوام اور حنفی مولوی صاحب کی امامت سے سخت نفرت اور عدم اعتدال تھے جس پر ایسا شخص اہل سنت و جماعت کی مسجد کا امام باقی رہ سکتا ہے۔

(۲) مولوی صاحب مذکور نے گراں قدر رقم لے کر یہ خدمت انجام دی ہے۔ اس قسم کی اجرت کی شرعی حیثیت کیا ہے اور ایسا کرنے والا شریعت حقہ کے نزدیک کیسا ہے۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) مرزا غلام احمد قادیانی کتاب (۱) اور اس کے پیروکار یعنی اس کو اپنے دعاوی میں سچ سمجھنے والے کافر مرتد اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں (۲)۔ ایسے شخص کی جنازہ جنازہ پڑھنا بالکل درست نہیں ہے (۳) اور کسی امام مسجد کا یہ فعل بالکل قبیح ہے اور اگر وہ دوسری ایسی ہی عقائد رکھتا ہے تو اسلام سے خارج ہوگا (۴)۔

(۲) ایسے شخص کی امامت صحیح نہیں (۵) جب تک کہ اس فعل سے اطلاع نہ پہنچ کرے اور مرزا انیس کے کافر

(۱) (قد تقدم شرحه في السوال السابق)

(۲) انذارای مشکوٰۃ مطروحات فی الذم بالظہور و علم بتکفره واستحسنه کان کافر (مرقاۃ کتاب الکفر) ج ۹ ص ۳۲۴ دار الکتاب العلمیۃ بیروت، ان القرضا بکفر مبرہ انما یکون کفر انا کان بمنہ و بنسبہ (شرح فتاویٰ اکبر) فصل فی الکفر صریحاً و کتابہ ص ۲۸۴ دار البیاض الاسلامیۃ بیروت۔
وہکذا فی الزاویۃ: کتاب الصلوة تنکون اسلاماً ج ۹ ص ۳۲۲ علوم اسلامیہ جمن۔

(۳) اما المرتد غیظی فی حقہ کتاب الکفر ای ولا یصل ولا یکفر، رشامۃ کتاب الصلوة باب الحائز ج ۳ ص ۱۵۸ رشیدہ کوئٹہ۔

وقضی فیہ: وشرط علیہ اسلام المیت و طہارتہ، (کتاب الصلوة، باب الحائز ج ۱ ص ۱۶۲ علوم اسلامیہ جمن۔) وہکذا فی شجر الرائق: کتاب الحائز ج ۲ ص ۳۱۴ رشیدہ کوئٹہ۔

(۴) قد تقدم شرحه فی قول المؤلف۔

(۵) اما الغائبین عند عللوا کراۃ تعدیہ بانہ لا یہتم لامر دینہ و بان فی تعدیہ للإمامۃ منطقیہ، کتاب الصلوة باب الإمامۃ ج ۲ ص ۲۵۶ رشیدہ کوئٹہ۔

وهی الصالحۃ بذ: وحصلہ ان کان هو لا یکفر بہ تجوز الصلوة خلفہ مع الکراۃ والا فلا (کتاب الصلوة، باب الإمامۃ ج ۱ ص ۸۴ علوم اسلامیہ جمن) وہی انشائیۃ: ایضاً (وزن) انکر بعض ما عظم من الدین ضرورۃ (کفر جا) (فلا یصح الإفتاء) ب: صلاً کتاب الصلوة، باب الإمامۃ ج ۱ ص ۱۵۵ رشیدہ کوئٹہ طبع حیدر۔

ہرے کا بھی اقرار نہ کرے یہ بھی کبھی نہ کرے جائز نہیں کہ نماز چنانچہ کی حجت پر اسے (۱۰) اور بدوس مقدم ہوں گی رضا مندی کے باعث کہ اسے بیکردین کی جگہ سے اس کی زامت کو اپنے بند کرتے ہیں (۱۱) فقط واللہ اعلم۔

نکحہ پر جھنے کا اعتبار نہیں

✽✽✽

کیا فرماتے ہیں محدثین کہ مثلاً زید زعلی میں شہر نبوت کا حکم تھا اور تمام امور کو نبی مانتا تھا اور چند بھی ربوہ میں بھیجتا رہتا تھا اور جب سے نکاح تو مست بھی کی کہ مجھے بدوس میں فتنہ نہ رہا، فتنہ کے لیے زمین بھی قیصر وہ میں بطور دستور و رایتوں کے نہ رہی تھی اور سر سے تے فتنہ زید کا رشتہ نہ آیا اور اس نے کہا کہ تو بہ کرلو لیکن اس نے جواب دیا کہ مجھے وہ ہے مجوزہ اور جب سر کیا تو اس نے ان کو اس نے کہا کہ ہم نے تے ہے کہ وہ طہرہ چاہا تھا اور ایک سالہ کی حساب سے اس کا جنازہ پڑھا یا کہ وہ سلطان ہے کیونکہ کمرہ چاہا تھا باریک طلب امر یہ ہے کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز تھا یا نہ پڑھنا تو مولوی صاحب کو کیا کرنا چاہیے اور اس کے ان کو اس کے سوا کوئی بھی شہادت نہیں دیتا کہ شہادت قبول ہو یا نہ یا اس امام کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہ۔ خذوا حرا من عند اللہ۔

✽✽✽

فتح نبوت کا انکار کر رہے جو شخص اس کفر کا خیر و تک (ایماذ بائد) اظہار کرتا رہے اسے کافر سمجھ کر ہی اس کے ساتھ معاملہ نہیں، مفسرین، تہ فتنہ وغیرہ کیا جائے گا؟ اس کی جنازہ کی نماز پڑھنی مسلمانوں کے لیے جو نماز ہوگی (۱۲) جس کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پڑھ لینے اور اس کے شہادت ہو جانے کے باوجود اس پر

(۱) مع ان الذی افسى به المناخرون انه هو المصلح والادان والإمامة وصرح المصنف في الشرح . . . بتعقيل ذلك بالضرورة الخ (شامی، کتاب الوصایہ، ج ۱، ص ۱۶۰، رشیدیہ کوفہ طبع حیدرہ، وہ ایضاً . . . کتاب الإجماع مصلح، فی الاستیعاج علی الطاعات، ج ۹، ص ۹۹، رشیدیہ کوفہ، وہی المکتبۃ رضی الاصل لا يجوز الاستیعاج علی الطاعات . . . ومما بلغ مع حوزو الاستیعاج علی تعلیم القرآن . . . (ج ۲ کتاب الإجماع، مصلح الاستیعاج علی الطاعات، ج ۱، ص ۵۹۸، عموم اسلامہ جس . . . (۲) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاثة لا شفاء لهم سلطانهم فاتهم . . . ولما هم قوم وهم له كاهن . . . الحديث (جامع الترمذی باب الصلوۃ، ج ۱، ص ۸۲، ایچ ایم سعید کراچی، وہی الشافعی، ولو لم قوماً وهم به كاهن . . . فما الكراهة لفساد وجه . . . كرم) له دالک ذلك تحريماً حديث الخ (كتاب الصلوۃ، بالإمامۃ، ج ۲، ص ۳۵۲، رشیدیہ کوفہ طبع حیدرہ . . .

(۳) قال الله تعالى: (ولكن رسول الله واثم الحسن الآية) . . . (ولقد تقدم تخریجه فی السؤال السابق ولله) . . . اما لم يتعلق فی حفره كذا كذا . . . ای لا حصل ولا یكمن الخ (وفد تقدم تخریجه فی السؤال السابق) . . .

مسلمان کے احکام جاری نہیں ہوں گے^(۱)۔ مرزائی تو تنبیہ کے بھی قائل ہوتے ہیں اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو بھی مانتے ہیں اور اس کلمہ شریف کا مطلب تو اتنا ہی ہے۔ اس کے تواتر و مرزائی بزرگ بھی قائل تھے۔ مرزائی کا کفر تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کاذب مدعی نبوت کی نبوت کے اقرار سے لازم آیا تھا اور اس کلمہ شریف کے پڑھنے سے اس مذکورہ کفر کی برأت لازم نہیں آتی لہذا اس کلمہ کو ایسے سیدھے کلمے سے جڑ تری کا قریب نہیں قرار دیا جائے گا البتہ اگر اس نے قسم نبوت کا اقرار اور مدعی نبوت کی نبوت سے انکار کا اظہار کیا ہو اور اس پر گواہ ہوں خواہ اس کے لڑکے ہی کیوں نہ ہوں تو اس صورت میں مسلمان ہوگا^(۲) اور اس کا جنازہ پڑھنا درست ہوگا۔ مولوی صاحب مذکور نے یقیناً غلطی سے اس کا جنازہ پڑھا ہوگا اسے کافی احتیاد سے کام لینا چاہیے۔ اور اس گزشتہ غلطی سے توبہ کرنی چاہیے۔ غلطی کا اقرار کرنے کی صورت میں توبہ کر کے اس کی امامت درست ہوگی^(۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

”فرقہ شیعہ“ سے تعلقات کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور علمائے اہل البیوت میں مذہب شیعہ کے چند گروہ درود کر کے گئے ہیں۔
(۱) ایک گروہ کا عقیدہ ہے کہ خداوند کریم کی ذات نے حضرت علیؑ میں بیلا میں حلول کر لیا ہے۔ قرآن مجید بھی بجائے حضور ﷺ کے حضرت علیؑ میں مجسم ہوا، زلزلہ ہوا، تھلین جبریل سے غلطی ہوگئی۔ نیز امام المؤمنین حضرت مائتہ صدیق رضی اللہ عنہا کی عصمت کے قائل نہیں۔ اس گروہ کی سید کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) الامامان: ہر تصدیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع ما جاد بہ عن اللہ تعالیٰ معاً علم حجتہ ضروریہ (در مختار، کتاب الجہاد، باب شہادت ج ۶ ص ۳۱۴، رشیدیہ کوئٹہ، و مکتبہ فی البحر الرافق، کتاب التفسیر، احکام القرآن ج ۵ ص ۲۰۲ و رشیدیہ کوئٹہ، و زاد مر نعر بعدہ، نقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی یمکن عروہ تبعاً لما جلت بہ“ مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنة، ج ۱ ص ۴۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۲) الصلوۃ علیہ فرض کتابیہ قال الفقہانی وسبب وجوبہا السبت المسلم الخ (خامس) کتاب الصلوۃ مطلب فی شہوۃ الجنائز ج ۲ ص ۱۶۰، رشیدیہ کوئٹہ، و کتاب فی التہذیب: الصلوۃ علی الجنائز فرمى قفلیہ --- و شرطہا اسلام السبت کتاب الجنائز فصل فی الصلوۃ علی الجنائز ج ۱ ص ۱۶۲، علوم اسلامیہ چین، و مکتبہ فی البحر الرافق، کتاب الجنائز، ج ۱ ص ۳۱۴، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) قال اللہ تعالیٰ: انما الذین علی اللہ توفیق یمشون السجود یمسکون السجود یمسکون ثم یسجدون من قریب، آیت ۱۲ سورۃ النسا۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: قال الصمد انما اخر فثم تاب ناب اللہ علیہ والحمد للہ العظیم، صحیح بخاری، کتاب الجنائز، حدیث الافک، ج ۲ ص ۵۸۶، قدیمی کتب خانہ، و قال ابیہ: ”کتب من الذنب کم من لا ذنب لہ“ مشکوٰۃ۔

(۲) دوسرے گروہ حضرات شیخین مرتضیٰ کو سب و شتم دیتے ہیں۔ اس سب و شتم میں بے واسطے گروہ کی میت کا جنازہ جانا ہے یا نہیں؟

(۳) تیسرا گروہ کتاب و سنت میں سے کسی کو سب و شتم نہیں دیتا۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سب و شتم کا یہ نصیحت دیتا ہے اس گروہ کی میت کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۴) ایک شخص مذہب سنی کا دوسرے مسلمان کو سب و شتم دیتا ہے۔ کیا اس سنی کی میت کا جنازہ پڑھنا جائز ہے۔

(۵) ایک شخص مسلمان کو گروہ ہے لیکن زانی ہے۔ حد ہے اور سود خور اور شرابی ہے اور صوم و صلوٰۃ کا پابند نہیں۔

اس کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟



(۱) یہ گروہ مرتضیٰ کے مذہب و بالا مقام میں داخلہ و اسلام سے خارج ہیں ^(۱)۔ ان کی نماز جنازہ مسلمانوں کے لیے درست نہیں ^(۲)۔ (۳-۵) ان سب کی نماز جنازہ میں شرکت درست ہے ^(۳) البتہ اگر مقتدا، مور و شیر انصاری کی خاطر شرکت نہ ہو تو یہ بھی جائز ہے۔ بغیر جنازہ پڑھنے ان لوگوں کو دفن کرنا جائز نہیں ہے ^(۴)۔ واللہ اعلم۔

(۱) مصمم لا شک فی تکفیر من فسد لسیبۃ عائشۃ رضی اللہ عنہا الخ (شامی، کتاب الجہاد، ج ۱ ص ۳۶۴ رشیدیہ کوئٹہ طبع جدیدہ و حکذا فی الہندیۃ: و طو فذف عائشۃ رضی اللہ عنہا الخ فی کفر باللہ و بحسب اکفار قرو لہض .. یقولہم ان حیر لیل غلط فی الوحی الخ کتاب السیر، باب احکام السیر ندیس، ج ۲ ص ۱۶۶ رشیدیہ کوئٹہ و حکذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام السیر لدین ج ۲ ص ۲۰۲ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) و شر طہا لسلام البیت و طہارۃ، فلا ینصح علی الکافر الخ (بصر المراق، کتاب طہنات، ج ۲ ص ۲۱۱ رشیدیہ کوئٹہ۔

و حکذا فی الہندیۃ: کتاب الجنازہ۔ فصل خاص ج ۱ ص ۱۶۲ رشیدیہ کوئٹہ، و حکذا فی الشامیۃ: کتاب الصلوٰۃ، باب الجنازہ، ج ۲ ص ۳۱۹ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) و اما المرتضیٰ سبب الشیخین یلون فذف لسیبۃ عائشۃ .. فیس کفر، شامی کتاب الجہاد، باب الجنازہ، ج ۲ ص ۲۰۲ رشیدیہ کوئٹہ۔

و حکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامۃ ج ۱ ص ۲۶۱ رشیدیہ کوئٹہ۔
”کل مسلم مات بعد الولادۃ یعنی علیہ صغیر اکان او کبیراً .. الا البقاء و قطع الطریق .. لقولہ فی صلی اللہ علیہ وسلم، صلوٰۃ علی کل یر و فاجر الخ (منافع المتابع، کتاب الجنازہ، فصل فی صلوٰۃ الجنازہ، رشیدیہ کوئٹہ۔

و حکذا فی العالم المکرمۃ: کتاب الجنازہ، ج ۱ ص ۱۶۲ رشیدیہ کوئٹہ، و حکذا فی الشامیۃ: کتاب الجنازہ، مطلب فی صلوٰۃ الجنازہ، ج ۲ ص ۱۶۵ رشیدیہ کوئٹہ۔

۱۱ شیعہ مہوٹیاہوں کا قصہ

1. 2. 3.

کیا فرق ہے؟ جہاں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں ایک میں اہل سنت و الجماعت ہوں میں نے آپ کی تحریروں اور ان کی سے مشاورت کرنی ہے اور شامانی کہنے سے پہلے ان کی رائے لے لی تھی جو ہے تو ان کی تحریف ہے یا ان کا رد ہے اور جہاں کہ میں شیعہ ہو گیا ہوں میں نے شامانی سے پہلے بھی ان کی رائے کجا کر لی تھی میں نے ان سے کہا کہ اب مجھے اس کے لیے کیا کارروائی کرنا ہے؟

[illegible]

ॐ

اس خطا کے کہنے سے کہ میں شیعوں کو یہاں کفر اور منہیں ممانعت خاصاً جب کہ دل میں جو پر کر مراد وہاں
انہیں بھیج کر عقیدت و احترام و وجہ ہوا۔ صرف کئی مصیبت کے لیے (یہاں کہ سوال میں مرقوم ہے) شیعتہ کا
اظہار کرے اس کا کوئی کفارہ نہیں ہے۔ سوئے اس کے کہ مستند دکرے اور حکمت عملی کے ساتھ یہ نہ کہ بھی اہل
سنت عقائد پر ہے آدھے۔ فقط واللہ تعالیٰ عالم۔

محمد عمران خان، شاخہ - میٹرک، عمران ۳۹۳

(1) اسی اسباب سے کہیں کہ انہ کا یہ وعدہ کہ جو حل تلاش کرے گا اسے پانچ سو روپے دیے جائیں گے (الحجۃ بیت) صحیح مسلم.

باب انصاف، ج ۱، ص ۳۱۹، قلمی کتب حد کثرت۔

وفى الشاهد: فالظاهر انه اعتمد رجحان خبره على مثل هذا العمل ولا يلزم من ذلك عدم صحة احد
عنه من الصحابة الخ

وهكذا في البحر الزماني: كتاب العقوليات للحلاج ٢، ص ١٢٧، الرياض: مكتبة حنيفة، وبنظر هذا في البحر الزماني، كتاب الخصال، ص ٢٠، ص ٢٤٥، الرياض: مكتبة حنيفة.

١٩) ثم ان كذا قال: لو جرح في بيع اشكركم فهو مسلم. وفي الحديث: ان من حيفت عليه الله
عنه: لا يكون لكم كبراً حتى يحيف عليه القلب، (والقاري الشارح: ١٠٠) كتاب: حجام الحديث، ج ١

٥ من ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠

کلمہ طیبہ میں اضافہ کرنے والے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین، مفتیان شرع حسین اسی مسئلہ میں کہ جو شخص کلمہ طیبہ شریف یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں زیادتی کرے۔ یعنی علی و بی اللہ اسی رسول اللہ وغیرہ کلمات بڑھائے، ایسا شخص مسلمان ہے یا کہ کافر ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں فتویٰ جاری فرمادیں۔

﴿ج﴾

ایسا شخص گمراہ اور بدوین ہے تو یہ اور استغفار اس پر لازم ہے اور کافر نہیں^(۱) فقط والسلام واللہ اعلم
 بدو و گمراہ سماحق عفا اللہ عنہ کتاب مفتی مدرسہ قائم العلوم بمبئی شہر ۱۲-۱۳-۱۴
 الجواب صحیح عبداللطیف فہرل مبین مفتی مدرسہ قائم العلوم بمبئی شہر ۱۲-۱۳-۱۴

شیعہ حمرانی کا ذبح

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ذبح ہل تشیع حمرانی کا جائز ہے یا نہ۔ شیعہ حمرانی مرد کا نکاح سن عورت سے جائز ہے یا نہ۔ اہل ملت سرائی ان کا نکاح پڑھ سکتا ہے یا نہ۔ شیعہ حمرانی مسلم ہیں یا کافر۔ یا اہل کتاب شیعہ حمرانی اگر کسی کا آپس میں نکاح (میر و عورت خیرات صدقات کھانا پینا جائز ہے یا نہ۔ بیو ات و خردا۔

﴿ج﴾

جو شیعہ امور دین میں سے کسی مسئلہ ضروریہ کا منکر ہو۔ مثلاً الوہیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل ہو یا محبت حدیق کا منکر ہو، تحریف قرآن کا قائل ہو، یا جبر ٹکل علیہ السلام کے دئی لانے میں غلطی کا قائل ہو۔

(۱) کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وہی ہونا یا خلیفہ بلا فصل ہونا شیعوں کا اعتقاد ہے اللہ کفر نہیں فسق اور بدعت ہے کما فی الشیعۃ: "ان فرائض اذا کان بسبب الشیخین وبعثتھا فہو کافر وان کان بغفل علیاً علیہما فہو مبتدع" (در المختار، کتاب الجہاد مطلب ہم ہی حکم سب شیعہ ج ۶ ص ۴۶۳) رشیدیہ کو لکھ۔

رضی اللہ عنہ: "ان کا بغفل علیاً لا یکنون کافر الا انہ مبتدع" (عندہ) کتاب السیر، باب احکام شیعہ تہذیب ج ۲ ص ۲۶۱، علوم اسلامیہ پھر۔

اکلک فائز رضی اللہ عنہما کا قول کرتا ہوں وہ کافر ہے (۱)۔ اس کا ترجمہ ۱۴۱۴ھ میں مسلمان لڑکی کا اس کے ساتھ نکاح ناجائز ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ پر تہمت لگانے والے شیعہؒ رو دکاتم

﴿س﴾

کچھ فرماتے ہیں بھلا وہ ہیں اس غلطی میں کہ ایک شخص نے اپنی اولاد کو شیعوں کو توں میں کیا ہے۔ جس کی تمام برادری شیعہ ہے اور اس کا حقیقی بھائی بھی شیعہ ہے اور اس کا کھانا پینا بھی شیعہ لوگوں کے منہ سے ہے اور رسوے شیعہ لوگوں کے ذرا کرتے ہیں۔ مثلاً کراچی حضرت عمرؓ کی جوتیوں سے روپکا ہے اور ان کی مجلس میں صحابہؓ کو جو سب کرتے ہیں۔ وہ ان کو حق پر سمجھتے ہیں۔ اور ان کی مجلس میں شامل رہتا ہے اور پھر اس کی اولاد بھی یقیناً شیعہ ہے اور وہ اپنے شیعوں پر کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر جہنم بھی باندھتے ہیں اور اس اپنی اولاد کے لیے اہل سنت والجماعت کے آئی سے روئے لینا چاہتا ہے۔ کیا اس کی اولاد اہل سنت والجماعت کا آئی شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق رہنے دے سکا ہے۔ یہ؟ بیوقوف اور جاہل۔

﴿ج﴾

واضح رہے کہ جو شیعہ ایسا ہو کہ نہ در بات دین میں سے کسی بات کا منکر ہو مثلاً اس کا عقیدہ ہو کہ معاذا اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر جو تہمت لگائی گئی تھی وہ صحیح ہے۔ واسطیٰ ذلک۔ تو یہ شخص دانا و اسلام سے خارج ہے۔ کما قال فی القاموس المختار الکافر بسبب الشیخین اور بسبب احدهما والیٰ ان قالیٰ نعم

۱۔ نعم لا شک فی تکفیر من فذنب السینة عائشة رضی اللہ عنہا ان الذکر صاحبہ المصنف اذا اعتقد الا لوعیة اور علیٰ اوان جبریل غلط فی التوضیح (رد المختار) کتاب الجہدہ مطلب۔ فی حکم۔ شیخین ج ۶ ص ۳۶۴ رشیدیہ کوئٹہ۔ وحکما فی البحر الرائق کتاب المسیر الحکماء العربیہ ج ۱ ص ۲۰۴ رشیدیہ کوئٹہ۔ وفی الہندیہ ولو قد عف عائشة رضی اللہ عنہا کفر مائلہ۔ فتح (کتاب المسیر باب احکام العزلہ) ج ۲ ص ۲۶۱ علوم اسلامہ جمن۔

۲۔ لا شک فی ذنبہ اہل مشرک و غیرہ (ہندیہ) کتاب الفتن ج ۵ ص ۲۸۵ رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا فی فلسفہ کتاب الدلائل ج ۳ ص ۴۹۷ رشیدیہ کوئٹہ۔ لا یحور نکاح مسجوسات۔ وکنیٰ منہج مکرم بہ محقق (ہندیہ) کتاب النکاح۔ باسمہ مات بالشرک ج ۱ ص ۲۸۱ رشیدیہ کوئٹہ۔ کتاب الفتن کتاب النکاح۔ فصل معومات ج ۱ ص ۱۳۱-۱۳۲۔

ہوئے۔ خصوصاً خرد واحد میں، عاصی بہ کرام علیہ شہید ہو گئے۔ جن میں سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے اور نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بھی چچا تھے، لیکن آپ نے بھی شیعوں کی طرح یہ نہ کوئی وغیرہ رسومات کو نہ کیا، اور نہ، مگر صحابہ نے کسی رشتہ دار پر یہ رسومات کیں، حتیٰ کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے بھی اور، مگر اہل بیت نے حضرت علیؑ کے شہید ہونے پر یہ رسومات نہ کیں، تو یقیناً یہ امور محدث ہیں۔ جن کے متعلق ذکر ہوا اور بہت سی ویسویں وارہیں، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لیس من ضرب الخدود و شق الجيوب و دسا بدنعوی الجاہلیۃ۔ رواہ البخاری و المسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ (۱) یعنی ہم مسلمانوں کی جماعت۔ ہم جس جو خدوؤں کو نہ دے اور گریبانوں کو پھاڑے وغیرہ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حدیثوں میں نوذکر نے اور گریبان پھاڑنے کو کفر فرمایا ہے۔ عن ایسی ہریدہ رضی اللہ عنہ ثلثة من الکفر ما للہ شق الجیب و النباۃ و انطس فی الشب۔ رواہ ابن حبان (۲) و الحاکم و فی رواية لابن حبان ثلث من عمل الجاہلیۃ لا یزکھن اهل الاسلام الحديث۔ اس روایت میں اور اسی طرح کی روایتوں میں ان کو رسومات جاہلیہ یعنی اسلام سے قبل کے رسومات فرمایا۔ ایک حدیث میں ہے۔ لیس من عملی و لا عرقی و لا صلی (۳) یعنی ہم میں سے نہیں ہے جو عورت مصیبت کے وقت سر منڈے اور کپڑے پھاڑے اور نوذکر کے وقت آؤ اور اوٹھا کر ستا دے تو فرماتا ہے میں مصیبت کے وقت جبکہ انسان صدر سے بڑا وقات بے قابو ہو جاتا ہے لیکن جو چودھویں تک یہ رسومات ادا کرتے رہیں، ان کو قصداً اور اختیاراً سے مصیبت بناتے اور مٹاتے رہیں ان کے متعلق مجاہد ساقی صلی اللہ علیہ وسلم کی ویدیں اور آثار میں سختی سخت ہوں گی، بلکہ احادیث صحیحہ ثابت ہے کہ ان باتوں سے اہل سنت و تکلیف پہنچتی ہے کتب فقہ میں سرخند ان افغان شیعہ سے منع وارد ہے۔ چنانچہ مجمع البیروکات میں ہے۔ ویکبرہ لیسود الثیاب و تحرقھا للعزیزۃ و احتسود الخدود و الایدی و شق الجيوب و خدش الوجه و نشر الثیاب علی الرؤس و المضرب علی الصدر و الصخر و الخدود علی القبور فمن رسومات الجاہلیۃ و الباطل و کذا فی مجموعۃ الفتاویٰ ص ۲۸۰-۲۸۱ (۴) [ترجمہ] یاد کپڑے رنگ آنکھ کے لیے

(۱) کما فی البخاری۔ باب لیس من عملی و لا عرقی و لا صلی ج ۶ ص ۱۶۲ طبع قدسی مکتب خانہ کراچی۔ کما فی المسلم۔ کتاب الايمان۔ باب تحريم ضرب الخدود الخ ج ۱ ص ۷۰ طبع قدسی مکتب خانہ کراچی۔ و ابن ماجہ فی الترمذی، باب ما جاء فی النهی عن ضرب الصدود الخ ج ۱ ص ۱۹۵ طبع اچ لیم سچہ کراچی۔

(۲) و تلمذ فی المسلم، کتاب الايمان۔ باب ضرب الصدود ج ۱ ص ۷۰ قدسی مکتب خانہ کراچی۔

(۳) کما فی المسلم، کتاب الايمان۔ باب ضرب الصدود الخ ج ۱ ص ۷۰ قدسی مکتب خانہ کراچی۔

(۴) مجموعۃ الفتاویٰ۔

کپڑے بھاڑ، نیکر، خد، روس اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا، سر بیان بھاڑنا، پیرو، نو چٹا، سر پر نہ کب ڈانٹا، سینہ کو پی کرنا،
 رگوں پر ہاتھ مارنا، پوشنا، تھوڑوں پر کنگ جلا کر، سب افعال زمانہ قبل از اسلام جاہلیت کے ہیں۔ سوم اور چھٹے بطل
 ہیں۔ اہل سنت و اہل امامت کی کتابوں پر ان افعال شاید اور رسوم۔ یہ کونھیں بنا مکمل جہت اور اقتداء ہے۔ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث سے منع و عیدیں و تہذیبیں اور کتب فقہ سے منع ذکر کی گئی ہیں یہ ان رسومات کے
 متعلق جملہ کتب مذہب اہل سنت و اہل امامت کا حکم نہ کر دے گا ہے۔ کوئی بھی جواز نہ دے گا کہ کسی، بلکہ خورشیدوں کے
 مذہب اور کتابوں میں ان برے رسومات سے منع دار ہے، ورنہ ان کے سمجھ دار اور محقق مفتوں نے ان رسومات کے
 بدعت بنائے اور ہم جواز کے فتوے دے رہے ہیں۔ ایک سوال کے جواب میں مفتی فقیر محمد تقی فرماتے ہیں اتھ پاور
 دھول کاٹنے اور دم بازہ بنانے کا کوئی شرعی ثبوت نہیں، جن کڑیوں میں ایسی باتیں درج ہیں وہ در لوگوں کی
 تعصیف ہیں اس لیے حوالے بیکار ہیں اور فقہی تحریر ہے کہ سب باتیں بدعت میں داخل ہیں، اخبار اہل بیت تصنیف
 ۳ مارچ ۱۴۰۲ھ بحوالہ مطبوعہ (مشہد اہل حق) کے برے میں شیخ مولوی حافظ مفتی حسن صاحب کافقوی (مولیٰ)
 کیا تحریر کے ساتھ یا امام کا شوق میں روٹا پڑنا اور سو گوار ہونا جائز ہے۔ ان ایام میں کالے کپڑے پہننے کا کیا
 حکم ہے۔ (جواب) قطعاً ناجائز ہے۔ ان باتوں کا اسلاف شیعہ کے قول، فقہاء سے اور روایات ائمہ میں کوئی
 ثبوت نہیں۔ رسالہ کربلا صلی (۱) ۱۰۱ ذی قعدہ ۱۳۴۲ھ، رقم الامور خراسانی میں شیخ مفتی و فیض قاسم حسین
 بخجوری کافقوی جناب سیدروس امام حسین کے ماتم کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہم یہ نہ کوٹ کوٹ چھاتی لال
 کڑیاں، عمدہ ٹوپیچیں چہرے کو ڈھکی کریں، بلکہ یہ ہے کہ ان سے بدن کو چھلکی کر، ٹیس، اور فوس پہنا کر محبت حسین
 کا ثبوت دینا۔ ایسی باتیں تو شریعت محمدیہ اور طریق میں تحت منع میں، ان سے تو خدا اور پیغمبر نے روکا ہے۔
 کتب ماتم حسین صفحہ ۹، مطبوعہ نوکلشور، دہلی لہذا ان رسومات بیانات کے محض ہونے کے ان واضح دلائل
 کے بعد (حوالہ سنت و الجماعت و شیعوں کی کتابوں سے پیش کیے گئے) کسی اہل سنت و الجماعت کو شیعوں
 سے دھوکہ دینا اور ان رسومات میں شامل ہونا خستہ و ناجائز ہے، مگر ایسی ہے۔ تمام اہل اسلام کو ان سے
 احتراز لازم ہے۔ بلکہ جہاں تک ممکن ہو اپنی طریقہ سے ان بدعات کو مٹانے اور سنت طریقہ کو قائم کرنے
 کی کوشش کریں۔ نقد و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مذہب احمدیہ، حافظہ حق، کتاب مفتی، امام اعظم دہلی

المذہب مفتی عبداللطیف غفرلہ عنہ، مفتی محمد رفیع احمد اعظم دہلی شہر ۱۳۸۳ھ

باب فی من لڑکی کا شیعہ سے نکاح

فقہ حنفی

کیا فرماتے ہیں محدثین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جو کہ مذہبی لحاظ سے اہل سنت والجماعت ہے۔ اپنی لڑکی یا لڑکا نکاح کسی شیعہ سے کرنا ہے۔ کچھ کا یہی ہوا متعدد ائمہ سے ثابت ہے۔ کیا شرعی لحاظ سے یہ نکاح جائز ہے یا ناجائز؟

فتاویٰ

اگر شیعہ مبنی ہے تو اگر یہ کسی ایسے عقیدہ کا قائل ہے جو صریحاً قرآنی کے خلاف ہو مثلاً الوصیہ علی رضی اللہ عنہ نہ سید یا خیر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا قائل ہے یا سمیت حدیثی و شیعیانہ منکر ہے۔ مگر سب صحابہ سے کافر نہیں بنے۔ اگر یہ بدعت کا مستحق قرار دیا جائے تو اگر یہ ضرور من جائز ہے۔ کچھ مسائل فسی و دالہ مختار ص ۳۲۱ ج ۳ علی بن الحکم علیہ السلام بانکفر مشکوک لعامی الاعتبار انتقل الائمة علی تفضل اهل البدع اجمع وتخططنهم وحب احد من الصحابة وبغضه لا يكون كفر الكفر بضلل الخ - وذكر فی فتح القدیر ان المهور ارج الذین یستحلون دماء المسلمین واولیاءہم ویکتفون الصحابة حکمہم عند جمہود الفقہاء و اهل الحديث حکم الامة وذهب بعض اهل الحديث الى انہم یترددون قال ابن الصمد ولا علم احدوا والی اهل الحديث علی تکفیرہم الخ (۱)

وقال ابن الصمد ج ۲ ص ۳۲۱ معہ لاشک فی تکفیر عن فذات المبداء علانۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وانکر صحابۃ الصدیق او اعتقد الانوہی فی علی او ان حمیل علف فی الوحی و بعد ذلك من الکفر اشهر من المخالفة للقران (۲)۔ صورت مسئلہ میں اگر یہ شخص کوئی کفریہ عقیدہ رکھتا ہے تو نکاح باطل ہے ورنہ صحیح ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳)

ترجمہ عبدالحق عظیمی غفرلہ بحسن توفیقہ درمستحق الحمد والصلوٰۃ والسلام۔ ۳ ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ

- ۱) کتاب الجہاد، مطلب مہم فی حکم سب المشیخین، ج ۶ ص ۲۶۲۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- وایضاً فی النہج و الترغیب و الترہیب (کتاب الفسوق، باب الامامة، ج ۱ ص ۱۶۱) طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۲) کتاب النکاح، باب احکام المرتدین، ج ۲ ص ۲۶۵۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۳) حالی کتب سائنس نکاح، جلد ہفتم، کتاب فی الشاہدہ و بعدا لظہر ان اور نفس الخ (کتاب النکاح) مطلب مہم فی وجہ السراری، طبع ج ۱ ص ۱۶۲۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- وایضاً فی مہندیۃ زوجہ، کتاب الزوال فی۔ وحکم حکم المرتدین، کتاب الفسوق، باب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲ ص ۲۶۵۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

اہل ملی میں لڑکی کا نکاح شیعہ سے کروینا

(مس)

میا خرمہ نے ہیں جہاں دین و مفتیان شرع یقین میں مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اہل ملی میں ایک لڑکی کا نکاح
ایک شیعہ مذہب لڑکے سے کر دیا۔ جس نے عقائد مذہب اہل ملی میں
خطرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو سب کا اپنا مذہبی فریضہ سمجھتا ہے۔ عشر محرم میں یزید
کو بی کو تہات اخروی کا سبب یقین رکھتا ہے۔ حضرت امالہ انصر صلی اللہ علیہ وسلم نے انہاں کی شان پاک میں قسمت
نا پائی لگا تا ہے۔ حضور سرکارہ ین سیدہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دختر پاک بانہ ہے وہ مری
بیٹیوں کو سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی انکیاں نہیں دانت تو کیا عند الشریعت لڑکی خنود کا نکاح ایسے شخص سے
درست ہے یا نہیں؟ اگر درست نہیں تو بغیر طلاق سے لڑکی اور مری چھ نکاح درست ہے یا نہیں۔ بیٹو اور جڑو۔

(ج)

منہوجہ بالا مقدمہ دیکھئے والا شخص بہت انکار قرآن کریم خارج میں اسلام ہے۔ جیس کہ عالمگیری میں موجود
ہے (۱)۔ لہذا اس کے ساتھ کسی مسلمان کا عقد نہیں ہو سکتا (۲)۔ صورت مستثنیٰ میں مالی نیکو کا نکاح ناماہلی میں اہل ملی
کی صورت میں جو اس کے باپ نے کرایا تو یہ نکاح منفعہ ہی نہیں اس لیے اب بغیر طلاق کے اس لڑکی کا نکاح
اس کی رضا مندی اور اجازت کے ساتھ کسی دوسری جگہ کرایا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۳)۔

مید مسعودی قادیانی مفتی محمد نور احمد، مکان ۳، فوروی، ۱۹۷۰ء
الجواب صحیح، محمد نور ثناء و تحفہ، ناب الحقی، ۱۰۰۰، ص ۱۹۹، ۱۹۸۹ء

- ۱۔ عالمی شیعہ کافر ہے۔ کما فی الشامیہ: کتاب الجہاد، مطلب مہم فی حکم سب شیعہ ج ۶ ص ۲۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ والہام فی الشامیہ: ج ۴ ص ۱۳۱، کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطء السراری اللاتی الخ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۲۔ کما فی البحر الرائق: و بانکار صحیحہ ابی بکر رضی اللہ عنہ بخلاف ص ۷۰، و بانکارہ اعمامہ ابی بکر رضی اللہ عنہ علی الاصح کانکارہ خلافت عمر رضی اللہ عنہ علی الاصح، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ج ۵ ص ۲۰۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۳۔ نکاح عالمی شیعہ کہ ساتھ۔ کما فی الشامیہ: "و بهذا ظهر ان الرولفص ان کان من معتقد الاوثوبہ فی علی اوان حبر ایل غلط فی الوحي الخ" (کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطء السراری اللاتی الخ، ج ۴ ص ۱۳۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ کما فی الہندیہ: "و بحسب اکفار الرولفص ان حبر ایل غلط فی الوحي" و احکامہ احکام المرتدین کما فی "کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین ج ۴ ص ۲۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

تحریری شیعہ سے تعلقات

(۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیین شرعیہ میں اس مسئلہ میں کہ:

(۱) ایک شخص شیعہ مذہب سے کہا ہے کہ دین کا یہ مذہب اہل حق جنت کے درجے کے بغیر کوئی اور درجہ نہیں ہے جو شخص اہل سنت کو نہیں مانتا وہ تو مسلمان بھی نہیں ہے۔ قروں پر کچھ خان شیعہ نے کہا کہ تم پھر ایو بکراؤ، عمر فاروق (رضی اللہ عنہما) کا نام کیوں لیجئے ہو خدا بخش مذکور نے کہا کہ حضور ﷺ تو دونوں سیدہ کو اپنے ہمراہ ملا چکے ہیں تو یہ بات سننے ہی فیض قوم سنسکی شیعہ نے کہا کہ میں ابھی آپس کی لڑکیوں کے ساتھ بد فعلی کرتا ہوں۔ وغیرہ بابت۔ اس پر خدا بخش نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں تمہیں تحریر لکھاؤں گا تو فیض نے کہا کہ میرا آلہ قائل توڑ دو اور جو تم نے کرتا ہے بڑھو۔ تو ایسے شخص کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے اور مسلمانوں کو ایسے شخص کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے۔

(۲) شیعہ تحریری کا اہل سنت و جماعت کے جنازہ میں داخل ہونا جائز ہے یا نہ اگر داخل ہو جائے تو کوئی

تقصیر ہے یا نہیں۔

علامہ صدیق علی منہ نقیب توں کوٹ تحصیل لیہ ضلع مظفر گڑھ

(۲)

(۱) یہ شخص جس نے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی شان میں جھٹلائی کی ہے واجب التحریر ہے۔ مسلمان عالم کے ذریعہ سزا دینی جائے۔ عالم وقت تحقیق کرے اگر معلوم ہو جاوے کہ اس شخص نے ایسے کلمات گستاخانہ زبان سے نکالے ہیں تو سخت سزا دینے کا کردہ سروں کے لیے بھی میرت ہو۔ ۳۹ روز تک سزا دینا جائز ہے^(۱)۔ لفظ اللہ اعلم۔

۱) وجوب تحریر کلمہ فی الشائبہ شکل میں از کتاب منکر آوازی مسلماً بغیر حق بطلان او بعض او اشارۃ بقرہ التحریر (کتاب الجہاد، مطلب فی التجرع المجرد، ج ۶ ص ۱۱۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
کلمہ فی اللہ لجنۃ الاموال فی وجوب التحریر ان کل من ارتکب منکر الخ و شائبہ المسامع فی حد القذف و التحریر، الفصل فی التحریر، ج ۶ ص ۱۱۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
واعضاً فی اللہ لجنۃ التورک، الامام ابو نایب الخ (کتاب الحدود، الباب الاول فی نفسہ شرعاً رکہ و شروطہ و سبکہ، ج ۲ ص ۱۱۳، ضعیف و شیعہ کوئٹہ۔
و بعضاً فی الشائبہ (اکثر، نسخہ و ثلاثون سوطاً کتاب الحدود، باب التحریر، ص ۹۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کالی شیعوں کو جنازے میں داخل نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ یہ لوگ نماز جنازہ میں بجائے دعا کرنے کے بدعا کرتے ہیں ان کی کتابوں میں بیکے کھائے۔ نقطہ دلف تعالیٰ اعلم۔
 عبد اللہ محمد ابدتہ مفتی مدظلہ العالی۔ دوسرے اہل تشیع

مسلمان لڑکی سے شیعہ کا نکاح درست نہیں



کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام ائمہ دین مسئلہ کہ اگر لڑکی جس میں سے ایک کئی ائمہ ہب بولاد و سرز
 رافضی اور و اسند و ذیل عقائد رکھتے ہے (۱) قرآن مجید تحریف شدہ ہے۔ (۲) نزول و نزل جناب محمد مصطفیٰ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے بجائے حضرت عیسیٰ پر ہوا تھا۔ (۳) سب شیعوں کو جائز رکھتے۔ (۴) ائمہ نہیں حضرت عائشہ
 صدیقہ مجتہدہ کشف کو صحیح تصور کرتے۔ تو کیا اگر لڑکی کا باپ خود نکاح کر دے تو کیا یہ نکاح معتقد ہو جائے گا۔



جس آدمی کے مندرجہ بالا عقائد ہوں وہ بافتق اہل سنت والجماعت وہ کافر ہے، دائرہ اسلام سے خارج
 ہے۔ ایسے آدمی سے مسلمان لڑکی کا عقد نکاح درست نہیں ہے اور اگر ظلمی ہے مسلمان لڑکی کا عقد نکاح اس سے
 کرنا جائز ہے۔ تو وہ نکاح منصف نہ ہوگا۔ یہ لڑکی طلاق حاصل کیے بغیر دوسری جگہ عقد نکاح کر سکتی ہے (۱)۔

ایسے شیعہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ
 (۱) اہل تشیع جو کہ تہمیت کہتے ہیں اس سے رشتہ کرتا یعنی وہ لڑکی اپنی اہل سنت والجماعت کو دے چاہے تو شرعاً
 کیا حرج ہے۔

(۱) حاشیہ رحیمہ ج ۷ ص ۵۹، طبع دار الاشاعت کراچی، میں مذکور ہے۔
 لکھنؤ میں انشاء: "فی هذا الخبر ان الروايع وان كان من بعض الائمة الاولية الخ" کتاب النکاح، مطلب
 مہم فی وطہ السراوی القامی، ج ۱ ص ۱۳۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 لکھنؤ میں (مستندہ): "و بحسب اکفاء البروفض واحکامہم احکام ائمہ تلامی" کتاب نسوہ البیاب
 الناصح فی احکام شرع، ج ۱ ص ۲۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) اہل شیعہ جو کہتے ہیں ان کے ہاں نماز جیسا ہے۔

(۳) ردوران لشکوہ نوری مسلمان ہونے کے میں اسکا المؤمنین اسوۃ نہیں مانتا اس کے لیے شریعت میں کیا حکم ہے اور اس کو کیا کہا جاتا ہے۔

پہنچ

(۲۱) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سب مشترک کرنے کو جو شخص جائز ہو جب ثابت نہ ہو کہ جس سے خارج ہے۔ مسلمان کو ان سے کسی قسم کا رشتہ کرنا چاہئے نہیں^(۱)۔ البتہ ان کی دینی کانکھن مسلمان اہل سنت والجماعت کے ساتھ وجود مسلمان ہونے کے جائز ہے۔ یہ اہل کتاب کے حکم میں ہے بشرطیکہ وہ دینی نود مسلمان کی سے شیعہ تہائی نہ بنی ہو بلکہ یہ دینی شیعہ ہوں گے، تمھارا رشتہ بھی اہل کتاب کے رشتہ کے حکم میں ہو تو بحال ہوگا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کے ساتھ گھر میں خصوصی تحقیقات قائم کیے جائیں۔ البتہ ان سے ایسا احتکام کرنا بھی درست نہیں جس سے مسلک میں فساد پڑنے کا اندیشہ ہو اور جو شیعہ سب وشم کو جائز نہ سمجھے اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام پرست نہ ہوں گے، اور قطعاً اسلام کا انکار نہ کرے، وہ مسلمان ہیں ان سے رشتہ کرنا وغیرہ تعلقات جائز ہیں البتہ دینی لڑائی کا کوئی نہیں ہے۔ نئی لڑائی کا کالاج اس کے اولیہ کی مرضی سے ان کے ساتھ جائز ہے اور با مرضی اولیہ کے جائز نہیں^(۲)۔

(۱) کما مرہ فی الشاہدۃ: کتاب الجہاد، مطلب مہم فی حکم سب للشہین، ج ۱، ص ۲۴۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وفی البحر الرائق: وہاں کہ صحیحہ فی مکر رضی اللہ عنہ، فی (کتاب السیر، باب اندکام المرتدین، ج ۵، ص ۲-۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و یسأل فی الہدیۃ: ویست الکمل الرواۃ فی (کتاب السیر، الباب التاسع فی سکھ المرتدین، ج ۶، ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) قرین کے ساتھ کہل جملہ: کتابا مالہ تعالیٰ: (ولا تکرہوا فی الدین ظلموا فمستکم علی) سرور ہود، الابا ۱۱۳۔ ویدہ آقاہ تعالیٰ: ۲، یھا الذی امر الالہ لا شہدنا مع (سورۃ المائدہ، الآئۃ ۶)

(۳) ان فی الزکاة: کتابا فی الشاہدۃ، "واعلم ان من اعتقد ذنبا سوا ذنبا من عمل ملکات فحور مستاکنہم واکمل ما یحکم" کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطن السرازی ملانی، ج ۲، ص ۱۴۳، رشیدیہ کوئٹہ، مابعد آقاہ تعالیٰ: "وامتصاصات من الدین وقر، لکات من قبلکم" مائدہ، الآئۃ ۵۔

(۴) کفایۃ، کما مر فی الشاہدۃ: و قد مر فی العرب والعجم، شہادتان نفوی فیس ماسق کما الصالحۃ فی (کتاب النکاح، باب الکفایۃ، کما ج ۴، ص ۲۰۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و یسأل فی تنویر الاضواء: (۱) الکفایۃ (۲) من حق الزانی لا یحکم فی (کتاب النکاح، باب النکاح، ج ۲، ص ۱۹۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) اگرچہ اس نے قرآن کی آیت کا انکار کر دیا تو یہ کفر ہے ^(۱) اس سے توبہ کرنی لازم ہے۔ واللہ اعلم۔ (۲)
عموماً عقائد متفقہ شریعت و رسالہ معلوم ہیں

شیعوں کی سے نکاح

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متذہب دین مسائل میں کہ

(۱) کیا نزلن کے بعد مکہ طیبہ یا مدینہ منورہ جانا ہے۔

(۲) کیا حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی قراۓ بھی تصدیق ہوئی ہے۔

(۳) کیا شیعہ ہجرت کے ساتھ مکہ یا مدینہ جانا ہے۔

(۴) حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد نبوی کے بعد صحیح مذاق پر عمل کیا ہے یا نہیں۔

﴿۲﴾

(۱) کیا ہے۔ کما فی الذکر المختار باب الاذان ص ۲۹۳ جلد ۱، وید بحوالہ طراغہ

بالموسيلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رد المحتار اي بعد ان يصلي على النبي

صلى الله عليه وسلم له رواه مسلم ^(۳)، وروی البخاری وغیرہ من قال حين يسمع النداء

اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة انت محمد بن المرسلة والفضليلة وابعد مقامها

محمود الذي وعده حلت له شفاعة يوم القيامة الخ ^(۴)

(۱) آیت کما سکر، کما فی الرازیة: انکر آیه من القرآن لو سحر بآیه من کفر (الباب التاسع فيما يقال

من القرآن والاذکار والصلاة ج ۶ ص ۳۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی الشافعیہ: کو نحو ذلك من الکفر الصریح المختلف لقرآن کتاب المعاهد، مغلط فی حکم

سب الشیخ ج ۶ ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کراچی۔

(۲) لزوم توبہ: کما فی الشافعیہ: ولما نقل توبہ، (کتاب المعاهد، مغلط فی حکم سب الشیخین

ج ۶ ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

ولمّا قاله تعالى: انب ليوبه على الله الذين يعملون السيئ، سورة النساء آیه ۱۷۔

قال الله تعالى: توبوا الي الله توبه صر صا الخ، سورة التوبه آیه ۸۔

بحوالہ سوال نمبر ۴۹، ج ۱، ص ۸۔

(۳) کتاب الصلوة، باب الاذان، مغلط فی کما فی ذکرا الجماعه فی المسجد، ج ۱ ص ۸۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) باب المعاهد عند الشافعی، کتاب الاذان ج ۱ ص ۸۶، طبع قدوسی کراچی، خلد کریم۔

”صحابہ کو اچھا نہیں سمجھتا“ کہنے کا حکم

(۱۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسی زید پیسے اہل سنت و اہل اعتقاد پر جو عمر کے بعد کسی شخص نے اس سے صحابہ کرام کے متعلق سوال کیا تو اس نے جواب دیا کہ صحابہ کرام کو اچھا نہیں سمجھتا آپ لوگ جو زور لگا سکتے ہیں لگائیں۔ اس مجلس میں ایک اور شخص موجود تھا وہ کہتا ہے کہ آپ کی بات اچھی ہے اس پر ثابت رہنا۔ ان دونوں شخصوں کا میل چولہ عید لوگوں سے ہے اور دونوں شخص کھر بھی شیعوں کا پڑھتے ہیں۔ اور تو یہ ماتم سینہ کوئی وغیرہ کرتے ہیں۔ ان دونوں کا کان سنن الہدایہ موروثوں کے ساتھ ہے۔ کیا ایسے الفاظ کہنے والے عند الشرح مسلمان ہو سکتا ہے یا نہ؟ اور ان کا کان ساہتہ درست رہتا ہے یا فاسد ہو جاتا ہے۔ اگر ایسے لوگ ان الفاظ سے توبہ کر لیں تو کیا ان کا کان ساہتہ درست رہے گا یا دوبارہ کان کھٹے کی ضرورت ہوگی۔

نوٹ: نیز یہ دونوں شخص قرائن اہل سنت و اہل جماعت کے مطابق پڑھتے ہیں دوسرے دواور ایک عورت اس تمام واقعہ کے شاہد ہیں۔

(۱۴)

شرعاً دونوں شخص انتہائی فاسق اور قریب الکفر ہیں کہ ان کے ایمان جاتے رہنے کا اندیشہ ہے۔ لیکن جب تک کوئی عقیدہ کفریہ ان عقائد کفریہ میں سے جو آج کل عام شیعوں کے ہیں مثلاً (اہمیت صدیقہ رضی اللہ عنہما کا قائل ہونا یا صحبت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار کرنا یا تحریف قرآن کا قائل ہونا یا حضرت جبرئیل علیہ السلام سے وہی لائے میں لفظی کا قائل ہونا، یا الوصیت حضرت علی کریم اللہ وجہہ کا قائل ہونا وغیرہ) ان کے علاوہ اور کوئی عقیدہ کفریہ نہ رکھیں تو اس وقت ان کو کافر نہیں کہا جائے گا (۱) اور ان کے کان بھی باقی رہیں گے البتہ ان کو احتیاطاً عقیدہ یہ کان کر لینی چاہیے، لیکن ان دونوں آدمیوں کو ان کلمات سے نیز دوسرے ان افعال کے ارتکاب سے جو کہ شیعوں کے ہیں اور ناجائز ہیں، توبہ کرنا لازم ہے (۲)۔ اگر وہ تائب نہ ہوں تو برادری، عام اہل اسلام پر یہ فرض ہے کہ ان سے قطع تعلیق کریں۔ ان کا حق پائی بند کریں تا آنکہ وہ تائب ہو جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔ (۳)

بند و احمد علیہ السلام کتاب مفتی مدظلہ العالی

الجواب صحیح مبدی اللطیف عنہ۔ مفتی مدظلہ العالی، ۱۳۸۳ھ

۱۔ کتب عامیہ الشیخہ و مبدی الطهران الشیخہ ان کتاب میں بقصد الاولیہ اختلاف ماذا کان فیصل علیاً و سبب الصحابہ عامہ مبدع لا کفر۔ کتاب الفکاح، مطلب مہم من عند المروری الوفی ج ۱ ص ۱۲۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ کتبہ السمر الترقی، و المرخصی ان فیصل علیاً علی غیرہ فهو مبدع۔ وان انکر خلافتہ الصلیق رضی اللہ عنہ فهو کافر۔ کتاب الصلوٰۃ، باب الامامۃ، ج ۱ ص ۶۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کتاب اللہ تعالیٰ: ”ولا ترکوا الی الدین طعنوا عنکم الفتر“ سورة البقرہ، الآیہ ۱۱۳، وایضاً قالہ تعالیٰ: ”ایھا الدین اسرؤا لا تملکوا صلوٰۃ الخ“ سورة الممتحنہ، الآیہ: ۱۰، بابہ البقرہ مع من احب، ج ۲ ص ۳۴۲، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

کتاب فی المشکوٰۃ، و فی ای سر فلان من نشہ بظوم مہر منہم رواہ احمد و ابو داؤد، کتابہ الدائم، الفصل الثانی، ص ۳۶۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

یعنی بھلوانے والے شخص کا شیعوں جیسے افعال انجام دینا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے آپ کو شیعی کہتا ہے قرآن کے افعال و کلام شیعہ مذہب والوں کی طرف سے منکر (۱) وہ شخص شیعہ کی ہر مجلس میں شریک ہوتا ہے اور جو تک اصحاب ملائکہ خلافت کو برحق نہیں مانتے بلکہ لوگوں کو مٹائیں دے کر یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ شخص ایسا سمجھتا ہے۔ (۲) شخص مذکور شیعہ کے دائروں کو ملنا کر مجلس سنی ہے اور جو لوگ شیعہ و اگر وہ کومنگاتے ہیں ان کے ساتھ قرآن کو ملی و ہمہ فی اعداد اکرم پہنچاتا ہے (۳) ایک سنی شیعہ کے ذریعہ کچھ احوال جان کر کہتا ہے اور لوگوں کو ان کے کلمہ سنی کی ترغیب دیتی رہتا ہے۔ (۴) شخص مذکور بدل پاس ہے اگر کسی وقت نماز پڑھنے کا اتفاق ہو جائے تو آجھ ہند کر پڑھتا ہے۔ لہذا اس شخص نے متحقق قرآن وحدیث کے حوالے سے فوجی اور چائے کے مذاکرہ شخص شیعہ ہے یا سنی و آیا یہ شخص اہل سنت واجماعت کی ایک سے مکان، مکان، مکان رہ سکتا ہے یا نہیں؟

﴿ترجمہ﴾

شخص سنی مندرجہ بالا افعال کے ارتکاب سے کافر نہیں بنتا ہے۔ جہگاہ بڑا ہوتا ہے۔ جب تک کہ یہ شخص خرافہ غریہ عقائد و خیالات نہ رکھے دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوگا (۱)۔ لہذا سنی لڑائی کے ساتھ اس کا نکاح ہلال رہے گا (۲)۔ نکاح وائے خانی اہم

۱۔ عبد الصنف فقیر المبین ج ۲، ص ۱۳۶

شیعوں کے امام کی شیعوں کی مجالس میں شرکت کرنا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین صدر ہذا میں سرکل میں کہ:

(۱) کوئی امام مسجد جو کہ اہل سنت کی مسجد میں، دست نے عہدے پر فائز ہوا، اسے قاعدہ تنخواہ فراہم دینی

(۱) کتاب فی المناقب: "تخلیفات صالحہ کن بفضل عبد الوہاب الصمدی نوابہ مبتدع لا کافر" کتاب

النکاح مطلب مہم فی وہاب وصرای اللہی، طبع ۱۳۴۰ھ، طبع رشیدیہ مکتبہ

(۲) کتاب فی المناقب: "واہر عینی ان فضل علی محمد عبد مبتدع" ص ۱۳۶ (کتاب المناقب) و

الإمامۃ، ج ۱ ص ۱۶۱، طبع رشیدیہ مکتبہ

جائی، داکر، شیعہ مطہرات کی جو اس میں شریعت کرے خود انہی امر میں جات و غیرہ پڑھے اور اپنے مقام تک پہنچائے تو کیا ایسے م کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔

(۳) یہی امام مسجد جو قادیانہ و گنواہ دار ہے مسجد کی دیکھ بھال سے بالکل انکار کرے اور یہ سمجھے کہ میں تو نماز پڑھانے کی گنواہی تھا ہوں دیکھ بھال کی نہیں۔ تو کیا اس کا یہ نفس جائز ہے یا نہیں۔

﴿نتیجہ﴾

(۱) جو شخص شریعہ پڑھنا یا سنا جائز جانے اور نہ یہ ناکارنا سمجھا جائے اور اس میں شریک ہو اور اس کی نہیں پڑی اور ان کا شریک نہ بنیال ہے۔ فقال الیہ صلی اللہ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فهو منهم ^(۱) ایسے شخص کی اقتداء سے انکار لازم ہے ^(۲) (ترمذی، ۱۱، احکام و بیہدکس، ۳۰۳، ج ۳، ص ۲۷۱)۔

(۲) مسجد کی حفاظت اور دیکھ بھال تمام مسلمانوں پر لازم ہے۔ اگر امام کے ذمہ لگایا گیا ہے کہ وہ امامت کے ساتھ مسجد کی دیکھ بھال بھی کرے گا تو پھر امام کا انکار درست نہیں ^(۳)۔ ویسے بہتر یہ ہے کہ مسجد کی نگرانی کے لیے مستقل ذوی رکعہ اجائے اور یہ کام امام کے سپرد نہ ہوتا کہ کام فوجی اسلوطی سے نبھایا جائے۔

نقدہ رحمۃ اللہ علیہ اعظم المراد شاہ غفرلہ: تبہ حق ہر سقا امام محمود سلطان، ۱۳، صفحہ ۳۰۰۔

۱۔ قولہ: ”وکرہ امامۃ العبد والاعرابی وفدائس والمتنع والاعشی وولد فزنا الخ“ کتاب الصلوۃ، باب الإمامۃ، ج ۱، ص ۶۱۰، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔

کتاب میں القدر المحقق، ”وکرہ امامۃ العبدۃ والی ولو معتقاً“، وعرابی، مثلاً، ... (وفدائس واعشی) وصحوا الاعشی، ۱۰۰، ص ۱۰۰، طبع مدعہ الخ، کتاب الصلوۃ، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۳۵۶، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔

کتاب میں التذکرہ: ”من تشبہ بقوم فهو منهم“ (کتاب القاس، للعصیل الخانی، ص ۷۵، طبع مدعی کتبہ خانہ کراچی)۔

۲۔ کتابی الشکرہ: وعن عثمان رضی اللہ عنہما قالت: امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناذ المسجد فی الدبر وان یعف بہ ویطیب، رواہ ابو داؤد الخ، کتاب المساجد وموضع الصلوۃ، للعصیل الخانی، ص ۶۹، طبع مدعی کتبہ خانہ کراچی۔

کتاب فی الشیامیہ: ”لما اخرجہ خرجہ المذہبی مرفوعاً عنہما مساحۃ کم صباکم ومعاہنکم“، ویدہ حر وحادی الجمع والمینوا علی ابوابہا فمطہر، کتاب الصلوۃ، مطلب کلمۃ لا بأس الخ، ج ۲، ص ۵۱۸، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔

۳۔ کتاب قالہ لدعی: ”لما اقبل الدی، اموا اووا بالعبود“، سورۃ المائدۃ الآیۃ: ۱۔ کتاب فی الشیامیہ: ”ویمنی للمطہرین ان لا یغیروا الخ“، کتاب الجماعۃ، مطلب لفظ یمنی بمنجمل فی المدحوب وغیرہ عن المتقدمین، ج ۱، ص ۱۴۰، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

سب صحابہ کرنے والے شیعوں کا حکم

﴿س﴾

کیا زاماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ فرقہ شیعہ جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کی فرمید اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت قرآن مجید و کتاب: منہلی اور اپنا دین سمجھیں اور جزا کے قائل بھی ہوں تو کیا ان کو مسلمان صاحب اسلام سمجھا جائے گا۔

﴿ج﴾

اگر ایسا شیعہ ہو کر توحید کے ساتھ دیگر ضروریات دین میں سے کسی مسئلہ کا منکر ہو مثلاً ایزد بکر مدتی رضی اللہ عنہ کی صحبت کا منکر ہو یا ایک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قائل ہو یا جبرائیل علیہ السلام کے وحی لانے میں قطعی اور قیامت کا قائل ہو یا غیر ذلک یا سب صحابہ رضی اللہ عنہم کو جائز کا رتبہ سمجھتا ہو یا شیعہ کا فر ہے ^(۱)۔ اگر اس قسم کا قائل شیعہ نہ ہو یعنی اسلام کے عقائد میں سے کسی عقیدہ کا منکر نہ ہو تو صرف تفسیل طل رضی اللہ عنہ کا قائل ہو تو یہ مسلمان قائل ہے کما قال فی رد المحتار ^(۲) ج ۲ ص ۳۱۳ وبهذا يظهر ان الرافضی ان کان صحن يعتقد الألوهية فی علی اوان جبرائیل خلط فی الوحی او کان ينکر صحبة الصديق او ينفذ السيدة الصديقة فهو کافر لسماعه هذه القواطع المعلومه من الدين بالضرورة بخلاف ماذا کان يفضل عليها وبسب الصحابة لانه مبندع لا کافر ^(۳)۔

قرآن مجید کے متعلق شیعوں کے عقائد

﴿س﴾

چئی فرماید علماء دین و مفتیان شرع کہ قرآن شریف کے نظریات و اعتقادات شان علی حسب ذیل است۔

- (۱) کما فی الشافعی: مسم ۲ ج ۲ فی تکفیر من قد فسد عاقله الخ ۲ کتاب الجہاد مطلب فی حکم سب الشیخین، ج ۶ ص ۲۶۱ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- کما فی البحر الرائق: ومذهب عائلته وحی الله عنها الخ، کتاب البیرو باب احکام البیرو، ج ۵ ص ۲۰۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) الشافعی: کتاب الکحاح، مطلب مهم فی واد الصرازی اللاتی، ج ۴ ص ۱۲۱ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) کما فی البیرو، والرافضی ان فضل علیاً علی غیره فهو مبندع الخ، کتاب الصلوة باب الإمامة، ج ۱ ص ۶۶۱ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

الامامی کے مکتبہ قرآن مجید کامل و مکمل نیست بلکہ اس میں چند مثنوی است و کامل از مرزا امام محمدی پیدا
 شدہ و نقل آن بطور کتب قرآن کامل را بنویسند و در این مجتہد حقانی حیدر دودہ پریہ پانڈار ... (۲) کہ بعد از وفات
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مرتب شدہ مکتوبہ یا مکتوبہ مذکورہ ذائقہ الاخر ... (۳) کو چوں تمام ایشان مرتب شدہ بہتراسب
 کردن ایشان چنان است ... (۴) میں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بنیاد کار پودہ عذرا علیہا السلام عنہا بقول آیا میں
 فرقی در دائرہ اعلام باطل اند یا خارج اند۔ اگر داخل اند یا خارج اند نہ طلال است یا رام؟ و اگر خارج است فرقی
 در بین اصحاب و اهل کتاب چیست کہ نہ جوہر اهل کتاب طلال و کاج باز کار ایشان صحیح است۔

مثنوی

فرقی شیخ کہ مختلف اند یا نہ مختلف بہ کثرتہ از تہ کردن مناسب نیست (۱) بہت عقائد مذکورہ فی السؤال
 موجبہ کفر نہ ہر یکے التزام میں عقائد کفر کرد (۲) کہ کلام با زبان ایشان چنانہا شدہ و چون شان حرام (۳)۔
 فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

میراثہ عقائد من مثنوی ہر یکہ جمیع اعلیٰ مقامات

(۱) کما فی الشیخ: "بجلاول ما ذاکم من مفضل علیاً و سب اصحابہ فایہ متذاع لا کافرہ کتاب
 شکاج، مطلب مهم فی دلع السرائر، الاخری، ج ۱ ص ۱۳۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی السیر: و مر فی فی علیاً غیر فہم متذاع، کتاب الصلیہ، باب الامارۃ، ج ۱ ص ۶۱،
 طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما فی الفتاویٰ: معولاً شک میں نکمیں من قداف لیسیدہ عافیتہ رضی اللہ عنہا، کتاب الجہاد
 مطلب فی حکم سب کثیرین، ج ۶ ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی السیر: "و یذاع عافیتہ" کتاب السیر، باب احکام السرائر، ج ۵ ص ۲۰۱، طبع رشیدیہ
 کوئٹہ۔

(۳) کما فی الہدیہ: و بہت اکثر اروض فی ... و احکم مہم احکام المرتدین (کتاب السیر، الباب التاسع
 فی احکام المرتدین، ص ۲۹۱، ج ۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

کما فی لیسر المختار: و شرط کون المذبح مسلماً۔ لایلاً (کتاب الفرائض، ص ۲۹۶، ج ۲، طبع ایچ
 سعید، کمر جی)۔

کما فی الشیخ: و بہت اکثر اروض فی (کتاب الکناج، مطلب مهم فی السرائر، الاخری، ج ۱ ص
 ۱۳۹، ج ۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

حضرت عافہ رحمہ اللہ پر بہتان لگانے والے کا تشکر

✽ ✽ ✽

کیے فرماتے ہیں ملائکے الٰہی انبیاء شرع متین کا ایک ہی شیعہ ہو کر اصحاب علیؓ کو مٹا دیتے۔ ان کو گولیاں دیتا ہے اور منہ قحیٰ لہتا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر بہتان لگانے والا اور شرک کرنے والا اور کذاب منہ پیکون کا علم ہونے والا اور قرآن اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صاف انکار کرنے والا ہے۔ یہ اچھے شخص اندر دوسروں کے نسل علیہ وسلم کے عقون کے مطابق مسلمان ہے۔ کہ کافر اور شرک اور فحش عورت جو عقائد اہل سنت والجماعت رکھنے والی ہے۔ اس کے ساتھ اس کو کچھ ہر سکتا ہے اور نکاح بھی، واقفیت سے ملنے کے وقت ہاتھ حاکم یا ہاتھ صحیح کس طرح ہر سکتا ہے۔

کلی محمد پبلیشرز - ۱۰۸ راجہ محلہ میان تحصیل توبہ نواں

✽ ✽ ✽

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر منافق و کفر نے بہت گالی تھی اللہ تعالیٰ نے سیرۃ سرور میں ان کی صفائی اور برائی ظاہر کر رکھی ہے۔ اب اگر کوئی شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان تراشتا ہے تو وہ نہیں قرآنی کے حکار کی وجہ سے کافر ہے (۱) اس کا انکار باقی نہیں رہتا۔ مگر تحقیق لازم ہے۔ اگر با تحقیق معلوم ہو کہ شیعہ مذکور کے عقائد ایسے ہی ہیں تو اس کے ساتھ کفار کے جواز کی کوئی حد نہیں (۲) فقہاء ائمہ اہل علم۔

(۱) کما قالہ عدلی سحافت هذا عیان عظمہ (سیرۃ النور الامۃ ۱۶)

کما فی الجہاد والوفاء، عائشہ رضی اللہ عنہا، دار الکفر باللہ (کتاب الدیارات احکام المرندہ ج

۲ ص ۶۶۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

وابصار فی الشیخۃ، ابو یوسف، السینۃ صدیقۃ غفر کافر (کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطہ السرازی

الامنی، ج ۲ ص ۱۴۲ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

(۲) کما فی الجہاد، ویجب اکذار الروایۃ، دار الکفر، الدیارات احکام المرندہ، ج ۲ ص ۶۶۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

فی احکام المرندہ، ج ۲ ص ۶۶۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

کما فی الشیخۃ، وطہ طہر بن السرازی الخ (کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطہ السرازی الامنی

الامنی، ج ۲ ص ۱۴۲ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

تذق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قائل کا حکم

﴿۳﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس سلسلہ میں کہ شانِ ایزدِ معاد کے لحاظ سے ظاہرِ مشترک ہے کہتا ہے کہ اگر کرام کو اور حضرت علی کو اور اہلِ باطن کو اور ائمہ کو خدا نے عطا کر دیا ہے کہ جو کچھ چاہیں عالم دنیا میں کر سکتے ہیں۔ اور تذق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قائل ہے۔ ۱۔ جائزہ حضرات صحابہؓ علیہم السلام اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کی مجلسِ کلماتی کرتا ہے۔ اب دریافت طلب اور یہ ہے کہ ایسا شخص شرعاً کافر ہے یا نہیں اور ایسے شخص کو نام لے کر ظاہر و باطن کا کفر کہنا جائز ہے یا نہیں اگر یہ شخص کافر ہے تو اس کو کافر نہ کہنے والا ایک مسلمان سمجھنے والے کا کیا حکم ہے۔ ہم نفاذِ اوروں سے مستند دریافت کر رہے ہیں، انہی کسی کے ساتھ کوئی جھگڑا ہے اور نہ مختصر صرف شرعی حکم کیا ہے۔

﴿۴﴾

عالم الغیب ہونا اور جمیع ممالک و ممالکوں کا علی الراشد عالم ہونا اللہ تعالیٰ کی منت خاصہ ہے۔ وعنده مفتاح الغیب لا یعلمہا الا هو الایۃ (۱)۔ نیز اللہ تعالیٰ کی ذات قادر و مختار مطلق ہے۔ اس کے خلاف عقیدہ رکھنا کفر ہے۔ والعیاذ باللہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برکتِ نصوحی قطعیہ قرآن سے ثابت ہے۔ ان کے مشفق اہل کلمہ کا قائل ہونا کفر ہے (۲)۔ اگر بالیقین معلوم ہو جاوے کہ کلامِ شخص حضرت صدیقہؓ کی مجلسِ کلمات کا قائل ہے تو اسے بالیقین کافر کہنا جائز ہے۔ لیکن اس سلسلہ میں ایسی کوئی صورت اختیار نہ کی جاوے کہ جس سے ان لوگوں کو زیادہ مریح ان کفریات کا مل جاوے۔ ولا یسبوا المسلمین بدعون من دون اللہ لیسوا باللہ عدلوا یفسدو علم (۳)۔ بلکہ ان کو سمجھانے کی کوشش کی جاوے یا حکمت اور تدبیر سے لوگوں کو اس کے کفریات سے پہچاننے کی کوشش کی جائے۔ واللہ اعلم۔ (۴)

۱۔ كما قال تعالى: وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو "سورة الانعام، الآية: ۵۹۔

کسانی نے تصریح فرمائی کہ الایۃ: وہ الجملة المعلم بالغیب امر نفرد به سبحانه الخ، ص ۲۶۲، طبع دار البیاض الاسلامیہ۔ کسانی نے مسلم: قم یا حذیفة غاتا یخبر بقوم "باب غزوة الاحزاب، ج ۱ ص ۱۰۷، طبع دبیسی کتب خانہ۔

کسانی نے فرمود اللہ: "من تزوج امرأة... لانه اعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهذا كفر" کتاب الشکاح، الفصل الرابع، ج ۱ ص ۲۷۴، طبع دار الفکر العلمیہ بیروت۔

۲۔ كما قال تعالى: سبحانه هذا بختان عظيم، سورة النور، الآية ۱۰۸۔
کسانی نے لکھا: "ولو خذت عشتار لا تکفر بالله الخ" کتاب السیرات احکام طبرستان، ص ۲۶۱، ج ۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ واسطانی شامیہ: فوفی الخ السيرة مشبه فهو كافر قطع (کتاب الشکاح، مطلب مهم فی ولوء السراوی للامام، ص ۱۳۲، ج ۱، رشیدیہ کوئٹہ)

۳۔ كما قال تعالى ولا تسبوا الذين لم یلعنوا (سورة الانعام، الآية ۱۰۸)

۴۔ كما قال تعالى: ادع الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة الخ، سورة النحل، الآية ۱۲۵۔

حضرات شیخین برائے کی خلافت کے منکر کا حکم

﴿۱۳﴾

کیا فرماتے ہیں علم ہدایت دین میں سے کسی چیز کا منکر ہو یعنی شیعہ غالی ہو۔ ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کا منکر اور ان کو سب دشمن اور ان پر لعنت کرنے والا مسلمان ہے یا کافر اور یہی متعصب شیعہ کو مسلمان سمجھے والا مسلمان ہے یا کافر بیچہ اور برا۔

﴿۱۴﴾

شیعہ اگر ضروریات دین میں سے کسی چیز کا منکر ہو یعنی شیعہ غالی ہو۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی محبت کا منکر ہو یا کفر جائز صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قاتل ہو یا تحریف قرآن کا قاتل ہو یا جبریل علیہ السلام کے وحی لانے میں غلطی کا قاتل ہو یا شیعہ تہائی ہی ہو جو سب صحابہ کو چائے اور کار خیر کہتے ہو تو ایسا شیعہ کافر ہے (۱) اور اس کے ساتھ مسلمان بلذکی کا نکاح جائز ہے (۲)۔ کما فی الشاعبة نعم لاشک فی تکفیر من قذف السیدة عائشة رضی اللہ عنہا او انکر صحبة الصدیق رضی اللہ عنہ او اعقد الانوہیة فی علی رضی اللہ عنہ او ان جوبل علیہ السلام غلط فی الوسی او نحو ذلک من الکفر الصریح المخالف للقران ولكن لو تاب تلبیل توفیہ (ثانی باب المرتد ج ۳ ص ۳۰۱) (۳)

اور جو شیعہ قطعیات اسلام میں سے کسی عقیدہ کا منکر نہ ہو۔ لیکن سب شیخین کو یا انھیات علی منکر کا قاتل ہو تو وہ مسلمان ہے۔ لیکن مبتدئ اور ضال ہے کسٹال فی الشاعبة بخلاف ما اذا کان یحصل علیا ویسب الصحابة فانه مبتدع لا کافر (۴) (ثانی ج ۲ ص ۳۱۲) یو ایضاً فی الشاعبة واما الوافقی سب الشیخین یلون قذف السیدة عائشة رضی اللہ عنہا والانکار لصحة الصدیق ونحو ذلک فلیس بکفر ففلا عن قبول القویة بل هو ضلال وندھ شاعی ج ۳ ص ۳۲۰ (۵)

ایسے شیعہ کے ساتھ اگر چہ نکاح جائز ہے (۶)۔ لیکن ان کے ساتھ بھی نہ کہتے نہ کی جائے کیونکہ اس میں

۱) تقدم ترجمہ تحت عنوان (سب صحابہ کرنے والے شیخین کا حکم) جزء نمبر ۱ ص ۲۶۰۔

۲) مقدم ترجمہ تحت عنوان (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر برائے لگنے والا کفر) جزء نمبر ۱ ص ۲۴۳۔

۳) کتاب البہاد، مطلب فی حکم سب الشیخین، ج ۶ ص ۳۱۲، طبع و شیعہ کو کہتے۔

۴) کتاب النکاح، مطلب مہم فی وط السراوی الثلاثی فتح ج ۱ ص ۱۴۴، طبع و شیعہ کو کہتے۔

۵) کتاب البہاد، مطلب فی حکم سب الشیخین، ج ۶ ص ۳۶۹، طبع و شیعہ کو کہتے۔

۶) تقدم ترجمہ تحت عنوان (منی کھلوانیہ والیہ شخص کے شیخین جیسے اہل) جزء نمبر ۲ ص ۲۱۹۔

تقوم اعتباراً قرمز بنام ہے۔ لفظ رمی اللہ عن المؤمنین ادیباً یونک تحت الشجرة^(۱)
 السابقون الاولون من المهاجرین والانصار والمہاجرین انھوہم ما حسان رضی اللہ عنہم
 ورضوا عنہ واعلنہم تحت نجرى تحتہ الانتہار عائدین فیہا ابدًا ذلک القوم العظیم^(۲)
 محمد رسول اللہ: الذین معہ اشداء علی الکفار ورحماء بینہم قرعہ رکعاً سجداً یستغنون
 فیضاً عن اللہ ورضوانہ^(۳)۔ آخر تک درود: غیر متعدد آیت۔ درود بیش از ۱۰۰ آیت۔ اصحابی
 کما التجرم بابہم القذیب ہندیم^(۴)۔ الصحابہ کلہم عدول۔ (۱) ایہ۔ ان میں سے ہر ایک کو
 مقتدرانہ کہا گیا ہے۔ یہ ان کی عزت کا ثبوت ہے اور حدیث علیکم بسنتی وسمۃ الخلفاء
 الرشدیہ^(۵)۔ انھیں اتلوا بالذین من ہدی نبی بکرو و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۶)۔
 ان دونوں حدیثوں میں خصوصیت سے خلفاء کی سنت اور پراگشیں کی ذات کو مشترک فرمایا ہے اور ان کی امت کو
 علیکم اسم فاطمہ علی اسمہ وافتدوا امر کے صحیح ہے۔ وہ یہ فرمایا ہے۔ عن اسی سیدہ الخدیجہ رضی
 اللہ عنہا قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصوبوا اصحابی فلو ان احدکم انفق مثل احد
 دھبا ما یبلغ مد احدہم ولا ینصفہ^(۷) (تقریباً)۔ اس سے صاف ثابت ہے کہ بڑے سے بڑا ولی نہیں
 یہ صحابی ہے اورچونکہ اس کی کتب۔ غیر معنی قرنی نبی الذین یلونہم^(۸) اور ارشاد کے وہی معنی مراد ہیں
 جو ان کو ماحول سے دیا گیا ہے یعنی نبی کے لئے قرآن اللہ فی اصحابی لاتخذوہ عرصۃ من

(۱) سورۃ الفتح، الآیۃ ۱۰۔

(۲) سورۃ التوبۃ، الآیۃ ۱۰۔

(۳) سورۃ الفتح، الآیۃ ۲۹۔

(۴) مشکوٰۃ الصحیح، باب صف ایہ بکر رضی اللہ عنہ، الفصل الثالث، ص ۵۵۱، طبع قدوسی کتب
 خانہ کراچی۔

(۵) من ماجد، باب بیاع سہ خلفاء راشدی، ص ۵، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۶) کذا فی مشکوٰۃ، باب جامع اصحاب، الفصل الثانی، ص ۵۶۸، طبع قدوسی کتب خانہ کراچی۔

(۷) وبعثنا فی الرشدی، ابواب المنافع، ج ۲ ص ۲۰۷، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۸) کما فی المسلم، باب تحریب من الصحابہ، ج ۲ ص ۱۹۰۲، طبع قدوسی کتب خانہ کراچی۔ ویضاً
 فی البخاری ص ۵۰۸، طبع قدوسی کتب خانہ۔

(۹) کتب فی التسمی، باب فصل الصحابہ ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم، ج ۱ ص ۲۰۸، ج ۲ ص ۲۰۸، طبع
 قدوسی کتب خانہ کراچی، وایضاً فی مشکوٰۃ، باب صف اصحاب، الفصل الاول، کراچی، ص
 ۵۵۲، طبع قدوسی کتب خانہ کراچی۔

وایضاً فی البخاری، باب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱ ص ۵۶۵، طبع قدوسی
 کتب خانہ کراچی۔

بعدی لمن احبہم لمحبی احبہم ومن ابغضہم لبغضی ابغضہم^(۱)۔ کسی سے اس پر لگا رہے اور صاف ارشاد ہے کہ جو ان سے محبت رکھتا ہے وہ میری محبت کی وجہ سے محبت رکھتا ہے۔ جو ان سے بغض رکھتا ہے وہ میری لگائے کا عیب ہے) وہ میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھتا ہے اس لیے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں عیب نکالنا حضور کو عیب دار رکھنا ہے۔ اور اس کو غور سے دیکھ لیا جائے کہ حضور ﷺ سے بغض رکھنا اسلام سے خارج کرنے کے معنی رکھتا ہے بلکہ ترذیل کی حدیث میں اُس کے یہ لفظ بھی ہیں۔ ومن اذا ہم فلفقد اذنی ومن اذا می فلفقد اذی ومن اذا ظلم یوشک ان یراعذہ^(۲)۔ لہذا عیب لگانے سے گناہ جو کفر کی اذیت ہے اور صحابہ رضوانہ کی اذیت سے حضور ﷺ کی اذیت اور حضور ﷺ کی اذیت سے (اللہ کی اذیت اور اللہ کی اذیت سے دنیا و آخرت کا عذاب) قریب ہے کہ اس کو کفر کی حد تک پہنچا دے۔ مسلم شریف کی حدیث ہے۔ اصحابی اعنہ لامنی فاذا ذهب اصحابی اتاہم ما یوعدون^(۳)۔ جو کہ حضور ﷺ میں قرآن است کا فرقہ نہیں ان کو ایسا کہتا دیکھ لیجیے حدیث کے کسی قدر خلاف ہے حضرات صحابہ رضوانہ کے بغض رکھنا جس کی حقیقت تک یہ ملو کہ ان عظیم شخصیتوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غور اس کے لیے ارشاد فرمایا ہے۔ کما فی الطہر امی عن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور یحییٰ کے یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اذا ذکر اصحابی لم یسکو^(۴)۔ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو تنہید یعنی پرکھنا یا معنی عیب داری کا مستحق سمجھنا حدیث و قرآن و اجماع ال ملت والجماعت سے حرام اور خلاف امت ہے۔ اور غور کیا جائے تو یہ بات تمام دین اسلام کی جڑیں اکھڑنے والی ہے۔ قرآن و حدیث سب صحابہ رضوانہ کی کلمے کے واسطے سے امت کو پہنچا ہے ان کو عیب دار قرار دینا ہمارے دین کو مشکوک قرار دینا ہے۔ شک آیا اور

(۱) کما فی الترمذی: (ابواب المداقب، باب ما جاء فی فضل من تابع نعت النبی ص ۲۶۵، خراج ایچ ایم سعید کراچی)۔

والضأ فی مشکوٰۃ: (باب ما جاء فی فضل من تابع نعت النبی ص ۲۶۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۲) کما فی الترمذی: (ابواب المداقب، باب ما جاء فی فضل من تابع نعت النبی ص ۲۶۵، طبع ایچ ایم سعید کراچی)۔

(۳) کما فی مشکوٰۃ: (باب ما جاء فی فضل من تابع نعت النبی ص ۲۶۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۴) کما فی الترمذی: (باب ما جاء فی فضل من تابع نعت النبی ص ۲۶۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔

(۵) کما فی شرح فقہ الاکبر، ص ۲۰۹، طبع دار اشراق اسلام آباد۔

بخش کی اور وہی ابھی تک اپنے اعطاء واپس نہیں لیتا۔ برائے کرم جواب سے نوازیں۔
نوٹ: وہی امام سید بھی ہے جس کے متعلق توفی طلب کیا گیا ہے۔ اسامیٰ تعلیم خود۔

﴿ج﴾

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جلیلۃ القدر فقیرہ قمیں آپ کی قدست اور مسائل میں
مہارت تمام صحابہ کرام میں شفق علیہ ہے (۱)۔ ان کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انور مسائل میں آپ کی طرف رجوع
کرتے تھے (۲)۔ اس لیے ان کے بارے میں اسی قسم کے خیف القاء استبان کرنا جن سے مقصد نظر ان کی سچی
(العیاذ باللہ) ہے (۳)۔ اس بات سے توبہ کرنا لازم ہے (۴)۔ کیوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی توبین کر کے آخرت کو
خراب کرتے ہیں (۵)۔ واللہ اعلم۔

محمد رضا اللہ عنہ نقلی و درسیہ ام العلوم خاتون ۲۴ شول ۱۳۷۰ھ

شیعہ سے ہدیہ لینے کی شرعی حیثیت

﴿س﴾

کیا قرأتے ہیں غزوہ بنی النضیر میں کہ ایک اہل سنت و الجماعت کا پڑوسی شیعہ ہے، جب وہ شیعہ

(۱) کما فی الترمذی، عن ابی موسیٰ قال ما احدث کل حلیۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث
لفظ نسائنا عائشہ رضی اللہ عنہا لعلہ البواب المتقاب، باب من فضل عائشہ رضی اللہ عنہا، ج ۲ ص
۲۴۷، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

والیہذا: فی حلیۃ الاولیاء حسنات الحسن ما ریت احداً من الناس اعلم بالقرآن ولا فیرضی ... من
عائشہ رضی اللہ عنہ الخ، ذکر النساء الصالحات، عائشہ زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۲
ص ۵۳، طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

(۲) کما فی الترمذی، عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال یا ام سلمہ لا یؤخض فی عائشہ ... الخ
(البواب المتقاب، فضل عائشہ، ج ۲ ص ۲۶۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔
والیہذا فی البیہاری: (البواب المتقاب، باب فضل عائشہ، ج ۱ ص ۵۳۲، طبع مدینہ کتب خانہ
کراچی۔

(۳) کما قالہ تعالیٰ: انما التوبۃ علی اللہ للذین یعملون فیہو۔ بجمالیۃ الخ (سورۃ التائب: الآیۃ ۱۷)۔
والیہذا قولہ تعالیٰ: توبوا لی لہ توبۃ نصوحاء سورۃ النحر: ۱۲ الآیۃ۔

(۴) کما فی الترمذی: ومن اذہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ الخ (البواب المتقاب، ج ۱ ص ۲۲۵،
طبع ایچ ایم سعید کراچی۔)

جیادہ ہوگی تقریبات تقویٰ، عبادت پر ہی، جنازہ وغیرہ امور میں شرکت کرتے ہیں۔ کیا ہر بھی ان سے ان
جس امور میں یا بعض امور میں انہی نذر دی یا اخلاقی حسنہ کے تحت شمولیت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر ہمارے کسی
عالم سے وہ نکاح وغیرہ کرا چاہیں یا بالغ کا جنازہ پڑھوانا چاہیں تو کیا حکم ہے۔ براہ کرم تفصیل سے جواب
مرحمت فرمادیں کہ ایسے کن کن امور میں ان سے قطعاً تعلق اور کن امور میں تعلق رکھنا چاہیے۔ سب دشمن سے یا
بعض صحابہ کرام کی حقیر سے کفر لازم آتا ہے یا نہیں۔ براہ کرم جلد جواب دے کر حکم فرمائیے۔



شیعہ کا دفرہ جو سب شخصین نہ کرے اور اصحاب کو برائے کہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اہل کاف کا
قوس نہ ہوا اور کوئی عقیدہ کفر یہ نہ رکھتا ہو تو اس کی نذر بیت زہ پر میں جاوے اور اگر اہل سنت والجماعت بھی ان کے
جنازہ کی نماز پڑھیں یا پڑھا دیں تو کچھ حرج نہیں اور کوئی تقویٰ میں پر نہیں اور مکمل جہل ان سے منع نہیں (۱)۔
نقدہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

شیعوں سے تعلقات رکھنے کا حکم



کہ فرماتے ہیں علماء دین اور سنی مسئلہ ہمارا گوشت جس میں کچھ گھبراہٹ شیعہ ہیں اور کچھ اہل سنت ہیں۔
اب حصہ یہ ہے کہ ہم یہاں کے پہنچنے والے اپنے گوند میں یہ تبلیغ کرتے ہیں۔ کالاکٹر اپنا، مجلس عزاکرنا،
پہنار، منع ہیں اسی طرح تعزیہ نکالنا یا نہ نذرنا یا اس کا گھنا یا سب سن ہیں۔ یا شیعوں کی مجالس میں العنا
بیعتنا منع ہے۔ تو اہل شیعہ اس کے برعکس لوگوں کو زوری بھڑکا کر لے جاتے ہیں۔ مطلب یہ ہے ہم سب آج بھی
میں قرین رشتہ دار ہیں۔ شفا چھا، ماموں، بچا، اور بھائی ایسے اور لیکن اس مذہب کی خاطر ایک دوسرے سے بولنا
چاہنا ہے اور رشتہ داری کی لیکن دین یا گھنا چھنا ہے۔ حتیٰ کہ شیعوں نے ہم پر مقدمہ بھی کیا۔ لیکن اب پاک

(۱) کما فی الشامی: اختلاف سا نا کان بفصل علیاً و بسب الصحابة فانہ مستدح لا کافر "کتاب
النکاح، مطلب مہم فی وہ اسرار فی اللغی، ج ۲ ص ۱۲۴، صبح رشیدہ کرشمہ۔

کما فی البحر الرائق: وقر فی فی ان فیض علیاً علی غیرہ مستدح علیہ، کتاب الطلوع، باب الإساءة
ج ۱ ص ۶۱۱، صبح رشیدہ کرشمہ۔

کما فی الشامی: اما فی الفیض صاب الشیخین ۱۰۰، فتمس مکفر "کتاب فہمادہ، مطلب صاب الشیخین،
ج ۲ ص ۲۶۵، صبح رشیدہ کرشمہ۔

(۲) تقدم تحریرہ تحت عنوان (شیعہ سے عقیدہ لینے کی شرعی حیثیت) ج ۲ ص ۲۶۸۔

کی ہر بات سے ہمیں فتنہ ہوگی متعدد یہ بات کہ وہ اہل شیعہ ہیں اور ہم اہل سنت ہیں۔ نہ لیجے ہم یہ مسئلہ آپ سے حل کرانا چاہتے ہیں۔ آپ ہمیں اپنا طوطی لکھ کر بھیجے میں کرب شیعوں کے ساتھ یا سوک کرنا چاہیے۔ یا ان سے پرانا چائے گا کہ، چننا، بین، دین، پتھر، دین یا نہ۔ یا تو اس کو کھ سے دھرت کر کے دوسرے کوٹھ میں جائیں۔ کیا اہل سنت والے اہل شیعہ والوں کو کھانے میں لڑائی سے نکلے ہیں یا نہیں؟ جیہ تو جوا۔

ترجیح

داخیج ہے کہ یہ شیعہ یہاں جو کسی مسئلہ خیر، یہ انکار کی ہر شرا حضرت علی کرم اللہ وجہہ الہیہ کی اہمیت کا کمال ہو، یا تحریف قرآن کا قائل ہو، یا یہ کہ تم طوطی سلام کو مٹی سے بنائے میں غلطی کرنے کا قائل ہو، یا محبت صدیق رضی اللہ عنہ کے انکار ہو، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر حسرت (تذکرہ) کا انکار ہو، یا سب صحابہ کو جائز اور کافر نہ سمجھنا ہو، ایسا شیعہ کا نادر اور نادر اسلام سے خارج ہے، وہ ان کے ساتھ کی قسمیں اہامات اور دینی دیکھنا نہ کریں۔ فی السن معاصدیس فی رد المحتار ج ۲ ص ۳۱۴ وبہذا طہران المرافعی ان کان ممن بعضہ الاولویۃ فی علی او ان جبیل غلط فی الوحی او کان ینکر صعبۃ الصدیق ینفذ المبدۃ انصدیفہ لہر کافر سخاۃ القواطع المعلومۃ من النہی بالضرورۃ۔ (۱)

اور اگر وہ شیعہ علماء کے یہ مسئلہ ضرور یہ کہ ان کی شیعہ وہ مسلمان ہے لیکن پھر بھی تفصیل علی علیہ السلام سب صحابہ پر جو کچھ کہتے ہیں، قاضی، بہتند، ضرور ہے (۲)۔ ان کے موالات سے بھی حتی الامکان مذہبی صبر میں چلنا ضروری ہے۔ وقت ضرورت تمام کام ان کے ساتھ جائز ہے لیکن ان میں دشمنی و بغض کے بارے میں ہم علماء سے احتیاج ہے۔ فی الحال ہی رد المحتار ص ۳۱۴ ج ۲ بخلاف ما ان کان بفضل علی او سب الصحابۃ لانه متذرع لا کافر۔ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ علو۔

(۱) شامیہ، کتاب الکناح، مطلب میں رد المحتار ج ۲ ص ۱۴۱۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) ای غلام، بحریہ، بحث عنوان فذل حضرت عثمان کیم قائل کا حکم، سرویسر ۲ ص ۱۲۶۔

(۳) ان من تعلقات مقدم بحریہ، بحث عنوان (شیعہ میں حدیث لینے کی شرعی حیثیت) جزء نمبر ۵ ص ۲۶۵۔

(۴) تفسیری شیعہ کافر نہیں داسی ہے، مقدمہ بحریہ، بحث عنوان (کفر وہ عقائد نہ و کھنے والے شیعوں سے تعلقات) جزء نمبر ۱ ص ۲۴۹۔

(۵) شامیہ، کتاب الکناح، مطلب میں وحی و طہر، السورۃ الانبیاء الخ ج ۲ ص ۱۲۶۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۶) ان من تعلقات مقدم بحریہ، بحث عنوان (شیعہ میں حدیث لینے کی شرعی حیثیت) جزء نمبر ۵ ص ۲۶۵۔

الجواب صحیح۔ لیکن مذہبی امور میں دشمنی سے اپنے موقف پر قائم ہونے کے ساتھ ساتھ ہر قسم کے فساد سے احتراز کیا جاوے^(۱)۔ تبلیغ دین میں اس طریق کو اختیار کیا جاوے^(۲)، اللہ اعلم
تعالیٰ۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔

ایسا شخص بھی نہیں دلا سکتا

﴿۴﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک اہل سنت و اہل سنت کے حراد کا حجاد نشین شیعہ جو کہ قرآن پاک ناظرہ بھی نہیں پڑھ سکتا اس نے اپنے اہل شیعہ، ام سجدہ رکھے ہوئے ہیں۔ جس کے ایک فرد نے سیدہ خور پر ربدہ دانستہ حضرت امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی تخت پر بیٹھ کر غلیظ الفاظ میں توہین کی ہے اور حجادہ نشین ان کا سر کا سر پرست ہے۔ یہ اہل سنت و جماعت ایسے بڑے کی بیعت کرتے ہیں اور جو پہلے بیعت کر چکے ہیں وہ اس بیعت پر قائم رہ سکتے ہیں یا نہیں اور اگر کوئی ایسی صورت میں قائم رہے تو وہ اہل سنت میں شمار ہو سکتا ہے اور وہ بھی اپنے آپ کو کھلا سکتا ہے یا نہیں۔ یہ تو جڑاؤ۔

﴿۵﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ لا تسبوا صحابی فلور احمد کم الغل مع احد ذہبا صابغ مداسدھم ولا نصیغہ۔ (رواہ البخاری فی السنن) (یعنی میرے صحابہ کو براست کہو کیونکہ تم میں سے اگر کوئی شخص احد پیراز کے برابر ہو: بھی سداقت کرے تو وہ ان کے ایک پیر اور نصف پیر کی برابری نہیں کر سکتا۔ ان طرح متعدد آیات و احادیث میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان بیان کی گئی ہے^(۱)۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں گستاخانہ کلمات کہنے ناجائز اور حرام ہیں ایسے لوگوں کی سرپرستی کرنے والے شیعہ حجادہ

۱) کذا قالہ تعالیٰ: ولا تسبوا من بعدہم من قول للہ الخ: سورۃ الانعام: ۱۰۸۔

۲) کذا قالہ تعالیٰ: ادع الی سبیل ربک بالحکمت الخ: سورۃ النحل: ۱۲۵۔

۳) کما فی المسلم: باب تعزیر من سب الصحابہ: ج ۲ ص ۳۱۰، طبع قدیم: مکتبہ اسلامیہ کراچی۔

و بعضاً فی الجلی: کتاب المناقب، باب فضل ابی بکر رضی اللہ عنہ: ج ۱ ص ۵۱۸، طبع قدیم
کتب خانہ کراچی۔

۴) صحابہ کے بارے میں آیات و احادیث متفرق ہیں تحت عنوان (صحابہ کرام) کے بارے میں اللہ ربہ
کے مسلمات ص ۲۹۴۔

نہیں کی بیعت ناچائز ہے۔ چنانچہ شیعہ علماء کبار نے اس سے بیعت ہوں اور اپنے بیعت اس سے توڑ دیں^(۱)۔ جو شخص اس چیز کے شیعیت کے عقائد سے واقفیت رکھتے ہوئے اس کی بیعت پر آمادہ ہو رہے اور اسے اپنا بیعتی عقائد سمجھے ایسا شخص منکر کلمہ کہلا سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حیر کے عقائد و اعمال کیسے ہونے چاہئیں

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ ایک حیر صاحب اپنے سریدوں کو مندرجہ ذیل تبلیغ کرتا ہے اور تحریر بھی کر اپنے حیر مرشد کے مقامات عالیہ پر پہنچا ہوا عقائد کو تاکہ تمہیں فیض زیادہ حاصل ہو۔ اگر شیخ مرشد میں کوئی شرعی نقص و عیب دیکھو تو اس میں نہ سمجھو بلکہ نہا سمجھو۔ اگر مرشد علم سے عورت کے حلالیہ کو نکال دے حکم و شراب سے مصلیٰ مٹنے کا جیسے عنوان یہ شعر اس کی تائید میں لایا جاتا ہے۔

بے سجادہ رنگین کن گرت پیرے مٹاں گوہر

کہ سارنگ ہے خیر نمود ز راہ د ریم منور

تواضع کرنی ضروری اور لازمی ہے۔ حیر صاحب غیر محرم و شہدار مردوں سے اپنی عورتوں کا یہ دونوں کراہت۔ اب قاضی و ریاضت امر یہ ہے کہ تبلیغ بالا شرعاً درست ہے یا نہ؟ اور ایسے مرشد کی بیعت شرعاً جائز ہے یا نہ؟ اور جو لوگ بیعت ہو چکے ہیں ان کے لیے کیا حکم ہے۔

﴿ترجمہ﴾

حقیقت میں کسی کو حیر و مرشد بنانے سے قبل اس کو خوب دیکھا جائے کہ اس میں شیخ بننے کی اہلیت ہے یا نہ؟ سب سے بڑی بات علوم دینیہ سے واقفیت اور اتباع سنت ہے۔ پھر جب عالم و زین الدین شیخ سنت و اصحاب و ائمہ فاضلہ بزرگ سے اور اہل و عقیدت سے توفیقیناً ان کو مقامات عالیہ پر فائز خیال کرنا ہوگا اور اسی صورت میں اس سے فیض کا استفادہ بھی ہو سکے گا۔ بغیر رادت کے فیض کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔ یہ مطلب قلم کار نہیں ہے کہ دینی

(۱) کسما فی شرح العقائد: و تولى هو المعارف بالله تعالى وصفاته الخ (دار کرامات الاولیاء ص ۱۰۵) طبع دار الاشاعت العربیہ۔ قد صر و ایضاً گو الہدی ج ۱ ص ۱۰۵۔

ایضاً فی الحسابہ، منشور طبعہ کوثر محفوظاً کما یشر فی ایسی کوثر معصوماً، المقتدر، مطلب بحوزہ نقیض الفضول مع وجود الافضل، ج ۱ ص ۱۱۰ طبع رشیدیہ کوثر۔

و ایضاً فی القبراس، حلی بحرج و الکبیرہ و اصرار و المیرۃ الخ، ص ۲۹۵، طبع امتدادہ ملتان۔

اور جہالت سے کسی بدعتی جہال کو جو نہ سنت نبویؐ سے واقف ہو اور نہ اس پر عامل ہو، عذر دیا تو اس کو بھی مذمت عاید پر خیال کر کے اس سے نفی حاصل کرنا چاہیے۔ جس کی زندگی حقانیت سنت اور بدعتوں میں گزرتی ہو تو وہ خود گمراہ ہے۔ اس سے قطع کر رکھا کر ہی ہے۔ اس کو مذمت عاید پر فائز سمجھنا جہالت ہے اور بغیر کا حصول اس سے ناممکن ہے^(۱)۔ شیخ میں اگر کوئی شرعی عیب نظر آوے تو متنبہ اس کی تصحیح جہاد کر لینی چاہیے^(۲)۔ اگر اصل ممکن نہ ہو تو یہ سمجھا جاوے۔ معصوم تو کوئی نہیں ہے۔ شیخ میں بھی کوئی عیب ہو سکتا ہے۔ اس کو بھی۔ کہ باوجود اس سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ تو اس کی بیعت کو نہ تو زور دیا کر کوئی اس قسم کی بیعت باوجود کئے گئے سنت کے اس کی اصلاح ناممکن ہے اور اس کو بھی اس سے قطع کر رکھا جائے۔ جو تو بیعت تو ذکر دوسرے شیخ کی تلاش کی جاوے۔ یہ غلط ہے کہ اس میں کوئی غلطی نہیں ہو سکتی بلکہ اس کی غلطی کو اپنے غلطی سمجھا جاوے۔ اگر عورت اچھی ہے یا بدمزاج ہیں میں کوئی منافرت نہیں ہے۔ تو بیعت تو اس کی طلاق کا قسم دے گا اور نہ اس کو طلاق دینی چاہیے^(۳) اور اگر کوئی بدمزاج ہوئے ہوئے کسی خاص وجہ کے طلاق کا قسم دے گا تو کسی دوسری معصیت کا حکم دے تو اس کی اطاعت لازم نہیں ہے۔ لا اطلاعہ لمخلوق فی معصیۃ الخالق یہ قسم شرعی ہے۔ ایسے بیعت کی بیعت جائز نہیں ہے^(۴)۔ واللہ اعلم۔

محرمہ القادریہ سن ۱۲۸۷ھ سے ۱۲۸۸ھ شہر ۱۲۸۷ھ

قوانی سنتے والے چیر کا مرید بننے سے متعلق

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیشوا کہ ایک جو صاحب لوگوں کو مرید بناتے ہیں اور اکثر اوقات قوانی

(۱) چیرکہ ہوا چاہیے۔ تہذیب و تحقیق لکھنؤ (ابن تیمیہؒ کی بیعت لکھا) ج ۱، نمبر ۲۳۸۔

(۲) کتاب فی المشکوۃ: سنن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: حسن الفطن من حسن الشافۃ، باب ما یجوز علی حد من الشہادۃ الخ الفصل الثانی، ص ۲۹۹۔ طبع قدوسی کتب خانہ کراچی۔

(۳) کتاب فی الشافۃ: فی المعصیۃ لیس الا لایبہ الخ (کتاب الجہاد، مطلب اجمعوا علی کفر عروہ، ج ۲، ص ۲۵۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) کتاب فی المشکوۃ: لا اطلاعہ لمخلوق فی معصیۃ الخالق۔ کتاب الامارۃ والقضاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۲۱، طبع اچھ لام سعید کراچی۔

وايضاً فی الشافۃ: لا اطلاعہ لمخلوق الخ (کتاب المحرم والاحادیث فی بیعت، ج ۱، ص ۶۶۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وايضاً فی التفسیر المظهری: فلا یجوز اطلاعہ فی العلم والمعصیۃ الخ (فی تفسیر سیرۃ النبیؐ، تحت آیت لا یزال علی عہدی الخ، ج ۱، ص ۱۶۲، طبع بلوچستان، بیت ذہب مسجد روز کوئٹہ۔

کراتے ہیں۔ تو انہوں کے پاس باہرے ڈھونگ ہوتے ہیں اور تواریک کے ساتھ عجب عالمیاں نکالتے ہیں۔ تو کیا ایسے جیسا کہ یہ جہنم جائز ہے۔ نہیں اور کیا ایسی تواریک منسا جائز ہے یا نہیں۔

منسا ہی احسان اخص بخش بزرگی کاوری زبان منوی شافع بہادر



پیر مذکور خود راہ راست سے بنا ہوا ہے اس کا مریہ ہونا کسی طرح جائز ہو سکتا ہے (۱)۔

نظارۃ العلم، پندرہ سہماں غفرانہ، نائب مفتی قاسم اعظم، ۷-۷-۱۳۰۰ھ

کسی امام نے حیرانی کا جنازہ پڑھایا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ ایک امام نے (جو اہل تحریر کا دینی مقتدا بھی شہد ہوتا ہے) ایک شیعہ کا جنازہ پڑھایا ہے۔ وہ شیعہ حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خصوصاً اور معاویہ کو سب کیا کرتا تھا۔ بہرقت ایسا نہیں کرتے تھے کسی کبھی کسی مجلس میں بحث ہوتی تو اس کی زبان سے تہرا سنا گیا اور شیخین رضی اللہ عنہما تو بھی خام مکہ کے الفاظ کہہ کر جہاد کر اس امام نے اسے سلطان سمجھا اور اس کے جنازے کا جائز سمجھ کر پڑھایا تو کیا حکم ہے اور اگر محض کسی دباؤ یا دنیوی غرض سے پڑھا ہے تو کیا حکم ہے۔ گویا یہ امام ذوق ہے یا نہیں اگر قاسم ہے تو اس کے پیچھے ناز جائز ہے یا ناجائز۔ مزید برآں تو یہ کیا صورت ہے۔ اطلاع تو یہ ضروری ہے یا محض تو یہ کہانی ہے۔ شیخ ابو جرار۔



واضح رہے کہ جو شیعہ کسی مسئلہ ضروریہ کا انکاری ہو مثل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی الوہیت کا قائل ہو یا تحریف قرآن کا قائل ہو۔ یا جبریل علیہ السلام کو دینی پہنچانے میں غلطی کرنے کا قائل ہو۔ یا صحت صدیق رضی اللہ عنہ کا انکاری ہو یا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر حسرت (قدف) لگاتا ہو۔ یا سب سے بڑا اور نادر خیر سمجھتا ہو تو یہ کافر ہے۔ درال کا ناز جنازہ پڑھنا جائز نہیں (۲)۔

۱) تقدم بغیرہ تحت عنوان (ایسا شخص سنی کہلانہ کا مستحق نہیں) ج ۲، ص ۲۴۰۔
 ۲) کتاب فی الشافعیہ، نعم لا شک فی تکفیر من فلف المبدیۃ عائشہ رضی اللہ عنہا بالغ (کتاب الجہاد، مطلب فی حکم سب الشیخین، ج ۶، ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔
 ۳) فی البحر الرائق، وفقد عائشہ رضی اللہ عنہا، کتاب السیر باب احکام المرءین، ج ۸، ص ۲۰۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 کتاب فی: التفتیہ ونجیب افکار المرء فی.....، فیخ کتاب السیر باب النافع فی احکام المرءین، ج ۶، ص ۲۶۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

قال ابن عابدین فی رد المحتار ج ۲ ص ۳۱۳ وبهذا ظهر ان الرافضی ان کان ممن یعتقد
الانروية فی علی ازان جبریل غلط فی الوحی او کان ینکر صحبة الصديق او یغذف
السيدة الصديقة. فهو کافر لمخالفته القواطع المملوحة من الدین بالضرورة^(۱)۔ ہوا کر اسلام
کے کسی مسئلہ ضروریہ کا انکار نہ ہو تو وہ سنیان ہے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ قال فی رد المحتار
۳۱۴-۲ بخلاف ما اذا کان یفصل علیا او یسب الصحابة طائفة مبنیة ع لا کافر^(۲) الخ۔

مسئلہ صورت میں اگر یہ شیعہ پہلی قسم کا تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا ناجائز تھا^(۳) اور دوسری قسم کا تھا تو
جائز^(۴)۔ باقی یہ ایک خاص واقعہ ہے کہ مولوی صاحب نے جس شیعہ کا جنازہ پڑھا ہے وہ کسی قسم کا تھا اور مولوی
صاحب نے کسی بنا پر جنازہ پڑھا۔ تحقیق سے پتہ چل سکتا ہے۔ لہذا سوال میں مختلف قسم کے شیعوں کے بارے
میں علیحدہ حکم کا تعین تحقیق کے بعد ظاہر ہے۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ حررہ انور شاہ غفرلہ نائب مفتی مدرسہ قائم العلوم ملتان ۲۸/۸/۱۳۹۹ھ

سنی امام کا شیعہ کا نکاح پڑھانا



کیا فرماتے علماء دین سنیہ و جہل مسئلہ میں کہ ایک مولوی صاحب جس کا تعلق اہل سنت والجماعت سے
ہے اور مذہب شیعہ کے لوگوں کا جن لوگوں کے متعلق ہمیں یقین ہے کہ وہ سب شیخین رضی اللہ عنہما کرتے ہیں۔

- (۱) کتاب النکاح، مطلب مهم فی وطء السراى اللاتى الخ ج ۴ ص ۱۲۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) کتاب النکاح، مطلب مهم فی وطء السراى اللاتى الخ ج ۴ ص ۱۲۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- وایضاً فی البحر الرائق ورافضی ان فضل علیاً الخ (کتاب الصلوة، باب الامامة، ج ۱ ص ۱۶۱، طبع
رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) کسما فی الشیعة؛ وشروطها سنة (اسلام السمیت و طہارہ) فلا تصح علی الکافر الخ (کتاب الجنائز،
فصل احق بصلوات، ج ۲ ص ۲۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ومثلہ فی الہندیا: کتاب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی البیت، ج ۱ ص ۱۶۲-۱۶۳، طبع
رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۴) کسما فی الہندیہ: ومن مثل یحق بصلاح او غیرہ الخ، کتاب الجنائز، الفصل الخامس فی الصلوة علی
البیت، ج ۱ ص ۱۶۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- کسما فی الدر المختار: وہی فرض علی کل مسلم خلاہ لربعة بقاء و فطاع فطریق الخ کتاب الصلوة،
مطلب حل یسجد فرض النکاحۃ بفعل شخصی ج ۲ ص ۱۲۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- وعکض فی البدائع: کتاب الصلوة فصل فی شرائط وجوبہ، ج ۱ ص ۴-۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

- (۲) اہل تشیع کو اہل سنت اپنے ساتھ قرآنی میں شریک کر سکتے ہیں یا نہیں۔
 (۳) اہل تشیع کی مہم میں کسی حائفہ شیعہ یا غیر قرآن انیمو پر عسکے یا نہیں۔
 (۴) کسی اہل تشیع کی میت پر بیکہ وہ سرکات الموت میں جلا ہواں کی خاصہ کے لیے ہم ہی شہر قرآن پاں کر سکتے ہیں یا یہ تحریت کے لیے اہل تشیع کے کھر میں ہی شہر قرآن پاں کر سکتے ہیں یا نہیں۔

﴿ترجمہ﴾

جوشیدہ اس قسم کا ہو کہ ضرورت دین میں سے کسی چیز کا منکر ہو۔ یعنی شیعہ عالمی ہوا کہ مہم ہی رضی اللہ عنہ کی سمیت کا منکر ہوا۔ ملک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہہہ کا توں ہو۔ یہ قرآن میں تحریر کا قائل ہو و لیر۔ ایک۔ یا شیعہ حق آتی ہی ہو جسے صحابہ رضی اللہ عنہم کہہ کر کا دخیریت ہو تو یہ شیعہ کے ساتھ مسلمان نزل کا نہ نکالنا جائز ہے (۱) ان کی امامت اور قرآنی میں شریک ہو جائے کہ وہ ان کا نور جنازہ پر مہاجہ کرے (۲) اور اگر اس قسم کا شیعہ نہیں تو اس کے ساتھ جو کھاں ہو جائے یا قرآنی میں شریک ہو جائے وہ درست شمار ہوگا (۳)۔ مگر ایسے شیعہ کے ساتھ بھی مناکحت نہ کی جائے اور قرآنی جنازہ وغیرہ میں شرکت سے احتراز کیا جائے۔ کیونکہ اس میں بھی شہد اثری قیاسیں موجود ہیں (۴)

مودودی عقائد رکھنے والے شخص کے ساتھ تعلقات رکھنے کا حکم

﴿ترجمہ﴾

جناب تحریر مفتی صاحب۔ در سر قائم اعظم بلدان
 عرض ہے کہ میں بیحد علماء اسلام سے متعلق ہوں۔ ہمارے خاندان کے سب افراد پابندی صحیح عقیدہ ہیں۔ لیکن میرا بھائی مسکی محمد رشید بزرگ انجمن دہلی ہور میں محمودین مسائل اربعہ ہے جو امت اسلام سے

- (۱) تقدم ترجمہ تحت عنوان (شہدہ اور کسی سے نکاح) جزء سیر ۱ ص ۲۱۸
 (۲) تقدم ترجمہ تحت عنوان (مسی امام بر توافی کا جنازہ پڑھانا) جزء سیر ۳ ص ۲۳۶
 (۳) نورمانی جس شہد کہ وہ گھنا فی قہنہ: وان کل کل واحد منهم صبیہ... وکن عہدایہ و بعد ذلک الی (کتاب الاضحیۃ الباب الثانی فی مہم طبع، ج ۵ ص ۲۰۶، طبع دمشقہ کتباتہ
 وامہ ص ۲۰۶، فی کتاب ادبہ وان کان اللہ ربہ اللہ اللہ اللہ اللہ (کتاب الامحورہ، ج ۲ ص ۲۲۶، ایچ ایم سعید کراچی۔

- (۴) تقدم ترجمہ تحت عنوان (مسی کھنواں والیہ کے شعبوں سے افعال) جزء سیر ۲ ص ۲۱۹
 (۵) تقدم ترجمہ تحت عنوان (شہدہ سے شہدہ لیر کی شرعی حیثیت) جزء سیر ۵ ص ۲۲۸

منسلک ہے۔ اس کے دادرین بھی جمیع علماء اسلام سے منسلک ہیں۔ وہ ہر وقت جماعت اسلامی کا لٹریچر پڑھتا ہے اور تشہیر کرتا رہتا ہے اس کی والدہ میں مجھ سے رشتہ طلب کرتے ہیں اب آپ قاضی کا رشتہ قانون اسلام کی رو سے جائز ہے انہیں۔

(2)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مودودی صاحب کے متعلق اکابر و یوں بے شمار مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ مولانا احمد غنی صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ مولانا نصیر الدین صاحب غورغشتی اور اسی طرح دیگر علماء و اراکین کا حقد فوری ہے کہ مودودی خال مفضل ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جیسے عظیم القدر صحابہ کرام کی ذرا سی پرانی کتاب نہایت اعلیٰ درجہ کی ہے، پاک صلیبیہ ہیں۔ اس طرح چند دیگر مسائل متفقہ علیہ بین الاممہ میں اپنی منفرد رائے ذکر کر چکے ہیں۔ جس کی تحصیل آپ ان سے متعلق رسائل میں ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

پس سودہ کی صاحب کا ابن مخصوص خیالات، مجتہدات میں ہر دو کا فخصض ضلال و کامق شمار ہوگا ^(۱)۔ لہذا ایسے فخصض کو رشود ہونے سے اجتناب کرنا ضروری ہے ^(۲)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق نکلن میں دین واری کا لیا نظر کرنا باقی امور سے مقدم ہے ^(۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۴۹۰-۵۱۵۱-۵۴۹۰
۶۳۹۰-۶۰۹-۶۳۹۰

مردود کی صاحب کی کفریہ تحریریں

(✓)

کہا کرتے ہیں علماء دین اسی صورت میں کو ایک شخص کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام نے من و کیا جس کی سزا میں انہیں جہنم ہے، ہر گناہ اور پونہ علیہ السلام سے مٹا دیا ہے اور جس کی سزا میں انہیں جہنم کی

(۱) - حبر الفایز، ج ۱، ص ۱۱۳، مرکبہ: مردانہ، مستان۔

۱: من الفتاویٰ، ج ۶، ص ۱۳۰، طبع ایچ ایم سعد کراچی۔

فناوی حنفیہ، ج ۶، ص ۴۴، طبع جامعہ دارالعلوم حنفیہ اکرزاہ عظیمہ۔

٢٦) تقديم نغمه يهده لحيته عنوان (الحبيب شبيبة) (الزهر) (سلام سيو حوا) (ج هيس) (خود نصر) ١٤ هـ ١١٦٦ -

(٢) كما في البحار: عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: ... قال تنكح المرأة لأربع: لمالها، لغيره

(کتاب النکاح، باب الکفاء فی النکاح، ۲ ص ۷۹۶، طبع قدوسی، کتب خانہ کراچی۔)

ہیٹ میں قید بھگتی پڑی اور موسیٰ علیہ السلام کے سر میں لقل کا گنہ ٹھوہتا ہے۔ عصمت انبیاء کے بارے میں اسے سمجھا گیا مگر وہ نہانا کہا کہ میرا عقیدہ یہی ہے جو میں دیکھتا ہوں اب بچ چھٹا ہے کہ یہ شخص اہل سنت والجماعت کے ساتھ قربانی میں اور نمازوں میں غیر تابع ہونے کے شریک ہو سکتا ہے۔

سورودی کی تصنیف شدہ کتابوں کو اپنا سلف جہایت سمجھتا ہے اور وہ عبار میں جو کتب مذکورہ میں سراسر اسلام کے خلاف انبیاء علیہم السلام اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی قرین سے بھری ہیں۔ اس شخص کے نزدیک حق ہیں۔ سنا ہے انھیں اٹھا کر عوام الناس جو کہ حنفی المسلف ہیں کو دکھاتا پھرتا ہے کہ تراویح آٹھ رکعتیں ہیں اس طرح اور باتوں میں عوام اور سادہ دلوں کو مٹوش کرنے میں کوشش جاری رکھتا ہے۔ ایسے شخص کی صحبت سے کیا لوگوں کو نص کرنا چاہیے؟



انجیاء علیہم السلام کی عصمت طہارت اور نزاہت کا اعتقاد جزو ایمان ہے۔ ان کا باطنی بارہ سمعیت سے بالکل پاک ہوتا ہے۔ انبیاء کرام سے اگر کوئی غرض بھری حق سمجھ لیاں صادر ہوتی ہے تو وہ بارے آتی ہے اندر سے نہیں۔ وہ شخص ضرورت کے اعتبار سے سمعیت ہوتی ہے حقیقت کے اعتبار سے طاعت ہوتی ہے۔ بلکہ این خطا از حد صواب ہوتی تراست کا حتمی ہوتی ہے^(۱)۔ جو شخص ان ترشوں کو طیف گناہ کہنے پر مصر ہے۔ وہ مستدرع ہے^(۲) قربانی وغیرہ میں شریک کیا جاسکتا ہے^(۳)۔ حرام المسلمین کو ایسے شخص سے بے ضرورت میل جول سے منع کیا جاوے^(۴)۔ الدین النصیحة^(۵)۔ فقد والله تعالیٰ العلم۔

۱) کما فی شرح فقہ الاکبر: والاصح۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام کلہم مزمون عن الصنائع والکبائر الخ، ص ۱۶۹ مطبع دار البیضاء الاسلامیہ۔

کما فی شرح الفقائد: وفي عصمتهم من سائر الذنوب الخ (ص ۱۰۲۔ مطبع دار الانشاعا لمیریہ کوفہ۔
۲) کما فی البیاضی، سبب المسلم لسی لبح (باب ما یہی عن السیاب والظن، ص ۸۹۲ ج ۲، مطبع علمی کتب خانہ کراچی)۔

۳) کما فی الہندیۃ: ویجب ان یسلم من سبہ لما کانوا یریسون وجہ اللہ الخ (کتاب الامتیحۃ، الباب الثامن فیما یعلق بالشرکۃ فی الضمان، ج ۵، ص ۲۰۵، مطبع رشیدیہ کوفہ۔
کما فی البیاضی تجزی عن سبہ والبقرة تجزی عن سبہ، کتاب الضمیۃ، الفصل اما محل اللامۃ التواجب، ج ۵، ص ۷۰، مطبع رشیدیہ کوفہ۔

۴) تقدم ترجمہ تحت عنوان (سبہ عن سبہ لہ کی شرح حقیقت) جز، نمبر ۵ ص ۲۲۸۔
۵) کما فی المنکرۃ، باب الفلکۃ والرحمة علی المخلوق، ج ۱ ص ۱۲۲، مطبع علمی کتب خانہ کراچی۔
ولیضاً فی المسلم: باب بیان الدین نصیحة، ج ۱ ص ۵۹، مطبع علمی کتب خانہ کراچی۔

حقائق اور کامل عصمت انبیاء کرام کو حاصل ہے کہ باوجود بارہ معصیت اور اسباب معصیت بوجہ اہم موجود ہونے کے بحران سے معصیت کا صدور نہیں ہوتا۔

موردوی صاحب کو دینی رہنما تسلیم کرنا

﴿پس﴾

جناب حضرت مفتی صاحب اہم عالمی دگ ہیں۔ علم دین سے کمال ملتا ہوا واقف ہیں۔ خود اپنی رہنمائی نہیں کر سکتے۔ جناب سے درخواست ہے کہ ہماری آخرت کی بھلائی و سرائے کے لئے کتاب احسن کی روشنی میں واضح طور پر ترجمہ الفان میں یہ فرما دیں کہ کیا جناب سید ابوالاعلیٰ موردوی صاحب امیر جماعت اسلامی اس بات پر یقین ہیں کہ ان کو اپنا دینی رہنما بن لیا جائے۔ ان کے مفقود کو کون کونسی جان کر اپنا لیا جائے اور ان کی آواز پر بیٹھ کر کیا چلے۔ بیوقوف ہوں۔

﴿پس﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ جناب موردوی صاحب عالم فاضل ہیں، ان کو اپنا دینی مقتدا بنالیا جائے اور ان کے ان مخصوص عقائد کو (جن میں دو عقدا ہیں اور علماء نے مختلف رسائل میں ان کی نشان دہی کی ہے) صحیح سمجھا جائے۔ عقدا انکار علماء نے موردوی صاحب کو گمراہ کیا ہے۔ موصوف کے ان عقائد کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ اگر ضرورت ہو تو اس قسم کے رسائل دفتر ترجمان اسلام لاہور سے منگوا لیں^(۱)۔ نقلاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

خاکسار تحریک سے سنسک لوگوں کے ساتھ تعلقات کا حکم

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:
(۱) عتاب اللہ شرعی اور اس کی جماعت خاکسار اہل حق کی نظر میں کس پایہ اور پوزیشن کے حامل ہیں۔ شرعی ان کی حقائق کیا ہے۔

(۲) خاکسار جماعت کا کوئی رکن ہماری مساجد و مدارس دینی اداروں میں بحیثیت مشیر یا سرپرست یا رکن کام کر سکتا ہے یا نہیں؟ ہم شہادتہ جو ان کے حامی مؤید ہیں ان کے متعلق شرعی فیصلہ کیا ہوگا۔

(۳) ملی اداروں مساجد و مدارس میں ان کی رقم لگانا اور ان سے معاونت فنی کرنا درست ہے یا نہیں۔

(۱) فہم تحریر جمعہ تحت عنوان (موردوی عقائد و گھٹے والے شخص کے ساتھ تعلقات رکھنے کا حکم) جز نمبر ۱ ص ۲۳۵۔

(۴) خاکسار کے افراد کے ساتھ دو حجاز تعلقات نشست و برخواست خوشگوار، حوالی پیدا کرتا ہے۔

(۵) کین مسائل میں یہ جماعت اہل حق کے ساتھ اختلاف کرتے ہیں۔ جیسا تو جروں۔

﴿بیان﴾

علامہ شرنوبی کی کتاب مذکورہ اور اشارات و قبیرہ میں بہت سے مسائل اسلامی شریعت کے قطعی اور واضح اصول کے خلاف ہیں۔ ”مولوی کا غلط مذہب“ کے کئی نمبر بھی علماء کرام کی توجہات کے حامل ہیں۔ اگر کوئی شخص ان کے مذکورہ نظریات پر اعتقاد رکھتا ہے اسے اپنی اداروں میں سرپرستی تو کیا کسی قسم کی مداخلت کا موقع نہیں دینا چاہیے۔ اس طرح برقی اداروں میں ان فاسد خیالات کی اشاعت کا شدید خطرہ پیدا ہو جاتا ہے جس سے احترام اور بچاؤ ہر مسلمان پر لازم ہے^(۱)۔

اسی طرح ان کی مالی معاونت قبول کرنے سے بھی لازماً غیر شعوری طور پر ان کا اثر اداروں پر پڑے گا۔ اس سے بھی بچنا لازم ہے۔ ان سے تعلقات ان کی اصلاح کی خاطر صرف وہ لوگ رکھ سکتے ہیں جو اس کی اہلیت دیکھتے ہوں ورنہ جو لوگ اس کے برعکس ان کے عقائد و نظریات سے ان کے ساتھ تعلق قائم کرنے کی صورت میں اثر پذیر ہو سکتے ہیں ان کو احترام لازم ہے^(۲)۔ مسائل مختلفہ اور عقائد فاسدہ ان کے کثیر ہیں۔ فتویٰ میں اس کی تحصیل پیش کرنے کی گنجائش نہیں ہے ان کی کتب کا مطالعہ کرنے سے بالخصوص ان مسائل پر عبور حاصل ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

محرمہ حقا اللہ منہ مفتی محمد سقام و انصہ ملتان ۱۳۸۰ھ۔ ۱۳۸۸ھ

اللہ کی شان میں گستاخی کرنے کی حیثیت

﴿پیش﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے کہا کہ خداوند تعالیٰ کو مسلمانوں کے تمام مذاہب اکٹھے پیدا کرنے کا ہے۔ جب کفار مسلمانوں پر حملہ کرے تو مسلمانوں کی بھاری طاقت ہوگی اور دشمنوں کو ختم کر دینے پھر اسی شخص نے کہا کہ میں خدا سے پوچھتا ہوں کہ خدا کو مسلمانوں کے اس طرح ذلیل و خوار کرنے

(۱) کتاباۃ للمفسر، ج ۱ ص ۳۰۶، ص ۳۰۸، ص ۳۱۲، طبع دار الاشاعت، کراچی، محمودیہ، ص ۳۰۶، طبع جامعہ فاروقیہ کراچی۔

(۲) ان بھی مدد کمال تعالیٰ۔ ولا تلوموا علی الاثم والعدوان فتح (سورۃ المائدہ: ۲) بمصافقہ تعالیٰ: ولا تریبوا علی الذین ظلموا الخ لا سورۃ حود الآية ۱۶۳۔

سے کیا فائدہ دیتا ہے۔ بھرا سی قمیص نے کہا کہ خدا کو یہیں نہیں کرنا چاہیے تھا وہ کہتا ہے کہ اگر خدا میری مانتا تو خدا کو یہیں کرنا چاہیے تھا۔ جیسے اس نے کہا اب خدا کو نہیں کرنا چاہیے تھا۔

یعنی اس قمیص کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ خدا نے کیا یعنی مسلمانوں کے ممالک کو ایک دوسرے سے دور دور رکھا اور کفار کی طاقت کو بڑھایا یعنی اس طرح خدا کو نہیں کرنا چاہیے تھا۔ جب اس قمیص کو ان باتوں سے روکا گیا تو وہ شخص میں آ کر کہنے لگا کہ کیا بندہ کو خدا سے پوچھنے کا حق؟ سوال کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔ تو وہ شخص بار بار اپنی بات پر اٹار اٹار کہتا رہا کہ اگر خدا میری جگہ تو اس طرح کرتا۔ اگر خدا میری مانتا تو اس طرح نہیں اس طرح کرتا۔ اور خدا کو یہیں نہیں کرنا چاہیے تھا شریعت بخوبی میں اس قمیص پر کیا فتویٰ صادر ہوتا ہے۔ مع حوالہ کتب ثابت فرمائیں۔
 درجہ لوگ اس کی تائید و توثیق کرتے ہیں اور غمی و لائل سے اس کے مدعا کا اثبات کرتے ہیں مثلاً کوئی شخص اس کے اس فقرہ کو دہرائے کہ ”خدا میری جگہ تو خدا کو یہیں کرنا چاہیے تھا۔“ اگر کاغذ لگانے سے وہ تنہا نہیں ہو جائے گا مگر شریعت مطہرہ میں کیا حکم ہے۔



صورت مسئلہ میں اس شخص کے یہ الفاظ (کہ میں خدا سے پوچھتا ہوں کہ خدا کو مسلمانوں نے اس طرح ذلیل و خوار کرنے سے کیا فائدہ دیتا ہے؟) نہایت گستاخانہ اور بے ادبی کے ہیں۔ بلکہ قرآن کے خلاف ہیں۔
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَا يَسْتَعِزُّ عِمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلْبِذُونَ (۱)۔ یعنی خدا جو کچھ کرتا ہے اس کے متعلق اس سے سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگ جو کچھ کرتے ہیں ان سے سوال کیا جائے گا۔ یہ الفاظ کہ کیا بندہ کو خدا سے پوچھنے کا حق؟ سوال کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔ اس کا مقید بالکل قرآن۔ کہ خلاف اور گستاخانہ ہے۔ خدا اس قمیص کو خدا سے تو بہر کرئی چاہیے اسی طرح خدا کسی کے مشورہ کا بھی محتاج نہیں کیونکہ وہ قادر ہے۔ نیک ہے اور برتر پر تعریف کرنے کی قدرت رکھتا ہے اور جو کچھ کرتا ہے وہ اپنے فضل و کرم سے بندہ کے لیے بہترین کرتا ہے۔ اگرچہ بندہ اپنی نظر سے اس کو برا سمجھتا ہو۔ قرآن میں ہے عَمْسَىٰ اَنْ تَكْفُرَ هُوَ اشْبٰهُا وَهُوَ حَسْبُ لَكُمْ وَعَمْسَىٰ اَنْ تَحْبُوا شَيْئًا وَهُوَ حَسْبُ لَكُمْ (۲) کہ تم کسی چیز کو برا سمجھو اور وہ تمہارے لیے بہتر ہو اور کسی چیز کو تم اچھا سمجھو اور اللہ کے نزدیک وہ چیز تمہارے لیے برتر ہو۔ لہذا سو سکتے ہیں کہ جس چیز کو یہ شخص ذلت سمجھتا ہے اور عزت کا سبب بن جائے۔ غرض یہ کہ اس کے تمام الفاظ خدا کی شان میں گستاخانہ ہیں اور اسلام سے خارج کرنے والے

(۱) سورہ الاحزاب، آیت نمبر ۲۳۔

(۲) سورہ البقرہ، آیت نمبر ۲۶۶۔

جس ^(۱۰)۔ اس کو خدا سے تو پر کرنی چاہیے ^(۱۱)۔ فقہ: امام غلام۔

نوٹ۔ اس کی تائید کرنے والے بھی گھڑے میں۔ انہوں نے کہنے سے دو گستاخی سے نہیں بچ سکتے۔ بلکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعی اسے خود ان کے نفس سے زیادہ بہتر جو مانتا ہے اور یہ سخت خدا ہے۔ یہ کلمہ تکلیف دہ ہے۔
 وہ کہنا لازماً ہے۔

توہین آمیز کلمات کا علم



کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مورخ ۱۱۶۲ھ کو کہ ہستان اب رحمان میں مس ۱۸، باب ایک خبری سرخی میں درج ہے۔ خدا اور رسولوں کیل میں اس کے نیچے خبر درج ہے کہ بھرا سوا تہم خود کی (۱) سدا کہ اس مظلوم ہوا ہے کہ میری گواہی میں تمہیں اشخاص نے خدا رسول اور ولی ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ پولیس نے تینوں کو گرفتار کر کے قتل میں ڈال دیا۔ اب عاشق حسین چشتی کہتے ہیں کہ جو سرخی میں خبر کی تہنی گئی ہے وہ تو چن آ میرے سرخی میں فقط بڑم خود، غلطی یا غلطی ضرور درج کرنا چاہیے تھا۔ اس طرح کھلے طور پر خدا رسول اور ولی کی توہین ہے۔ مگر اخبار واسے کہتے ہیں کہ کوئی توہین نہیں ہے اب ان دونوں میں سے کون سچا ہے۔



یہ کلمات ایسے ہیں جن سے تو میں غلطی ہے ایسے کلمات کو استعمال کرنا چاہتا نہیں ہے۔ یہاں بات ایسی

(۱) وفي نسخة: فمكروا اذا وصف الله تعالى به، لا يعني انهم مكروا باسم من اسماء (ككتاب التفسير

ذنب اسدکام المہر ندین، ج ۵، ص ۲۹۰، طبخ مکتب رشیدیہ کراچی۔

ومثله في الهندية: (الذئب السامع) في: احكام العرب ١: ج ٢ ص ١٨٨، طبع: رشديه كوشب

وہمکنہ ہی انتظار خانہ، ولو قال بئله تعالیٰ شریک، تو والدہ تو راجعہ از عذر جاہل، تو عاجر تو بعضی

مدونه لومستفاهه، كنهو. كتاب احكام المومنين ففصل فيما يقابل في ذات الله وبعثاته، ج ٤ ص ٢٦٣.

منع افرة القرآن والعلوم الاعلام كرامى.

(٢) قال الله تعالى في الآية السجدة: انما اتوبه عني الملك ليعلم انهم لم يتوبوا. معناه انهم لم يتوبوا من ذنوبهم.

عَذَابُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِمْ وَكَارَ اللَّهُ عَمِيلاً حَكِيماً) بَارَاء نَجْم ٤٠ سورة القصص آية ١٧.

١٠ - تأمل البحر الممتلئ: وما فيه من لآلئ، وما من دال متعالي وثقوبه فتجهد الحكيم كتاب الجهاد مطب.

حجۃ من لا یقبل الخرافۃ، ج ۶، ص ۳۷۷، منہج رشیدیہ، کولتہ۔

جسے ابتداً اولیٰ کا ذریعہ مانتی ہے، اعلیٰ اہانتہ اعتراض کرنے والا کہ اس پر تاہم ہونا چاہیے (۱) اور توہین کرنے چاہیے۔ لیکن چونکہ اس کی تاویل کی جاسکتی ہے کہ استعمال کرنے والے کی مراد یہی جملی خدا اور رسول ہے۔ اس لیے اس تاویل کی وجہ سے اسے تاویل نہیں کہا جائے گا۔ گو یہ تاویل کفر سے بچنے کے لیے ناگزیر قبول ہوگی (۲)۔
 والسلام۔ واللہ اعلم۔

کبر، اعفانہ عن غفلیہ، درود، سر، معلوم، ہمارے

”زمین و آسمان خود پیدا ہو گئے“ کہنے والے کا حکم

﴿س﴾

جناب حضرت مولانا مفتی محمد رضا صاحب دہلوی رحمہ اللہ۔ السلام علیکم۔ تحریرت مطلوب۔

صورت احوال یہ ہے کہ میں پہلے بھی آپ کی خدمت میں آیا۔ مگر بھیج دیا ہوں۔ یہ میرا دوسرا خط ہے اور آپ سے عرض ہے کہ اس کا جواب براہ مہربانی جلد از جلد تحریر فرمادیں۔ میں نے آپ کو لکھا تھا کہ

(۱) ایک آدمی کہتا ہے کہ زمین، آسمان، خود بخود پیدا ہوئے ہیں اور یہ سارے مادی نظام ہے اس کا کوئی کار سرزنش تو اسے کون سی عقل و دلیل کے ساتھ آدمی یہ سمجھائے کہ زمین و آسمان خود بخود پیدا ہو گئے۔

(۲) بنیاد امشید کے شروع کے صفحات کے ایک حاشیہ میں یہ عبارت میں نے پڑھی ہے جس کا کوئی مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔ ”موجود ہے، جو خداوند تعالیٰ کو سولہ داتا اور اس کے لیے صفات کامل کو ثابت کرتا ہے۔“

مگر اس سے مراد یہ بھی کرتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کی حقیقت کو نہ کو نہ بیان کر سکتا ہوں، نہ سمجھ

(۱) کما فی التائی: انما خلقہ علیٰ لہ الفلک سمیع السموات الخ (سورۃ الشمدہ الایۃ ۱۷)

کما فی الضامیۃ: وما فیہ خلاف یومر بالانتفاع الخ، کتاب: الجہاد، مطلب: جعلتہ من لا یقتل اذا ارتد، ج ۶ ص ۲۷۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی ترحیفہ: لا کفر فلعنہ ان یتوب من جمیع الاثام صغیرہا و کبیرہ الخ، ص ۲۴۴، طبع دار الشار الاسلامی۔

(۲) کما فی فیہ الزانی: اذا کار فی السئلۃ و مرہ تو جب التخصیر ... تحت نظر السلم الخ (کتاب الصیر، باب احکام الترمذی، ج ۵ ص ۶۱۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی الدر المختار: اذا کان فی السئلۃ ... فلی التفتی الی ما یصح الخ، کتاب الجہاد، مطلب: لی استاذ قوم برس، ج ۶ ص ۳۵۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

ومذہبی الیہ ذہاب: الذاب التاسع فی احکام الترمذی، ج ۲ ص ۲۸۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 ومثله فی جامع المفصلین: کتاب الوصیۃ، الفصل الثامن واللاثون فی مسائل کلمات الکفریۃ، ج ۲ ص ۲۱۶، طبع اسلامی، مکتبہ المدینہ، لاہور، مکتبہ مدینہ۔

مکنا ہوں، اور نیا بھر کو کھال کر سکتے ہوں۔“ کا اصل مطلب کیا ہے۔ جبکہ ذخیرہ بھی ہدایت نہیں بخش سکتا اور نہ ایسی بات منہا سکتا ہے (الامثالہ ماخذ) جبکہ ذخیرہ کا نام صرف پہنکا نا ہے۔ حضرت مجھے یہ بات بروقت ٹھکنی دینی اور پریشان کیجے رکھتی ہے کہ ہم لوگ جس طرح بد چھو، در اخصیوں، سرزانیوں اور تیر باطل مذہب و اہل کو لا جواب کر سکتے ہیں۔ آخر وہ بڑوں کو کیونکر ٹھوس دلائل سے لا جواب نہیں کر سکتے۔

﴿حج﴾

لھو! بے دین لوگوں کو سمجھانے اور راہ راست پر لانے کا کام کرنے کے بجائے آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں اور تبلیغی جماعت میں اپنی اصلاح نفس اور دنیا کچھ پیدا کرنے کے لیے صرف چار ماہ لگائیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے تمام مسائل اور مشکلات حل فرمادیں گے^(۱)۔ اس میں شک نہیں کہ لھو! اور بے دینوں کو تبلیغ بھی نہایت ضروری ہے۔ مگر یہ غلط کام ہے۔ لہذا بہتر یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو علماء کے پاس بھیج دیں وہ ان کو دلائل حلالہ سے کائل کریں گے اور ایمان العسید کے شرور کی عہارت کا حاشیہ بھی مقامی علماء سے حل فرمائیں^(۲)۔
فتاویٰ احمدیہ۔

”میرا نبی بھی وہی خدا بھی وہی“ ہے کہنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے چک میں ایک شخص کو چند نا صبیحین والدین کی خدمت کی ترغیب دے کر بیس دلا رہے تھے کہ درمیان میں اس کے بیٹے کا ذکر بھی آ گیا کہ اس کی پرستش میں تو بھی تاخیر نہیں کرتے اور والدین کے ساتھ یہ سلوک ہے۔ تو اس نے جواب دیا میرا سب کچھ وہی ہے۔ میرا باپ بھی وہی میرا بھائی بھی وہی، میرا نبی بھی وہی، میرا خدا بھی وہی ہے۔ یہ تمام کفر یہ کلمے اس نے غی، الاطمان پر دئے تو درمیان استعمال کیے۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہیے؟ کیا سحرذیر اللہناں ایسے شخص کے لیے عذرت کے مظاہرہ ہو جانے کا فتویٰ بھیجے یا نہیں؟ براہِ نو نوش اس کا جواب نہایت فرمادیں۔

۱) کما قال تعالیٰ: قد افلح من تزکی النعم (سورۃ المؤمنین، آیت ۶)

۲) کما قالہ تعالیٰ: فسلطوا علی الذکر ان کتم لا تعلمون، سورۃ الانبیاء، آیت ۷۔

ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ”یہ نماز پرانی بھی رتی میرا خدا بھی وہی ہے۔“ کفر یہ غمات میں۔ تو یہ کہ نہیں ضرور ہی ہے (۱)۔ احتیاطاً تجدیدِ نماز کر لیا جائے لہذا یہ کفر کا حکم نہ دیا جاوے۔ کفر کے غمات میں بہت زیادہ احتیاطاً نہ دیتے ہیں (۲) اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ وہ میرا صلیبی فقیر کہ میں نے فقیر سے روئے عام کا حکم سن کر ۲۲ ذی قعدہ ۱۳۸۵ھ کو جواب لکھا تھا وہ حدیثی و درود و سراج عالمین ص ۳۳۷۔ ۲۔ ۱۳۸۵ھ

اللہ الصمد کی نفی

ترجمہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور سنی مسلمان کہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر خدا کو کریم کی یہ اوقات (نہیں سمجھتی) نہیں بہ قطعاً اور وہی بات کی تفسیر علی الاعلان کرتا ہے۔ سنی کی یہ بات محدث خداوندی کے معنائی تو نہیں اور اس کے قائل کے متعلق شرع محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی رو سے یہ حکم ہے۔

ترجمہ

اگر یہ کہ خیال یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا محتاج ہے۔ (خدا باللہ من ذلک) تو یہ قطعاً غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر سے کسی کا محتاج نہیں۔ یہ خیال اللہ الصمد کی نفی قطعاً کی ہے (۱)۔ اگر یہ کہ مقصد یہ ہے۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور قیامت نبوت پر ایمان لائے بغیر

(۱) کتب صمدیہ: وما جہ خلاف یومہ دلائل و البرہان و تجدیدہ کتاب الحج کتاب الجہاد و مغالبہ۔ ا۔ من لا یحضرہ الاثر و الذم ج ۶ ص ۴۷۶، صبح و شیبہ کوکب۔

کتاب فی جامع التفصیل، ولو کانت ... جوامع و تہذیب و تجدیدہ کتاب الحج (کتاب الترمذیہ و المغنی لادریس و الشارح فی مسند کلمۃ الکفر ج ۲ ص ۱۱۶، طبع اسلامی کتب خانہ شوری، کابل کراچی۔ و متل فی الجہاد، کتاب التاسع فی احکام الکفر ج ۲ ص ۲۸۲، صبح و شیبہ کوکب۔

(۲) مقدم تجریدہ تحت عنوان (توضیح فقہ کلمۃ اللہ تھا حکم) ج ۱، نمبر ۱۲ ص ۱۳۹۔

(۳) کما قال تعالیٰ اللہ الصمد الخ (سورۃ الاخلاص: الآیۃ ۲)۔

کلمہ فی روح المعانی ج ۱، ص ۱۱۱، جبر ہو الکامل من جمیع صفاتہ و اعطاه الخ (الدر، الثلاثی) من کتاب روح المعانی تفسیر سورۃ الاخلاص ج ۲ ص ۷۰۴، صبح دلائل و البرہان، اثرات العربیہ بیروت۔

کلمہ فی شرح الحقائق: اذات الواجب ... ولا یحتاج الی شئی، استدلاء ص ۲۳۵، طبع دار الشیخہ بحرۃ فضاء، کوکب۔

صرف اللہ تعالیٰ کی امدادیت تسلیم کرنے سے کوئی شخص مؤمن نہیں ہو سکتا تو ہلکتا یہ درست ہے۔ لیکن اس سے اللہ تعالیٰ کا حاج ہونا لازم نہیں آتا^(۱)۔ لفظ اللہ تعالیٰ علم۔

حررہ محمد نور شاہ غفرلہ نائب مفتی مدرسہ قائم العلوم بکراچی، ۱۳ رجب ۱۴۱۱ھ
المجربہ علی بن عبد الرحمن مفتی مدرسہ قائم العلوم بکراچی، ۱۳-۱۴ رجب ۱۴۱۱ھ

”میں بھی رب اور رحیم ہو سکتا ہوں“ کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور علمائے مسئلہ کہ زیر کے کبر کو جو حیرت و رسالت میں بحث کے دوران یہ کہہ دیا کہ میں بھی رب اور رحیم و کریم ہو سکتا ہوں اور خدا تعالیٰ کا یہ دعویٰ کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ میں بے شش و بے مثال ہوں۔ جبکہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ پاؤں بھی ہیں اور ہمارے بھی ہیں اور خدا تعالیٰ کا یہ دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے کہ میں عی عالم الغیب ہوں اور مال کے چھپ گئی کی بے کوشی میں جانتا ہوں۔ یہ تو ایک سرے والا ڈاکٹر بھی دیکھ سکتا ہے۔ فوج ہائے من و انکسار کیا ایسے شخص کا ایمان و کلام باقی ہے یا نہیں؟ کیا وہ توپ کر کے چوٹی کے ساتھ رجوع کر سکتا ہے یا دوبارہ کلام کرتا ہوگا۔



بشرط صحت سوال زیر پر لازم ہے کہ وہ توپ کباب ہو کر تھپہ ایمان کر لے اور اس کے بعد تھپہ کلام بھی کرے۔^(۲) لفظ اللہ علم۔

حررہ محمد نور شاہ غفرلہ نائب مفتی مدرسہ قائم العلوم بکراچی، ۶-۷ رجب ۱۴۱۱ھ

۱) کما فی شرح الصفیۃ: هو الخصیص بما جاء بہ سن عند اللہ تعالیٰ ای تصدیق الہی بالقلب الخ، ص ۹۰، طبع دار الاشاعۃ العربیۃ، مکتبہ مہذبہ قندھار۔

کما فی البحر الرائق: والامامی التصلیق جمیع ما جاء بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لفتح و کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ج ۵ ص ۲۰۶ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
کما فی الدر المختار: هو تصدیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع ما جاء بہ الخ، کتاب طہارۃ، باب المرتد، ج ۲ ص ۲۴۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) کما فی طہرۃ: ولو ارتد والعیاذ باللہ تحرم امراتہ وبعدها النکاح بعد اسلامہ الخ (الفتاویٰ لبیان یگوین کہراً عن المسلم وما لا یگوین، فرع الاول المنع من، ج ۶ ص ۳۶۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
کما فی الدر المختار: ظہر ارتد، مرفوعاً وجدد الاسلام ... ووجد النکاح ... نحل امراتہ طبع و کتاب النکاح، ج ۱ ص ۲۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

قرہ لازم صہ تقدم ترجمہ تحت عنوان (مصابیہ بھی وہی حفا بھی وہی کہتے) کا حکم، جزء نمبر ۱ ص ۶۱۰۔

”میں سور کا گھر، کچھ آیا ہوں“ کا حکم

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ نہ زیچ کر گیا، ہاں فریضہ حج ۱۱ھ کے جس وقت اپنے مکان پر پہنچا تو اس کے بھلے سامان میں سے کچھ سامان یعنی ایک بوری تم ہوگی تھی۔ اس کی حواش کے دوران دو دو نوکے کبھی کسی پر کبھی کسی پر شیر کھتا رہا۔ بعد ازاں اس نے اپنے مال پر بھی سہاں چوری کرنے کا بہتان دکھا جس وقت اپنے مال پر سامان فرو کرنے کا بہتان رکھا تو اس کے دل و دماغ نے غرض کیا جس نے تمہارا سامان نہیں چرایا۔ اگر مجھ پر آپ کو یقین نہیں ہے تو آپ کی ٹرکی کو حواش سے کر چلا جاتا ہوں پناہ دے دیا گیا۔ غرض یہ دو تین روز بعد اپنے مال کو منت کر کے مرے لے آیا۔ بعد اپنے حقیقی بھائی کے لڑکے پر سامان چرانے کا بہتان رکھ کر زید کے چھبیا نے اسے حد سنت نماز کی توبہ زید سے کہا چچا آپ خدا کا گھر دیکھ کر آئے ہیں مجھ پر کیوں بہتان دیکھتے ہو۔ اس پر زید نے رستہ ہو کر کہا کہ میں خدا کا گھر دیکھ کر نہیں آیا۔ العیاذ باللہ میں سور کا گھر دیکھ کر آیا ہوں۔ لہذا معلوم کرنا ہے کہ اس قول پر مزید شرفا کس جرم کا مستحق ہے اور اس کی کیا سزا ہے۔ اور اسے شریعت جواب یا صواب فرما کر منقول فرمادیا۔

(۲) زید کے بھائی سے زید کے بھتیجے نے کہا کہ ہم پر ظلم نہ کرنا۔ اگر آپ کو یقین ہے کہ آپ کا سامان ہم نے چرایا ہے تو قرآن پر نیکو کرنا۔ اس پر زید کے بھائی نے چار سائے یا غار (۱) لکھا کہ میں قرآن کو نہیں ماننا۔ اس نے سے بھی اذہمے شریعت جواب یا صواب فرما کر منقول فرمایا۔

﴿۲﴾

اگر کسی شخص نے انہی یہ الفاظ ”میں سور کا گھر دیکھ کر آیا ہوں۔“ یا یہ الفاظ ”میں قرآن کو نہیں ماننا“ بول دیا، اس اور راستہ طور پر کہے ہوں تو وہ فوہ اسام سے خارج ہے (۱) العیاذ باللہ اس کو توبہ کرنا لازم ہے۔ نیز

(۱) کتبہ فی شرح فتح الکفر: من استعمل الفحشاء او السجدة او سجد الخ (الفصل فی الفحشاء والمفسدة، ص ۱۵۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔
کتبہ فی الشافعی: والاشعاف، ص ۱۵۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔
کتبہ فی الشافعی: والاشعاف، ص ۱۵۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔
کتبہ فی الشافعی: والاشعاف، ص ۱۵۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔
کتبہ فی الشافعی: والاشعاف، ص ۱۵۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔

اپنی صورت سے تجدید نکال کر۔^(۱) کیونکہ کفر کا حکم ہونا امر ہے (اقتدار ان پر نہ ہونے سے)۔ چنانچہ رد المحتار میں لکھا ہے۔ قال فی البحر والحدائق ان من نکلم بکلمۃ الکفر ہذلا اولاً عا کفر عند الکمل ولا اعتداد باعتقاده کما صرح بہ قاضی حان فی فتاویہ ومن نکلم محطاً او مکرہاً لا ینکفر عند الکمل ومن نکلم عاملاً کفر عند الکمل ومن نکلم بها الاختیاراً جاحلاً بانہا کفر فعبہ اختلاف الخ^(۲)

وفی الفتح ومن ہول بلقط کفر ازندوان لم یعتقد لہا معارف ککفر المعتاد قال فی رد المحتار^(۳) ص ۳۱۰ ج ۳ ای تکلم بہ باختیار غیر قاصد بمعنا وھذا لا ینافی ما مر من ان الایمان هو التصدیق فقط او مع الاقرار لان التصدیق وان کان موجوداً حقیقہ لکنہ راتل حکماً لان النشارع حمل بعض المعاصی امارۃ علی عدم وجودہ کالہزل المذکور وکما توسعہ لھنم او وضع مصحفاً فی فادورۃ فانیہ ینکفرو ان کمال مصداق لان ذلک فی حکم التکذیب کما افادہ فی شرح العقائد النہی وجہ کفر بلسانہ طاعتہ ولنبہ مضطرب عنی الایضار بکون کالم اولاً لا یكون عند اللہ مؤمناً کذا فی قاضی حان فقط^(۴) واللہ تعالی اعلم۔

خبر روئے تورات وغیرہ: اب سنتی در تمام علوم مذکور ۳۸۸-۳۹۰

الجواب صحیح محمد علی بن عبد اللہ علیہ السلام در سقاہ وعلوم مذکور ۳۸۸-۳۹۰

محمد علی بن عبد اللہ علیہ السلام کا تورا پنا کر کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندر یہ صورت مسئلہ کہ یہ نے جو اپنے آپ کو عالم کہا ہے ہے نہیں عام میں حضور نور علیہ السلام کے معراج کا بیان کرتے ہوئے کہا کہ آج ابتداء ہے کل خدا کو بشر بنا کر پہنچا کر اس کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا تورا پنا کر آسمان پر پہنچا دوں گا سامعین نے خوش ہو کر کہ شاہش قرین کی نیازیہ پر شرف اس قول کا جرم ہے یا نہ۔ اور سنو لوں گا بھی تصور ہے یا نہ۔

(۱) تقدم تحریر بعد تحت عنوان (مس) ہی رب ورحیم ہو سکتا ہوں کہیں کا حکم) حر ۳ ص ۲۶۱۔

(۲) کتاب البیرو باب احکام المرتدین، ج ۵ ص ۲۶۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) باب احکام المرتدین، ج ۵ ص ۲۶۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) شامی کتاب المعقود باب المرتد، ج ۶ ص ۳۴۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

404

[illegible]

کا وقت مقرر پہنچ جاتا ہے تو وہ اگر آزاد کے پیچھے نہیں دوسکتا۔ کما قال تعالیٰ ﴿لَا جُنَاحَ عَلَیْہِمْ اِذَا جَاہِزًا عَلَیْہِمْ اَوَّلَ صَاعِدَةٍ﴾ (۱)۔ لایا ہے۔ کسی جو فقیر کو یہ نذرت چاہا حاصل نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ اجل کو مقدم دوزخ کر سکے (۲)۔ لایا یہاں فقیدہ شرف فی التصریف ہے (۳)۔

یہے شرک عقائد رکھنے والے شخص کو مجلسوں میں بلانا اس کی تحریر یا تقریر یا عقائد کو نہ کرنا نہیں ہے (۴) اور نہ ایسے شخص کے ساتھ دوستانہ گفتگو رکھنے جائز ہیں۔ فقلا: لفظہ علی امر (۵)۔

مراد میں: طیف غفرہ نائب مفتی مد۔ مقام السنہ ۱۳۰۷ھ ۳۶۷ھ

لجواب مجمع محمود علیہ رحمۃ اللہ ورضی اللہ عنہ ۱۵۰۱ھ ۱۳۷۷ھ

”بیرہماری مشکل کشائی کرتا ہے“ کا کلم

﴿س﴾

یہ فرماتے ہیں محدوین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کہتے ہیں۔ فلاں اہل یاہو مشکل کشا ہے۔ ہر دی مشکل کشائی کرتا ہے اور خدا مشکل کشا نہیں۔ بلکہ خدا قادر مطلق ہے۔ تو ایسے کہنے والا کج ہے۔ یہ غلط۔ اگر غلط ہے تو وہ مشرک ہے یا نہ؟ کیا اس کو مشرک کہہ سکتے ہیں یا نہ؟ اور مشرک کے متعلق صحیح تحریر فرمادیں۔

﴿ج﴾

یہ فقیدہ محض مشرک ہے خدا کو مشکل کشا نہ سمجھتا کہہ رہا ہے (۱)۔ اعیانہ ہند۔ اس شخص کو تہذیب اہمال کرنا ضروری ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔ محمود علیہ رحمۃ اللہ ورضی اللہ عنہ ۱۵۰۱ھ ۱۳۷۷ھ

(۱) سورۃ النحل: الآیۃ ۱۲۔

(۲) من مل من اللہ حساً اذا جہا احبھا واللہ حیر یدہ یمنعہ۔ سورۃ الصافات: آیت ۶۱۔

(۳) قل عل من شرککم من یقول لخلق تم بعدہ۔ قل اللہ یخلق من بعدہ فانی لافکون۔ سورۃ یونس آیت: ۳۱۔

(۴) مشکوٰۃ اشعاشیع، فقلت یا ماہار۔ ہدۃ المودعہ، فقال سمعت رسول اللہ ینہی الواحد حیر من مجلس اسود الخ نائب حفظہ اللسان، ص ۴۱۹۔

(۵) ولا ترکوا فی الذین ظلموا نفسکم الدبر، سورۃ ہود، آیت: ۱۲۔ انہم امنوا لا یجحدوا عدوی وعدوکم اولیاء، سورۃ الممتحنہ: الآیۃ ۶۔

(۶) وان یحسبک اللہ ضار فلا تحسب لہ الا ما و ان یحسبک ضار یخلق ما یشاء بہب لمن یشاء انتاً وبہب لمن یشاء اللہ کور سورۃ الشوری، الآیۃ ۶۵۔

(۷) وکذا فی البیرونی، ولو ارسلوا البینۃ بالہ۔ و یجدد الکلیات بعد اسلامہ، القصص الثانی فما یکن کفرأ الجمع، ج ۶، ص ۳۲۱، طبع علوم الاسلامیۃ، چیس بلو جستان۔

۷۔ جسے متصرف الامور ہوئے کا عقیدہ

60

کیا فرماتے ہیں علماء دین معتمدہ دوزیہ مسائل میں کہ۔

(۱) کہتا ہوں کہ اگر کوئی اور چیز ہے، یہاں تک کہ وہ نہیں۔

(۶) سترک کا: پیسہ کھا، عازرے با حرام۔

(۲) مشرق کے ساتھ ٹکرائے، کیسا ہے اور یہودی اور عیسائی عورت کے ساتھ ٹکرائے کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) کافر شریک کو دوست بنانا نجیسا ہے۔

(۵) مسلمان بر کفر کا فتویٰ لگانے سے خود فتویٰ لگانے والا کو فرما سکتا ہے۔

(۶) مشرک کو گواہ بنانا نہ تو ہے بائیس۔ اس کی گواہی شریعت کی رو سے قبول ہوتی ہے یا نہیں۔

(۷) کسی چیز کو دینی فرشتہ، جن یا غیر متعترف فی ملائکہ اور مافوق السحاب کا عقیدہ رکھنے والے کا کہنا علم ہے۔

(۸) تعویذ کرنا کیسا ہے۔ قمیص الجیس والے نے اس کو شرک قرار دیا ہے۔

紀三

(۱) تعداد و شرحین کو ۱۵۰ چانگونیوں۔ کھالی الہادیہ ص ۱۸۵ دلائی لاما ان پدم

المركبة التي ذمى لقومه عليه السلام لمداد حدها من اغنياتهم ورد هاهي فقيرتهم ويكرهات

خبرات دغم بدع چاگرت۔ ویدفع الہ ماسوا ذلک من الصدقة لقوله عليه السلام تصدقوا علی

هذه الأحياء كلها (جاء بالـ ٢٠٠٠).

(۲) شرک کا ذریعہ ہے۔ والا تو کل ذبیحۃ المعجوس والموقد الوثنی اشرط کمون

الفايغ مسلماً (دومستار)؛^(٢)

١٠) وَلَا يَجْبِرُونَ إِيَّاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ عَلَى الْقَوْلِ نَفَسًا ثَمًّا. أَعْبَاهُمْ يَوْمَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لِيَذَرُونَ فِيهَا مَوَاقِعَهُمْ يَكُونُ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ الْكَنُوزُ ۚ فَمَنْ هُوَ أَكْثَرُ عَدْوًا ۚ

کتاب مرقه، باب من يجوز دفع المصنفات اليه ومن لا يجوز ج ١، ص ٢٢٢، طبع وجماعية لاهور، ١٩٤٤

انہ عاموی ذلک من لاصفا ... الخ کتاب الزکوۃ باب من یجوز جمع الصفات فیہ رس لا یجوز ج ۱

مس ۲۲۶: طرح یک مجسمه رحمانیه لامرور و دهگانه‌ای در مختار این خاندان. ولا لتفع لى ائمة حديد، معاذ

وہاں مفعول غیر ماوراء البحر ہے۔ الخ: ج ۲ ص ۳۵۳، طبع مکہ، شہدہ کویہ۔

۲. انجمنه، کتاب التبیان، ج ۱، ص ۲۸۵، طبع مکتبه علوم اسلامیة حسن بلوچستان، رهنمائی در محفل.

وخرط کوی مسلماً حلالاً خارج الحرم ان ککل صفحہ، ج ۶ ص ۱۹۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

(۳) یا مَنُکِرٌ لِّعِزَّتِهِ عَالِیٌّ وَلَا تَنْکِحُوا الْمُشْرِکَاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَ بِمَا یُؤْتِی حَقِّقِیْنَ
کِتَابَ عَالِیٍّ (۱) کے ساتھ کائنات جاری ہے۔ (۱) و یحور فروع الکتابات لقوته عالی والمحصنات من
لذات و نوا الکتاب (۱) (۳۹۰-۴۰۰) البتہ وہاں جو اس قوم میں سے ہونے کے کسی کتاب آدمی کے
مذہب کے لئے ہے۔ جیسے آج کل مسیحی کی حالت ہوئی ہے۔ تو اس کا ضمیر میں کتاب کا رہتا ہوگا۔

(۴) ہبل امور موانع از محبت میں کتاب کے اقتراؤں سے ہے۔ مجموعہ قرآنی ج ۳ ص ۲۷ (۲) انبیاء
بہ مولانا مہدی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فیلہ میں لکھتے ہیں کہ اس کے کتاب میں لکھتے ہیں کہ اس میں
لہذا میں متفق ہوں کہ اللہ تعالیٰ ومن متونہم منکم وہ منہم (۱) کہ قرآن قیادہ یا راستہ جس پر
تعمیل کی استقامت حاصل ہو جائے۔ کتاب آں یا مائیدہ۔ قال اللہ تعالیٰ لا یجدہ العوامون
لکافی من اوقاف من قرن العوامین (مجموعہ فارسی ج ۳ ص ۳۰) (۳)

(۵) کسی کتاب میں کہ کافر کفر نکالتے۔ بشرطیکہ اس کا کفر قطعی نہ ہو۔ یعنی کفر کئے اور ایمان نہ لائے
بجائے کہ بعض لوگوں کو حدیث کے ظاہری الفاظ شہ تر یا ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابن عمر رضی
لکھ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل قال لا خیر کفر لقد داء یبدا
جذہما (متفق علیہ بحوالہ بخاری ج ۱ ص ۱۸)

یعنی جو کسی کو کفر کرتا ہے تو وہ ایک ہی چیز پر چڑھتا ہے۔ لیکن حدیث سے ظاہر ہے کہ کفر کئے اور ایمان نہ لائے
بجائے کہ بعض لوگوں کو حدیث کے ظاہری الفاظ شہ تر یا ہے۔ حدیث یہ ہے عن ابن عمر رضی

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹)

اور گناہ کی پرچہ ۲ ہے، نیچے ۱۔ چنانچہ یوں لکھتے ہیں۔ ”هذا الحديث مساعد بعض الفقهاء من المشككين من حيث ان ظاهره غير مراد. وذلك ان منصف اهل الحق انه لا يكفر المسلم بالمعاصي والقتل والزنا الخ“^(۱)

(۶) ”شُرک و کواہنہ“ چنانچہ لفظ ”شُرک“ کے لئے لکھا ہے کہ ”يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا“^(۲) و کتاب فی الہدیۃ ص ۲۸۹ ج ۲ لاشہادہ للکافر علی المہمل^(۳)

(۷) ”کس و لی، حج، زکوٰۃ وغیرہ کو بذات خود متعرف فی الامور با فوق المساب“، ”شُرک فی المتعرف“ ہے۔ جس کی تردید میں متعدد آیات اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنون، جن النمل، یونس اور سورہہ وغیرہ میں نازل فرمائی ہیں^(۴)۔

(۸) جو توحیدیات موافق شرع الفاظ پر مشتمل ہوں اور خلاف شرع کاموں کے لیے بھی جائز ہوں وہ جائز ہیں^(۵) اور اگر شرکی کلمات پر مشتمل ہوں یا خلاف شرع کاموں کے لیے ہوں تو جائز نہیں۔ بلکہ بعض رکعتوں کے توحید کلمے یا ہماز پھونک کر اُتر بھیج جانے کو کفر و شرک کا خطرہ ہے۔ اعتقاد اللہ منہ^(۶)۔ واللہ اعلم

۱۔ شرح نووی علی صحیح المسلم ص ۵۶۷ ج ۱، طبع ندیس کتب خانہ کراچی۔

۲۔ سورۃ النساء آیت نمبر ۱۱۱۔

۳۔ ص ۱۱۶ ج ۲، طبع مکتبہ حسینیہ لاہور) و مکتبہ فی شامیہ لانتہیل شہادۃ کافر علی مسلم ص ۹۶۷ ج ۸، طبع مکتبہ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ) و کذا فی شامیہ: ج ۱ بعد بحضورہ الصبد .. و الکفر فی نکاح المسلمین لان الاولایۃ ۱۷۱۲ ص ۶۹۰ ج ۴۔ رشیدیہ کوئٹہ۔

۴۔ قال اللہ تعالیٰ: (قل من بعدہ ملکوت کل شیء ہو...) طبع۔ سورۃ المؤمن آیت ۸۸ (قل انی لاسئلك لکم ضرر لولاء ما۔ سورۃ النحل آیت ۲۹) (و یحسون من دون اللہ مالا یصلک...) طبع۔ سورۃ النحل آیت ۲۳ (قل انی لاسئلك لعی فیہ لولا نفع الاعمال علیہ سورۃ یونس آیت ۴۹) (فالیوم لا یصلک بعکم نعیم نفعاً ولا ضرراً سورۃ مہم آیت نمبر ۴۴) (و معنیٰ اُنہ فیہ فی ان الصبت یحصر فی الامر۔ دون اللہ تعالیٰ و اعتقادہ۔ ذلک کفر و الشک فی کتاب الصوم و فصل فی الامور من الصحیح لعدم الصوہ و مطلب فی الفکر فی بیع الاموات من اکثر ص ۴۹۱ ج ۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)۔

۵۔ عن عبد بن عبد بن عبد بن عبد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمنہم من الفزع کلمات اربعہ بکلمات اللہ التامۃ من غصہ .. الخ متن ابی داؤد باب کتب الرقی ص ۱۸۷ ج ۲، طبع مکتبہ حسینیہ لاہور) (والا ہاں المسجرات اذا کتب فیہا القرآن أو أسجد للہ تعالیٰ

الخ الشامیہ کتاب البخرۃ الاحادیث فصل فی البس ص ۶۰۰ ج ۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

۶۔ و اسما سکرہ انہود اذا کانت بصر نسان العرب ولا یمنون ماہو ... طبع۔ الشامیہ کتاب المحصر والا باحدہ فصل فی الفس ص ۶۰۰ ج ۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

”ہاں ہمارا خدا وہی ہے“ کا حکم

﴿س﴾ :

کہا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین کہ یہ کیسی بڑی اور بڑی کے خاندان والے مزار پرست ہیں۔ یہ نے اپنی بیوی کو سمجھایا اور تو یہ کرائی۔ اس کے بعد ایک دن ان کے درمیان کچھ اس قسم کی بات چلی تو یہ نے طلاق اپنی بیوی سے کہہ کر تمہارا خدا تو دلی فقیر ہے۔ یہ اس لیے کہا کہ اس کے خاندان والے مسیت میں اس سے جتنے ہیں۔ اس پر بیوی نے کہا کہ ہاں ہمارا خدا وہی ہے۔ اس قسم کا جواب دینا عموماً عورتوں کی عادت ہے۔ آخر چہل سال اولاد نہ ہو تو کیا ان نفوس سے وہ ہی مرتد ہو گئی ہے اور مرتد ہو کر طلاق بائنہ پر لگی ہے یا نہ؟ امام ابو حنیفہؒ ۱۳۸ پر ہے۔ اگر کو یہ مراد آسان خداست و پر زمین تو کافر شود اور ص ۴۴ پر ہے۔ آخر کے گفت کو توسط خبیث داری گفت بے دارم کافر شود۔

﴿ج﴾

جو ظلمات کفر آپ نے کھینچے ہیں ان میں داخل ممکن ہے۔ ان سے ان پر کفر کا فتویٰ نہ دینا چاہیے صلاہد مسند وغیرہ میں اس قسم کے الفاظ پر غر کے حکم سے قصود فقہ کا ذکر ہے۔ تکفیر مسم میں از حد اضیاء کی ضرورت ہے۔ ولد ذکر و ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تيسع وقسعون احتمالا للكفر واحدا في نفسه لا لاولي للمقتضى والقاض ان يحمل بلا احتمال الثاني لان الخطأ في ابتداء الف كالمرء من الخطأ في افاء مسلم واحد ذكر في كبر طاعن قارى ص ۱۹۵ (۱) وفي انظر المختار مع شرحه رد المحتار ج ۳ ص ۶ ۳ مطبوعه مصر (و) اعلم انه لا يقتضي بكفر مسلم ممكن حمل كلامه على محتمل حسن او كان في كفره خلاف ولو كان ذلك ذوالك ذواله ضعيف كما حره في البحر وعزه في الاشياء الى المنصرى وفي الدرر وغيرها اذا كان في المسئلة وجوه توجب الكفر واحد يستند على المفتى الميل لما يمنعه ثم لو بينه ذلك لمسلم (۲)

۱) شرح فقہ الکبیر، مطلب معرفۃ المکفرات لاحتمالہا، ص ۱۶۵، مع دار الشافعی الاسلامیۃ، بیروت، وکتاب فی البحر الرقی، والمفتی تحرراتہ لا یقتضی تکفیر مسلم ممکن حمل کلامہ الخ کتاب النکاح، باب احکام المزدحمین، ج ۵ ص ۲۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) وکتاب فی الشافعیۃ: کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۶ ص ۳۵۲، طبع، مکتبہ کویٹہ۔

(۴) بھگت گھوٹ کر اپنے دیو کو پلاتا ہے اور حق بھی بھگ کر پلاتا ہے۔ اس پر مقتدیوں نے رد کہا کہ تبادلی نظر نہیں۔ بھگت حقیقت میں بھگت نہیں ہے۔ تمہاری آنکھ معرفت والی نہیں ہے۔

(۵) مقتدیوں نے زور دیا کہ تو بکر کہہ۔ اس نے تو یہ کہے تھے کہ منہ سے نہ نکالے صرف یہ کہا میں اپنے الفاظ واپس لیتا ہوں۔ یہ بھی چند دفعہ کے اصرار کے بعد۔ پھر یوں کو قرآن مجید بھی پڑھا تھا بھی نہ پڑھا تھا۔ تو لوگوں نے کہا کہ ہم دوسرا امام مقرر کرنے ہیں تو اس نے کہا مجھے منظور ہے۔ چنانچہ مقتدی دوسرا امام لے آئے پھر اسے کہا کہ مسجد چھوڑ دو۔ اس نے کہا میں اپنے ہی سے دریافت کروں گا۔ اگر میں نے کہا تو میں امامت چھوڑ دوں گا اگر وہ نہ کہے تو میں امامت نہیں چھوڑ دوں گا۔ اگر وہ کہے کہ امامت نہ چھوڑو تو اس میں میرا فائدہ ہو گا۔ اگر وہ کہے کہ چھوڑ دو اور میں امامت کروں تو میرا نقصان ہو گا۔

کیا ایسے عقیدے والے امام کے پیچھے نماز جائز ہے یا کر نہیں؟



اگر واقعی منہ پر والا عقائد کا ثبوت ہو جاوے تو یہ شخص خود پانڈواں جاسلام سے ہی خارج ہو جاتا ہے^(۱)۔ اسے تو یہ کرنا لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے عقائد کفر سے بچائے اس کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے^(۲)۔ واللہ اعلم، محمود عفا اللہ عنہ منشی محمد قاسم اعظمی

دین اور اہل دین کی توجہ کرنے والے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین و دینی مسئلہ کی زد و بکر کو آپس میں لیمن و دین کے معاذ میں تنازع کرتے ہوئے تقریباً آٹھ سو سال کا عرصہ گزر چکا ہے کئی مرتبہ معززین حضرات کو جمع کر کے تنازع کے حالات واضح طور پر ظاہر کیے ہیں۔ حضرات نے حالات طاعت فرما کر شفاء پے کو سچا مانا اور حکم دے دیا کہ زید کے مطالبات جائز ہیں۔

(۱) وکذا فی المسائل الجکیرۃ: یکفر ادا وصف اللہ تعالیٰ بما لا یلین بہ الخ آیات التاسع فی احکام الشرعین، ج ۲ ص ۶۵۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وکذا فی التعلیقات: وان انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بها فلا یصح الاعتقاد بہ اصلاً، کتاب المصلوۃ، باب الإمامۃ، ج ۶ ص ۳۵۸، طبع محکمہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) اتعاظتہ علی اللہ الذی یصلون المسلمۃ سورۃ النساء، الآیۃ ۱۷۔

(۳) فی التعلیقات: وان انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بها فلا یصح الاعتقاد بہ اصلاً، کتاب المصلوۃ، باب الإمامۃ، ج ۲ ص ۳۵۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

تصویر کرنے کی کوئی بات نہ تھی۔ علی بذالقیاس بحرایب مرتبہ یہ امر کی برادری کا مجمع ہوا اور مجمع کے اندر یہ فیصلہ طے ہوا کہ ایک مولوی صاحب اور ایک زمیندار یہ دونوں نہ فیصلہ کریں وہ فیصلہ نہ یہ دیکر تسلیم کریں گے۔ جب یہ صاحبان مذکور ایک مقام پہنچے ہوئے تو ہر صاحب مولوی صاحب نے فرمایا کہ شایہ وسوہ علیٰ سنی ہو وہ علی اللہ والرسول علیٰ سنی الا یہ یعنی بناب مولوی صاحب نے فرمایا کہ اگر فریقین کو شرعی فیصلہ توں ہوتا میں شرعی فیصلہ کرنے کو تیار ہوں اور تم جو نامی وقت فریقین نے جناب مولوی صاحب کے ہوا قرار کیا کہ ہم شرعی فیصلہ دل کرنے کو تیار ہیں۔ لیکن جب حضرت مولانا صاحب نے انکار فرمایا کہ فریقین تحریر کر دیں کہ بغیر تحریر کے فیصلہ ممکن نہ ہوتا۔ مگر نے جب یہ بات سنی تو تحریر کے کار نہ دیا اور کہ ہم شرعی فیصلہ نہیں مانتے بلکہ یوں جواب دیا۔ سناں آئی فل کون شرعی قانون کو مانتا ہے؟ علی بذالقیاس کہی مرتبہ کشف جہ پر نہیں جواب دیا بلکہ یہ اسلوب جو کہی قانون شرعی کو رد کرتا ہے تسلیم نہ کرتا۔ مرتبہ ہوا کہ اسے یہ نہ کر مرتبہ ہوا کہ اسے اس کا کالج برقرار نہ ہوتا ہے یا نہ۔ اور اس شخص نے سب ہو جائے تو کالج جدید کی ضرورت ہے یا نہ۔ جیہ تحریر اور۔

﴿نتیجہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم جنھں مذکور کے یہ الفاظ تقریباً یہ ہیں۔ لیکن فقہاء کا اصول ہے کہ کسی مسلمان شخص کے کسی کام میں اگر متفقہ وہ چیزیں ملزومی ہوں اور ایک تو یہ یہ کہی جو جس سے کافر نہ بنتا ہو مقتضی کے لیے ضروری ہے۔ وہ اس ایک تو یہ کہ اختیار کرتے شرطیں اس قانون کی طرف سے کہی کوئی تفریق نہ ہو جو کفر کے معنی و متعین کرے۔ دوسرے اصول فقہاء یہ ہے کہ کسی ایسے کام میں کفر کا فتویٰ نہ دیا جائے (۱) جس کو کفر نہیں ہے بلکہ نہ ہو کر چلتا ہو۔ وایت معتد بہ۔ بلکہ اس شخص کے بن ہوں کہ اسے ہم شرعی فیصلہ نہیں مانتے۔ یہ کل کون شرعی قانون مانتا ہے۔ معاذ اللہ کہ یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ ہم شرعی فیصلہ پر عمل نہیں کرتے آج کل کون شرعی قانون پر عمل کرتا ہے۔ (معاذ اللہ) یعنی ماننے کا مطلب عمل کرنا ہے اس لیے کہ شرعی قانون اور شرعی فیصلوں کے ماننے والے کو تو ان میں بہت موجود ہیں۔ اس شرعی قانون اور شرعی فیصلہ جہات پر عمل کرنے والوں کی کمی ہے۔ یہ تحریر

(۱) والدی تصور نہ ۹ یعنی شکریہ مسلم میں حمل کلامہ۔ (۲) لاج ائیمہ الرحمہ، کتاب التیسر، باب احکام التیسر، ج ۲، ص ۲۱۰، طبع رشادہ کوئٹہ۔ (۳) لاج ائیمہ، کتاب الاحکام، ج ۲، ص ۲۵۲، طبع رشادہ کوئٹہ، شرح فقہ کفر، وفد ذکر وان، السنتہ السنتہ اذا کان مباح وسموہ استلزاماً لشکریہ وحقول وحق فرغیہ۔ ... طبع مطبع معارفہ المکملہ لاہور، ج ۱، ص ۲۱۵۔
طبع دار الفیاض، بہرورت۔

من جائے گا تو انہی توبہ کی جائے۔ تب اس کے کافر ہونے میں اختلاف ہے۔ جیسا کہ غزالیہ لکھتی ہیں۔
 ایل کیا ہے؟ اور اختلاف کی صورت میں کفر یا فتنی نہیں دیا جائے گا تاہم اصول مذکور۔ مراضیہ ہی میں ہے
 کفر یا فتنی تب توبہ کے اور متیانہ نتیجہ کا کچھ بھی کر لیا۔^(۱) کما فی البحر الرائق
 ج ۵ ص ۱۳۳-۱۳۵ و فی الخلاصۃ و غیرہ اذا کان فی المصنف رجوعاً فوجب التکفیر و
 وجه واحد یمنع التکفیر فعلی البقی ان یمن انی الوجه الذی یمنع التکفیر تحسباً للطن
 بالمسلم زاد فی التوازیۃ الا اذا صرح مارادۃ موجب التکفر فلا یقعہ الدلیل حسد۔ (وقال
 بعد اسطر) والذی تحرر او لا یقنی بتکفیر مسلم امکن حمل کلامه محمل حسن او کما
 فی کفره اختلاف ولو روایۃ صغیرۃ فعلی هذا فاکثر الفاظ^(۲) وقال فی العالمگیریۃ
 ۴۷۱-۴۷۲ رجل قال لخصمه اذهب معی الی الشرع او قال بالقاریۃ با من یشرع رو قال
 خصمه یدادہ بواقاروم ہی جبر نہ دوم یکفر لامہ ہاندا للشرع و اذا قال الموجل لغيره حکم
 الشرع فی هذه المادۃ کذا فقال ذلك الغیر من یرسم کار حکم نہ شرع یکفر عند بعض
 المشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ فتاویٰ عالمگیری ۴۷۱-۴۷۲ و فی^(۳) خلاصۃ الفتاوی
 ج ۲ ص ۵۵۰+۵۵۱ رجل قال لاخر اذهب معی الی الشرع فقال الاخر تایدادہ نیازوی
 نروم لا تکفر ولو قال اذهب معی ای القاضی فقال تایدادہ نیازوی نہ دوم لا تکفر ولو قال من
 شریع چہ دانم او قال (بوس حسب مرا شریع چہ حکم یکفر لفظ والله یعانی اعلم)

ترجمہ عبد اللطیف غفرلہ عنہ من مغلہ ص ۲۴۰ احکام شرع ۲۴۰ ذی الحجہ ۱۳۹۱ھ

”جو یہ کہہ کر فرستے کہجے“ کا مقبر

﴿﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کوئی لڑکا لڑکی نے سواوی فیض عمر سے پوچھا کہ یہ مسلمان ہے یا
 کافر تو انہوں نے کہا کہ علماء حق اس کو فاسق مسلمان کہتے ہیں تو محمد نواز نے کہا بوجہ یہ کہ کوئی نہیں کہتے میں ان

(۱) و کذا فی غزالیۃ۔ راجعاً لرد المحتار و المعاد بالذی۔ و بعد النکاح بعد اسلامہ للثانی بعد یحییٰ کفرہ ج ۶
 ص ۳۲۱ طبع علوم اسلامہ حسن۔

انما التوبۃ علی اللہ للذین یحلفون البیعت۔ سورۃ النساء الا ۱۶۔

(۲) البحر الرائق، کتاب النبیۃ، باب احکام النبیۃ، ج ۵ ص ۲۶۰ و رشیدیہ کوثر۔

(۳) عالمگیری، احکام غرہ تدن، و منها ما یعلق بہ العلم، ج ۲ ص ۲۷۱ طبع رشیدیہ کوثر۔

﴿تعلیم﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سوانہ رشید احمد صاحب شہسوی رحمۃ اللہ علیہ سے قسم کے ایک سوال کے جواب میں اور شافریا نے ہیں۔ سوانہ احمد اسماعیل صاحب نے کوہلوک کافر کہتے ہیں۔ میں کہتے ہیں اگر یہ دو جادوئل ان کی غلط ہے لہذا ان لوگوں کو کافر کہنا اور معاملہ کفار کا سامنے کرنا چاہیے جو باکسر دہلوی و خوارزمی و بھی اکثر علماء کافر نہیں کہتے مگر ان کے دو شخصوں کا یہ کہنا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تعالیٰ قسمیں: یحییٰ کو کافر کہتے ہیں۔ حق۔ ایسے سوانہ احمد صاحب: تو تو ہی رحمۃ اللہ علیہ کا تمام العلوم و کتب سے ہیں اللہ کے اہل ہیں۔ علوم نبویہ میں سنا اہل الف کتب تحسین و انگریز عالم و پورے کے پورے ہیں۔ العلوم دیوبند کی بنیاد رکھ کر چار دیواری فرم چکے ہیں۔ پتا چھوٹا جہندہ پاک جگہ ہمارے ہمارے میں جس پر چشمہ علوم سے بغیر یہ فتنہ استعمرو موارد کی تیج خدمت سر انجام دے رہے ہیں اس طرح سوانہ احمد شریف علی صاحب قوالوں کی تحسین لائیت تاثر سنت اہل بیت ہیں۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ ایسے بزرگان دین کی تحسین کرنے والا پورے دین کا فاسق اور بدیہی ہے (۱) قضا واللہ تعالیٰ ہم۔

۱۔ مہد العیض فخر الدین عینی دررہ کام العلوم، ج ۱، ص ۳۸۷

دیوبند علماء سے متعلق غلط بیانی

﴿قسم﴾

جو شخص دیوبندی علماء کو حق پر مانتا ہے۔ لیکن خود اپنے آپ کو صحیح العقیدہ مانتا ہے ہر کرتا ہے تو ایسا شخص قطعاً اس قابل نہیں کہ اس کی افتادہ میں شادادہ کی جائے۔ کیونکہ دونوں قوموں میں تضاد ہے۔ علماء دیوبند کی کتابوں میں سرحد حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (قد اہل بالی ہادی) کی شان میں گستاخوں کی تیج ہیں جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی اور توہین کرنے والوں کو حق پر مانتا ہو وہ قطعاً سنی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ یہ شخص زیادہ خطرناک ہے۔

دیوبند طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ مسئلہ ذکر و تیج ہے۔ نہیں؟ اس مسئلہ پر اب وزیر۔

(۱) ومختلف علیہ الکفر اذا شد ما علم فقیہاً... الحج فتاویٰ (عالمگیریۃ ومہار ما تبیین بالعلماء والعلما، ج ۲، ص ۲۷۰، ضیع مشکوٰۃ وخطبہ کوکبہ، وکفای شرح الفقہ الاکبر، من بغضی عالمنا من غیر سبب ظاہر حیف علیہ الکفر... الحج فصل فی العلم والعلما، ص ۲۷۰، ضیع دار الشکر الاسلامیہ بیروت۔

وکذا فی النحر لرافق: ومختلف علیہ الکفر اذا شتم عالمنا و فقیہاً... فی کتاب النحر ما اب اسکام النحر تدین، ج ۵، ص ۲۰۷، ضیع مشکوٰۃ وخطبہ کوکبہ۔

الا لله وانى رسول الله - ﷺ - فى طريقى تريت من اسب (۱) - عن خالد بن محمد قال سمعت اباي يحدث عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان الحاتل الناس حتى ينهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ويقوموا الصلاة الحديث (۲)

تو حضرت قاری صاحب اس کتابیت انکار کرتے ہیں۔ یہاں آپ مزید نقلی فقرات قاری محمد عید صاحب سے بھی گرا لیں اور ان کو اس رسالہ رضوانی میں دو جگہ بھی بھیج دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حرر وہب الخلیف غفرلہ فی ۱۰ محرم ۱۳۶۰ھ مطابق ۲۲-۲۳-۱۳۶۰ھ

الجواب صحیح محمد رفیع غفرلہ فی ۱۰ محرم ۱۳۶۰ھ مطابق ۲۳-۲۴-۱۳۶۰ھ

علامہ کی توہین کرنے والے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علامہ دین دریں مسئلہ کہ عالم دین و کائنات اپنے والد المخلص تبرکات سے کیا کافر؟



علم دین کی اہانت اور علماء حق کو اس لیے کائنات و دنیا کے دو عالمین علم دین میں کفر ہے (۳)۔ قال فی الطريقة المحمودیة شرح الطريقة المحمدیة. قال فی الاشیاء المستهزاة بالعلم والعلماء کفر (۴)۔ لیکن اگر ماہر کو ذاتی دشمنی یا دیگر کاروباری امور و غیرہ کی وجہ سے برا بھلا کہا جائے تو یہ کفر نہیں گناہ

(۱) جواب: صحیح البخاری، کتاب الزکوۃ، باب وجوب الزکوۃ، ج ۱ ص ۱۸۷، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب قول نابی و لقامو الفیلوۃ الخ، ج ۱ ص ۸، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وہیکنذا فی الصحیح لمسلم حدثنی ابی عمر بن الحفصاء عنی اللہ عنہ قال سأل عن حد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لشہد ان لا اله الا اللہ وان محمداً رسول اللہ وتقم الصلاة الخ کتاب الایمان، ج ۱ ص ۲۷، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳) وکذا فی معالمگیری و بحوالہ علیہ الکفر اذا شہد عالمہ کوفیہا من غیرہ الخ، وعنہا ما تلحق بالعلم واعتمادہ ص ۲۷۰، ج ۲، طبع، مکتبہ علوم الاسمیۃ حسن الخیرستان۔

(۴) کتاب الاشیاء والنظائر، کتاب السیر، ص ۱۸۹، طبع، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

اور اگر اس کا نکاح فوت گیا تو اب اس کا نکاح بعد عدت کیا جائے، یا کہ اسی وقت ہو سکتا ہے جواب عنایت فرمائیں۔ بیوہ تو جروا۔

ترجیح

صورۃ مسئلہ میں اگر اس شخص کی ان الفاظ سے شریعت کی توہین مقصود تھی تو واقعی اس پر کفر کا فتویٰ صادر ہوتا ہے^(۱) جس سے اسے توبہ کرنا اور توبہ کا نیکان کرنا لازم ہوگا۔ لیکن اگر نسبت شریعت کی توہین کرنے کی بیس تھی تو کفر کا فتویٰ اس پر صادر نہیں ہوگا^(۲) اور توبہ کا نیکان کرنا لازم نہ ہوگا بلکہ ایسے الفاظ استعمال کرنا جن میں شریعت^(۳) کی توہین نکلے جو درستہ و جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بنداد محمد عطاء اللہ صاحب مکتبی دارالمرقاۃ العلوم بکام
الجواب صحیح عبد اللہ عطاء اللہ عیسیٰ دارالمرقاۃ

”علماء اور شریعت کو جو تے لگاؤں کا“ کا حکم

پس

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہنہ دریں مسئلہ کہ کسی غلام محمد کو جب سب علماء کرام اور توہین احکام شریعت اور سنت نبوی سے منع کیا گیا جس کی اس نے معطلہ پایا ہوا ہے کہ شریعت مطہرہ اس کردار کی سخت مذمت کرتی ہے تو کسی مذکور نے مزید براں ماسرور کرتے ہوئے کہا کہ میں علماء اور شریعت دونوں کو جیتاں لگاؤں گا۔ میرا کیا کر سکتے ہیں۔ ان کی توبہ احکام قرآن کی طرف مبذول کی گئی تو کہا کہ میں قرآن کو بھی ذکر کرتا ہوں (امیداً باللہ) نیز کسی مذکور مانگے بتایا بھی ہے۔ دریافت طلب بات یہ ہے کہ شریعت مطہرہ میں ایسے شخص کے لیے کیا حکم ہے۔ بیوہ تو جروا

(۱) والاسنہ زاد بشریہ من المراجع کفر۔ الشامیہ، کتاب الطہارۃ، باب الفجور و عیثہ، ج ۸ ص ۲۱۵، طبع رشیدیہ کوفہ، و مکلفانی شرح لفہ الاکبر، من امان الشریعۃ لوالمسائل اسی لا بد منها، کفر ... طبع فصل فی العلم و العلماء، ص ۴۷۳، دار الفکر الاسلامیہ بیروت۔

(۲) و مکلفانی الفتاویٰ، ج ۱، کتاب طہر الفہم الودی بمنع التکفر فہم مسلم ... و تہذیب النکاح، ج ۱، و بین لمرادہ مکلفانی المحیط، و منها ما یعلق بالحلل و الحرام ... الخ، ج ۲ ص ۲۸۳، طبع علوم الاسلامیہ، ج ۱، و ج ۲، و مکلفانی الشیخ: و ما ینہ خلاف ہذا لا یستفاد من التورۃ و التلمیذ النکاح، کتاب الطہارۃ، مطلب: الاسلام یکون بالفعل کالصلوۃ بجماعہ، ج ۶ ص ۳۵۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوفہ۔

(۳) غاصم لفتاویٰ امروین فقہیہ لہ وجہا شرعیاً فقال حصنہ ... ای وانشئک اولیٰ ای علو بل لا یکفر لو لم یفہد الاستغفار بل یفعل الفصل الثامن و الثانیون کتاب جامع الفصولین، ج ۲ ص ۲۳۶، طبع اسلامی مکتبہ، حاتمہ مکرانی۔

بیان

مذکورہ خیالات سارے کے سارے کفر ہیں۔ ان کا عقیدہ کافر ہے^(۱)۔ مجذبات کا ثبوت قوت سے ہے۔ خصوصاً شیعہ ائمہ کا مجزوءہ کلام پاک سے کیا ہے۔ جو ہے^(۲)۔ ماذن شیطان اور جنات کا انکار کر کے صرف قوی کے ساتھ اس کی قبول کرنا گمراہی و گمراہی ہے۔ یہودیوں اور نصرانیوں کا یہود کا قرآن و شرک ہونے کے انکار دیکر یہ جھوٹے اور کتب کا مٹانے سے ملتی ماننا^(۳) قرآن پاک کی ان آیت ہی اللہ لا یغفر ان یشرب بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔^(۴) کا رد سے متصادم ہے اور اس کا انکار ہے۔

اسی طرح شیطان کے ٹھکانے کا قول ان بعض قسطنطینیہ کا ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ تاہم ایسا شخص کافر و مجذوم و بدعتی ہے^(۵)۔ ان اقوال و عقائد سے تو چرچا کرنی ضروری^(۶) ہے۔ لال فی العقائد المستغنیہ و المسلمون عباد اللہ تعالیٰ عاصمون ناصرون ولا یوحقون مذکورة ولا تولد و فیہا ایضا والنصوص من الکتاب والسنة تحمل علی ظواهرها والعدول عنها الی معان یدعیها اهل الساطع و هم الملاحدة الحاد (۱)۔ لیکن اگر یہ شخص ان عقائد و خیالات کا انکار کرتا ہے۔ یا اقرار کرتے کے بعد ان عقائد سے تو چرچا کر لیتا ہے تو پھر مسلمان شمار ہوگا۔ قلنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ و تفسیر فقیرانہ میں ملتی ہے۔ ترجمہ و تفسیر فقیرانہ میں ملتی ہے۔ ترجمہ و تفسیر فقیرانہ میں ملتی ہے۔

(۱) و کذا فی الشافعی: وان انکر بعض ما علم من الذین ضرورة کفر بہاء کتاب الصلوة و باب الإمامة و ج ۲ ص ۳۵۸، طبع رجبہ کوئٹہ، و کذا فی شرح العقيدة الطحاوی: فمن انکر شیئاً مما جاء به الرسول کان من الکفارین، حکم من النکر — الخ ص ۲۴۱۔

(۲) التبریت الساعۃ و التفسیر سورۃ الفجر آیت مبر ۱ و ۲ و کذا فی شرح التفسیر الاکبر و الابانہ و الی حوار فی الحادات المسلمة بالمتعرجات للابیداء علیہم الصلاۃ والسلام، ص ۲۳۵، طبع دار النشر الاسلامیہ بیروت، و کذا فی الصحیح البخاری عن ابن مسعود رسی اللہ عنہ قال انتق الفجر علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم — شرح باب قول اللہ تعالیٰ یخرجکم کما یرغون — الخ ج ۱ ص ۵۱۳، طبع مدھی کتب خانہ کراچی۔

(۳) کنز امن باللہ و ملائکہ و کتبہ — سورۃ الفرقہ الآیہ ۲۵۶، شہد اللہ ان لا الہ الا هو — الخ سورۃ ال عمران، الآیہ ۱۸، و کذا فی شرح التفسیر الاکبر، بحسب ان بقول انست باللہ و ملائکہ — الخ ص ۵۳، طبع دار الشفاء الاسلامیہ بیروت، و فی لوسی فی انہ استمع من الحسن عقیلاً — الخ سورۃ الحسن، الآیہ ۲۵۶ و ۲۵۷، و الاصحاحات نزع من الحسن بنسخت القرآن — الخ سورۃ الاحقاف، الآیہ ۲۵۔

(۴) سورۃ النملہ الآیہ ۲۸، تفسیر ۱۱۶۔

(۵) لا ملش جہیم ملک و من تعک منہ اجمعین، سورۃ ص، الآیہ ۸۵۔

(۶) اصلا النوبۃ علی اللہ للذین یعطون الشیء بعبادہ انہ یتوبون من قرینہ سورۃ الصافات الآیہ ۱۷۔

(۷) شرح عقائدہ ص ۱۰۳ و دار الاشاعۃ العربیہ کوئٹہ۔

تلاوت کرنے والے کو "مت بھونکنا" کہنے والے کا حکم

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک لڑکا تلاوت قرآن مجید دوزخ سے گزر رہا ہے۔ پاک کی ایک بنا۔ عورت پرانی ہے۔ جس کو دوزخ سے تلاوت کرنے سے تکلیف ہوتی ہے۔ وہ کہتی ہے۔ "مت بھونکنا" ان الفاظ سے عزت کے بھانسنے پر اور نکالنے پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

تموہد اللہ چنانچہ صوفی مہدائیکرم اللہ وجہہ درہمہ جالب اہم تہانی بکھڑکھڑایا، الی

﴿میں﴾

عزیت مذکورہ سے پہلے قرآن پاک کے بارے میں نہیں ہیں بلکہ صرف اس کے دوزخ سے گزرنے کا سبب بننے کو رکھ دینی حق حبیبہ خیر ہے (۱) ورنہ تو یہ استغفار از سر ہے (۲) اور کچھ خیرات بھی کرے۔

بدو محمد اعانی مفرات اللہ انب مطلق کام اعظم میں

"قرآن میں نماز پڑھنے کا حکم نہیں" کہنے والے کا حکم

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ایک شخص نماز و عبادت میں پڑھتا اور کہتا ہے کہ قرآن میں نماز کا حکم پڑھنا نہیں۔ بدو میں کا کہنا کر ہے۔ اس لیے صریح کی ضرورت ہے اور جماعت بھی نہیں پڑھتا۔

اور اس حدیث کا انکار کرتا ہے جو جماعت کے تارکوں کے متعلق وارد ہوئی ہے۔ اور از حدیث کا مذاق اڑاتا ہے اور اس کو کفر کا کہتا ہے اور کہتا ہے کہ ہم نماز میں سورتیں پڑھتا ہے اس میں لوگوں کے بارے میں کیا دعا ہے اور ماہر میں نہ ذکر ہے اور زمینداروں کو کہتا ہے کہ تم نے جو امام رکھا ہے اس سے میں خوش نہیں میں نے تم کو دین میں جاؤ گے۔ اپنے شخص سے ہم کیا کرتے کریں اور اس کے دشمنوں اور مرزا آئی بھی ہیں۔

صوفی عمام محمد علی نیر ۱۳۳۷ھ ازبک دہ سوڈ خلیل صلی

(۱) انما النور علی اللہ للفقہین یعلمون السورۃ سورۃ النورۃ الاية نمبر ۶۷۔

(۲) بحر معادین جہن و فیہ صفة طبعی لم یضیعنا کتابا یطعن علیہ الماء الثار۔ جامع کرمی، کتاب الإیمان

باب ما حاد فی حرمۃ الصلوۃ ج ۲ ص ۸۹، طبع ایچ ایم سعید کتبھی کمر جہن۔

وہکذا فی مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان ص ۱۰۱، طبع ندوی کتب خانہ کراچی۔

بیانِ پنج

اگر یہ باتیں صحیح ہیں جو سوال میں درج ہیں۔ مثلاً بیچ کا نہ انکار کرنا^(۱) اور نہ مزنی کا طاعتی اڑنا^(۲) اور اس کو کفر کا نام نہ لانا وغیرہ وغیرہ باتیں جو ذکر کرتی تھی ہیں تو ایسے شخص سے دین سے ایسے شخص سے تمام مسائل خوں کو ایضاً^(۳) اگر لیاؤں ہے^(۴) کہ وہ تو یہ تائب ہو کر صحیح عقائد اور صحیح عقائد اختیار کرے۔

فقہ امام احمد رحمہ اللہ نے صریحاً فرمایا ہے: "وہ تائب ہو کر صحیح عقائد اور صحیح عقائد اختیار کرے۔"

"جنت کا ٹھیکیدار ہوں" کہنے کا عقلم

بیانِ چھ

کیا فرماتے ہیں علم برین اس مسئلہ میں کہ اگر سے تعلیم اقرآن میں ایک مدرس صاحب نے مجتہد مدرسہ سے بیعت کر لی ہے۔ جن میں دستور ابتدائی کتاب انصاف معروف مشہور بھی تھی۔ مگر نے غصہ ہو کر یہ لفظ فرما دیا کہ دستور البعثی پر میں اختیار کرتا ہوں۔ یہ یہ لفظ بھی فرما دیا کہ یہ کہ جس جنت کا ٹھیکیدار ہوں۔ تمام طالب علموں سے کہہ دیا کہ یہ لفظ کہہ کر اب یہ لفظ طلب امر یہ ہے۔ ان الفاظ کے کہنے والے کا شریعت میں کیا عقلم ہے۔ بیعت اور جواب۔

۱۔ اوفان سنا میکم چیری بر سر می انداؤ فال ... فہذا کلمہ کفر کذا فی حوالہ للعقیدۃ، مہذا ما بدہ لہ فی الاملاۃ والقصوم ... الخ کتاب فرائد احادیث، ص ۱۸، طبع بیچ ایم معہ کہیں کر اچھی۔

وہ کذا فی الذامی ... ان امل قال لہم سنا کون فقال ای مرد نہ ذکر فی صحت ... الخ باب نہ بکون کفر الخ، ج ۳ ص ۵۵۵، دار الفکر الاسلامیہ بیروت۔

۲۔ ولو کان امین یمہ رسم امت ملت کون و تمنا یمہ، کون اور دن العادہ تقصیر لشاربہ، مان قال ذلک علی سبیل نظم فی سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہ کفر کذا فی الصحیحۃ، مہذا بدہ لہ فی الاملاۃ، علیہم لعلہ والصلوۃ، الفاعل کمر، ج ۱ ص ۲۶۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ، وکذا فی مشاہیرہ، وان انکر بعض ما علم من الذین ضرورۃ کفر بہا، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲ ص ۳۵۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وہ کذا فی شرح لوقۃ الاکثر، من احادیث لشریعة او اسائل النبی ... الخ فصل فی العلم والاعمال، ص ۱۷۳، بیروت۔ وہ کذا فی شرح عقیدۃ نظاریہ فی انکر علیہا، حوالہ الرسول کل ... الخ سیکم من انکر ... الخ ص ۴۱۱، بیروت۔

۳۔ وکذا فی مشاہیرہ: لمانی النہر عن اہل البیۃ لہم یواسی حق کفر لہ استحکام ... وہذا انحر دین ولہ یمہا فیہا لساناً و معنیاً فی الذین بکی قد استخف بہا واستہان بہا، ذلک کفر و عقاب: فی شرح الصلاۃ، ج ۲ ص ۲۰۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۴۔ ولا ترکوا الی الذین ظلموا معکم امام، سورۃ ہودۃ، الا یہ نصیر ۱۱۳۔

﴿ن﴾

ایسے الفاظ کہنے : کرنا کہ کرنا نہیں ہیں۔ تو یہ کہنی ضروری ہے۔ دستوراً پہنچائی کوئی دینی کتاب نہیں ہے۔ مگر جو کہنے کی ضرورت ہے اور اس لیے ایسی کتاب کے متعلق ایسے کہنے سے اللہ کی عتاب نہیں ہے۔ بانی یہ کہنے کے لیے کہنے کا عقیدہ نہیں ہے۔ جنت کی ٹھیک داری کا دعویٰ کرنا میرا کہہ نہیں ہے لہذا ان الفاظ کا کہنے والا سرکب گزرا ہے فوراً تو یہ اور احتیاط کر لے (۱)۔ فقہاء اہل اہم

”حدیث ڈھکوسہ ہے“ کا تقیم

﴿س﴾

یہ فرماتے ہیں علماء دین کہ بارے میں کہ کوئی آدمی حدیث نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرے اور یہ الفاظ کہے کہ یہ حدیث نبویہ اھل بیت ہے جب کہ کوئی آدمی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک صحیح طور پر بیان کرے اور انکار کرے، یہ بھی جائز اور کوئی یہ کہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرقہ یاں ہے۔ یا معارض میں ایسے الفاظ زبان سے نکالے جو صاف طور پر انکار حدیث کی طرف مشعر ہوں اور توہین نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوں تو ان کے لیے شرعاً کیا حکم ہے۔ مردود حدیث شریف یہ ہے عن قیس بن سعد قال اتیت النبیة فرائیہم یسجدون لعمرو بنان لہم فقلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احق ان یسجد لہ قال فانت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت امی اتیت النبیة فرائیہم یسجدون لعمرو بنان لہم فانت احق من یسجد لک فی ارایت سر مردود بغیری اکت تسجدنہ فان قلت لا قال فلا تفعلوا لو کنت امرا احدا ان یسجد لاحد لامرث النساء ان یسجدن لارواحہن اما جعل للہ لہم علیہن من العنی۔ ابوداؤد راجح ص ۲۵۱

سائل محمد اقبال بدیع الدین موصی علی پور فیصلی پورہ ان شریعت

(۱) اللہ التوبۃ عنی اللہ للشیئ یعملو السوء۔ حج۔ سورۃ النساء۔ الآ ۱۷۔

469

حدیث دوسرے مسمی اللہ علیہ وسلم کو: مخلوق کا کہنا کہ: اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے (۱) کہ جسے شخص کو جوارِ جلد پہ کرنا لازم ہے۔ حشر وہ ہے کہ اس کے عارف اہل اول و آخر نہ ہو۔ اس (مسمی) اللہ علیہ وسلم۔

محسود علیہ السلام اور مفتی محمد رفیع قاسم العلوم صاحب شہداء الحرمین الحرمین مدینہ منورہ

۱۱) احمیٰ کی تعمیر کرنے والے کا علم

● 注意

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں کہ ایک شخص ہے وہ روزہ رکھ رہا ہے اور کھانا کھانے والے کو بندہ کہتے ہیں اور کھانے والے کو مسلمان کہتے ہیں اور عقیدہ ہر یوگی وہ چند کتاب اور قرآنی پردے کا انکار اور بے گھر کھتا ہے۔ کیا اس آدمی کو مسلمان کہہ سکتے ہیں یا نہ؟ اور اس کا دینی عورت کے ساتھ نکاح ہے یا نہ؟ اور اس کی عورت جو بڑا ہو گئی ہے۔ اور وہ عہد ہے اور عقیدہ وہ چار گھنٹی ہے اور کلمہ بھی ہے اور خاندان جاہل اور اس مرد کا مرشد شیعہ ہے اس کا نکاح سے یا نہیں اور مسلمان سے یا نہیں؟

ہمارے مولوی مجھ وحقان

429

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(١) ولوجود حديث قال بعض مدعييها بكفره ومن المناعه في من قال هذا، وان كان متوقفاً على جملته،
جس الشك، مما يقابل في الانسان... (الجزء ١ ص ٢٤٦) طبعه ربيعه كوثقه.

(3) انما العزما على انه لمدين بعهدين الصوم . الف - سورة البقرة : الآية ١٧٧

٢) وكان في الشبهة والكفر اربعة فروع عن تكفيره صلى الله عليه وسلم هي شي مما حمله من الدين
 ضرورية، وقال قبيل هذا من قول بعض الكفر اربعة وان لم يعقد بلاسحافه وقان من عاقلين امره
 بانك كذب عمه التصديق الذي يراه عدم الاذعان لقبول لما علم محجه به صلى الله عليه وسلم
 مروي عنه ابا المبرك ج ٢ ص ٣٤٣ ج ٦ ص ٢٤٤ عدم رشده، ذكته

کرنا ہے، جو کفر ہے۔^(۱) اسی صورت میں اس کی محرمت سے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ لیکن یہ خوب غور کر لیا جائے کہ یہ تحقیق شرعی بخش افراد پوش و عبا نہیں کرتے اس پر کوئی کھم مرتب ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم^(۲)

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

واڑھی کی شرعی حد

✽✽✽

یہاں فرماتے ہیں علماء دین کہ مرد مسلمان کا واڑھی منڈوانا، سحر وانا اللہ اور اس کے رسول کی زاری کی باعث ہے یا نہیں اور جو مسلمان اسے مل کرتا ہے وہ نذاب الہی کا مستحق ہے یا نہیں اور مطابق مذہب حق کی واڑھی رکھنے کی حد شرع کتنی ہے۔

✽✽✽

حدیث صحیح میں واڑھی کے برعکس اور موچوں کے کٹانے کا ذکر ہے^(۱) جیسا کہ حدیث مسلم میں ہے۔ **عشر من العطرة قص الشارب واعفاء اللحية للحديث** ^(۲) (مشکوۃ) اس سے قطع کرنا واڑھی کا ۷ مہینہ ۲۰ رات ۱۱ روزہ تھا۔ اسے طلق کیا اور مارا اور قبضہ کو کتر وانا احترام رکھا ہے۔ کما فی البدن المعتمد ص ۲۸۸ ج ۵ کتاب المحظور والاباحۃ ولذا یحرج علی الرجل لقطع اللحية الخ۔ والسنۃ فیہا القیضۃ الخ^(۳)۔ پس مصوم ہوا کہ واڑھی کو قبضہ سے کم کتر دانا اور طلق کرنا منڈوانا حرام ہے لہذا قطع کرنے یا منڈوانے

- (۱) وہیذا فی الشامیہ، واداء شہر اُسی من الشرائع کفر، کتاب الشهادات باب الغیور وعدمہ، ج ۸ ص ۲۱۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ وہیذا فی المسئلۃ، والا ستہزاء، ما حکم الشرع کفر کذا فی المسبط، ج ۲ ص ۲۸۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) وارتداد اعلیٰ فی الزوجین فصیح فلا ینقص عددہ عما قبل الشامیہ، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ج ۲ ص ۲۶۶، طبع مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ۔
- (۳) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال قالوا المشرکین ولهم والحدی واحقر الشوارب فتح الصغیر البھاری، باب تغلیظ الاظفر، ج ۲ ص ۸۷۵، طبع قدوسی مکتب خانہ کراچی۔
- (۴) رکذا فی الصحیح لمسلم، عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر من الفطرۃ قص الشارب . الخ باب حصال العطرۃ . ص ۱۴۹، طبع قدوسی مکتب خانہ کراچی۔
- وعن امی سریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ : الفطرۃ خمس فطنت والاعتداد وقص الشارب . الخ، مشکوٰۃ مصحح، باب الفرج، ج ۲ ص ۲۸۰، طبع قدوسی مکتب خانہ کراچی۔
- (۵) ولذا یحرم علی الرجل قطع لحيته . الخ رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب المحصر والاباحۃ، ج ۹ ص ۶۷۷، رشیدیہ کوئٹہ۔ رکذا فی الشامیہ: واما الاخذ منها رضی دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، وخصه الرحاني فسمي بها احد الخ، ج ۳ ص ۱۵۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

والفصل فیما ینزل من نزولہ گار ہے۔ لفظ اللہ اعلم۔

”تمام تفاسیر پر بحث ما تا ہوں“ کا ضم

ہو جس پر

میں فرماتے ہیں مولانا دریں مسئلہ کہ ایک شخص یا معمولی شیخ اگر صاحب نے تقریر لکھی اور ایک دوسرے شخص غلام سر دے اور ان تقریر میں پوچھا کہ دعوت آدمیہ اسلام کے جوہر چمکی اور اللہ تعالیٰ نے ان کو القا کیا کہ انہیں ظلمنا انفسنا وان لم نغفر لنا ربنا حسنا لکن من من الحسب من نفس بعد چمکی اور کیوں چمکی۔ اس پر اس نے جواب دیا کہ آسمان پر چمکی تھی اور جو غلام فرماتے ہیں کہ میں پر آدم علیہ السلام نے چمکی یہ غلط ہے۔ قلام سر دہ مسائل کے پوچھا کہ جو آپ نے بیان ہے۔ یہ کسی تفسیر کی بات ہے یا خود اپنی صحت سے اشتراک کیا ہے۔ تو اس نے یعنی شیخ محمد صاحب نے جواب دیا کہ میں بحث دتا ہوں شیخ تفسیروں پر۔ تو بعض لوگوں نے تو جواب کرنی شروع کر دی اور بعض لوگوں نے اس سے تعان کیا کہ اس نے بالکل صحیح جواب دیا۔ اب دریافت طلب سر یہ ہے کہ اس لفظ کے کہنے سے شیخ محمد کو کافر ہو گیا یا نہیں۔ اور شیخ محمد کا اور دوسرے تعان کرنے والے لوگوں کا تعان باقی ہے یا عا دلتان ضروری ہے جو حکم شرعی ہو کر فرمائی

﴿﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ شیخ رہے کہ اتفاقاً کوئی سوال اگر فی الواقع اس احمد نے کہے ہوں تو شخص مذکور پر اندیشہ کفر ہے۔ تجدید کفر ضروری ہے کیونکہ یہ کلمات کفر ہیں^(۱)۔ اس میں عدم دین اور شریعت کفر کا استہزاء ہے اور استہزاء اور اطلاق ظہور دین اور کتب دین کا کفر ہے^(۲)۔ کما قال فی السیر الواقی صفحہ ۱۳۰ جلد ۵ (فی الذی الکفر) و لا استہزاء ولا ذکر وہیہ ص ۲۵ جلد ۵

۱۔ و کذا فی الہدیۃ: لہذا کان فیہ اطلاق الوجہ اندی یمنع تکبیر ذہور مسلمہ۔ و تجدید الکفر بہ وہیہ امرانہ کذا فی المحیط، و منها ما جعل من شحلال و حرام۔ ج ۲ ص ۱۸۲، صیغ علوم الاسلام، طبع دہلی۔

۲۔ کذا فی شفاہ: و ما فیہ خلاف ہذا ما لا یستبعد و لکن و تجدید الکفر، کتاب الجہدہ مطبع الاسلام یکن: العمل کا فیصوۃ بجماعہ، ص ۲۵۳، ضم رغبتہ کوئٹہ۔

۳۔ و لا استہزاء، ہنسی۔ من لیسرا لیم کفر، اللہ فیہ کتاب الشہادات، باب القبول، و عذمہ، ج ۸ ص ۲۱۶، طبع رغبتہ کوئٹہ۔

۴۔ و ایضاً فی الاضاء و النصار، الا۔ ہذا بالمعنی و العلماء کفر، کتاب فہمیر، ص ۱۸۹، طبع فہمی کتب خانہ کراچی۔

والساحل ان اس نکتہ پر کلمۃ الکفر ہو یا نہ ہو اس کا حکم عند الکمل والاکرام فکفر بها حتماً
جاء لا ما بها کفر فہذا اختلاف۔ وہ یہ ایضاً ص ۳۳۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے لکھا کہ کفر یہ کہ
الشريعة كلها تبیس او حلال او حلال فی کل الشرائع لاهما يرجع الی البساعات مستصح
فیہ ان جہل الشرع معذور بل کفر فی الاولی مطلقاً۔ ان کے یہ حال کہ کسی مسلمان کو غلطی میں مبتلا نہ
کئے۔ فقہ حنفی کے یہ موقفی واقعیت کے بعد تمسار رہا ہے۔^(۱)

[illegible]

”اگر چہ مل امن بھی کہہ دیں“ کا محکم

○ 〇 〇

مزید نوکریاں لہو کی تھیں، ان کے اپنے کھانے پینے کے سامان میں غنیمت، دلچسپی کے طور پر یہ کہ جس میں اپنی ماں و
 بہن کے ساتھ رہتے تھے، ان کے پاس جو کچھ تھوڑا سا تھا، وہ بھی ان کے پاس ہی رہتا تھا۔ اب کسی غالی مجلس کے ہر روز گھر کے
 مکے سے تو نہیں ہوں۔ خواہ مجھے کوئی بڑے سے بڑا آواز بھی سمجھتا تھا، مگر جبریل امین بھی کہہ رہے تھے۔

فرمائیں کیا ایسے الفاظ کا تکرار کرنے والا کافر ہے اور اگر اسلام سے غافل ہے۔ خصوصاً اس وقت جب کہ جیسے نو اس بات کی مسامتہ بات کہے ایسے کافر کوئی حضرت یحییٰ علیہ السلام سے اختلاف و توجہ کے لیے نہیں بلکہ تحقیق بالحوال سے طعن ہے۔

५८६

صورت مسئلہ میں کوئی بات کلمہ یہ نہیں ہے، انھیں اس وقت جب کہ مشکل اپنے غلط اور مردہ کی فکر صراحت کر رہے ہیں کہ یہ نئی مردہ اختلاف سے اور نہ تہجین ہے، اور یہ اہل خانہ کے اختلاف اگر جو پل اس میں بھی نہیں۔ "وہ صوفی نظریہ ہے۔" ایسی ہی کیفیت زیادہ سے زیادہ تلاش یہ تحقیق باخوالی میں سے اور حسرت پرگزشتہ میں ہوتا ہے۔ تلاش فرمایا کہ وہاں سے اور تحقیق باخوالی فرمایا کہ وہاں سے، لہذا دیکھیں کہ فراموش ہو۔

(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الحکام فی الزنا، ج ۳، ص ۴۰۶، طبع در شهران، اندیشه.

۶۷. ۱۵۴۵ء میں شہر پر غلبہ نہ کر سکا، لیکن ذکرہ الیٰ النسبۃ (نسبتہ) تکمیر لدا کتابی . . . ۱۰۰۰ ج ۱، ۱۵۴۵ء، مطبعہ ہونو۔

والذي يحتمل أنه لا يعني شكك في عدم إمكان - من
العلم بعد: 1 - 3 - 4 - 5 - عدم طبيعة كونك

۱۳۰۵ هـ. ق. اسرار علیہ السلام، ج ۱، ص ۳۸۳، طبع رشیدیہ کتب خانہ

اب شکم مذکور کو خواہ مخواہ استغناء اور توہین کا مرتکب نہ ارادے کر کا ترک کرنا، لہذا المؤمنین فی قلوبہم رزق فیہ یومون ملاشبہ منہ ابغناء الفقد^(۱) کا مصداق بننا ہے۔ نظر اللہ تعالیٰ الخم۔

الراثم الاحقر محمد انور غلام دارالافتاء دارالعلوم فیض محمدی لاکل، پور۔ الجواب صحیح عبدالحق عظیمی غفرلہ جامعہ مدنیہ لاہور ۹۱-۹۰-۸۹۔ الجیب مصیب، اس لیے کہ فقہ اکبر میں منقول ہے: وعن الصادق ع ان فی المسئلة اذا کان وجہہ لوجب التكفير ووجہ واحد يمنع التكفير فعلى العنق ان يعمل الى الذي يمنع التكفير حسنا للظن بالمسلم^(۲)۔ لہذا شکم مذکور کو کافر نہیں کہا جائے گا۔

علیل دوم خطیب جامع مسجد لاکل پور۔

الجواب صحیح کیونکہ جبریل امینؑ کی تشریف آوری بغیر نبی کے طارے صحیح معلوم ہونی ممکن نہیں اور فی الوقت کوئی نبی نہیں نہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اس لیے یہ تعیش بحال ہی ہوئی اور قائل کی اہیت معتبر ہوئی۔ حامد میاں (۲۳، جب ۹۱ء)

الجواب صحیح محمود عارف مدنی مدرسہ دارالعلوم دہلی، اشعلیٰ ۹۱ء

بلا وجہ کفر کا فتویٰ

مسئلہ

ہمارے چک ۱۱۰۰ ایم این تحصیل ایضہ مظفر گڑھ میں ایک بزرگ کی خانقاہ ہے جس پر ایک شخص بطور مجاور بیٹھا ہوا ہے۔ سو ۶۳-۹-۱۰ کو گیارہویں شریف کا فتح خانقاہ پر ہوا۔ وہاں ہجرت سے لوگ جمع تھے، میں بھی وہاں گیا، جب کھانا تیار ہوا تو مجاور مذکور نے تمام آدمیوں کو کہا کہ پیسے نماز پڑھ لو بعد میں کھانا کھاؤ۔ لیکن چونکہ میرے پیسے نہ تھے، نہ وہاں کے لوگ تھے اس وجہ سے میں نے نماز پڑھنے سے معذوری عابری اور میں وہاں سے چلا گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہاں واکس آ یا تو اس مجاور نے مجھے کہا کہ تم نے نماز نہیں پڑھی اس وجہ سے تم کو کھانا نہیں ملے

(۱) سورة آل عمران، آیت نمبر ۷۔

(۲) شرح فقہ الاکبر میں یہ حوالہ تلاش ہمارے کے ماوجود نہیں ملا۔ اور یہ عبارت جامع الفصولین میں ج ۲ ص ۲۶۶، الفصل الثانی، طبع اسلامی کتب خانہ۔

وفی مشامیہ، فلما کان فی المسئلة وجہہ توجب الکفر وواحد یمنعه علی النفس العمل لما یمنعه الفیض ج ۶ ص ۶۵۴، مطلب فی حکم من یشتم دین معظم، طبع وشیخہ کوفہ، وفي البرازیل: اذا کان فی المسئلة وجہہ توجب وجہ واحد یمنعه لعین العالم الی ما یمنع من الکفر فیح للباب الثانی فی ما یمنع کفر عن مسلم وما لا یمنع ج ۶ ص ۳۲۶، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جمن۔



یہ تمام متاخرہ سب اہل سنت والجماعت کے مطابق ہیں۔ حال تعالیٰ لا یعلم الغیب الا اللہ۔
 الآية (۱)۔ مَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ اذِ يُلْقُونَ اَقْلَامَهُمْ (۲) الآية۔ وعن امی سریرة قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد یسلم علی الارذ اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام (۳)
 وعن امی مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ انی لشد ملامکة سیاحین فی الارض یلقونی من
 اقصی السلام (۴)۔ (مشکوٰۃ شریف) عالم غیب (۵)۔ ضرر ناظر ہونا رب تعالیٰ کی صفات خاصہ میں سے
 ہیں (۶)۔ ذکر وہ معتاد رکھے (الامحج سنی مسلمان ہے۔ اس کے ساتھ باقاعدہ مسلمان بھائی کی حیثیت سے برتاؤ
 رکھنا چاہیے اسے تکلیف دینا اور بے جا ستانا جائز نہیں ہے (۷)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱: سورة النمل الآية ۶۵۔

۲: سورة آل عمران الآية ۷۷۔

۳: مشکوٰۃ المصابیح، باب العلوۃ علی من علی اللہ علیہ وسلم الخ، ص ۸۶، طبع قدیمی کتب شد کراچی۔

۴: مشکوٰۃ المصابیح، باب فلوۃ علی من علی اللہ علیہ وسلم، ص ۸۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۵: قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ، سورة النمل الآية ۶۵، وعندہ مضامین الب لا
 یحکمها الا ہو، سورة الانعام الآية ۵۹۔ لم یأخذ فیہ خاتما بجمہ القوم، مسلم شریف ج ۲ ص ۱۰۷،
 طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

و کذا فی شرح العقہ الاکبر، والجملة: فالعلم بالغیب امر غرہ بہ سبحانہ ولا سبل للعباد اللہ الا
 باعلام منہ۔۔۔ الخ، ص ۴۲۹، طبع بیروت۔

و کذا فی الفتاویٰ الرواسیہ، من تزوج انتہ بمحض من الذکری وہم عمر نوا النکاح۔۔۔ ان ہذا کفر
 محض۔۔۔ معلوم الخ، ہذا کفر، کتاب النکاح والفصل الرابع، ج ۱ ص ۲۷۲، طبع دار الکتب
 العلمیہ، بیروت، وظہ فی الفتاویٰ الحنفیہ، لیب القاسم فی احکام العرقین، ج ۲ ص ۲۶۶،
 طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔

۶: وما کنا غائبین، سورة الاعراف، الآية ۷۔

ان اللہ مستخلفکم فیہا فاطر کون تعطلن۔۔۔ الخ، مشکوٰۃ المصابیح، باب الامر بالمعروف، ص
 ۴۳۲، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۷: والذین یؤخون المؤمنین والمؤمنات بغير ما کسبوا فقد احملوا بهائناً۔۔۔ الخ سورة الاحزاب الآية ۵۸۔
 عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنذر ینادی بصوت وفع
 فقال۔۔۔ لا تؤذوا المسلمین۔۔۔ رواہ ترمذی، مشکوٰۃ المصابیح، باب ما ینبی عنہ من التناحر من
 ۴۳۹، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

بریلو کی اقتدار میں نماز

(L)

کہا کرتے ہیں مفتیان دھرم میں مسئلہ میں کہ آپ - پیڑا افضل البشر ہیں یا تو ہیں - ان صورتوں میں کہ
مفتیانہ رکھنا چاہتے ہو وہی یہ اعتقاد رکھتے ہو یا دوسرے شخصوں میں یہ لہجہ عقائد والا ہو۔ اس کی ابتداء نماز میں کی
جائے۔ مگر انتہائی جانے تو کیا وہ خدا زاد ہوگی، اے دانا ہم ہوگا۔

◎◎◎

آپ سیدنا فضل العزیزؓ میں (۱) آپ سیدنا محمدؐ کو براہِ حقین۔ افتدائے صبیح کی جڑ ہے البتہ سیدنا کے پیچھے نماز پڑھنے کے لیے جانا محسوس ہوا ہے (۲)۔ مارتعہ صحت ہونا چاہیے۔ البتہ کون بھی افتدائے سیدنا کی زدِ جاوے تو نماز جائز ہے (۳)۔ (۱) وائے (۲)۔

مکتبہ مفتی محمد رفیع اعظمی، دارالعلوم اسلامیہ، کراچی۔

کچھ عطا کر

454

اہلِ مسلمان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شانہ انی ذات و صفات میں واحد لا شریک ہے اور اس کا

١٧٠ والمعتقد المعتقد ان النص الحدي نسا حسب الحق - مع شرح لفظة الاكثر تفضيل بمعنى الانباء على بعضهم - ص ٣٣٠ - مع جزء منه - جمعت الامة على ان الانباء فعل الحيف - مع امر عابدين - كتاب الصلوة - مع في عدد الانباء - والمثل مع - ج ٢ ص ٢٩٥ - طبع ريشة كوشة -

١٧١ وكذا - في عبد - مبتدع - مع - عبد - كتب الصلوة - باب الاحكام - ج ٩ ص ٢٥٥ - ريشة كوشة -

وذكره اسماء السعد والأخماس . والممدوح . الع . صبح الزواجر . كتاب النعمة . باب : إقامته . ح ١
هـ ١٠٠٠ . ط ١٠٠٠ . وسمي به كونه .

٣٠. والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين حكمة وهي شرعها: لقوله عليه السلام: «صلى خلف كل بر وفاجر» شرح الفقه الاكبر، ص ٢٢٦، طبع بيروت، وهو المخرج عن نفي محض خلف فاسق أو متدبر فاسق، فصل اجتماعه. - فتح مائدة ابن عابد من كتب الصلاة، باب لإمامة مع ٢، ص ٢٥٨، طبع في مدينة كرات.

وكتب إلى السيدة: تجوز الصلاة خلف من عصى الله ورسوله
هذه لكم ٢٥ - ١ من ١٩٤٤ طبع بمصر الإسلامية بمصر مطبعة

سنتیق سے محمدؐ کے معنی یہ معلوم ہوئے کہ حضورؐ کی ذات اقدس کا رحمت ہونا فقہاء اہل اسلام کے یہ ہوا اور طبر
معدود کے معنی یہ بتلائے گئے کہ آپ کا رحمت ہونا اہل اسلام سے خاص نہ ہو۔ بلکہ کفار و شرکوں کے لیے بھی آپ
رحمت ہیں اور یہی فریقین کے درمیان ماہ الفراع ہے۔

﴿تذکرہ﴾

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت عام ہے۔ اہل اسلام کو تو فیض رحمت پہنچتا۔ جب ہے جو کہ ظاہر و باہر
ہے۔ کفار و شرکین بھی آپ کے لطف و فیض کرم سے محروم نہیں۔ ان کو یہ رحمت حاصل ہوتی ہے کہ سخت سے
سخت عذاب یعنی مسخ و زمین میں دھنسا دیا جائے، چھروں کی پادش کا ہونا۔ اس رحمت سے انتہائی خورج اعداد یہ
گئے۔ بطور عبرت کے ایک آدمی واقعہ نصف مسخ کا قارح نہیں لہذا آپ اللہ کی انہی رحمت ہیں جو صرف اہل
اسلام ہی کو نہیں بلکہ تمام جن و انس و ملائک تک پہنچتا ہے۔ یہ رحمت حسب استعداد و قابلیت پہنچتی رہی ہے (۱)۔

یہ ہے ایسے مسائل میں اختلاف اور بحث و جدل کرنا چھوڑنا۔ عادیث میں وارد ہوا ہے کہ ایسے
مباحث رحمت کی قائل اور بیاخت کا موجب ہیں۔ علماء کی خدمت میں جا کر اختلاف غصہ کرنا چاہیے (۲)۔
فقہ و افتاء علم۔

یہ مقررہ فقہ و افتاء من مشتی۔۔۔ عذا

یاد رسول اللہ کا نعرہ:

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ بکر کرتا ہے کہ بہت علماء خبر و رسالت تقریروں میں لکھتے ہیں۔
لہذا لغویہ رسول اللہ ﷺ ہے۔ بکر ضروری ہے کیونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح رؤفہ القدری پر

(۱) قتال من آمن بالله والیوم الآخر کتب لہ اجر حنی قدیمہ والأخرۃ ومن لم یؤمن بالله ورسولہ عومی
مما یصلحہ الامم من الحب والنفۃ وہ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۶ طبع بیروت۔

ومن ابن عباس رضی اللہ عنہما (وسا رسالتک الا رسما للعالمین) قال: من تبعہ کان فی رحمۃ فی
لذنی والأخرۃ ومن لم یفہم عومی مما کان یعنی بہ صلو الامم من الحب والنفۃ والسمع والقداب۔

(۲) من ابن عمر رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان اللہ مرضی لکم ثلاثا وسیخط
لکم ثلاثا۔ قبل وان: بکر فیہما۔ الخ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۶۶ طبع بیروت۔

وینفی ان لا یستل الايمان مما لاحاجة الیہ۔۔۔ حاشیة ابن عابدین مسائل شمس کتاب الفتن ج
۱ ص ۵۲۰ طبع رشتہ جدید مکتبہ۔

معراج میں اپنی آنکھوں سے دیدار الہی



کیا فرماتے ہیں علماء دین مسند کہ معراج کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا اپنی آنکھوں سے دیدار کیا یا نہیں۔ لیکن قلاب قوسین و ادنیٰ کی آیت کس چیز کی قربت اور دیدار ظاہر کرتی ہے۔



جمہور صحابہؓ، ائمہ کبار و مجددین ملت و الجماعت کثرت کا مسلک یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا ہے^(۱)۔ لیکن قلاب قوسین و ادنیٰ کی آیت میں روایت درایت کی رو سے حضرت جبریل علیہ السلام کے قرب و دیدار کی نشان دہی کی جاتی ہے البتہ بعض روایات ضعیفہ کی بنا پر مفسرین نے اختلاف کو نقل کیا ہے اور اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ کے قرب و دیدار کو تلاوہ ہے^(۲)۔ حفظہ اللہ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر اور عینی و نقل سمجھنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متقدمین ذیل مسائل کے حق میں کہ:

(۱) نزدیک نبی علیہ السلام کو حاضر و ناظر سمجھنا ہے کہ ان کا وجود مبارک نور ہے بشرطیکہ یہاں نہ ہو۔

(۱) وضعی صحیح مسلم بن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل رایت ربکم؟ فقال: "نور انی ارآہ" وضعی روافی: "رأیت نوراً" سورة النجم، الآية ۱۲ تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۲۴، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال رآہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ ج ۶ ص ۲۴، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔ تفسیر ابن کثیر طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) لیکن قلاب قوسین و ادنیٰ، سورة النجم الآية ۹۔

(۳) قال عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی هذه الآية: (لیکن قلاب قوسین و ادنیٰ) قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: رأیت جبریل لہ منہ مائة جناح، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۲۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

ہے کہ حضور علیہ السلام حاضر یا غائب نہیں ہیں۔۔۔۔۔ اور حضور ﷺ افضل البشر ہیں اور نہیں ہیں۔

(۲) زید کہتا ہے کہ حضور ﷺ عقداً مکمل ہیں اور کل علم غیب جانتے ہیں اور خدا کے پکارے ہوئے کو چھوڑا سکتے ہیں لیکن خدا ان کے پکارے ہوئے کو نہیں چھوڑ سکتا مگر کہتا ہے کہ آپ ﷺ نہ عقداً مکمل ہیں نہ کل علم غیب جانتے ہیں لیکن جو وہی سے بتا دیا کیا فطرتی ہے اور حضور ﷺ خدا کے غضب علیہ کو نہیں چھوڑا سکتے۔

(۳) زید کہتا ہے کہ اولیاء کی قبروں سے احادیث حاصل کر سکتے ہیں اور ان کی میاں بویں دینی سرمدی ہے کیونکہ قراب ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر علاقہ میں کسی نہ کسی نبی ﷺ بزرگ کو مقرر کیا ہے وہ دنیا کا انتظام کرتے ہیں۔ مگر کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ماسواۃ اہل اہل کوئی ہائی نہیں اور میاں بویں شرک ہے کیونکہ تقرب غیر اللہ پایا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنا کام کسی کے سپرد نہیں کیا۔

(نوٹ) زید جو کہ مذکورہ بالا عقیدہ دہرکتا ہے عنداشرع مشرک ہے یا مسلمان مع الدلائل تحریر فرمادیں اور عقیدہ مزع کا حق ہے یا بکر کا ہر ایک کی بات کو دلیل سے رد کریں۔

﴿ج﴾

یہ سب یعنی انبیاء و اولیاء یا کسی مخلوق کو حاضر یا غائب سمجھنا (۱) نیز انبیاء کو بشر نہ یقین کرنا (۲) یا انبیاء کو حق رکھنا یا خدا کے پکارے ہوئے العیاذ باللہ خدا کی مرضی کے بغیر چھوڑا سکتا ہے سب شرک و کفر کی باتیں ہیں (۳) اولیاء سے

۱) وعن هذا قال علماءنا من قال ان لرواج المسالك حاضرة وكفر الثاني ما يتعلق بالله الاولاد ج ۶ ص ۳۲۶، طبع علوم اسلامیہ جنس بلوچستان۔

و کذا صی شرح الفہم الاکبر، ثم اعلم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لم يسلوا المغنيات من الاشياء الاما اعلمهم۔۔۔ الخ ص ۴۶۲، طبع بیروت۔

۲) ومن قال لا ادري ان النبي ﷺ كان انساناً او شيئاً يكفر كذا في الفصول المعاصرة، فتاوى علماء المغيرة ومنها ما يتعلق بالانبياء۔۔۔ الخ ج ۲ ص ۲۶۲، طبع علوم اسلامیہ جنس بلوچستان۔

۳) نقل النماۃ بدر ملككم روحى الى۔۔۔ الخ، سورة الكهف الآية ۱۰، سورة حم السجدة الآية ۶۔

واقف اتم الا بشر مخلوق۔۔۔ سورة ابراهيم الآية ۶۰۔

(الذات لهم وعلهم ان نحن۔۔۔ سورة التوبه۔۔۔

۴) والى من يده ملكوت كل شىء وهو جبر۔۔۔ سورة المؤمنون الآية ۸۸۔

(ان انى لا املك لكم ضرراً ولا نفعاً۔۔۔ سورة الجن الآية ۶۱)۔

(ان لا املك نفسي ضرراً ولا نفعاً۔۔۔ سورة يوسف ص ۲۶)۔

ومنها انه ان ظن ان السبت ينصرف لى الامور دون الله تعالى۔۔۔ الخ حاشية ابن عابدين كتاب الصوم، مطلب فى الفتوى ج ۲ ص ۴۹۱، طبع رشيدية كراته۔

مستقل اور اجزا (۱) سمجھ کر یوں کہ غیر اللہ کی نذرمان کر کر رہی شریک ہیں (۲) ایتہ الایا کی توجہ سے نفس کا حصول ہوتا ہے (۳) جو صاحبان خواص کو محسوس ہوتا ہے۔ یہ عوار کا کام نہیں۔ ٹکڑا ٹکڑا نام کے لیے اقطاب ابدال ہوتے اور غیر دال کو توڑ کر کیے ہوئے ہیں اہل سنت والجماعت صوفی حق کا مذہب ہے (۴) اللہ رحمہ

والاعواب بحمدہ اللہ من مطلقہ در سرقہ معلومہ بستان

حضور شوقیہ کے علم کو خدا کے علم کے مساوی سمجھنا

﴿کس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں سے کہ

- (۱) وہ یہ کہتا ہے کہ حضور میں لفظ نے خوار فرمایا ہے۔ واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا یفعل بکم یہ حدیث ہے۔ مگر کہتا ہے یہ کوئی حدیث نہیں ہے۔ جو اس کو حدیث کہے وہ جھوٹا ہے۔
- (۲) مزید کہتا ہے کہ حضور علیہ السلام کو دیار کے چیمے کا طر نہیں مگر کہتا ہے یہ غلط ہے۔ جب تک کسی کتاب کا حوالہ نہ ہو ہم اس کے قائل کو جھوٹا کہنا چاہتے ہیں۔ ان دونوں کے اختلاف کا فیصلہ قویٰ پر ہے۔

﴿ج ۱﴾

(۱) پارہ ۲۶ کی ابتدا سورہ اختلاف میں یہ آیت ہے۔ وما اخری ما یفعل بی ولا یفعل بکم (۵)

- (۱) فلا تدعوا مع اللہ احداً سورۃ الحجۃ لک بعد وانک تسبحن سورۃ فاتحۃ الایۃ ۱
- (۲) واعلم ان البذر الذی یفعل فی السموات من اکثر العوام بہو بالاجماع یفعل وحرام حاشیۃ ابن عابدین، کتاب الصوم مطلب فی البذر الذی ... الخ ج ۳ ص ۱۹۱، طبع رشیدیہ کوفہ، لانہ عبادۃ حاشیۃ ابن عابدین کتاب الصوم مطلب فی البذر الذی ... الخ ج ۳ ص ۱۹۱، طبع رشیدیہ جدیدہ کوفہ۔
- وکتبا من البحر الرمثی؛ اما البذر الذی منہ اکثر العوام علی ما هو مشاہد بہذا تفسیر باطل بالاجماع لوجودہ، کتاب الصوم فصل فی البذر ج ۳ ص ۵۲۰، طبع رشیدیہ کوفہ۔
- (۳) وضع البذر فی حسب معارفہم و سرارہ ... الخ کتاب الخلاء، مطلب فی زیارۃ القصر ج ۳ ص ۷۷۸، حاشیۃ ابن عابدین طبع رشیدیہ کوفہ۔
- (۴) وقال ابن عابدین فی مسائل الذاب الغالب الثانی فی ماوردہم من الآثار نسویۃ لدلالة علی وجودہم و جعلہم ... ان رسول اللہ علیہ وسلم قلن لا نسبوا اهل السنۃ فان فیہم الابناء رواہ الطبرانی وغیرہ ج ۲ ص ۲۲۹، طبع حیدرآباد دکن (۵) وما اخری ما یفعل بی ولا یفعل بکم سورۃ اختلاف، الایۃ ۶

(۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی غیب کی باتیں اللہ تعالیٰ کی تعلیم کے مطابق امت کو بتائی ہیں اس لیے یہ تو صحیح نہیں کہ آپ کو جو دوسرے پیچھے کا کوئی علم نہیں ^(۱)۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کے تحت کچھ باتیں آپ کو نہ بتائے۔ اور میں غلطی دکھانا چاہے تو پھر ان باتوں کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی مختصر ہوگا ^(۲)۔ ایسی باتوں میں نزاع نہ کیا جاوے ^(۳)۔ یہ عقیدہ رکھا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مخلوقات میں سب سے وسیع ہے ^(۴) اور اللہ تعالیٰ اور آپ کے علم کو مساوی اور برابر قرار دینا شرک ہے ^(۵)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود عفا اللہ عنہ۔ رسد کا نام اعظم ہدایان۔ ۳۰، ہمدانی الاذول ۳۱۵، ۳۱۶

حضور ﷺ خدا کے جسم کا نور می منظر ہیں

پیش

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی جو کہ اپنے آپ کو عالمِ حقانی ہونے کا دعویٰ کر کے چند بھولے بھالے مسلمانوں کو دو ماہ کی کم و بیش عرصہ نماز پڑھائے۔ مگر بعد میں کسی غیر شرعی کام کرنے پر جب اس سے دریافت کیا جائے تو وہ منہ پر دیل عقائد کا اظہار سنانی کرے۔ تو وہ عیدھے سیدھے مسلمان فوراً اپنی نماز مسجد و طہرہ ادا کریں۔ اور پھر اس کی افتادہ نہ کریں۔ کیا ان کی ایسی میں ادا شدہ نماز واجب الاعادہ ہوگی۔ برہ کرمان خوانوں کا جواب دیں۔

(۱) مزید کہتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے جسم کا نور می منظر ہیں۔

(۲) حضرت محمد مصطفیٰ نبی آخر زمان ﷺ ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔

۱ (۱) ذالک من انباء الغیب نوحيه اليك، سورة يوسف، الآية ۱۰۲۔

۲ (۲) وان المرسل يعرفون بعض الغیب، قال الله تعالى، عليم الغیب فلا يظهر على عباده احد ما سورة الاحقاف، الآية ۶۶، حاشیہ ابن عابدین، کتابہ، الکامع، مطلب فی حلق السامع، ص ۸، ج ۴، ص ۱۰۲، ضعیف و شدیدہ کوثر۔

۳ (۳) ووعده مقلع الغیب لا يعلمها الا الله، سورة الاحقاف، الآية ۵۹۔

۴ (۴) عن امی مرویة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم، ان الله يرصي لكم فلا تأخذوا بسخط لكم ثلاثاً ... قبل وفاته، وكثير الموفى ... الخ تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۵۱۶، بیرونی، لا بدل الانسان حساً ولا مابة الله، التبع، حاشیہ ابن عابدین، کتاب النسخی مسائل شریعہ، ج ۱، ص ۵۲۰، طبع رشیدیہ کوثر۔

۵ (۵) عن عائشة رضى الله عنها ... ثم يقولون ان الله لم يرصي لكم ولا تأخذوا بسخطكم ولا تأخذوا بسخطكم، باب قولی فی ص ۲۷، طبع قادیسی کتب حلالہ (پس کشف شیء، سورة الشوری، الآية ۱۱۱)، (من شبه الله بشیء، من خلقه فقد كفر، ۱۶، شرح الفقه الاکبر، ص ۱۶۴، طبع بیروت۔

(۳) آقائے نامدار متکلم اور ائمہ کرام کو کلام الغیب جانتا ہے۔

(۴) قبروں کو دیکھنا اور قیامی پر مسجد کی بڑے ثواب جانتا ہے۔

(۵) نبی آفرائیں سرخشا کا نام سن کر انکو غصے چرمنا، تھکا کرنا، سوال، چالیسواں کرنا مستحب یا منکر جانتا ہے اور مندرجہ بالا مسائل خود عقیدہ دے، تو خلق رکھتے ہوں خواہ دعوت سے تو ایسے آدمی کو کیا، مانجائے۔ منقول طور پر فتویٰ دے دیں۔ دیکھو و مندرجہ بالا مسائل صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ان کے تابعین سے امام عظیم کی طرف منسوب کرتا ہے۔



منقول علی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و غائب ہونے^(۱) اور عالم احیاء ہونے کا اعتقاد غریب ہے۔ کلام پاک میں ہے۔ وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سرکم وجهرکم ويعلم ما تکسبون۔ کہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہوائے خدا تعالیٰ کے تمام جگہ کوئی حاضر نہ نظر نہیں۔ اسی طرح علم غیب باری تعالیٰ کا عام ہے۔ غیر کا دخل نہیں ہے۔ انبیاء و مقام اولیاء کرام کو انہم کلم الاشیاء سمجھا اور اس کا اعتقاد رکھنا غریب ہے۔ ان سے تو پوچھ کرے۔ لا یعلم الغیب الا هو۔ قل لا یعلم من لیس السموات والارض الغیب الا الله^(۲)۔ پختہ قمری، ط ۱۳۲۰، ص ۱۲۱، ح ۱۰۰، ص ۱۲۱۔

الحاصل ان شخص کے پیچھے جو غائب ہیں پڑھتی ہیں ان کا اعادہ کرنا واجب ہے^(۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
محمد انور شاہ غفرلہ العجب مفتی۔ ترجمہ احسن، مکتب، ص ۱۳۹۔

(۱) وهو الله في السموات والارض يعلم سرکم وجهرکم ويعلم ما تکسبون، سورۃ الاحقاف، ۱۸۰۔
شروح بلا مشہود وفال حنفی ورسول خدا و مرشدان و امجاد کرم بکرم۔ مجمع نزہۃ، ج ۶ ص ۳۲۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی الترمذی: و عن عیسا بن قیلان: و اجاب السائل: حاضرہ بکرم، ج ۶ ص ۱۴۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
والمنافع مجموعۃ الفتاویٰ علی حاشی سلاصۃ فتاویٰ، کتاب فکر خاصہ، ج ۱ ص ۳۳۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) و کذا فی المسلمین: عن حابر: صلی اللہ علیہ وسلم: قال بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحضر القبر ... الخ فصل فی فی نہیں عن نصیصہ، القیور، ج ۶ ص ۳۱۲، طبع قدیمی کتب خانہ (لا تحصر) لشہرہ عنہ، ص ۱۰۰، محمد بن الحسن فی الآثار انہ بھی عن تریب القیور و تحصیصہ، انشائیہ، کتاب الصلاۃ، مطلب فی دفن المیت، ج ۲ ص ۱۶۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) و درہا وضع السجود و سہ التزام الذکوات و الفہیات المعینہ، و منہ التزام المسادات المعینہ فی الزمان معینہ لم یوجد لہ، ذکر شعبی فی الشریعہ، کتاب الاعتقاد، ج ۱ ص ۲۳، طبع دار الفکر بیروت۔
(۵) و شروط مسیحۃ الإنسانیہ لشرحان الإصحاح، منہ اشیاء الإسلام و شروط عام، حاشیہ طحاوی باب الإیمان، ص ۲۸۷، طبع دار الکتب المعینہ بیروت۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اہل سنت کے عقائد

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں کہ

- (۱) ایک شخص کلمہ توحید رکھتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے اپنے ذات کے نور سے ہیں۔ کیا وہ مسلمان ہے یا مشرک ہے۔ اگر یہ عقیدہ مشرک ہے تو اس کی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تحقق کیا عقیدہ رکھنا چاہیے جو قرآن وحدیث سے ثابت ہو۔ جو صحابہ کرام و ائمہ اولیاء و ائمہ کرام کا عقیدہ ہو۔
- (۲) درود تاج (تاجی درود) اکبر اس ترتیب پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یا سو پہ کریم ہو کر ثابت ہے یا نہ؟ یا اس نے ان کو رواج دیا ہے۔

سائل: محمد اسم شہیدی

﴿ج﴾

- (۱) حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نور کہنا جائز ہے^(۱)۔ لیکن اس نے ماتر ساتھ یہ عقیدہ رکھنا بھی ضروری ہے کہ سب اور تمام نبیاء علیہم السلام الطہمات جنس بشر سے ہیں۔ اگرچہ افضل البشر ہیں۔ اس کے خلاف عقیدہ رکھنا شریک عقیدہ ہے۔ یہی قرآن وحدیث کی نصوں سے ثابت ہے اور یہی تمام امت کا عقیدہ چلا آتا ہے^(۲)۔

- (۲) اس ترتیب پر اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ و تابعین سے ثابت نہیں۔ لیکن جو درود سونے کے جائز ہے۔ جب تک اس میں شرعاً کوئی ناجائز کلمہ موجود نہ ہو۔ جس کے تفصیل نہیں چڑھی اور نہ ہی معمول ہے۔ اس لیے تفسیرات کا علم نہیں^(۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱: (طہمت ہم رد) ہم ان ناسر الا نسر مثلكم) سورہ الاحرام: ۱۱، (ان اسم لا نسر مثلاً) سورہ الاحرام: ۱۱، (قل انما اتينا بشر مثلكم يدرى الله) سورہ النکھ: ۱۱، (سورہ نجم المصطفیٰ) ۱۶، (ومن قال لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم كان نسبا) ج ۱، (مكتف الخ) ۱۵۱، (العلکبرية) وماما يخص بالاجاب: ج ۶ ص ۲۶۲، طبع علوم الاسلامية، مجلس بلوچستان۔

۲: (المعتقد المعتقد الفضل) حق بیبا حبیب الحق وفا، (ادعی ہم الاجماع علی ذات) ...، (شرح اسفہ الاکبر) تفصیل بعض التیاج: ص ۲۲۰، طبع بیروت، و کذا فی نشاۃ اجمعت لانا علی ...، (تبع کتاب الصلاة) ج ۲ ص ۲۱۵، طبع رشیدیہ لاہور۔

۳: (ولا حیل ان السع الادعية المستورة) اولی وار علی للمیر، (تکمله فتح المنہم) صفۃ انترس، ج ۲ ص ۶۶۶، طبع دار العلوم کراچی۔

میں کل اوجوہ عالم الغیب اور علم کل کا عقیدہ

﴿س﴾

(۱) کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں کل اوجوہ عالم الغیب اور علم ناظر ہیں۔

(۲) کیا آپ علیہ الصلوٰۃ و السلام کو علم کل حاصل ہے۔

﴿ج﴾

(۱) میں یہ صرف اللہ تعالیٰ کی صفت نامہ ہے (۱)۔ (۲) نہیں

قرآن کریم میں تشریف

﴿س﴾

کہ فرماتے ہیں علامہ ابن اس سند میں کہ کسی شخص کا اعتقاد یہ ہو کہ جو واقعہ حضرت نبوی علیہ السلام کے بارے میں قرآن شریف میں موجود ہے کہ سبھی مخلوق کو بھی نور ہوئی اور وہ بے ہوش ہو گئے۔ یہ نقلی نور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کی تھی۔ یعنی نقلی نور رب العزت سے اعتقاد نہیں رکھنا بلکہ نقلی بحر مطلق سنی اللہ علیہ وسلم کا مستند ہے۔

﴿ج﴾

ایسا تو ای کرنا آیت کتاب اللہ کی مخالفت کرنا ہے یہ قرآن شریف کی تشریف ہے۔ قرآن میں ہے۔ فلما نحلی رید للجل جعلہ ذکا و حرموسی صعلقا فلما اتاقی قال مبینک (۱)۔ لہذا اس سے تو پرکھنا لازم ہے (۲) اگر تو پرکھنے تو مسئلہ تو اس سے احتیاج کرنا چاہیے (۳)۔ واللہ اعلم۔
محمود علیہ السلام رحمہ اللہ۔ یہ تمام علوم شریفان

(۱) (فصل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب) لا اللہ سورۃ العمل الاية ۶۵، (وہو اللہ فی السموات و فی الارض و ہم سرکم و مہرکم و یعلم ما تکسبون) سورۃ الانعام الاية ۳۔
(۲) سورۃ الاعراف، الاية ۶۴۳۔

(۳) احصا الثبوت علی اللہ للذین یعلمون لمعنی سورۃ التہائم، الاية ۱۷۔

(۴) ولا ترکوا الی الذین ظلموا۔۔۔ سورۃ ہود، الاية ۱۱۲۔

کیا حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب تقویۃ الایمان میں مندرجہ عقائد درست ہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میری مسجد میں دو گروہ ہیں ایک کہتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طلاق اخوات اسلامی کے بھائی کہنا چاہیے اور دوسرے پکڑتا ہے تقویۃ الایمان سے کہ حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث شریف یعنی لفظا لعبدوا ربکم و احکموا احکامکم کے ماتحت فرماتے ہیں۔
(ف) یعنی انسان سب بھائی ہیں جو بزرگ ہو و بڑا بھائی ہے سوائے کسی بھائی کی ہی تعظیم کیجیے اور مالک سب کا اللہ ہے ہند کی اس کی چاہیے اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اولیاء و انبیاء اور امام زادہ و غیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندہ ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے مائتر اور بھائے بھائی مگر ان کو اللہ نے بڑا دی اور وہ بڑے بھائی ہوئے ہم کو ان کی فرمانبرداری کا حکم ہے ہم ان کے چھوٹے ہیں۔ سوال کی تنظیم انسانوں کی ہی کرنی چاہیے نہ خدا کی ہی (یعنی) اب اس عبارت پر دوسرے بھی لکھتے ہیں اس عبارت کو بعض اوقات اعتراض کا نشان بناتے ہیں اور بے دلی کے الفاظ کہتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت شریعہ بھی کوئی بدلہ دینی کا لفظ نہیں خود حدیث میں ہے جیسے خود سولام شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب تقویۃ الایمان میں مسند احمد سے بحوالہ کتاب مشکوٰۃ نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اعبہوا ربکم و احکموا احکامکم۔ یعنی عبادت اللہ ہی کی کہ وہاں اپنے بھائی کا یعنی میرا کرام کر یعنی اب کو وہی خود حضور ﷺ نے اپنے کو بھائی کہا۔

(۲) قرآن میں جنانا المؤمنون اخوة سب مؤمنین بھائی ہیں۔

(۳) صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا انا و اخوکم میں تو آپ کا بھائی ہوں جس کے جواب میں آپ نے فرمایا انت اعمی فی دین اللہ و کناہ۔ بے شک دین اللہ و کتاب اللہ میں آپ میرے بھائی ہیں۔

(۴) صحیح مسلم شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یردودت لو انا فدر اونا اخواننا۔ ”مجھے تو بہت پسند ہے کہ کافر میں اپنے بھائیوں کو دیکھ لیتا“ اس سے مراد آپ ﷺ کی امت کے وہ لوگ تھے جو آپ ﷺ کے زمانہ کے بعد آنے والے تھے اور حدیث شریف عمل طور پر مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

(۵) قرآن کریم۔ نے نبیوں کو اپنی امت کا بھائی کہا ہے۔ فرمان ہے والسی عباد احکامہم حودا۔

والی نمود احکامہم صالحا۔ والی مدین احکامہم شعبا۔ و اخر ان لوط۔

(۶) اسی طرح اگلے پیغمبروں کو بھی آپ نے بھائی کہا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ہم نے اپنا بھائی فرما رہے ہیں حضرت عمرؓ کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھائی فرمایا ہے۔ انہی۔ عائشہ
تقریب الامیران ص ۱۲۳ مطبوعہ سراجی۔ اور تقویۃ الامیران کے بارے میں حضرت مفتی اعظم مولانا محمد شفیع صاحب
امداد الختمین صفحہ ۶۲ میں فرماتے ہیں سوال حضرت مولانا امجد علی شمیم کی تصنیف تقویۃ الامیران کے
بارے کیا رائے ہے اور جو لوگ کفر کا فتویٰ دیتے ہیں وہ کس بنا پر عام طور پر اس کتاب کے تصنیق جزو اختلاف پیدا
ہو چکا ہے کسی کی کیا وجہ ہے۔

اب جواب طلب امر یہ ہے کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تنقید بھائی کہنا چاہیے یا نہ اور کتاب تقویۃ
الامیران کے بارے میں یاقینہ و رکنا چاہیے کہ دوسرا اگر وہ ملکوت اقصیٰ کرے۔
انذام الملک معظمہ در فتویٰ فیصل آباد

فتویٰ

تقویۃ الامیران کے جملہ مساکین بالکل بھیک ہیں بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعی آخرت اسلامی میں پوری
امت مسلمہ کے بڑے بھائی ہیں اس میں ان کی کسی قسم کی بے ادبی نہیں ہے بلکہ امت کے لیے باعث
سعادت ہے (۱)۔

عبد الرحمن نائب مفتی الجواب مجمع محمود عقائد عمر مفتی۔ در مقام معلوم ملتان ۱۹۰۶-۱۹۰۷ء

کیہ تقویۃ الامیران کو درست ماننے والا کافر ہے

جواب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور میں صورت کہ شاہ اسماعیل شہید دہلوی رحمتہ نے ایک کتاب تقویۃ الامیران
کے نام سے تصنیف کی۔ (زید نے چند اشخاص کے روپر دیکھا کہ اس کتاب کو درست ماننے والا اور پڑھنے والا کافر
ہے۔ نیز یہ بھی کہا کہ شاہ اسماعیل شہید کو مومن کہنے والا بھی کافر ہے کیا یہ بناب حضرت امام ابو حنیفہ رحمتہ

(۱) ابن القسطنطین اعرفہ۔ حیرۃ الحجرات، الا ۱۰۔

(عن حصر رضی اللہ عنہ انہ استاذی لسی علی اللہ علیہ وسلم فی التعمیرۃ فقال: "ای امیر! اشر کافر
دعا لک ولا تسفہ! حلیع التعمیر! احادیث شری عن ارباب اللہ وکلمات ج ۶ ص ۱۹۶۔ طبع بیچ ام
معبد کبھی۔

(وحدثنا ابن ابی شیبہ قال: قال ابو اسحاق ماریس قال: "انہ اصحابی واولادہ لکن لم یکنوا
بعضہ الصبیح لم یصلہ کتاب الصلوة و باب استعجاب طائفة العرب" ج ۱ ص ۱۶۶۔ طبع قدسی کتب
خانہ کراچی، ومثلہ فی سنن النسائی، کتاب الطہارۃ و باب حلیۃ البصر، ج ۱ ص ۲۵۔ طبع قدسی
کتب خانہ کراچی۔

کے مذہب میں درست ہے اگر اور تہمیں ہے تو کہتے ہیں انہیں زیادہ کاغذ ہے انہیں اس کے پیچھے نہ رہنا ہو سکتا ہے انہیں۔

(3)

اس قسم کے ایک سوال نے جو اب میں مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا نام لیا، رشید یہ بھی کہتے ہیں۔ مولوی محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا نام نقلی اور دعوت کے اٹھانے والے اور سنت کے جاری کرنے والے اور قرآن و حدیث پر پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے تھے اور تمام عمر ہی عبادت میں رہے۔ آخری تکمیل اللہ ہی دے دی تھی کہ ان کے ہاتھ سے رشید ہوئے۔ جس کا حکم حال ایسے بدو و وحشی اور شہید ہے۔ خلقِ حقانی فرماتا ہے: ابی ابراہیم، اے اللہ المستظون (۱) اور ابی تقیہ (۲) ایمان نہایت عمد و کتاب ہے اور روشنائی۔ دعوت میں لا جواب ہے۔ امتداد الی ان کے باقی کتاب اللہ اور احادیث سے ہیں اس کا رہنا اور پورا عمل کرنا جین اسلام ہے اور موجب اور کا ہے۔ جو اس کے رکھنے کو پڑا تھا ہے وہ واقعی اور بدعتی ہے اور اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی غرض نہ سمجھے تو اس کا قصہ فہم ہے کتاب اور مکتب کتاب کی الیا تفہیم پڑنے پڑنے عالم اہل حق ان کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کسی گمراہ نے ان کو پڑا تو وہ غلطی اور مضل ہے۔ (۱) فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۳۱ (۲) باقی مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جو لوگ کافر کہتے ہیں بتا دیں کہتے ہیں اگرچہ وہ تاویل ان کی غلط ہے ان کو لوگوں کو کافر کہنا اور معاملہ کفار کا نہ کرنا نہ چاہیے جب کہ واضح و خواہج کو بھی اکثر علماء کافر نہیں کہتے حالانکہ وہ شیخین، صحابہ و ائمہ و حضرات حبی رضی اللہ عنہم انھیں کو کافر کہتے ہیں۔ پس جب بہسب تاویل باطل ہے ان کے لئے نہایت بھی انہ کے تہنیتی کی تو مولوی محمد اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کو بہ طریق اولی کافر نہ کہنا چاہیے۔ فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۳۱ (۳) اللہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

[illegible]

(۱) آیت کا حوالہ اس اونیاء، الا انظروا، سورۃ الاعمال، الآیۃ ۳۴۔

(۲) شاہ اسماعیل شہید کے مختصر حالات، قادیان شہید، ص ۸۵، طبع ادارہ اسلامیات، لاہور۔

۳) مولانا اسماعیل شہید کو گرفتار کیا، فتاویٰ رشیدیہ، ص ۶۳، طبع ادارہ امیلا میاں۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما: قال قال رسول الله ﷺ: إيمان رجل قال لأخيه: كافر، ففقد ما بهما أختصما،
منع عليه، صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب من أكره إخوانهم، الجزء ٢، ص ٩٠١، قد بقي
كتاب حياته، وكذا في التعليل شرح المشكاة المصباح، وقال ابن طلال يعني ما، بأن دميه لأخيه
بالكفر إلى رجع وقد ذلك عليه، الجزء ٥، ص ١٧٢، كتاب الأدب، مكة، رعيه كونه.

ممكنة في العالمين: في المختار للنوع في مس هذه المسائل في القائل مثل هذه المقالات في
كان — الجزء ج ٧ ص ٢٢٢، مكتبة رشيدية كوتور.

کفریہ الفاظ والی نظم

پوس

کیا کرتے ہیں ملائے دین و دوزخ ذیل نظم کے بارے میں۔

ہیں وہ آں کی رہنمائی کیجیے اے عزمِ مقدسائی کیجیے
 سو تیرا دھما ہاں عمل سے رہنمائی کیجیے
 کشتیِ امید ہے سنتِ میری از جنوں کی تا خدا کی کیجیے
 جان و دل سے اہل دل حاضر ہیں آج دستنی برائی کیجیے
 اپنی امت کی شفاعت کے لیے مہربانی انتہائی کیجیے
 اتباعِ حق ہے تیرا اتباع اب خدا کی پر خدا کی کیجیے
 بعد حق سب سے بڑے ہیں آپ ہی حق ہے نہ بھی بڑائی کیجیے
 ہوں غلامِ دین غلامِ ابنِ غلام مجھ سے کیوں ہے امتنائی کیجیے
 پھر دین میں مجھے الجوائے پاس دردِ نارسائی کیجیے
 عشقِ صادق ہو رہا ہے یہ نیا عشق کی مشکل کشائی کیجیے
 اپنے قدموں میں جگہ دے کے مجھے بندہ در سے بھلائی کیجیے

اسلمی اسلام اندر یہ مقام متین کوتر متذی گل پاؤ والی

پوس

اس نظم میں جہاں جہاں پائے جتنے لکھے گئے ہیں مثلاً یا محمدؐ یا مشکل کشائیؐ یا دوزخوں کی ناصہائیؐ وغیرہ ان سب کا تعلق عقیدہ سے ہے۔ اگر کہنے والے کا یہ عقیدہ ہو کہ نعوذ یا شہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر یا ظہر ہیں، میری نیا دوزخ ہے، یا عقیدہ اہل علم غیب فراموشی کے تو صریح شرک ہے (۱) اور اگر محض محبت یا یا یا نہیں ل کر حق تعالیٰ

(۱) والجملة ما لم یصلح امر فرد به سبحانه ولا یجوز له العباد وایجاب بطریق ثم اعلم ان الاسماء علیہم الصلالة ثم یصلحون و ذکر اسمیہ تعریفاً بالکفر (قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا الله) سورة النمل الاية ۶۵، شرح الفقه الاکبر ص ۲۲۲، طبع بیروت، و فی البرقۃ ومن هذا خصال العلماء تا من قول ارواح قیامت کعب حاضرة و کفر، فتاویٰ غیما یملئ بالله، ج ۶ ص ۲۲۶، طبع علوم الاسلامیہ جمن، سویشان۔

ولا تدع من قول الله ما لا یتمتع ولا یضربک من فعلت فذلك اذا من الظلمین و سورة یونس، الاية ۶۰، استغناء سوال گفتی یا رسول الله و یا ولی جائز است یا نہ ؟ و گفتن یا رسول و یا ولی الله کہ عادتہ عندہ بن است کہ در نیست و م خاصیت میگویند نزد فقہاء حنفیان ناجائز است مجموعہ فتاویٰ، کتاب الکراہیۃ، ج ۲ ص ۳۲، طبع رشیدیہ کراچہ۔

آپ کی زنت کو معطل فرمادیوے تو جائز ہے۔ چونکہ اس حکم کا نفع ۱۱۱ معتمد شمس ہے۔ اس لیے پھر اکل صحیح عقیدہ سے یہ حکم نکالیں۔ اس لیے کوئی تکبر نہیں اور نہ وہ منکر ہے (۱)۔

ان لوگ اب خدا کی خدمت میں بھیجے۔ پہلے غلط خدا کی سے دنیا مراد ہے اور دوسرے لفظ خدا کی سے تمہارا
 مراد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ساری دنیا کے مسلمان تھے۔ واللہ اعلم۔

[illegible]

”خدا کی کا اظہار فرماتے“ کا حکم

45

یہ فرماتے ہیں ہم دین و دین کے مسئلہ کو نہ جانتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب امیر مہجبین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیر اللہ فرماتے تو لوگوں، قہم، عرش، کرسی، زمین، آسمان حتیٰ کہ اپنی خدائی کا بھی انہماک نہ فرماتے۔
 اور وہ قرآن و حدیث صحیح و مستحکم فرما کر خدا اللہ ماجد و ہوں۔

463

بسم اللہ الرحمن الرحیم : یہ کائنات کیا قرآنِ اقدس کی روشنی میں درست ہے جیسے کہ مشنریات کیریلانی
 قوری صفحہ ۱۰ پر ہے نولاک لما خلقت اللہ لاک قال الصالحی انہ موضوع کذلکی الخلاصۃ
 نکتہ معنی صحیح فقہ زوی الذہلی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مولود التالی
 جبریل فقال یا محمد نولاک ما خلقت الجنة ونولاک ما خلقت النار ولی روتہ ابن
 عباس کہ نولاک ما خلقت الدنیا (۱)

(ترجمہ) کلو لاک لکھا خلقت الافلاک کی حدیث کے متعلق معنائی قربات ہیں کہ موضوع (من گھڑت) ہے جیسا کہ غلام میں ہے لیکن مطلب اس حدیث کا صحیح اور درست ہے یعنی اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو اللہ جل جلالہ آسمانوں کو بلکہ تمام عالم کو پیدا نہ فرماتے کیونکہ عالمی نے ابن عباس سے سرفروغ حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے پاس چہر میں لکھا آگے اور فرمایا کہ اے محمد ﷺ اگر آپ نہ ہوتے تو نہ جنت و جہنم ہوتی اور نہ رب نہاری پیدا کی جاتی۔

(١٠) راجع باقيات نظام فلن أعالجها هنا. م. البشير.

روان جلیبی: دغاغات ایہ لالہ سیراب پر خیز، چو نہر گھس خوب چھتہ از خواب پر شیز۔

(۲) موضوعات گری، العلا علی قاری، جدید سسر ۶۵۱، نمبر ۱۱۵۵، غوثہ مردان۔

اس طرح شام عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب مدارج النورۃ صلفہ جلد ۲ پر فرماتے ہیں: ہذا نکلہ
اول نعمات و دو واسطہ سرور کائنات و واسطہ تلقین عالم و آدم نور محمد ست صلی اللہ علیہ وسلم۔ چنانچہ در حدیث صحیح وارد
شده کہ اول ما خلق الله نوری و سائر نعمات علوی و سلی ازل نور و ازل جوہر یا کہ پیدا شدہ از ارجاء
اثبات اشباح و عرش و کرسی و لوح و قلم و بہشت و روزخ و ملک و ملک و افس و جن و آسمان و زمین و بحر و جہاں و
اشجار و سائر نعمات و در کیفیت سوراہن کلمات ازل صدت و بروز و کلمہ و مخلوقات ازل جوہر عبادات و غیرات
غریب آوردہ اند۔

نیز اس کتاب کے صفحہ ۲۰ جلد ۲ پر ایک روایت کا مضمون نقل فرماتے ہیں: وہ یہ کہ پس نہ آ آمد کوئی آخر
چیمبران از روایت وزمین و تراپ طفیل آوا فریدہ ام۔

ولد کی تفسیر صاحب کرم

﴿﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین سند ذیل میں کہ ایک مولوی صاحب جو کہ اپنے درس قرآن میں فرق باطلہ کی
مواد اور شرک و بدعت کی خصوصیات دیکھتا رہتا ہے۔ ایک موقع پر مولوی صاحب مذکور نے اپنے درس میں ایک
نعت خوان کے مندرجہ ذیل جملوں کی تردید فرمائی جو کہ عید الاضحیٰ کے موقع پر کہے گئے تھے۔ وہ یہ ہیں: نہ زمین
ہوئی نہ آسمان ہوتا، نہ عرش ہوتا، نہ کرسی ہوئی، نہ لوح محفوظ ہوئی اور نہ خدا کی خدائی ہوئی، اگر محمد رسول اللہ ﷺ
نہ ہوتے۔ ان مولوی صاحب نے مذکورہ جملوں کی خوب تردید کی اور کہا کہ یہ الفاظ کتنا شرعاً مباح ہیں بلکہ اس
طرح اہل نفس و وجہ بظہر میں لولا کہ لسا خلفت الافلاک حضرت علیؑ بیٹا کے حق میں کہتے ہیں اور اس طرح
یہود عزیز علیہ السلام اور نصرانی مسیح علیہ السلام کے حق میں کہتے ہیں۔ اور بریلوی حضرات غلو میں پہنچ کر لولا کہ لسا
خلقت الافلاک جیسے الفاظ کہتے ہیں مولوی صاحب نے کہا کہ یہ سب کے سب جیسے شرعاً ناجائز ہیں اور کبیرہ مکہ
ہیں اور یہ سب موضوعات میں سے ہیں ان کی کوئی سند نہیں۔ ایک آدمی نے مولوی صاحب سے سوال کیا کہ
یہودی اور عیسائی تو عزیر علیہ السلام اور مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا سمجھتے تھے جبکہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا چہنچا
نہیں سمجھتے۔ تم نے ہم کو اس بات میں یہودیوں اور نصرانیوں سے تشبیہ کی ہے۔ مولوی صاحب نے جواب دیا کہ
یہودی اور عیسائی اگرچہ انہیں خدا کا بیٹا کہتے ہیں لیکن خدا کی طرف سے ساتھ ساتھ صاحب نائب اور تصرف لیا الوجود
سمجھتے تھے۔ جیسا کہ نحن ابناہ واللہ و احبناہ سے ثابت ہوتا ہے اور بخاری شریف و قلوا اتخذ اللہ
ولدا کے تحت چنانچہ انہما و تصرف لکھا ہے۔ اس آدمی نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ بخاری کو شائبہ لگا تاہوں۔

ابن قسطلی دریافت امر یہ ہے کہ مولوی صاحب کی آواز پر بازار شہر آیا درست ہے اور ولید کا مطلق (نام) متعین ہے۔
مفسرین سے عبارت ہے اور کیا محفل داروں و درس مٹانا چاہیے یا نہیں اور ان کے اٹکار کرتے ہوئے بخاری کے
جلائے کو کیا اس پر شرعاً کیا سزا ہے۔

﴿پنج﴾

مولوی صاحب مذکور کی بات بالکل درست ہے۔ نعت نوان کی بات بالکل صحیح ہے (۱)۔ ولید کی تشریح کا کیا
مفسرین کے ساتھ جو بات ہے (۲)۔ محمد والوں والوں کا درس مٹانا چاہیے۔ تو حید و سنت کی اشاعت اس زمانہ میں از
حد ضروری ہے لیکن یہ نہ وہ خیال ہے کہ اشاعت حق میں نعمت اور مہ عقد سنت سے کام لے۔ شدت اور حق سے
پرہیز کرے۔ تجربہ شایع ہے کہ اس سے بچنے کا نہ وہ نکتہ نہ ہوتا ہے (۳)۔ بخاری کے متعلق ہے ادلی کے
الفاظ کہنے والے کو تو بلازم ہے (۴)۔ واللہ اعلم۔

محمود علی اللہ عن مفتی محمد قاسم العلوم دہلی۔

شق قر کے معجزے کی جگہ

﴿س﴾

مذکورش ہے کہ چاند و نکلے نکلے کرنے کا معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس مقام پر دکھایا تھا اور چاند کا انہی
نکلے کس مقام پر اتر تھا۔ اس کے بارے میں وضاحت فرماویں۔

﴿پنج﴾

ہجرت سے پیشتر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکی میں تشریف فرما تھے، کفار کا مجمع تھا انہوں نے آپ سے کوئی
نہی کی طلب کی، آپ نے فرمایا آسمان کی طرف دیکھو۔ تاکہ چاند چھٹ گیا، دیکھو۔ آسمان کی طرف دیکھو۔ تاکہ آسمان میں سے
مغرب اور دوسرا شرق کی طرف چلا گیا، آج میں پہاڑ جاگ اٹھے۔ جب سب نے خوب اچھی طرح یہ معجزہ دیکھ لیا

- (۱) میں اس مقام پر بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ جبریل علیہ السلام تو لا کما خلقت النجم ولو لا کما خلقت
النار۔ الحج حدیث نمبر ۷۵۵۔ موضوعات الکبریٰ، طبع، عونید مراد، حدیث، لو لا کما خلقت
الاعلاق، حدیث نمبر ۷۵۱، موضوعات الکبریٰ، طبع، عونید مراد، یہ احادیث موضوع ہیں۔
- (۲) ان الوقائع قولنا عمر بن الخطاب ای لوصح احکامہ وین دہ او معو فلک بعد ان احمر اللہ سبحانہ و تعالیٰ
روح المعالی، سورة التوبة، الآية ۳۰، بیروت۔
- (۳) ادع الی سبیل رنت بالحکمة والموعظة الحسنة، سورة البقرہ، الآية ۱۲۵۔
- (۴) انما التوبة علی اللہ للذين یصلون السوء سورة النساء، الآية ۱۷۔

اور تمام فتاویٰ کی کتابوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ یہ قیام مولود کیا خود مکمل مولود ہی بدعت ہے مگر پھر بھی ہم اپنے اطمینان کے لیے حضرت والا کی جانب سے فتویٰ طلب کرتے ہیں۔ نیز یہ بھی ایک درخواست ہے کہ اس قیام کرنے والے اور دواغ دینے والے کو لازم مسجد متعین کرنا چاہئے یا نہیں؟

﴿مراجہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم قیام مہربہ شرعاً ناجائز ہے اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا اس قسم کی محاسن میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ قرون مشہورہا بالقریں اس قسم کی محاسن کا کوئی نشان نہیں ملتا۔ یہ بہت بعد کی ایجاد ہے ^(۱)۔ جنہا جو شخص اپنے قیام کو دواغ دینا ہے وہ باوجود سمجھانے کے بدعات سے باز نہیں آتا تو اس کو لازم ضرورت کیا جائے اور اس کی امامت مکروہ ہے ^(۲)۔ اس کے متعلق فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۲ پر ہے ^(۳)؛ مجلس مہربہ موجود کہ جس کو مسائل نے کھلا ہے بدعت مکروہ ہے۔ اگرچہ شخص ذکر ولادت نمود عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام جائز ہے۔ مگر مہربہ انعام ان قیود کے یہ مجلس ممنوع ہوگئی کہ قاعدہ فقہ کا ہے کہ مرکب حلال و حرام سے حرام ہو جاتا ہے ^(۴)۔ پس اسی وقت مجموعہ مجلس مولود میں بکثرت ذرا نماز حد ضرورت چراغ جلانا امراف ہے اور اس طرف حرام ہے کہ ان المسببین من کلوا اخوان المشاکلین ^(۵) الا یہ حکم ناقل قرآن شریف کا ہے۔ علیہ السلام

(۱) نقالی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احداث فی امرنا خلفا مائیس من دیورہ مطبوعۃ المصاحیح، کتاب الاختصاص، ج ۱ ص ۲۷، قدیمی کتب خانہ، ونی، فیض الباری: واعلم ان القيام عند ذکر میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدعة لا یصل لہ فی الشرع واحداثہ ملک الاجل کعاض تاریخ ابن خلدون، وھکذا علی سامعہ لیسر عالم السیرتھی، کتاب الصلوٰۃ باب الانفال والانصراف عن الحسن والجمال، ج ۱ ص ۳۶۹، مکتبہ عثمانیہ کوفہ۔

ومقل هذا فی الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب فی ان القيام فی انشاء مولدہ الشرع بدعة ص ۱۱۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ مطلب فی ان القيام فی انشاء مولدہ الشریف بدعة، صفحہ نمبر ۱۱۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

(۲) (وہ مکروہ) تدریجاً اعلیٰ حد وغاسر واعسی وان، النکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ (مکتبہ دار فلاح، لا یصح الاعتقاد بہ اصلاً) در مختار، کتاب الصلوٰۃ باب الإمامۃ، ج ۲ ص ۳۵۸، رشیدیہ کوفہ۔ وکذا فی الہدایۃ: قال الفرغنی: تجوز الصلوٰۃ وحاصلہ ان کماں موی لا یفکر بہ صاحبہ نموز الصلوٰۃ خلفہ مع الکرامۃ والا فلا، کتاب الصلوٰۃ باب الإمامۃ، ج ۱ ص ۸۹، رشیدیہ کوفہ۔ وحظ فی البیور فریق: کتاب الصلوٰۃ باب الإمامۃ، ج ۱ ص ۶۰۷ تا ۶۱۰، رشیدیہ کوفہ۔

(۳) فتاویٰ رشیدیہ، مجلس میلاد کا حکم، صفحہ نمبر ۶۱۶، طبع ادارہ اسلامیہ لاہور۔

(۴) اذا اجتمع المملان والحرام، ج ۱، حرام، (در مختار، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی امحاث فتنی، ج ۱ ص ۱۲۶، انج اہم سعید کراچی۔

(۵) سورۃ ہی اسرائیل، پلہ نمبر ۱۵، آیت نمبر ۲۷۔

کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا

فرائض

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فضلاء کے جلسہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جو وہ شریف عرب میں کچھ بیان کے بعد خاص کھڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہاتھ بلند کرتے ہیں اور قیام کرتے سے قبل تقریر کے بعد یوں بھی کہتے ہیں کہ جلوس ہو یا سید المرسلین۔ بلا ذکر ہو یا امام المرسلین۔

ان الفاظ میں اگر حاضران نظر کا مکان ہے مگر کہنے والے کہتے ہیں کہ بحمان الفاظ سے حاضر ہوا مقصود نہیں ہے اور ان الفاظ کے بعد بیٹھے والے سامعین کو ان الفاظ سے قیام کی طرف اشارہ و توجہ کرتے ہیں کہ ان کو تعظیم اچھوتے لیے۔ پھر سب کھڑے ہو جاتے ہیں اور درود شریف بلند کرنے سے پہلے کہتے ہیں۔ ان تین الفاظ کے کہنے کے بعد بھی وہ کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محفل میں حاضر ہونے کے قابل نہیں تو اس قسم کی سیادت شریف میں حاضر ہونے کا ہمیں اور خدا و مہربان کی امانت ہے اور کتب و سنت کی روشنی میں اس کا کیا صحیح ہے۔

بعض دہانت کے بعد عقائد کے ٹوٹ و پھوٹ دیکھتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہیں سمجھتے مگر اس قسم سے قیام سے عبادت و درود میں مشغول۔ حضور ہوتا ہے۔ اس لیے صرف تاریخی خوشی کے لیے اس کو قائم نہ کرنا چاہیے۔ ہمارے اعتقاد میں وہ وہی کوئی کیفیت نہیں جس طرح جو ہے پڑی نکلے ہیں۔ کتب و سنت کی روشنی میں یہ ان فرما کر جلدی جواب نہایت فرمادیں۔

بیانات

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ذکر و اذکار۔ عبادت کے وقت قیام کرنا بدعت اور ناروا ہے (۱)۔ حدیث شریف میں (۲) ہے۔ من احدث فی امرنا هذا فالسین منہ یتھور۔ ان کما قال (۳)۔ یعنی جو شخص دین میں کوئی

(۱) احمد بن الحیام عند ذکر میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدعت لا یعولہ فی الشرع۔ فتح۔

فیض الباری شرح صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ باب الاختلال والاحراف عن النیس والشمال، ج ۲ ص ۲۱۹، مکتبہ علمینہ کوفہ۔

وہ کذا فی البخاری، مسندہ، مطلب فی ان القیام فی ثناء مولدہ الشریف بدعت، ص ۱۱۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ مطلب فی ان القیام فی ثناء مولدہ الشریف بدعت، صفحہ نمبر ۱۱۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت (دقت نظر)۔

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الاعتقاد، ج ۱ ص ۲۷، مدنی کتب خانہ کراچی۔

نئی دھند ٹٹالے وہ مرد دہنہ قیام سلا دمر و ج کا ثبوت چنانکہ قردان مشہور لہیا بالظہر میں نہیں ملتا ہے۔ لہذا اس کو اچھا سمجھ کر کرناوین میں زیادتی اور بدعت ہے۔ وقال النسی صلی اللہ علیہ وسلم کل محدثہ بدعة و کل بدعة ضلالة و فی رواية و کل ضلالة لی النار (۱)۔ قردانی رشید یہ جس ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴ پر ایک فتویٰ ہے۔ جس پر ہندوستان کے کار علماء کے دستخط ہیں اہل اہل فہم۔ ”مجلس مرہوبہ مولود جس کو سرکس نے لکھا ہے بدعت و مکروہ ہے۔ اگرچہ نفس و کردار لائت فرما لم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منہ دہن ہے مگر سبب اختتام ان توروں سے یہ مجلس ممنوع ہو گئی کہ قاعدہ فقہا ہے کہ مرکب محال و حرام سے تراش دیا جاتا ہے۔ پس اس وقت مجموعہ مجلس مولود میں کمزورت و اذیت ضرورت چر اس جہا اسراف ہے اور امرائے حرام ہے کہ ان المصنفین کائنوا اخوان الشیاطین۔ تاہم یہ محکمہ حق قرآن شریف کا ہے۔ علیٰ سدا مردان خوش اخوان کاظم اشدر یہ عناصہ سبب بیان تشکا ہے اور کراہیت سے خالی نہیں اور قیام بالخصوص ای ذکر اور اسی محفل میں بدعت ہے۔ پس حضور الکی محفل کا سبب ان امور بدعت مکروہ تحریم کے مکروہ تحریم اور بدعت ہو جائے۔“

باقی کسی کیفیت یا خصوص و خصوص پیدا کرنے کی خاطر کسی بدعت و تاروا کام کو جائز نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جس سے دین میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوتا ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمطیف خضر بن یحییٰ مدرسہ علم العلوم ملتان ۲۰۰۱ء۔ ۱۰۷۷ھ
الجواب صحیح محمود صانہ مدرسہ مفتی مدرسہ علم العلوم ملتان ۲۰۰۲ء۔ ۱۰۷۸ھ

مجلس کے اختتام پر قیام کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین کی مسئلہ میں کہ ہمارے علاقہ کے لوگ تقریب عید میلاد پر مجلس منعقد کر کے ایک خاص موقع پر کھڑے ہو کر کرتے ہیں۔ اس سبب سے کہ سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مجلس میں تشریف لاتے ہیں اور ہر وقت حاضرین نظریں اور سچے وچکے وغیرہ بھی رکھتے ہیں اس پر آغوش و تشریف رکھتے ہیں۔ یہ عقیدہ جائز ہے یا جائز ہے؟

حررہ عبدالمطیف خضر بن یحییٰ مدرسہ علم العلوم ملتان ۲۰۰۱ء۔ ۱۰۷۷ھ
الجواب صحیح محمود صانہ مدرسہ مفتی مدرسہ علم العلوم ملتان ۲۰۰۲ء۔ ۱۰۷۸ھ

(۱) حلی نسائی، کتاب العیون، باب کیف الخطیۃ، ج ۱ ص ۲۳۱، قدسی کتب خانہ کراچی۔

(۲) فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الجہاد، مجلس میلاد صفحہ نمبر ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، اہل اسلامیات لاہور۔

(۳) وبتدع، ای صاحب بدعة، و من اصفاہ خلاف المعروف عن الرسول لا سئلہ بل بنوع شہدہ الخ وان کانت فاسدة الخ (قدسی، باب الامعاء مطلب التبعیۃ خمسۃ اقسام، ج ۱ ص ۱۵۱) ایچ ایم سعید کراچی۔

﴿تذکرہ﴾

یہ عقیدہ اصل عقیدہ ہے نہ اصل عقیدہ کے تحت تو ذکر بھی تاجا رہے۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شرف الخصال میں (۱) انہیں منہ و باطن میں (۲) نہ دلی ظلم۔

نکاح اللہ عزوجل درہم بالغلام بیان شریف ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲

میں اور میں تو مولا زلی بکھنا

﴿تذکرہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جناب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر الغیب میں اور حاضر و ناظر ہر ممکن و ہر مکان میں ہیں اور ہم کی آپ کو سے پیدا و دیگر میں ہو صاحب تو ہر گناہ ماضی بکھ کر اور حاضر و موجود بکھ کر کرتے ہیں کیا شرعاً ثابت ملتا ہے خیر و قرآن میں بھی قیام کرنے سے تھے اگر آیت عقائد والا صاحب نامت کرے تو نہ زکا کا مار کرین یا کر ہوئی۔ بخیرات ہر وہ۔

﴿تذکرہ﴾

غیر اللہ کے عقل علم غیب کا عقیدہ، حکما شرک ہے (۳)۔ جیسے عقیدہ سے تو یہ کرہ لازم ہے (۴) ان پر قائم

(۱) کما فی نوح عقیدۃ الطحاویۃ اللہ صدق عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فی وصفہم حیۃ قال ان اللہ نعمانی نصر فی قلوب العباد فوجد قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خیر فغرب العباد فاصطفاه لنفسه الخ ص ۴۶۵، طبع دار ابن حزم بیروت۔

(۲) کما فیہ تعالیٰ: "وما کنت تدبیرہم اذ یلقون افلاہم ابہم یحفل مرہم" ان عمران ۴۴۔
کما فی مصحف عبد الغفار، ص ۵۵۱ خلاصۃ الغفار، اختلاف مسند کہ کسے غیر حق سبحانہ و تعالیٰ حاضر و ناظر ہر ممکن و ہر مکان میں ہیں ان سے اختلاف شرک است، ج ۱ ص ۴۶۱، طبع شام زکریا می۔

(۳) کما فیہ تعالیٰ: "وعدہ مناجیح العبد لا یصلہ الا حق" سورۃ الانعام ۵۹۔
کہ "و شرح بقہ الاکثر و باجملہ العالم بالغیب امر نمرود سبحانہ الخ، ص ۴۴۲، طبع دار شفاء الاسلام، کہ کسے فی العاجلہ و فی نوح نمرود" لا اختلاف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ السب وہ کفر و کذب الذکا، اللہ عن الرازی، ج ۱ ص ۲۸۳، طبع دار الکتب المسمیہ بیروت۔
(۴) انہی ۳ دفعہ المعصومین و لو کانت "و لمرہم و بعد الذکا، الخ" طبع دار الکتب المسمیہ بیروت۔
والغالبین الخ، ج ۲ ص ۲۱۶، طبع اسلامی بک خانہ بنوری ٹاؤن کراچی۔
و ملہ فی التہذیب، ج ۱ ص ۲۱۶، طبع قرا احکام اسلامی، ج ۲ ص ۲۸۳، طبع رشیدیہ کراچی۔
کما فیہ تعالیٰ "الحقۃ علی اللہ لظن یعطون المور الخ سورۃ النسا، الا ۱۷۔

ہے۔ والے کے جیسے نہ بنیں، جو چاہیے (مکتبہ علمی الدین علیہ السلام)۔ ترجمہ: ہر امر رضی اللہ عنہم کو اپنے سے کھڑے ہونے سے منع فرما، تاہم آپ آپ کا انتقال ہر اس کے بعد بھی وہی ضروری ہے (۱)۔ خالق القرون میں ہمیں قیام معہ وقت، انتقال و معاشی نہیں۔ ہذا قیام کو بغیر اس مفیدہ ہاں کے بھی نہ کرنا چاہیے، نہ کرنے والا مبتلا ہے۔ مکی فہم نہ، تاہم مکی سے والدہ علیہ السلام۔

[illegible]

یہ مضمون صلی اللہ علیہ وسلم درویش کے ہیں

4. 2

تکلیف دہا ہے بلکہ حلقہ اجتماع متوجہ علی مسائل میں قرآن مجید اور احادیث کا اطلاق ضروری ہے۔

(۱) چنانچہ کریم علی نقیؑ: یہاں علم ہمارا اور دوشرفیہ عن سکتے ہیں یا نہیں۔

(۲) کیا ہی کریم خانی اللہ علیہ وسلم کو رو دینے کے لئے اُٹھیں۔

(۳) یا محمدؐ۔ رسول اللہؐ میرا جائزے دیجیے۔

(۴) کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود روزِ شریف سے نکلتے ہیں یا اللہ کہ ہم ہمارا چہ خواہ-باد و ہوا حضور پر پہنچے کہ جانتے ہیں۔

(۵) یہی نئی کرپوریشن اپنے جدید و علم حیات میں داخل ہوگی۔

(۶) کپانی کریم مزید بتا رہا ہے اور فرما سکتے ہیں: نہیں۔

(۷) آپ کا دل سچ و ہر شے کی جست کر لی جائے یا نہیں۔

(۱) کما فی سورہ الانصاف (وہیکرہ) نیز فی انعام (۷۷) (وفاقی، وحی، وخواہ و مدعی، کی صاحب بدعت الخ (کتاب: اہل بیت، مطبوعہ: تکر، راجد علی مسجد، ح ۶ ص ۳۶۵ تا ۳۶۷، طبع و شیعہ کراچی۔

مطبعة في حجر اوراق، كتاب القصص، باب الإمارة، ج: ١، ص: ١٠٧-١٠٩، طبع: شيدیه کونکہ۔

(7) كما في المشكوة المدسج، عن أبي رضى الله عنه قال لم يكن شخص أحب إليهم . وكانوا إذا روه لم يذكروا ما يمسرون من كراهية . وذهب القايضة . الفصل الثاني . ج ١ ص ٢٠٢ . تاريخ فادى .
كتب حياه كراچم .



(۱) اہم وقت جو بہت فائدہ دے اور قریب سے عزائم اللہ تعالیٰ جل مجدہ کا خاص ہے ^(۱)۔ کسی اور کے لیے اس کا ماننا اسلامی عقیدہ نہیں ہے۔ جس وقت اللہ تعالیٰ کسی کو سنائے تو اس وقت اس کو سنا ہے ^(۲)۔

(۲) درود و تحریک تمام مسلمانوں کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا اور پکچایا جاتا ہے اس خدمت کے لیے اللہ تعالیٰ کی جانب سے خاص فرشتے مامور ہیں وہی کے گھر پہنچتے ہیں ^(۳)۔

(۳) یا رسول اللہ کہنا کہ اس عقیدہ کے ساتھ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم من ہے ہیں ان سے خطاب کر رہا ہوں تو یہ عقیدہ دکر ہے ^(۴) اور اگر یہ عقیدہ نہ ہو تب بھی یہو ایہام محلی نہ کہ ان سے خطاب کر رہا ہے ^(۵)۔

(۱) قال تعالیٰ: ان الله سمع بصيرة سورة مجادلة: الآية ۱۔

(۲) قال الله تعالیٰ: ان الله سمع من مشاء وما انت تسمع من هي القصور: سورة فاطر: پارہ نمبر ۲۲، الآية ۲۲۔

وہی شرح المفائد والمحدث للعالم هو الله تعالیٰ ————— العلم السميع البصير الخ، صمدیہ نمبر ۳۱، دار الاشاعت کراچی۔ ۲

جیسا کہ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول حشیش والنور کو سنا ہے جس نے اس عمر رضی اللہ عنہما بعد حشیشاً وامر ظہیر بن رباح یدعی مبارکۃ فیما عمر یخطب فجعل یصیح بما ساری الجبل فقدم رسول من الجيش فقال یا امیر المؤمنین لقمنا عدونا فہر موناً فاداً بضائع یصیح بأمر مبارکۃ الجبل فاستدنا ظہورنا الی الجبل فہزمہم اللہ تعالیٰ الحدیث۔ مشکوٰۃ بابہ الکرامات، ج ۲ ص ۵۶۹، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳) عن اس محمود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ملائکۃ سابعین من الارض یلقون من فی السلاطین الحدیث۔

مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱ ص ۸۶، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۴) قال الله تعالیٰ: قل لا أعلم من فی السموات والارض یحب الا الله، الآية نمبر ۱۵، سورة البقرہ۔
وہی شرح النقص الاکبر، والمحفظة للعالم بالعبادہ امر محمد بہ صحابہ ولا سبیل للعداۃ، طبع، ص ۶۶۲، طبع بیروت۔

مکذباتی الہندیہ، ج ۶ ص ۳۲۶۔

(۵) کہنا فی تفسیر ابن کثیر: عن الاقرع بن حابس رضی اللہ عنہ انہ نادى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وراء الحجر انہ فقال: یا محمد وہی رواۃ: ہارمیل ————— سورة الحجرات، تفسیر ابن کثیر، ج ۵ ص ۶۶۷، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وہی الشافی، فیہی او بہت النافع من ہذا الخادۃ (الشمس) من شرکۃ کتاب الجہاد، مطبوعہ فی علی، قزوین، ج ۶ ص ۳۹۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) میں کو جاری معلوم ہو گیا:

(۵) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قوم مطہرہ میں میات ہیں حدیث مستحضر سے ثابت ہے علامہ سیوطی نے شرح الوعدہ دہلوی حوالہ الموقیۃ والقہر میں اس قسم کی احادیث بہت نقل کی ہیں۔ لیکن یہ حدیث نہ صرف میات سے کچھ مختلف ہے جس کی تفسیر کی گنجائش نہیں تفصیل بہت طویل ہے (۱۱)۔

(۶) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیوض و برکات سے تمام امت مستفید ہوتی ہے آخرت میں بھی آپ ہی کی شفاعت سے امت کی مشکلات حل ہوں گی اس صورت سے تو یقیناً اللہ اونچائی ہے لیکن یہ سب اللہ تعالیٰ کے ارادے کے تحت ہے (۱۲)۔

(۷) حدیث کسی کا اس کی انفرادی ضرورت کرنی یا اپنے ترکہ قلب جوہر کچھ سے ثابت ہے۔ بغیر اس طریقہ مشائخ کے نہیں ہو سکتا لیکن خلاف شریعت راہ چننے والے کی حدیث پر نہیں۔ اس کے لیے غور کر کے قبیح سنت و شریعت پر کی حدیث یہ اچا ہے (۱۳)۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد رضا اللہ عنہ، مفتی، مدرسہ اہل علم، مکان، شجر، ۲۰، بیچ الدانی ص ۱۳۰

(۱) علی بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم صریحاً فرماتا کہ ان الانبیاء علیہم السلام، اھل بیت، صلوٰۃ علیہم، بذل المعصومین، کتاب المغنۃ، ج ۳ ص ۱۱۶، قاسمہ ملتان۔

وفی الحدیث: ابوی الخضر: عقیل حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صریحاً فرماتا کہ سائر الانبیاء، صلوٰۃ علیہم، ما علیہم، صلوٰۃ علیہم، فاما عندنا من الائمة فی ذلک الموضع، اللہ، الا انکنا صلوٰۃ علیہم، ج ۶ ص ۱۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: وما ارسلناک الا رحمة للعالمین، الآیہ نمبر ۱۰۶، سورۃ الانبیاء، وقال ابیضا: من دانقہ بشفیع عندہ الا بادنہ، ابیفرہ نمبر ۳۵۵۔

وفی تفسیر میں کثرت تحت هذه الآیہ۔ وهذا من عظمیٰ وکرمہ، عزوجل، انه لا یجد سراجہ علی احد علی ان یضع لاحد عندہ الا مائدہ لہ فی شفاعتہ، کما فی حدیث: اللہ، اذ دعا: انی تبارک، صریحاً، فان: جملہ نفع ما شاء، اللہ، ان یدعی، ثم یقال: ارفع واسم، وقل: تسبح واسم، فاشفع، فان: جملہ لہ، حدیث: علیہم، لحد، سورۃ البقرہ، لایہ نمبر ۲۵۵، ج ۱ ص ۶۱۳، تفسیری کتب خانہ۔

کذا فی شرح المفاتیح، ص ۸۷، دار الفکر، بیروت۔

(۳) قال اللہ تعالیٰ: وما وادع ہم رسولاً، ویرکھم، الآیہ نمبر ۱۶۶، سورۃ بقرہ۔

کذا فی روح المعانی، سورۃ الممتحنہ، ج ۲۸ ص ۲۸۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

کیا عذاب صرف روح کو ہوتا ہے

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و محدثین کہ عذاب یا ثواب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے۔ جن لوگوں کی قبریں لکھیں ان کو عذاب یا ثواب کہاں ہوتا ہے۔ جو لوگ آگ میں جل جاتے ہیں یا سمندر میں ڈوب جاتے ہیں یا آتشیں دندے کھا جاتے ہیں ان کو عذاب یا ثواب کہاں ہوتا ہے۔ بخاری و ترمذی

﴿۲﴾

وعذاب القبر للمکفرین و بعض عصاة المؤمنین ثابت بالدلائل السبعة ص ۷۲ (۱)
شرح عقائد و علی حاشیہ و یكون الروح منضجاً بالجسد و کذا اذا صار تراباً یكون روحه
بحراره و الروح و التراب نیالہ

اور ص ۷۷ پر ہے (۲) و الحجاب انه يجوز ان یخلق الله تعالى فی جميع الاجزاء او فی بعضها نورا من الحیوة الی ان حسی الشریق فی السماء و الماکول فی بطون الحیوانات
و المصروب فی الهواء عذاب و ان لم نطلع علیہ

عبارت بالاسے معلوم ہوا کہ عذاب قبر روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے۔ حاریٹ اور آیٹ سے ثابت ہے
قال الله تعالى النار یعرضون علیہا غدوا و عشیا و یوم یقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد
العذاب (۳) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم استزھروا عن البول فان عامة عذاب
القبر منہ (۴) بہر حال عذاب قبر کا عقیدہ کما حق ہے۔ یحتمل اس کی کیفیات اور تشبہات کا علم دنیا میں ہو، ممکن
نہیں ہے (۵) فتاویٰ المدینہ

بند دوم سوال نمبر ۱۰، نائب مفتی، دار التمام للعلوم، ج ۱۳، ص ۱۳۹

(۱) شرح عقائد، صفحہ نمبر ۷۶، مکتبہ دار الإیضات العربیہ، کوفہ۔ فتاویٰ افغانستان۔

(۲) صفحہ نمبر ۷۷، بحوالہ بالا۔

(۳) سورۃ طہ، پارہ نمبر ۲۴، آیت نمبر ۷۶۔

(۴) سنن دار قطنی، باب نجاسة البول، ج ۶ ص ۱۳۶، طبع دار الکتب العلمیہ، الشریف و الشریف، ص ۸۸، طبع المکتبۃ العربیہ الشریف، کوفہ۔

(۵) کما فی شرح الفیلة الطحاویة، و قد تواترت الاخبار عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثبوت
عذاب النیر و سجنہ لمن کان لذلک اجلاً ... فجاء اعتماد ثبوت ذلک بالإیمان بہ و لا شک فی
کیفیتہ ... الحج، الإیمان بطلاب القبر و سجنہ، ص ۳۸۹، دار ابن حزم، بیروت۔

کیا حضور ﷺ قبر میں بنتے ہیں

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام بریں مسئلہ کی ایک شخص کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روح مبارک میں حیات ہیں۔ اس طرح کہ جسم مبارک میں روح موجود ہے اور برآ دی وہاں جا کر صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے وہ سنتے ہیں۔ اور جواب بھی دیتے ہیں۔ اس کے برعکس دوسرے شخص کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روح مبارک میں اس طرح حیات ہیں کہ جسم مبارک میں روح موجود نہیں اور کوئی وہاں جا کر صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے تو جناب نبی کریم ﷺ نہ سنتے ہیں، اور نہ ہی جواب مرحمت فرماتے ہیں اور جسم مبارک میں روح مبارک نہ اٹنے والے کا عقیدہ غلط ہے۔ چنانچہ نبی کریم مبارک آسمان پر ہے۔ تو ان دونوں میں سے کسی کا عقیدہ درست ہے؟

﴿راج﴾

پہلے شخص کی بات صحیح ہے (۱)۔ نقد و مباحثہ۔

بندہ محمد اسحاق لغزل، نائب مفتی مدرسہ اسلامیہ، ملتان، ۹-۳-۱۳۹۹ھ

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین بریں مسئلہ کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں بنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں کیا نبی علیہ السلام روحاً مطہر میں بنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔ یا ہر جگہ سے سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔ کیا امام مہتمم کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی علیہ السلام اپنی قبر مبارک میں بنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں تو اس آدی کے لیے کیا حکم ہے جو امام صاحب کی تقلید کرتے ہوئے یہ عقیدہ نہیں رکھتا۔ اور اگر امام صاحب کا یہ عقیدہ نہیں تو اس آدی کے لیے کیا حکم جو امام صاحب کی تقلید کرتے ہوئے یہ عقیدہ رکھے۔

۱۔ فان رسول الله ﷺ ان من افضل اہلکم يوم الجمعة فیه خلق فاکثروا علی من الصلوٰۃ فیه فہن صلواتکم معروضة علی فقال رجل یرسل اللہ کیف تعرض صلاتنا علیک وقد رمت ہنی ہلیت فقال: اما اللہ حرم علی الارض ان تاکل اعماد الانبیاء العقیث، مصنف اس ابی شیخ، کتاب الصلوٰۃ، باب فی ثواب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۲ ص ۲۹۸، طبع مکتبہ ملتان۔
وفی منزل المسجید: علی ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ کما ان الانبیاء عنہم فسلام احیاء فی قورحہم، کتاب الصلوٰۃ، ج ۲ ص ۱۱۷، مکتبہ قاسمیہ ملتان۔
کذا فی الصحاری فی التناوی: فالقول حیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیرہ حر و سائر الانبیاء معلومہ عندنا قطعاً قطعاً الحج۔

صحیح الترمذی، ابواب الاذکیاء، باب الانبیاء، ج ۲ ص ۱۲۶، طبع دار الکتب العربیہ بیروت۔

﴿ترجمہ﴾

اگر مصلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں ہی زندہ ہوں اور قبر شریف پر سلام نہ جانے تو جتنے میں اور جواب دیتے ہیں اور ہرگز۔ سرگوشی سنتے۔ جہود و رذالت صلوٰۃ و سلام نہ جانتے اور اس کا سلام آپ کی خدمت میں پھرنے کیا جاتا ہے۔ یہی عقیدہ اہل سنت و اہل مائتہ کا ہے۔ عطا اللہ تعالیٰ صلواتہ (۱)۔

محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عثمان بن ۳۱۵

روعدہ قدس پر الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ پر ہوتا

﴿ترجمہ﴾

یہ فرماتے ہیں علامہ دین کی مسئلہ کی کہ

(۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے: **وَمَا لَكُمْ بِمَقَرِّهِمْ** بجز شریف پر صلوٰۃ والسلام علیک ب رسول اللہ کہہ جانے یا نہیں۔

(۲) حضور: **مَقَرِّهِمْ** ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اس دنیا کی حیات سے کامل اکل ہے یا نہیں۔

(۳) حضور: **وَاللَّهُ لَا يَمُوتُ** بھی ہے یا نہیں۔ (یعنی صلی اللہ علیہ وسلم)

(نوٹ) ایسے شخص کے پیچھے جو تین سال تک میں اس سنت واجب حیات کے عقیدے کے خلاف ہو نماز پڑھا جائے یا نہیں۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) احادیث میں ثابت ہے کہ ہر مسلمان کی قبر پر سلام کرنے وقت بصیرت خطاب سلام کیا ہو۔ ع۔ السلام علیکم دار قوم مومنین وانما ان شاء اللہ بکم لاحقون بسال اللہ لنا ولكم العاقبة پھر قبر شریف پر ہی صلوٰۃ و سلام کرنے سے کیا مانع ہے (۱) بجز متعدد حدیث سے لگتی یہ ثابت ہے کہ قبر شریف کے پاس صلوٰۃ و سلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور جرح البیہقی فی شعب الايمان من صلی علی عبد قبری سمعته ومن صلی علی رافیا ملعته (اللہ ربہ) (۲)

(۱) علی بن اس مسمود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: انہ ملائکہ مبارکین من الارض والسموات من امنی اللہ علیہم (مشکوٰۃ المصابیح) کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ علی لای صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱ ص ۸۶ قدیمی کتب خانہ۔ وقد مر تخریجہ فی مسواری الصالحین۔

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، باب زوارة القبور، ج ۱ ص ۱۵۴، جمع قدیمی کتب خانہ مکتبہ اسلامیہ۔

(۳) مشکوٰۃ المصابیح، باب الصلوٰۃ علی نسی **صَلِّ عَلَى** ج ۱ ص ۸۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی نبوت میں سب امتیاء میں اخراج ابو داؤد عن اوس بن اوس
التقی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الفضل ایاکم ہوم الجمعة فاکثروا علی الصلوة
فید فان صلوتکم نمر من علی قالوا یا رسول اللہ وکیف تعرض علیک صلوتنا وقد ارمیت
(یعنی بنیت) فقال ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء الحدیث الی غیر
ذلک من الاحادیث الصحیحة الواردة فی حیاة الانبیاء علیہم السلام^(۱)۔

لیکن یہ حیات حیات غصہ کی ہے۔ کچھ مختلف ہے۔ شرح المصنوع فی احوال المؤمنین والقبور میں
عبد ربیع بنی نے اس کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

(۳) قرآن کریم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نور کا افلاک فرمایا گیا ہے^(۲)۔ نیز آپ نے اپنی دعاؤں
میں بھی اللھم اجعلنی نوراً فرمایا ہے اس لیے یہ افلاک جائز ہے^(۳) لیکن اس سے باطنی علماء مراد یہ ہے کہ
جس طرح نور ذریعہ ہدایت ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذریعہ ہدایت ہیں چونکہ نبی کریم کا انبیا کی
کمال ہی میں ہے کہ شان نبوت ہدایت میں درجہ کمال حاصل وہ اس لیے اپنی دعاؤں میں اسی کمال کو طلب فرمایا
ہے اور اس معنی پر قرآن اور تورات کو بھی قرآنی نور فرمایا گیا ہے۔ یہ مراد تو اس کے عالم عناصر کے آثار مخصوصہ سے
بہرہ ور کرنا ہے۔ اسی نور ہوگا۔ بلا تاویل اس کے خلاف عقیدہ رکھنے والے کے پیچھے ناز کر دہ تحریر ہے^(۴)۔

مجموعۃ الفقہ حنفیہ، ج ۱، ص ۱۰۸، طبع دار الفکر، بیروت۔

(۱) ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب تفریح الزمان الجمعة، ج ۱، ص ۱۰۸، طبع و حدیث دار الفکر، بیروت۔

(۲) قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین، سورۃ المائدۃ، الآیۃ ۱۵، و کذا فی روح المعانی عظیم و هو نور
الانوار والنسی ... (قد جاءکم) بغير حائط فعلق به اولا و بعد فرسول ... فتح، سورۃ المائدۃ، الآیۃ
۱۶، ج ۱، ص ۱۶۶، طبع دار احیاء التراث العربیۃ، بیروت۔

و کذا فی تفسیر قرطبی: (قد جاءکم من اللہ نور) الخ، ای ضیاء، نبل الاسلام، و قبل: محمد علیہ
السلام، عن الزجاج، سورۃ المائدۃ، ج ۱، ص ۱۶۸، طبع بیروت۔

(۳) من ابن عباس رضی اللہ عنہما قال یت عند سیرۃ قتلم ... و اجعل لی نوراً ... الخ، الصحیح
البخاری، باب البعد اذا نیر من اللیل، ج ۲، ص ۹۳۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۴) ویکبرہ، ص ۱۰۰، و بعد، ای: صاحب بدعہ و ہی اعتقاد خلاف المعروف من الرسول ... الخ
حاشیہ ابن عابدین، کتاب العنود، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۲۵۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی: حرر ... کسر، امامۃ القصد والاخری، الطائف والمبندع والاخری ... الخ، کتاب
الصلوة، باب الإمامۃ، ج ۱، ص ۶۰۷ تا ۶۱۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

اختلاف ہے بعض علماء ہم سماع کو رائج قرار دیتے ہیں اور بعض سماع کو ہمارے ہیں قول رائج ہے۔
فریقین سے دلائل کی تفصیل کا یہ موقع نہیں دونوں میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کو مشترک کا فریاد مانتی نہیں۔
حضرت مولانا غلام احمد خاں صاحب انٹرویو ہم سماع کو رائج سمجھتے ہیں۔ اس قسم کے سوال کے جواب میں لکھتے
ہیں صورت مسئولہ میں میری تحقیق یہ ہے کہ حدیث مذکور اور ہفتی ایسی احادیث دوسری السماع کا
جواب ثانی دیا کرتا ہوں۔ لیکن باوجود اس تحقیق کے تاہم سماع کو ہمارے مشترک اور اگر کہنا محض قرین گستاخی
اور بے دینی ہے۔ یہی فیصلہ امامی جماعت کا ہے۔ لائق غلام احمد ص ۶۷-۶۸۔

مگر صورت مسئولہ میں مولوی صاحب کے پاس سے یہ قول کرنا کہ ایسا عقیدہ رکھنے والا مشترک اور کار
ہے۔ تفسیر قرین بنما ہے اور قائلین پر کفر کا خطرہ ہے۔ من و کماں پر لازم ہے کہ دونوں اقویۃ میں سے جو جائز
تعالیٰ سے معنی ایک لیں اور اس میں طعن پر کفایت کا طعن کر دیں (۱)۔ مولوی صاحب کے پیچھے نماز یا نماز ہے
جائز ہے۔ کوئی شبہ نہ کیا جاوے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردم محمد انور شاہ غفرلہ صاحب مطلق در رد کا راہ علوم دینی
الجواب صحیح محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ابنہ دین الدینی ۱۳۹۲ھ

کیا ”یا رسول اللہ“ کہنا جائز ہے



کیا فرماتے ہیں علمائے دین میں مسئلہ کہ ایک امام مسجد بعد نماز یا اور کسی وقت پڑھتا ہے (صلوٰۃ والسلام
علیک یا رسول اللہ وسلم علیک وعلیٰ آلک وصحبک یا رسول اللہ تو ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ اصحاب تک نہ پڑھنا
چاہیے۔ یعنی صحابیوں پر درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔ اب ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ کہنے میں
علماء کا اختلاف ہے۔ مگر گنج بات یہ ہے کہ جائز ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام حضرت حسین احمد صاحب دہلی

(۱) زاد الشوق علی الاطہار للذین یعلمون لیسہ سورۃ النساء ۱۷۔

(۲) دکنہ فی قوسہ رحمۃ اللہ تعالیٰ (والعدوۃ حلف کلیر وواحد) ای صاحب (من عدوین جہنم)۔

لیع، شرح المغنی الاکبر ج ۱ ص ۲۲۷، طبع دار احیاء التراث الاسلامیہ بیروت۔

وقی الشہر عن السیوطی علی غف صاحب لو مبدع قال فضل الصحابۃ طبع حاشیہ ابن عابدین،

کتاب، فضلوۃ، باب الاحادیث ج ۲ ص ۳۵۸، طبع رشیدیہ کوفہ۔

و کذا فی التہذیب: شریح الصلوۃ غف صاحب حوی ویدعہ طبع، انصاف، طبع می جان سن یصلح

مدنیہ لغیرہ، ج ۱ ص ۷۱، طبع علوم اسلامیہ بیروت۔

معدومہ۔ سین واد اعلم ویرہ نے اظہار باب الثانی میں ۶۵۰۶ میں لکھا ہے۔ مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وادیہ طائف منع کرتے ہیں اور یہ حضرات تحصیل فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فی دار السلام اللہ علیہ السلام اگر بلا فائز یعنی ایک طرف نکلا ہے جیسے لوگ بوقت عصر شہ آئینہ ہاں پایہ کو پکارتے ہیں۔ تو بارگاہ پاک ہے۔ جس جہاں اللہ تعالیٰ کو بلا فائز و شریف نے مضمون میں کیا ہے کہ تو بھی جو فائز کا فی حد اقل قبول کر گئی ہے عاقبت و شدت محض میں نکلتا ہے تب ہی جاتا ہے۔ اگر بلا فائز عقیدہ کی کہ اللہ تعالیٰ مسطورہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے افضل و کرم سے بہرہ نرا تو پکچا دے گا اگرچہ یہ وقت پہنچا۔ پناہ مری نہ ہو گا۔ تو اس میں یہ وہی اللہ تعالیٰ و استغفار کرتا ہے تو بھی کوئی حرج نہیں اور ساتھ ہیوں کو وہ شریف میں شامل کرنا کوئی منع نہیں۔ بلکہ کئی مصلحتوں کی کتابوں میں واکہ واسی ہو جو ہے۔ اور فقہاء و مشہور شریک کے وہ میں لکھا ہے الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی عبد المرسلین و علی آلہ و صحابہ اجمعین۔ فتاویٰ عالمگیری۔ و الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد افضل مخلوق و علی آلہ و صحابہ القائلین بالخلافی مرقی الفلاح صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و صحابہ اللدین جاوا الخ۔ جو مختار بہر حال اس طرح پڑھنا ممنوع نہیں۔ ہاں شیعہ صاحبان کا مولوی ہو گا جو اس طرح و رد و شریف کو پڑھنا منع کرتا ہے۔ اب استفسار ہے کہ اس طرح پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر کوئی اس طرح پڑھنے سے منع کرے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے جو شرعاً حکم و تحریر فرمادیں۔

باب ثانی

اصل یہ ہے کہ یا رسول اللہ کہ نہ مطلقاً جائز ہے اور نہ مطلقاً ناجائز۔ بلکہ یہ تحصیل ہے کہ اگر کوئی شخص اس عقیدہ سے یا رسول اللہ کہ نہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پر موجود ہیں یا نہ و میری آواز کو نہیں کے تو یہ جائز نہیں۔ بلکہ ایک نوع شک ہے ^(۱) اور صلوٰۃ و سلام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اگر جہان کسی آنحضرت

(۱) وبالجملة فالعلم بالعباد انهم قد رآه ولا سئل لعلنا انہ الا بسلام منہ والہام بطریق المصحوبہ۔ و ذکر الحجة نصریاً بالکفر باعتقاد ان المرسل صلی اللہ علیہ وسلم يعلم العباد لیسما صہ قبولہ تعالیٰ (قول لا یعلم من فی السموات والارض العباد الا اللہ۔ سورۃ النحل۔ الاية ۶۵۔ شرح مفہ اکثر۔ ص ۱۲۶ طبع بیروت۔) و انہ اعلو ان الایہ علیہم الصلوٰۃ والسلام لم یعلموا المعنیات من الاشياء الا ما علمہم اللہ تعالیٰ اعیاناً۔ ص ۱۲۶ طبع فقہ اکثر۔ طبع بیروت۔
فان ارواح المشائخ حاضرة یعلم بکفر الخ۔ برغیاء الناس فیما یعلق باللہ۔ ج ۶ ص ۳۲۶ طبع رشیدیہ کتب خانہ۔ صبیعی او یحب التواضع من هذه العارضة (الموعوم لکلی الشریک) السامیة مطلب من معنی غرور و شوق و بستان۔ ج ۶ ص ۳۹۹ طبع رشیدیہ کتب خانہ۔

ابن سادق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وراء الحجابات فقال یا محمد و فی رواہ یا رسول الخ۔ سورۃ الحجابات۔ الاية ۱ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۵ ص ۶۱۷ طبع فنیسی کتب خانہ کراچی۔

جماعت کے ہے تو اس کے افضل ہونے میں اور سب سے ثواب ہونے میں کمی کو کیا نہیں ہو سکتا۔

مرد محمد انورؒ: مغزلہ، نائب ملحق مدرسہ قائم العلوم، جتان، ۱۳۹۱ھ تا ۱۳۹۲ھ

اور اذان سے پہلے جو صلوٰۃ و سلام ہے یہ بدعت ہے۔ فقط وھنہ قولی و آخر (۱)

عالم الدبائح محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ ۱۰ ذی قعدہ ۱۳۹۲ھ

کیا یہ رسول اللہ ﷺ کہنے سے نکاح ختم ہو گیا

﴿نکاح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ آپ ﷺ نے کہا یا رسول اللہ دوسرے نے اسے منع کیا کہ یا رسول اللہ نہیں کہنا چاہیے اس پر یا رسول اللہ ﷺ نے اپنے والے نے غور کیا کہ وہ کہ میرا نکاح ختم ہو گیا۔ میری بیوی تجھ پر حرام ہو گئی۔ دین فتن طلب امر یہ ہے کہ آیا ہر شخص یا رسول اللہ ﷺ کہے اس کا نکاح از روئے فقہ حنفی ختم ہو جاتا ہے۔ لکن تحریر فرما کر منقول فرمادیں۔

نہ: جو شخص یا رسول اللہ ﷺ ہے وہ تحفہ صلی اللہ علیہ وسلم کوہ ضرر کا قریب کھڑے ہو کر کہتا ہے اور جو شخص اسے منع کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ ہر جگہ ضرر نہ ہو؛ خاصہ خداوندی ہے۔ اس لئے یا رسول اللہ ﷺ خلاف شرع ہے۔

﴿نکاح﴾

شرح فقہ اکبر میں ہے۔ ثم اعلم ان الانبياء عليهم السلام لم يعلموا العيبات من الانبياء الا ما اعلم الله تعالى احيانا وذكر احثنية نصر بها ما لا تكفي ما عطف ان ليس عليه السلام يعلم العيب معارضة قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض العيب الا الله كذا في المعاني ۱۸۵ ص (۲)۔

جب انبیاء علیہم السلام کو ظہر غیب نہیں تو یا رسول اللہ ﷺ کیسے جانتا ہوگا۔ اگر یہ عقیدہ نہ کہے کہ وہ اس سے بہتے ہیں بسبب ظہر غیب کے تو خود کفر ہے (۳) اور یہ عقیدہ نہیں تو کفر نہیں (۴)۔ البتہ اگر اس مسئلہ کو درود

(۱) والنباح فی الاذان مکررۃ، حر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۵۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ من احديث من امر ما هذا ما ليس به ظهور، استكراه المصنف، باب الاعتصاف، ج ۱ ص ۲۷، طبع قدیمی کتب خانہ۔

(۲) شرح الفقہ الاکبر، ص ۱۲۶، طبع برزق۔

(۳) وبالجملة فالمسلم بالغيب امر غرضه سبحانه . وذكر الجملة نصر بها ما لا تكفي ما عطف ان ليس عليه السلام يعلم العيب معارضة قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض العيب الا الله كذا في المعاني ۱۸۵ ص (۲)۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) شاعر امر بطور حالہ باطلات القاع قلنا لاء املا مسكن ام لا من البشر، وقال جاسي، وزجلك لاء لاله ميراث برعير: چونکہ گیس خواب چند از خواب بر میراث نرسد امن کثیر۔

شریف کے ضمن میں کہے اور یہ فقیر وافر سے کہ ملائم اور وہ شریف کو آپ پر پیش کرنے میں توجہ درست ہے۔
کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ ملائم اور وہ شریف مومن بنے وہاں آپ کی خدمت میں داخل کرتے ہیں۔ اور ایک
صنف ملائم کی اسی خدمت پر مامور ہے۔

اس بیان سے آپ کے سوال کا جواب واضح ہوا (۱)۔ ﴿لَقَدْ وَاللّٰہُ تَعَالٰی اٰخِرُ﴾

اور وہ انور شاہ غفرلہ صاحب مفتی مدظلہ العالی کا مخلص ہے۔

مختصر عقیدہ کی شان میں گستاخی کرنے والے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندریں مسئلہ کو ایک شخص نے کئی بار درود جوابان حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کی شان میں گستاخی اور توہین آمیز الفاظ استعمال کیے اور معرانی شریف اور میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
متعلق سخت سست الفاظ کہے۔ ایسے شخص کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔ پھر ایسے اشخاص میں جو اس رویہ میں اعدائی
اور عنایتی ہوں ان کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔

سائل حامی نبی خلیفہ کوٹ لکنا



اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کرنے والا بد بخت اپنی آخرت اور دنیا کو تباہ
کر رہا ہے اور ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے (۱)۔ لیکن جب تک وہ گھلتا جو اس شخص نے کہے ہیں۔ سامنے نہ
ہوں کہنے والے پر کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے۔ کیا معلوم کرو گھلتا کیسے ہیں۔ کیا واقعی وہ گھلتا توہینی ہیں۔ یا
آپ نے اس کو توہینی سمجھا ہے۔ اس لیے بغیر گھلتا معلوم کیے اس شخص پر اس کوئی حکم نہیں لگاتا۔ اگر آپ نے وہ
گھلتا ارسال کر دیے تو کوئی حکم لکھا جاسکتا ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔

محمد علی اللہ عن مفتی مدظلہ العالی کا مخلص ہے۔ ۲۵۰ صفحہ

(۱) تفسیر ابن کثیر، فقال ما محمد بن رسول اللہ الخ ص ۲۶۵ ج ۵ بیروت

(۲) وہی خلاصۃ الفتاویٰ، من شیعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولعائہ او عاہ فی سورہ دہ او فی شعبہ
نوفی وصف من توصف دانیہ سواد کان الشاتم من امہ او غیرہا۔ سواد کان الشاتم او الاہانۃ صاف
ہے حمدا او حسدا او عطفہ او جدا او حذرا فقد کفر (والفصل الثانی فی العاطف الکفر الحسن الثالث، ص
۳۸۶ ج ۵ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) وہی البحر الرائق وہی خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہا، انہا کان فی المشقة وحوہ نوحہ التکفر، ووجہ
واحد، يمنع التکفر، فعلى النفس ان يميل الى الوجه الذى يمنع التکفر بحسباً لفظاً بالمسلم، کتاب
السیر، احکام المرئین، ج ۲ ص ۲۱۰ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ونقلہ فی التاتار حابہ، ج ۵ ص ۵۸۸، فصل فی اجراء کلمۃ الکفر۔ ونقلہ فی الفتاویٰ العالمگیریہ، ج
۲ ص ۲۸۳، کتاب السیر قبل الباب العاشر فی البغاة، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

خدا اور رسول کے نام والے اشتہار کو جانے والے کا حکم

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علم ادین اور میں مسئلہ کا ایک ٹکڑوں میں اہل سنت والجماعت کی اکثریت ہے لیکن صرف تین گھر شیعوں کے ہیں۔ پچھلے دنوں ایک شیعہ لڑکے نے مسجد میں کھڑے ہو کر اہل سنت والجماعت کو کجاہی میں اور سبوں کا ایک اشتہار جلا دیا۔ جس میں خدا اور رسولؐ احمد محمدؐ کے نام موجود تھے۔ وہ بھی پر امنی حکم کھلاتو چن کرتے ہیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے شخص کا کیا حکم ہے۔ جو من مقدس ناموں کو جلاتا ہے۔ اور سنا ہے کہ اس کی توہین کرنا ہے۔

﴿۲﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ کسی ایسے اشتہار کو جلا دیا جس میں خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لکھے ہوں اطلاق کفر نہیں ہے۔ ہاں اگر مقصد ہی اس جاسنے سے خدا اور رسولؐ کے مبارک ناموں کی توہین ہو تو یہ کفر ہے (۱)۔ اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سب و شتم کو جائز اور طلال کھنا کفر ہے (۲)۔ محض سب کرنا بادل طلال کھنے کے کفر نہیں ہے (۳)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد اللطیف غفرلہ، مبین لغوی مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۴۲۸ھ

والجواب صحیح مجموعہ فقہائے مفتی مدرسہ اسلامیہ، لاہور، ۱۴۲۸ھ

(۱) کتب فی البحر فرائض: مکتبہ انوار صفیہ تعلیمی معالای بلوچ بہ او سحر باسم من اسماءہ اوسبہ الی الجہل کو الصحرار خفص، کتاب المسیر، باب احکام البرمیدین، ج ۵ ص ۱۹۰۶، طبع مکتبہ رشیدیہ۔
وہکذا فی: فتاویٰ المسند الجبریت: کتاب التفسیر، مطلب موجبات الکفر انواع، منها ما یحق بالایمانی، والاسلام، ج ۲ ص ۲۵۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، وفی: سلامۃ المناوی، من شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واعلمہ از خانہ فی امور دینیہ او فی شخصہ او فی وصف من اوصاف ذلہ فقد کفر، کما مر، ج ۲ ص ۲۸۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) وفی شرح الخلفۃ الاکبر، معملو استعمل السب او النہن فهو کافر، لا محالہ، ج ۱ ص ۲۱۱، طبع دار الفکر الاسلامیہ۔

(۳) وفی الجامع للفریدی: "عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: ان راسم الذین یسبون اصحابی فغفرلہما اللہ علی شریککم"، باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ، ج ۶ ص ۲۲۵، طبع ایچ ایچ مسجد کراچی۔
وفی: رد المسحور: فیمن الاعتصاف علی تظلیل اعلیٰ البدع اجمع وتحتفظہ، وب احد من الصحابۃ، فیمن لا یکن کفر، غلط مفہم فی حکم سب الشیخ، ج ۶ ص ۲۶۳، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت میں نور تھے

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مثلاً ایک آدمی نے اپنا عقیدہ دیوں میں بیان کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت میں نور تھے لیکن وہ اپنے بشریت کا لباس پہن کر موعظت کیے گئے۔ کیا یہ آدمی جو کہ عالم فاضل ہے۔ اس جماعت میں داخل ہوگا۔ یہ بخوبی یاد رہی کہ اس کی میں بھی نہیں ہے اور یہ عقیدہ مذکور غلط ہے یا درست ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جبکہ حاشیہ نظر تو نہیں ہیں۔ لیکن جہاں چاہیں جاسکتے ہیں۔

یہ عقیدہ صحیح ہے یا غلط؟ میں یہ عرض کرتا ہوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود کچھ نہ پہچان سکے گا۔ میں سوالوں کے جواب چھتہ درگاہ میں اور یہ بھی تحریر فرمائیں کہ ایسے عقائد واسلے آدمی کے چھتے نماز پر حنا درست ہے یا نہیں؟

﴿پس﴾

یہ عقیدہ محض رکھنا غلط ہے۔ یاد رکھو جو حقیقت میں بشر نہیں ہوتے وہ کبھی کھاتے پیتے نہیں کھاج بھی نہیں کرتے۔ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے آئے تھے تو انہوں نے جب کھانا کھائے کو کہا تو فرشتوں نے انہیں کھانا یا۔ ابراہیم علیہ السلام کو سب معلوم ہوا کہ یہ فرشتے ہیں تو وہ بارہ کہنے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ وہ جانتے تھے کہ فرشتے کبھی نہیں کھاتے۔ قال اللہ تعالیٰ فلما رأى ابراهيم ان لا يتصل اليه - حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے پیتے تھے۔ کھاج وغیرہ کرتے تھے۔ اس عقیدہ کی تردید روئے المعانی میں جو کہ سب سے مشہور تفسیر ہے۔ واضح الفاظ میں مرقوم ہے ^(۱)۔ نیز قرآن شریف میں ان کی مقامات پر اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام حقیقت میں بشر تھے ایت کریمہ ہے۔ هل كنت الا بشرا رسولا يا قل انما انا بشر يا اولي جعلناه منكم اهل البیت رحلا وغیرہ وغیرہ اور یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جہاں

(۱) سورۃ فرقان، ج ۱، ص ۱۸۰، طبع دار حیات التراث العربی۔

(۲) هل كنت الا بشرا، سورۃ بقی اسراء، الب، الآية ۹۳۔

قل انما انا بشر مثلکم، الکہف، الآية ۱۱۰۔ و ان جعلناه منکم اهل البیت رحلا، الآية ۹۔

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم سورة آل عمران، الآية ۱۶۶۔ من ام سلمة رضى الله عنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع حضرة، باب حجرته، معراج الهم فقال انما انا بشر - البخاری، ج ۲، ص ۱۱۰، ۱۱۱، باب موعظة الإمام المصطفى، طبع قدیمی کتب خانہ۔

مسئلہ وحدۃ الوجود

﴿سب﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں متقدم کہ خالق بھی ہے اور مخلوق بھی ہے۔ دونوں کا وجود اپنی اپنی جہ پر ہے دوسری شکل یہ بتائی جاتی ہے کہ جتنی بھی فائزیت موجود ہے۔ خالق کا وجود ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کی شکل جہاں آ یا ہو وہاں اللہ تیسری شکل یہ ہے کہ مخلوق کا وجود اس کے ہی جی نہیں۔ کیا یہ تمام شکلیں درست ہیں یا ان میں سے کون سی شکل درست ہے۔ چنانچہ ان پر فرما۔

﴿سب﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پہلی شکل صحیح ہے (۱) اور اس کا کچھ سبب ہے۔ دوسری دو شکلوں کا اگر یہ ہر مطلب یا جانے تو غلط ہے اور اگر اس کی کوئی صوفیانہ یا فلسفیانہ دلیل مراد لی جائے تو وہ ہم کی سمجھ سے بالاتر ہے اور ان کے کمراد ہو جانے کا اندیشہ ہے اور اس کی کوئی بھی دلیل صحیح نہیں ملے گی۔ ہر حال آپ اپنی شکل کے مطابق ہی عقیدہ رکھیں۔ نظر اللہ تعالیٰ اعظم۔

ترجمہ اللفظ لغز لغز مثنوی در مقام معلوم کتاب ۱ ص ۱۶۷

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے گستاخ کے ساتھ مسلمانوں کو کیا سلوک کرنا چاہیے

﴿سب﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ناکلاً حشر میں بر سر بازار ہمارے ایک بھگت وقت میں ایک ملاح شیعہ نے اپنے جسم کے دیر سے پڑا اور دار مار حاضرین جو موجود تھے خوں کے طور پر اس آواز کو کہیں کہا گستاخ حکومت سے لغو نہ ہائے یہ پڑا اور اس معاویہ کے ہیں۔ اس پر مسلمانوں کو پیش آیا کہ انہوں نے عاقبت چاہیں ہیں جا کر مقدمہ درج کروا یا ایک سال کے تک صفا ہو چکا ہے مقدمہ پیش ہو جائے تو وہ بھی عدالت سے حرم پر عائد ہو چکا ہے۔ طرز ملازم ہوتا ہے۔ ملازمت سے متصل ہے مگر اب طرز پیشانی ہے وہ مسلمانوں کو تخریب نامہ اس حال نامہ تحریر کر دینے پر تیار ہے مسلمانانہ تخریب نہ ہوتے مولانا محمد علی صاحب جالندھری سے تذکرہ کیا جو کہ امتیازی خانگاہ ایک عرض پر شریف لائے انہوں نے منع فرمایا کہ اس کا فیصلہ عدالت کرتے کی۔

مسلمانوں کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں۔ چنانچہ مسلمانانِ قاضی و محکمہ و اصحاب کے فرمان پر قائم ہیں مگر رعائیں اور وکلاء و یقین کے مدعیان کو وہ حق دینا راضی نہ ہے کہ لیے کہ۔ چکے ہیں اور مجبور کرتے ہیں مسلمانوں کو یہ اندیشہ ہے کہ ہماری بات نہ ماننے پر عدالت لازم کو خفیہ سزا دے یا معافی لے کر اسے بری کر دے تو مزید شرارت اور بدنامی کا۔ غصہ ہے گا۔ بعض مسلمانوں کا یہ خیال ہے کہ لازم ہے تحریری معافی مانگنا یا عدالت کو اپنے قبضہ میں رکھا جائے تو ہمیشہ کے لیے رعب۔ ہے گا کہ کوئی شیعہ ایسی بدگامی نہ کر سکے۔ عدالت میں صرف راضی نامہ دے کر مثل مقدمہ داخل رہنہ کرائی جاوے۔ دوسرا یہ بھی خیال آتا ہے کہ عدالت تاریخی دینے دینے فیصلہ نہ دے جس سے مسلمان جنگ ہو کر کچھ ہوتا ہے کہ کتا می کردیں اور جب عدالت کا فیصلہ صلح نامہ ہو جائے تو مسلمانوں کا کس طرح حوصلہ بلند رہے اور کیسے یقین کریں کہ عدالت مسلمانوں کے حق میں فیصلہ کرے گی۔ لہذا اگلا روئے شریعت نیا جواب ہے۔



صورت ۱۱ سو۔ میں سلمان بن بلال بن خنیس (جہاں اس شیعہ نامائی نے گستاخی کی ہے) انکھنے ہو کر چر لوگ مجھ وادار تعلیم یافتہ اور شیعہ خلیاں ہیں مشورہ کریں اور ایک نیک و بااقتدار لیکن سمجھدار اور تجربہ کار آدمی کو اس مشورہ میں بلا بیادیں۔ مگر ہر پہلو پر غور کر کریں اور سوچیں اگر صلح کر لیتے ہیں فائدہ دیکھیں تو اس سے معافی نامہ لے کر معاف کر دیں (۱) تاکہ اہل اسلام کا رعب قائم رہے اور آئندہ اسکے لیے شیعہ لوگوں کو گستاخی کرنے کی جرئت نہ ہو سکے اور اگر باہمی مشورہ سے مقدمہ جاری رکھنا مفید ہو تو مقدمہ بھی جاری رکھ سکتے ہیں (۲)۔ بہر حال شریعت مقدمہ میں رہنوں باتوں کی اجازت ہے۔ فقط والسلام۔

عبداللہ علیہ السلام نے فقہی درر کا سہرا علیہ السلام

حضرت میر معانیؒ کی شان میں ششماخی



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ندوی لایک اہل تشیع کے ساتھ رشتہ ہے۔ میری بہنچی اس کے گھر میں ہے اور وہ خود اہل تشیع کے ساتھ پرالہ ہوا ہے اور خاص کر حضرت سیدنا امیر معاویہؓ کے حق میں

(۱) وکتبوا علیہم اناس، سورۃ البقرۃ، الایۃ ۳۶۔

(۲) قتال تحالی، ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ۔۔۔ والموعظۃ الحسنۃ وجمالہم دانی ہی، حسن، سورۃ النحل، الایۃ ۱۶۵۔

﴿واجب﴾

یہ انھیں بذات حق ہے (۱) قریب پانچ سو مسلمان حور کا نکاح اس سے بتا رہے ہیں کفار و کافرات (۲) اور اہل اسلام پر واجب ہے کہ اس سے بالکل بازگشت کریں (۳) اور حسبِ قسم کا شیعہ بھی علی (۱) اعلان اس قسم کے الفاظ نہیں کہہ سکتا۔ اگر کوئی کہتا تو قانون کے تحت اسے گرفتار کر لیا جاسکتا ہے اور ایسے آدمی کو ہرگز ایسے الفاظ سے نکلنے کا موقع نہیں دینا چاہیے۔

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی

﴿میں﴾

جمع علی اللہ والحمد للہ کا تواتر سے ثابت اس کی مفید ہے کہ الصحابة کلہم عدول لاندیکم احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا بخیر۔

ابھی حال ہی میں ایک صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی شان میں لکھا کہ:

(۱) ایک بزرگ (حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اپنے ذاتی مفاد کے لیے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ذاتی مفاد سے پہلے کر کے اس تجویز کو جنم دیا۔ اس عداوت میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کو مفاد پرست اور شریعت مقدسہ پر اپنی فرض اور مفاد کو ترجیح دینے والا کہا گیا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں انہوں نے اور بھی لکھا۔

(۲) اس اور کے نتیجے میں سے ایک اہم نتیجہ یہ تھا کہ مسلمانوں سے امر بالمعروف اور نہی منکر کی آزادی سلب کر لی گئی۔ اس پالیسی کی ابتدا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی اور ایک نہایت کمزور و بدعت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں یہ شروع ہوئی کہ وہ خود اور ان کے حکم سے ان کے تمام گورنر خطبوں میں برسرِ منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ جب نہ سب دشمنی کو بوجھ ذکر کرتے تھے۔ وغیرہ

(۱) تقدم ترجمہ تحت عنوان "حضرت معاویہ کی شان میں گستاخی" ص ۵۸۹۔

(۲) فليس فاسق كقول الصحابة، شامي باب الكفارة، ج ۳ ص ۸۹، ابي ايم محمد۔

(۳) قال الله تعالى: (ولا تتركوا الى الدين ظنوا بحسبكم النار) والرايون هي النسي، هو السكون اليه بالانفس والصحبة فانفضى ذلك النهي عن معانسة الظالمين ومواساتهم والانصات اليهم وهو مثل قوله تعالى:

(فلا تقم بعد الذكرى مع القوم الظالمين) احكام القرآن للجصاص، سورة جود، ج ۲ ص ۳۶۹، دار

حضرت علیؓ و زبیر رضی اللہ عنہما نے الجھانہ تارقہ سہائی کے لیے جو کارروائی کی اس کے متعلق تک ہے کہ جاہلیت کے دور کا قبا کی نظام چلنے لگا۔ ہر اردو ان پڑھنے والا اس عبارت کو سمجھ گیا کہ حضرت علیؓ و زبیر رضی اللہ عنہما نے جاہلیت کے دور کے قبا کی نظام کا سا کام کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جلیل خفا و راشدین کی شان میں لکھ کر اس پالیسی کا یہ پہلو دیکھ غلط تھا۔ کسی کی عقلی اور نفسی پرستیا ہے جو اس سے بڑا ہو۔ اس عبارت میں اس لکھنے والے صاحب نے حضرت عثمان سے اپنے بڑے ہونے کا دعویٰ کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تخلیق و تفسیر کی۔ انحراف کی رائے میں ان صاحب کا ان چاروں صحابہ کی شان میں یہ تعصبات (یعنی غیر اہل السنۃ و الجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہے اور اس لکھنے کی وجہ سے یہ لکھنے والا اگر اپنے اس لکھنے سے رجوع و توبہ شائع نہ کرے۔ تو یقیناً (یعنی غیر اہل السنۃ و الجماعت سے خارج ہو گیا۔

انحراف ایک سال کا دتے خرچ کر کے اور کتابیں منکوحہ کر کے اپنے آئمہ و مقلدوں سے تقابلیں۔ طالبانِ کرام اس نتیجہ پر پہنچا۔ آپ کے نزدیک انحراف یہ رائے شرعی نقطہ نظر سے صحیح ہے یا نہیں۔

﴿ارج﴾

فَالِی السی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اللہ فی اصحابی لا تشعذوہم من بعدی غرضنا من احبہم لبعی احبہم ر من ابغضہم لبعی ابغضہم (۱)۔ محض مذکور کی عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس کے قلب میں صحابہ کرام علیہ السلام کے لیے جذبہ محبت تو موجود نہیں۔ بلکہ اس کے برعکس بغض کے جذبات پائے جاتے ہیں۔ لہذا محض مذکور کسی طرح بھی اہل سنت و الجماعت میں سے نہیں ہو سکتا۔ مذکورہ نقطہ نظر شرعاً بالکل درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمود اللہ من منقہ در سۃ عم العلوم المان ۹۔ ۸۔ ۱۳۸۸ھ

حضرت امیر معاویہؓ پر لعنت کرنے والے کا حکم

﴿سک﴾

اس مسئلہ میں زمین کے علمبردار کیا فرماتے ہیں کہ امیر انوسن حضرت معاویہؓ کا اہم کیا مقام ہے اور ان پر لعنت صحیح ہے والا اسلام کے پیش نظر کیا ہے۔ شائقِ نوید فکر نگاہا جائے اور ذیل اقوال قیاس سے جائیں۔

(۱) جامع الترمذی، در باب المبالغ، باب ما جاز فی فعل من تابع تحت المشعرۃ، ص ۲۲۵، ایچ ایم سعید کراچی۔
و ابضا فی المشکرۃ، باب ما جاز فی فعل من تابع تحت المشعرۃ، ص ۲۲۵، طبع قدیمی کتب خانہ۔

بیچ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ امیر المؤمنین حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا مقام ٹھیکہ تو یہ واقع نہیں۔ البتہ اختصاراً اتجاہ عرض ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں (انکو تمام آسمانوں میں اور تمام زمین پر بسنے والوں میں صحابہ کا جو مرتبہ ہے وہ کسی کو نصیب نہیں۔ صحابہ کرام علیہ السلام خواہ وہ یزیدوں یا انصار تمام مسلمانوں سے بہتر، افضل، اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے اور عظیم خدا کے محبوب ہیں۔ تمام نبیوں اور انسانوں سے افضل و برتر ہیں (۱)۔ کسی صحابی پر اہانت بھیجنے والا یا کسی صحابی کی توہین کرنے والا شخص فاسق اور جلت النواہی ہے (۲)۔

سورت مسئلہ میں اس شخص پر لازم ہے کہ وہ فوراً توبہ کرے (۳)۔

شان میں کسی شخص کا توہین یا تمسخر کرنا یا استعمال نہ کرے۔ اور نہ سوئے خاتر کا شطروہ ہے۔ احادیث اللہ سے۔ واللہ

ترجمہ: مولانا غفرلہ خادمہ الائمہ رضی اللہ عنہما رحمۃ اللہ علیہما۔ ۱۳۸۸ھ

الجواب: صحیح النور، مع اللہ فی تحقیق مدد رحمۃ اللہ علیہما۔

(۱) وكان معاوية رضي الله عنه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعلوابة اللهم اجعله هادياً مهدياً واهديه جامع الرمدى، مناصب معاوية رضي الله عنه، ج ۶ ص ۲۲۱، طبع ايج سعيد كراچی، وابيضاً فيه فقال عمر: لا تذكروا معاوية الا بخير فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اهده اهده، ج ۲ ص ۲۲۱، طبع ايج ايم سعيد كراچی۔

(۲) لقد رضي الله عن المؤمنين، الفتح الآية ۸، السائون الاولون من المهاجرين والانصار، سورة التوبة، الآية ۱۰۰۔ محمد رسول الله والذين معه، الفتح ۲۹، وهي الصحيح البخاري، ولا تسوا اصحابي فلو ان احداكم ابغض عني احدا ذهب ما بلغ من احدهم ولا نصفه، ج ۱ ص ۲۱۸، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی، وهكذا في صحيح مسلم، ج ۱ ص ۲۱۰، قدیمی کتب خانہ۔

وعلى شرح عقيدة الطحاوية: لقد صدق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من وصفهم، حيث قال ان الله تعالى نظر في قلوب فوجد قلب محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد، فاضطفاه نصفه واطعته برسالته ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب اصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وراد به فقاتلون على دينه، (ص ۱۶۵، دار ابن رحمہ بیروت)۔

(۳) غنی شرح العقائد ص ۱۳۵، وطعن فيهم ان كان مما يحالف الادلة القطعية فيكون كفذاً عائداً رضي الله عنها والا بدعة وصدق ص ۱۶۶، طبع دار الاشاعة والعربية، الكويت۔

وفي رد المحتار، انفس الائمة غنى تصلي اهل الداع اجمع وتخططهم وسب احد من الصحابة ويطع لا يكون كحراً لكن باب المرتدة ج ۱ ص ۲۴۷، طبع ايج ايم سعيد۔

(۴) اما التوبة على الله الذين يعملون السوء، سورة النساء، الآية ۱۷۔

توپین صحابہ جنہ کے مرتکب کی معافی کی حیثیت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بازار میں بلی الا طائی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بہت کیا اور یہ بھی کہا کہ اسی طرح کرتا رہوں گا۔ اس پر ایک سنی نے تھانہ میں رپورٹ درج کرائی پولیس نے اس پر مقدمہ درج کر کے عدالت میں مقدمہ بھیج دیا جواب میں رہا ہے۔ اب وہ کہتے ہیں کہ میں معافی، گھٹا ہوں۔ مجھے معافی دے کر صلح کر لی جائے۔ کیا اس کی شخص کو جرم عقی ہے حتیٰ حاصل ہے کہ وہ اس کو معافی دے کر صلح کر لے اور مقدمہ چھوڑ دے یا اس قسم کی صلح کرنا جائز نہیں ہے۔

﴿ج﴾

یہ لوگ اس واقعہ کے اندر مبتلا ہیں وہ حالات کا جائزہ لیں۔ اگر صلح کرنے میں مائدہ کھڑا جائے (۱) مثلاً تو بہت تاب ہو جائے اور مدتی دل سے وعدہ کرنے کہ میں آئندہ ایسی حرکت نہیں کروں گا۔ تو صلح کرنی چاہیے مگر شرط یہ ہے کہ حکومت کے جواز مدد و اصرار ہیں ان کا دخل اس صلح میں ضرور ہوتا کہ آئندہ کو اگر وہ شرارت کرے تو حکومت کے ان امدادوں کے ذریعہ توبہ کی جائے اور سزا دی جائے کہ اس معذرت کا مقصد دفع الوقتی اور دھوکہ دینے ہے تو صلح کی مفید نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

خلفاء کو غاصب کہنے والے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں کہ ایک آدمی پہلے اہل سنت والجماعت میں تھا اب وہ شیعہ مذہب اختیار کر چکا ہے اور تمام صحابہ کرام کو جھوٹے کو گالی دیتا ہے اور غاصب قرار دیتا ہے۔ خصوصاً صحابہ ثلاثہ علیہ السلام کو خبیثہ فاحش اور غاصب کہتا ہے اور سخت التلاظ میں کالیاں بھی ابوبکر صدیق و عمر و روق و عثمان غنی علیہ السلام کو دیتا ہے اور اعلانیہ طور پر کہتا رہتا ہے کہ یہ خبیثہ غاصب تھے۔ لہذا ایسے شخص سے السلام مل سکے گا یا اور سلام شرعاً کیا ہے برادری و رشتہ ناتانہ اپنی شخص کے ساتھ شرعاً اہل السنۃ والجماعت کو جائز ہے یا نہیں۔ دلائل و اھل و اسخ سے بیان فرما کر ثواب و اجر حاصل کریں۔

(۱) وتصبروا بین الناس۔ سورۃ البقرۃ: ۱۴۵۔

ادع الی سبیل ربک بالحقک۔ سورۃ الصلوة: ۱۰۵۔



ایسے شخص مستحق اور فاسق ہے (ابو اسحاب کہہ کر وہ عظیم کو ملی انھیں صفاء میں لے کر نکالی کہتا ہے۔ اس کے ساتھ رشوت خانا جائز نہیں (۱)۔ پھر صحیح طور سے تاب (۲) کہ ہر وہی طرف اسلام علیکم اور روسام بھی اس سے ختم کر دیا جائے۔ نقطہ و لفظ علم۔

عہدہ و ملائکہ و مفتی و مدرسہ اعظم، یکمیری، دارالسنن شبر

کافر و مرتد قمر اورینا جہالت ہے



کی فرمائے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شیعہ ذکر کرنے پر کے درمیان واقعہ و باغ زندک کا ذکر کرتے ہوئے کہ کہ جس وقت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پی پی فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے باغ زندک کا انکار کیا تھا۔ مگر میں موجود ہوتا ہوں (مصدق بن یونس) کی ڈاڑھی بکڑ لیتا۔ (اعلیٰ ذیل اللہ) شیعہ مولوی کی اس بات کو سن کر یہ سنی صحیح العقیدہ شخص نے تردید جواب میں کہا کہ اگر واقعی حقیقت میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ زہراء کا حق غصب کیا اور دینے سے انکار کیا تھا تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حق پہنچتا ہے کہ وہ قیامت کے دن حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ڈاڑھی بکڑے۔ تجھے اور مجھے کوئی حق نہیں پہنچتا کہ ہم وہی باتیں کریں۔ پھر یہی شخص نے خود سنی عقیدہ کو جب دو گن کے احساس دلایا کہ آپ اس طرف کیوں کہتے ہیں۔ تو جواب میں اس شخص نے کہا کہ جیسا کہ یہ میں بدانتہا طور پر سہا بجھ سے یہ لفظ نکل گئے ہیں۔ میں استغفار کرتا ہوں اور ہر گاہ رب العزت دیا گا دوسرے بی محنت معافی کا خواستگار ہوں۔ بعد ازیں ایک مولوی صاحب سنی عقیدہ آئے اور انہوں نے فتویٰ دیا کہ یہی شخص نے خود سنی عقیدہ جس نے معافی چاہی ہے اور استغفار بھی کیا ہے وہ کافر و مرتد ہے اور خیر یا وہ پر اس کا منہ کالا کر کے بدمرغام پھرنے لگا۔ اب اس مندرجہ بالا مسئلہ میں مندرجہ علی اسرار جو بطل ہے کہ

(۱) ذکر و ذکر سے جو جذبات ہا ہے اس کے جواب میں یہ فتویٰ سنی عقیدہ شخص نے جو افادہ کہے ہیں۔ ان

۱۔ عقیدہ شریعہ تحت عنوان: صحابہ کئی ترمذی، ص ۲۹۱۔

۲۔ عقیدہ شریعہ تحت عنوان: صحابہ کئی، دوہین جیم میسر، ص ۲۹۱۔

۳۔ جس میں مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "التب من الذب کمن لا ذنب لہ، مشکوٰۃ

المصابیح، باب الاستغفار، ص ۱۰۲، طبع مکتبہ کتب خانہ۔

سے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی توہین کا یہ ہونا ہے یا نہیں۔

(۲) اگر توہین کا پہلو نکلتا ہے تو اس کے لیے توبہ واستغفار اور لوگوں کے سامنے تہمت و سبائی اتر جاتی
تعالیٰ کا اظہار رکائی ہے یا نہیں؟ اور دوسرے مولوی صاحب نے جو کفر و ارتداد و غیرہ کا فتویٰ دیا ہے وہ کون سا ہے
یا نہیں؟

(۳) اگر توہین کا پہلا شرط نہیں نکلتا تو اسے مولوی نے جو کفر و ارتداد کا حکم دیا ہے اور ایک مسلمان کو کافر
قرار دیا ہے۔ تو اس مولوی صاحب کے لیے کیا حکم ہے۔ جب شرع شریف میں تصریح ہے کہ ایک کلمہ مسلمان
کو کافر کہنے والا خود کافر ہو جاتا ہے۔ یعنی اقرار ہوا۔

محمد عبد الامجد راجی، مدرسہ عربیہ اسلامیہ

ترجمہ

صورت مسئلہ میں مزید کافر اور مرتد قرار دینا جہالت و نادانی ہے۔ اندیشہ ہے کہ ایسا مفتی و مولوی
صاحب خود اس مخفی کردہ میں نہ جائے گا۔ انا ان اللہ من اولیٰ۔ نیز مزید کا اعلان یہ توبہ واستغفار کرنا رکائی
ہے (۲)۔ مزید چرچہ یہ کہ وہ غیر ہرگز بڑا جانتا نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بند و علیہ السلام، مفتی محمد امجد علی صاحب مفتی خیر الدین صاحب

جس شخص نے مزید کے ارتداد کا فتویٰ دیا ہے وہ فقہ کے منصب کے قائل نہیں جہاں ہے۔ اس پر لازم ہے
کہ وہ اس فتویٰ سے رجوع کرے اور اعلان یہ توبہ تائب ہو جائے۔

اگر آپ صحیح جو انور و شرفی، صاحب مفتی محمد رفیع الرحمن، دار الفکر، لاہور، ۱۴۲۶ھ

۱۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعمار حل قال لا اعدہ کلام فقد
ما بعد ای رجع باسم تلك سفلة اعدہما مرقاة المتعصبات، شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الادب،
دار حفظ القرآن، ج ۹ ص ۵۵، دار الفکر، علمية بیروت۔

وہكذا فی فتح المسلمین شرح صحیح مسلم، کتاب النکاح، ج ۲ ص ۲۵، دار العلوم کراچی۔

وہكذا فی البحر الرائق، داب احکام المرنکس، ج ۵ ص ۲۰۶، طبع مکتبہ رشیدیہ، کولتہ۔

۲۔ قال اللہ عز وجل الا اذین الیہ راضوا وایسوا، سورة البقرة، الآیہ ۱۶۰

۳۔ کما فی کتب الفقہاء: حاشیہ نمبر ۸، فقال ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نغیرہ التظہیر ولا عرب
ولا یسود وجہہ، کتاب الاقلاق، فی البیع والشراء، صفحہ ۲۹۷، طبع ہو جند، بن قویہ مسجد
روافد کولتہ۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو فضیلت دینا

﴿۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) جو شخص شیعوں کی بارگاہوں میں ان کے شیعوں پر تقریریں کرے اور ان کے ساتھ ملین دین رکھے اور وہ شرعاً ایسے شخص کا کیا حکم ہے۔

(۲) ایک شخص نے یہ خبر سنی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تمام نیکیاں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی ایک ذلّت پر قربان ہوں اور بیزاروں صدیق علی المرتضیٰ پر قربان جائیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ ملین دین اور کلام کرنا جائز ہے یا نہیں اور ایسے شخص کے لیے شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے۔ مفصل جواب سے مراد فرمادیں۔

﴿۴﴾

(۱) اگر شیعوں کے مذہب اور معتقدات کو اچھا سمجھتے ہوئے ان کی مجالس میں شرکت کرے اور ان کے شیعوں پر تقریریں کرے، ان کے ساتھ دوستانہ لین دین رکھے تو یہ شخص بھی شیعہ ہی شمار کیا جائے گا اور اس کا حکم بھی ان کے جیسا ہوگا۔ اور اگر معتقدات کو اچھا نہ سمجھتے ہوئے ویسے ہی شرکت کر کے ان کے بیچ پر تقریر کرے اور ان سے دوستانہ تعلقات رکھے تو یہ شخص عاصی گناہ گار بنتا ہے۔ کما فی الحدیث المروا مع من احب^(۱) من تشبه بطوم فهو منهم^(۲) من کثر سواد قوم فهو منهم او کمال قال^(۳)

(۲) ان کلمات سے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر بہت بڑی فضیلت اور بڑی فوقیت معلوم ہوتی ہے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں بہت بڑی استغاثی ملتی ہے۔ ایسا شخص فاسق و مبتدع ہے ایسے شخص کو سمجھا دیا جائے^(۴) اور تو یہ صاحب ہونے پر آمادہ کیا جائے^(۵) اور نہ

(۱) باب الفہم مع من احب، ج ۲ ص ۳۳۲، طبع قدیمی، کتب خانہ گرجی۔ النصیح للسلج

(۲) کتاب الناس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، طبع قدیمی، کتب خانہ گرجی۔ مشکوٰۃ المصابیح

(۳) کما فی شرح مفہد الاکثر، الصحاح والطب فیہم ان کان صاحباً لای الذلۃ القطعیۃ فکفر^{*} والافیادۃ ومنتقى، ص ۲۱۱ و ۲۱۲، طبع دار الشارک الاسلامیہ۔

وابصار فی الشامیہ، کتاب السکاح، مطلب مہم فی وطنی، السیرۃ النبی، ج ۵ ص ۱۳۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ وہی البحر، کتاب الصلوٰۃ، باب الامارہ ج ۱ ص ۶۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) کما قالہ تعالیٰ: اما التوبۃ علی اللہ للذین اللہ، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۷۔

(۵) کما فی الشامیہ، ماہیہ خلاف۔ یومر بالاستغفار والتوبۃ اللہ، کتاب الجہاد، مطلب جملہ من لا یقتل اللہ ج ۶ ص ۳۷۷، رشیدیہ۔

اس سے دوستانہ تعلقات قائم کر لیے جا سکیں^(۱)۔ باقاعدہ جمع اہل سنت و الجماعت حضرت ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ کو تمام انسانوں پر سوائے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضیلت حاصل ہے^(۲)۔ قال فی العقائد النسفیة ص ۷۰ مطبوعہ مکتب خانہ مجددہ و افضل الشو بعد نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام ابو بکر الصديق لم عمر الفاروق ثم عثمان ذر التورین ثم علی المرتضی رضی اللہ عنہم۔ فی شرح العقائد النسفیة للفتاویٰ فیہم (ای الصعاب) والمطعن فیہم ان کان حما یخالف الادلة القطعیة لکن کثرت کتفاد عائنة رضی اللہ عنہا والا فبدعة رفس شرح عقائد ص ۱۱۶ مطبوعہ مکتب خانہ مجددہ^(۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ جہاد الحنفیہ غفرلہ نائب مفتی مدرسہ قائم علوم دہلی، ۸ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ

۲۔ جواب صحیح محمود رضا اللہ عنہ مفتی مدرسہ قائم علوم دہلی، ۹۔۱۰۔۱۳۸۵ھ

امام حسین رضی اللہ عنہ کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر فضیلت کا عقیدہ



کیا فرماتے ہیں علماء دین وریں سنت کہ ایک امام مسجد اگر لوگوں کو اس طرح کی بدعت کرے کہ جناب محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے اصحاب حضرت صدیق اکبر و حضرت عمر و حضرت عثمان ذر التورین و حضرت علی کرم اللہ وجہہ و رضی اللہ عنہم ان سارے اصحاب سے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا مرتبہ بلند ہے۔ بلکہ یہ بھی ساتھ کہے کہ یہ سارے اصحاب حضور پاک کے حضرت امام حسین کے خدام تھے۔

کیونکہ حضرت امام حسین نے تم کو یاد تھا کہ آپ ہمارے خدام ہیں اور اصحاب رسول نے منہ سمجھ کر اپنے پاس رکھا ہوا خط قریش موجود رکھا۔ کیا ایسے عقائد رکھنے والے امام مسجد کے بیچے اہل سنت و الجماعت کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اور اگر نہیں امام مسجد ایک مطلق عورت کی عت طلاق ختم ہونے سے پہلے دوسرے خاتمہ ہونے والے کے مٹے بغیر ایسے عورتوں کی تک عورت مردا کیے کھاتے پیتے رہیں اور بعد عت ختم ہونے کے وہ شخص مطلق عورت سے نکاح نہ کرے اور گھر سے نکال دیجے تو ایسے امام مسجد کے بیچے نماز جائز ہے یا نہیں؟ ہاں اگر مولوی صاحب خود چاہتے ہیں کہ جب تک عت ختم نہ ہو تو دوسرے شخص کے ساتھ مطلق عورت

(۱) تقدم بخریجه تحت عنوان "صعابہ کئی نوہیں" جزو ۱۶ ص ۲۹۶۔

(۲) کما فی شرح فہمہ الاکبرہ و افضل الناس بعدہ۔۔۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ و افضل الناس ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ، ص ۱۸۲، طبع دار البکاء الاسلامیہ۔

(۳) شرح العقائد ص ۱۱۱، طبع دار الانشاع العربیہ کوئٹہ۔

نہیں رہ سکتی اور اگر کسی مولوی صاحبِ علم دیتے ہیں بلکہ خود لے کر اس شخص کے گھر حاضر عورت کو رکھنے پر مجبور کر کے کچھ عرصہ تک اس کے گھر میں رہائش کرواتے ہیں۔ اس قسم کے مولوی صاحب کے متعلق علماء دین کیا حکم فرماتے ہیں۔

﴿مذہب﴾

مذہب انا عقیدہ و شخص ظاہر عقیدہ ہے۔ اس میں سنتِ حضرات کا مستند اور مسلمہ عقیدہ یہ ہے کہ حضراتِ عظیمین بلکہ خلفاء راشدین تمام اشخاص سے افضل ہیں^(۱)۔ اس طرح کی ضمیمہ اور موضوع روایات سے استدلال کرنا علم کی نہیں بلکہ جہالت کی دلیل ہے۔ ایسے شخص کا نام نہ رکھا جاسکتا ہے^(۲) بلکہ فوراً معزول کر کے کسی معتدبہ و عقیدہ عالم کو امام مقرر کیا جاسکے^(۳)۔ ساتھ ہی عدت والی عورت کو کسی ایسی شخص کے گھر بٹھانا بھی سخت گناہ ہے۔ لیکن تحقیق ضروری ہے کہ کیا واقعی امام مذکور نے یہ حرکت کی ہے یا ایسے خیالات کی اشاعت کی ہے یا نہیں۔^(۴) اشاءِ علم۔

مجموعہ فتاویٰ مدنی، در مقام اہم کتاب، ۷-۱۰-۸۸ھ

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحابیت کا انکار

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندر میں مسئلہ کہ زید شیعہ غیر صحابی و منکر صحبت صدیقِ اکبر رضی اللہ عنہ ہے۔ اے کلمہ عارفین رضی اللہ عنہما کا قائل نہیں ہے۔ نہیں کہتا وہ کہ ان علیا کما فی القرآن الہا قول من السماء اور نہیں کہتا وہ کہ النبوة کانت فعلی و جبرئیل اخطا اور نہیں کہتا وہ کہ ان علیا الفصل من رسول اللہ صلی اللہ علیہ

(۱) نفعی تخریجہ عنوان: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہر حضرت حسن رضی اللہ عنہ ہر فضیلت (۱۰۸) جز نمبر ۲۸ ص ۲۹۷۔

(۲) کما فی تنویر الامصار (ویکرہ) تنزیہاً لادبائہ علیہ ... او فاسق و اعمی و منحور۔۔۔ (ومندخ) ای صاحب بدعت، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲ ص ۳۵۵، ۳۵۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

ومثلہ فی القبر لرائی، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامۃ، ج ۱ ص ۶۰۷، ۶۱۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) کما فی القبر المستند: الا ان یكون اعلم القوم بالخ، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲ ص ۳۵۵ تا ۳۵۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی الہدایۃ: الاولی بالایمانۃ اعلمہم باحکامہ فصولہ حکمنا فی البصائر الخ، کتاب الصلوٰۃ، باب البصائر من الإمامۃ، ج ۱ ص ۸۳، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ ممبئی۔

(۴) کما فی القبر المختار: ولا تخرج معتدہ رجعی و ہائی الخ، کتاب الفرائض، مطلب، نفس فی الحداد، ج ۵ ص ۲۲۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و مسلم ہاں یہ ضرور کہتا ہے کہ ان علیہا الفصل من الشیخین عزتہما اللہ تعالیٰ علیہما علی کہ برا بھلا نہیں کہتا اس نے اپنے عقیدہ و مذہب کے مطابق ۹ محرم الحرام ۱۵۵۵ھ کو نیاز حضرت عباس (علیہ السلام) رحمۃ اللہ علیہ کا جسم منظر کیا۔ نیاز پر فاتحہ تلائی گئی۔ اس فاتحہ میں اکثر آدمی معتزات سنت و الجماعت حنفی کے اور کچھ بچے اہل سنت و الجماعت حنفی کے اور کچھ شیعہ آدمی بھی تھے۔ بعد از فاتحہ کوئی تہجد وغیرہ نہیں کیا گیا۔ نیز عرض کر دیا کہ اس نیاز میں ایف حنفی نے ایک روپیہ چندہ کا ثواب بھی کر دیا۔ برائے اللہ! کچھ دن بعد اس نیاز کا تذکرہ چلی نکلا۔ علماء سے نہیں سہم خواجہ و مولویوں سے یہ مسئلہ بڑھا گیا کہ آیا جو حنفی اپنی اہل مذہب نے اس نیاز میں چندہ دیا ہو اور اسے ثواب بھی کر لیا ہو تو کیا ان سینوں کا نکاح منع ہو گیا یا نہیں؟ تو ہم شرافت مند مہلکوں نے جنہیں فتنہ و دعوت و قرآن کا پورا پاک علم بھی نہیں ہے۔ تو انہوں نے بیک بنیابی اب فتویٰ صادر فرمایا کہ نکاح منع ہو گیا۔ اور کھانے والے سب کافر۔ غیر انہوں نے یہ بھی کہا کہ جو شیعہ ہو گا وہ تہرائی دعائی ہو گا۔ نیز تہرائی غیر دعائی ہوئی نہیں سکتا۔ یہ ہم ضرور ہی مانتے ہیں کہ ہر شیعوہ تہرائی و دعائی ہو گا۔ مگر وہ ۱۹۷۳ء سے سامنے غیر تہرائی غیر دعائی ہونے کا حلیہ بیان دیتا ہے۔ دلوں کا بھیدی اللہ ہے۔ مگر شیعوہ ہے برا ضرور۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جن خطیوں نے شیعہ کے ہاں وہ نیاز کھائی اور چندہ دیا کیا ان کا نکاح جائز یا منع ہو گیا؟ اگر نکاح منع نہیں ہوا تو کیا جن خطیوں نے نیاز کھائی یا چندہ دیا ہے گنہگار ہوئے یا نہ؟ کیا توبہ کر لیں۔ اور مختار ج ۳ ص ۳۲ میں ہے و بهذا ظہر ان السر المضمی ان کسان معن بعضہ الا لہوۃ فی علی او ان جبریل غلط فی الوسی او کان یسکر صحیحۃ الصدیقی او یقذف السبۃ الصدیقۃ فہو کافر انتہی اور مولانا الحاج الما علیہ الرحمۃ صاحب مکتبہ نور اللہ مرقدہ۔ اپنی کتاب محمود قادی جلد دوم ص ۲۳۹ تا ۲۴۰ مطبعہ مکتبہ کتاب الخضر والا با د میں ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔ ہر چند کہ ایک جماعت فقہاء نے مطلقاً شیعہ کو بوجہ سبب شیعین و مخدع کے کافر لکھ دیا ہے اور یہ بتائے کفر ان کے ساتھ منکحت کے حرام ہونے کا ۱۹۷۳ء عدم محنت و زچہ و انقض کا فتویٰ دیا ہے۔ مگر امر متعین اور متعین یہ اور مراجع یہ ہے کہ جو منکر ضروریات دین ہوں وہ کافر ہیں۔ ان کا ذبیحہ حلال نہیں۔ منکحت ان کے ساتھ دست نہیں۔ شرکت ان کے ساتھ مثل شرکت اہل اسلام جائز نہیں اور جو ایسے نہ ہوں کہ سب صحابہ رضی اللہ عنہم کرتے ہوں وہ ملاق ہیں کافر نہیں۔ ذبیحہ ان کے ہاتھ کا حلال ہے حرام نہیں۔ مناکحت بھی ان کی درست ہے۔ اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہ بدی اپنی کتاب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد اول صفحہ ۱۰۱ الیٰں شریعت دارالافتاء کراچی فتویٰ نمبر ۱۷۷ کے جواب میں لکھتے ہیں اگر درحقیقت عمر غیر تہرائی و غیر دعائی است نکاح سیدہ یا دواجر و منجی خواہ شد۔ اگرچہ ہرگز نیست کہ سیدہ زینب کحلہ شیعہ دودہ شود اگر عمر شیعہ غالی است کہ چاکش ایک عاتق و منکر محبت صدیقی است اس میں شیعہ را علماء با اتفاق کافر گفتند۔ نکاح سیدہ یا منجی خواہ شد۔ لیکن بہر حال احتراز و احتیاط از میں فرق ضالہ لزہم است۔

وہ مرکز عقد مناکحت بائیان مکروہ شود اس لئے۔ جب اس سے صاف ظاہر ہے کہ غیر تحریقی و غیر مالی شیعہ کے ساتھ مناکحت ہائز ہے۔ اگرچہ ابھر نہیں پرہیز چاہیے۔ تو کیا وجہ ہے کہ شخص نیاز کھانے سے اور چند دینے سے نکاح منع ہو جاتا ہے۔ اور لطف یہ کہ کفر کا توئی بھی ہوگا لہذا کتب معجزہ حدیث و فقہ و فرائض حاصل ہائے دیکھنا ثابت کرے اور عبارت عربی میں اور وضاحت متصل اردو میں تحریر کریں۔ ۴۸ کتب اور صحیح صفحہ مع نام مصنف تحریر کریں۔ جواب مختصر مکر جامع ہو۔

سائل محمد عبد الرحیم عزیٰ ملتان۔

﴿س ۱﴾

جس قسم کے شیعہ کا سوال میں ذکر ہے وہ حد کفر میں داخل نہیں ہے۔ اس بارے میں اس کا قول بھی کافی ہے مگر کفر سے بچنا ہی ضروری ہوتا ہے۔ اور کسی میں اعتقاد ہے لہذا یہ کہہ کہ ہر شیعہ غالی ہے اس لیے کافر ہے کتنا نہیں ہو۔ وجود یہ کہ وہ خود اپنے عقائد کو ظاہر کر کے غیر غالی ہونے کا اقرار کرتا ہے^(۱)۔ باقی رہائے اذات غیر اللہ میں کچھ دینا تو اس میں قطعیت ہے اگر مقصد یہ ہو کہ اس میت کو ہزارے جلالت کا ہر وقت علم ہوتا ہے اور وہ ہزارے حاجت دہرا اور ہماری مشکلات کو حل کرتے ہیں اور اولاد دیتے ہیں تو بتقریب الی غیر اللہ کفر ہے^(۲)۔ رد المحتار ج ۳۹ ص ۴۸ میں ہے منها ان ظن ان الميت ينصرف في الامور دون الله تعالى واهقاده ذلك ككفر^(۳) نیز اس چیز کا کھانا بھی حرام ہے۔ رد المحتار ج ۳۹ ص ۴۸ میں ہے۔ اعلم ان النفر الذي يقع لملامات من اكثر العوام ومساوخل من الغراهم والسمع والزيت ونحوها الى ضرائح الارباب، الكرام تغريها اليهم فهو بالاجماع باطل وسر ام عالم يقتضون صر فيها لغرض الا نام

(۱) غالی شیعہ کافر ہے۔ کما فی القسمة؛ وبعدنا يظهر ان فرائض ان كان ممن يعتقد الألوهية فهو ككفر، كتاب النكاح، مطلب مبدی و علم السرائر الخ، ج ۴ ص ۱۴۴، طبع رشیدیہ كوثہ۔
وانضاض في البحر الرائق؛ وان افكر خلافة الصديق فهو كافر الخ، كتاب الصلوات، بالإمامة، ج ۱ ص ۶۱۱، طبع رشیدیہ كوثہ۔

غالی نہ ہو تو کافر نہیں، کما فی الشامیاء، بخلاف ما اذا كان يغفل عيا ليو بسب الصحابة ورضي الله عنهم، من مستدع الخ، كتاب النكاح، مطلب مبدی و علم السرائر الخ، ج ۴ ص ۱۴۴، طبع رشیدیہ كوثہ۔ ومنه في البحر الرائق كتاب الصلوات، باب الإمامة، ج ۱ ص ۶۱۱، طبع رشیدیہ كوثہ۔

(۲) تقدم شرحه تحت عنوان (مردوں ۹ چروں سے مطلب حاصل کرنا) جزء نمبر ۷ ص ۱۷۰۔

(۳) شامی كتاب الصوم، مطلب في النفر الخ، ج ۳ ص ۲۹۶، طبع رشیدیہ كوثہ۔

و قد ابعثی الناس بذلک ولا سيما فی هذه الاعصار (۱)۔ شامی نے ایک قول میں در مختار کے تحت مسئلہ کو بالوضاحت بیان کیا ہے۔ باب الصوم ج ۲ شامی نقل باب الاحکاف اس مضمون پر فتاویٰ مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی مرحوم ج ۱ ص ۹۹ جلد ثانی دیکھ لیں (۲) اور اگر غیر اللہ کے تقرب کی نیت نہ ہو بلکہ محض حدیث اللہ ہو اور ثواب اسی بزرگ کو پہنچانا مقصود ہو اس بزرگ کو تصرف، عالم الایب، مالک نفع و ضرر نہیں سمجھتا تو کفر نہیں اور نہ اس چیز کا کھانا حرام ہے (۳)۔ اس تفصیل کے بعد اس آدی چندہ دینے والے کا حکم معلوم کر لیا جاوے۔ اور اگر معاملہ مشتبہ ہو کہ وہ کون سی قسم سے ہے تو بھی شک سے قہر نہیں لازم ہوگا۔ واللہ اعلم۔

محمود رضا نقوی ملحق درمہ تمام العلوم ص ۲۲۰ ص ۲۲۱

حضرات حسین رضی اللہ عنہ کی حضرات شیعین رضی اللہ عنہم کی فضیلت کا عقیدہ

﴿س﴾

مولوی کا عقیدہ ہے کہ حضرت علی، حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کی شان سے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شان زیادہ ہے۔ اس کے متعلق حدیث یا قرآن مجید سے اس کا حوالہ دیں کہ مسئلہ ٹھیک ہے یا غلط اور کسی کتاب کا حوالہ دیں۔

﴿ج﴾

اجماع امت مسلمہ حضرت رضی اللہ عنہ سے لے کر تمام صحابہ متابعین ائمہ دین بیچے اور آج تک کے علماء کا اتفاق ہے کہ آنحضرت رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نمبر آتا ہے۔ جس طرح ان حضرات کی خلافت کی ترتیب ہے، اسی طرح ان کی فضیلت کی ترتیب ہے۔ اجماع حدیث و ائد سے زیادہ قطعی دلیل ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے آپ کو کسی حدیث کی ضرورت نہیں رہتی۔ اگر زیادہ تفصیل کی ضرورت ہو تو کتب اہل اللہ کا

(۱) شامی، کتاب الصوم، مطلب فی فتاویٰ ج ۳ ص ۹۹، طبع رشیدیہ کراچی۔

(۲) عبدالحی لکھنؤی ج ۱ ص ۹۹، مجموعۃ الفتاویٰ صاحب۔

(۳) جازر ہے۔ مقدم نثر مجہ نعت عنوان (فیروز در پیریں سے منکب حاصل کرنا) جز ۸، ص ۱۲۰

مطالعہ فرمائیں^(۱)۔ فقہ الداعیہ۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ افضل البشر ہیں

(پس کے)

کیا نہ، تھے ہیں صحابہ دین اور میں مسئلہ کہ زیادہ اور کثرتوں میں خلیفہ سنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ مگر یہ تمام صحابہ کیوں اسے افضل اور برتر قرار تمام صحابہ کیلئے کا امام اور پیشوا اور نہ ہی اور اخلاقی اور روحانی مرشد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیتا ہے۔ اپنے دعویٰ کی دلیل میں چند آیات، متعدد احادیث، کتب حدیث کی عبارات اور بزرگان دین کے اقوال پیش کرتا ہے۔ لیکن بکثرت صحابہ کی جرح سے، فضل اور برتر اور سب صحابہ کیلئے امام اور مرشد حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیتا ہے۔ اپنے دعویٰ کی دلیل میں آیت نظر ہو آیت صابہ۔ انما ولیکم اللہ۔ النبی۔ اور آیت هل اتی وغیرہ اور حدیث غلیبہ من کتب مولانا۔ اور انامہ مدیۃ العلم وعلی بابہ اور حدیث لعنک لجمی دمک دمی وغیرہ پیش کرتا ہے۔

واقعیہ طور پر جب بدر، احد، جین وغیرہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کارنامے پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اصحاب عداوت و جنگ سے بھاگ گئے تھے۔ نیز کہتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کعبہ میں بیٹھے اور مسجد میں شہید ہوئے اور اس جہاد حدیث پر سوار ہو کر بت کوڑے تھے۔ اسی کے برخلاف ابو بکر رضی اللہ عنہ پر تو حضور علیہ السلام سوار ہوئے تھے۔ لہذا علی رضی اللہ عنہ افضل ہوں گے۔ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام ان نبوت کے فرد ہیں۔ اصحاب عداوت نہیں۔ نیز یہ کہتا ہے کہ

(۱) سب سے افضل صحابی، کما قالہ تعالیٰ: لانی الشہداء فی العار ۵۰ بلور لہذا لا تنزع ان الذی معنا، سورۃ التوبۃ، الآیۃ ۶۰۔ کما فی شرح فقہ الاکبر: افضل الناس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر و رضی اللہ عنہ ثم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ثم عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، ومنہ فی شرح العقائد المسعۃ، ص ۱۰۷، طبع دار النشر الاسلامی۔

ومنہ فی شرح العقائد المسعۃ، ص ۱۰۷، طبع دار الاشاعت العربیہ کوئٹہ، سندھو۔

کہ فی المسلم: عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ اذ ہی لی ابابکر ہماک و احاک حتی اکتب کلاماً فابی احاف... وابی النہ والذین انما ابابکر، ج ۲ ص ۱۶۲، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وعلیہ فی ابیخارو عن ابی عمر رضی اللہ عنہما قال کنا نغیر بین الناس فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فغیر ابابکر ثم عمر ثم عثمان اجمع۔ سابق ابی بکر رضی اللہ عنہ، ج ۱ ص ۵۶۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔ واپساً تقدم تعریضہ تحت عنوان حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پر حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو مصیبت پہاچ جز نمبر ۹۰۸ ص ۲۹۶ تا ۲۹۷۔

حضرت اصحابِ خدا بخش و جمالی پر یزید نہت یعنی سیاسی را ہنما تھے۔ وہ نہت بھی شخصِ سیاسی قسم کی تھی۔

حضرت علیؓ نے چھوڑنے انہیں ایک سیاسی لیڈر سمجھ کر ان سے نہت کی... وہ نہت مذہبی، روحانی قسم کی نہت تھی جس سے اصحابِ ملائکہ یا ابو بکر صدیقؓ نے چھوڑ کر افضل قرار دیا جاوے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

(۱) اہل سنت والجماعت کے نزدیک افضل البشر بعد از انبیاء کرام پیغمبر حضرت علیؓ ہی چھوڑا جیسا حضرت ابو بکر صدیقؓ چھوڑا؟

(۲) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضور مہدیؑ کے نائب مطلق اور سب صحابہ کبار کے نام اور مسلمانوں کے دینی و دنیاوی اور اخلاقی و روحانی مرشد اور پیغمبر تھے یا محض سیاسی لیڈر۔

(۳) مزید کا عقیدہ صحیح ہے یا کہہ کر کہ ان دونوں میں سے کسی پر توبہ لازم ہے؟

﴿راج﴾

واقعہ رہے کہ افضل البشر انبیاء علیہم السلام کے بعد با اتفاق صحیح اہل سنت والجماعت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ ویسے فضائل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھی متعدد اور بے شمار ہیں۔ صرف سیاسی لیڈر حضرت ابو بکر صدیقؓ چھوڑ نہ تھے نہ سب صحابہ کرامؓ پر خلیفہ راشدؓ کا لقب رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ لیکن مذہبی اور سیاسی چھوڑا تھے۔ متعدد روایات اس پر دلالت کرتی ہیں۔ صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم آپؓ کو چھوڑنے کی انضلیت کے قائل ہیں۔ خود حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ آپؓ کی فضیلت کے قائل ہیں۔ جیسے انکی روایات کہی جاتی ہیں لہذا جب ساری امت کا آپؓ کی ہی انضلیت پر اجماع ہے تو ہم کون ہیں اور ہمارا علم کیا ہے کہ ہم و ان میں غور کر کے ساری امت کے ائمہ کے خلاف ہمیں^(۱)۔ خود اکبر میں ہے۔ و افضل الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر الصديق ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ثم علي بن ابي طالب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین^(۲)۔

دیکھیے مسلم شریف کی روایت ہے۔

عن عائشةؓ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ ادعی لی ابا بکر

(۱) اہل السنۃ واجماعہ کے چار ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے افضل صحابی ہیں۔ خود تہذیبہ تحت عنوان (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ) پر حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو مصلحت دینا، حر، نشر ۹۰۸ ص ۲۹۶ تا ۲۹۷۔

(۲) شرح فقہ الاکبر، ص ۱۸۲، دار البشائر الاسلامیہ۔

اباک و اخباک حتی کتب کتابا فاسی الخاف ان یمشی متعین و یقول قاتل انا ولا ربابی اللہ
والمؤمنون الا ابابکر رواہ مسلم^(۱)، (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۵) (۲)
دیکھیے حضرت علی رضی اللہ عنہ خود حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ کی نصیحت کے قائل ہیں۔ بخاری شریف کی
روایت ہے۔

وعن محمد بن الحنفیہ قال قلت لابی ای الناس خیر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ابوبکر قلت ثم من قال عمر و خشیت ان یقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل
من المسلمین رواہ البخاری^(۳)، (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۵) (۴)
دیکھیے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ان ہر رضی اللہ عنہما نقل فرما رہے ہیں۔

وعن ابن عیمر قال کنا لی ذم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان عدل یابی بکر احدائم
عمر ثم عثمان ثم ترک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانفاضل بینہم رواہ
البخاری^(۵)، (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۵) (۶)
افضل امۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ ابوبکر ثم عمر ثم عثمان رضی اللہ عنہم۔
(مشکوٰۃ ص ۵۵۵) (۷)

دیکھیے قرآن پاک میں آیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد
فرما رہے ہیں۔

لا تحزن ان اللہ معنا۔ (آیہ ۷۰)۔

-
- (۱) کساحی المسلم، ج ۲ ص ۲۷۳، مناقب ابی بکر، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 - (۲) مشکوٰۃ المصابیح (باب مناقب الصحابہ، الفصل الثالث)، ص ۵۵۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 - (۳) بخاری، باب فضائل ابی بکر، ج ۱ ص ۵۱۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 - (۴) مشکوٰۃ المصابیح (باب مناقب الصحابہ، الفصل الثالث)، ص ۵۵۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 - (۵) بخاری (باب فضل ابی بکر، ص ۵۱۶، ج ۱، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی)۔
 - (۶) مشکوٰۃ المصابیح، باب مناقب الصحابہ، الفصل الثالث، ج ۱ ص ۵۵۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
 - (۷) سورۃ التوبة، الآیہ نمبر ۱۰۔

تفصیل کے لیے معارف القرآن کا نسخہ، ج ۳ ص ۴۳۹ اور معارف الحدیث نعمانی، ج ۱ ص
۳۲۹ کا مطالعہ کیا جائے۔

تو نے ایسی شان میں کی ہے۔ خود آں پاک میں اس بات کی نسبت سوچو، یہ کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت و
سعادت حضرت ابو بکر الصدیقؓ پر بڑے کئے گئے تھے۔ وغیرہ، انکے دلائل و فی ماذکور کا کفایت کتب الفی
السمع و هو شہید فقط واللہ تعالیٰ اعلم حررہ عبد اللطیف غفرلہ۔ مفتی بدرستام اعظم دہقان
۱ ربیع الثانی ۱۳۹۶ھ

(۳) آپ کو یہ کہنا لازم ہے۔ اسی عقیدہ پر وہ کہہ کر وہ نئی جہانے کی سختی نہیں (۱)۔

حررہ عفا اللہ عنہ مفتی بدرستام اعظم دہقان ۱۳۹۶ھ۔ ۳۔ ۱۳۹۶ھ

کیا پانچواں مسلک ممکن ہے

دلائل و دھرم و احکام اہل سنت و اہل کلمات پر مبنی ہونا چاہئے۔ اگر اس پر عمل کرنا ہو تو جواز



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بددانتست کہ اصحاب مذاہب اہل سنت و الجماعت فقہیہ چہ
ابو حنیفہ و چہ شافعی و چہ مالک و چہ احمد و چہ غیر ایشان یوں مذاہب و استخراج
مسائل خلاف شرع نہ ماحضہ اذہ اربعہ مستند ہر یک ہستند و سبب اختلاف فیما بین
شان و قروع اختلاف در فہم معانی آیات و احادیث است۔ نہ آنکہ احدی تعصب راہ دادہ
باشد یا آنکہ قیاس و اہر شرع مقدم کردہ باشد۔ حاشا و کلا جملہ ائمہ ہدایہ از تقدیم قیاس
مبرا ہستند۔ و نسبت گندہ این امور بطرف یکی از ایشان کاف و مغرورست و آنچه کہ
بعضی معصین حنفیہ و اصحاب الرائی می نویسند قوی ایشان از پایہ اعتبار ساقط است
لہذا فی الحقیقت مذہب ہر امام از ائمہ اہل سنت خواہ امام نو زامی باشد خواہ ابن ابی
لسلی خواہ حسن بصری و دیگر امام صحیح و درست است و مذہب اہل سنت در چہار
مصر نیست لاکہ چونکہ سومی مذاہب اربعہ دیگر مذہب مصطفیست و نہ کتب آن
مذہب مبر می شود کہ وقت ضرورت بآن رجوع کردہ شود۔ و نہ علماء مقلدین دیگر
مذاہب غیر مذہب اربعہ در عالم قدر متعد بہ موجود ہستند کہ وقت اشکال ایشان
رجوع کردہ شود (۲)۔ انیس وجہ علماء متاخرین میں اجماع کردہ اند کہ تقلید مذہب

(۱) توبہ لازم ہے کہ ہم تہمیدہ ائمہ۔ اعمان (حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بر حضرت حمزہ رضی اللہ
عنه کو فضیلت دینا) حررہ دسمبر ۱ ص ۲۹۶۔

(۲) بان اصل المسئلۃ قد فسق بعد القرون الثلاثہ او الاربعۃ علی اربعہ مذاہب ولم یبق فی مروع المسائل
سوی ائمہ مذہب الاربعۃ فقد انعقد الاجماع علیہم کتب علی بطلان قول من یحذف کھم تفسیر
مظہری، ج ۲ ص ۱۶۱، طبع لموجہستان بکذیب کوئٹہ۔

دیگر غیر از مذاهب اربعه درست نیست. و تقلید یکی ازین مذاهب اربعه واجب نیست پس وجه حصر مذاهب در چهار مذکور این هر گز نیست که معاذ الله مذاهب دیگر باطل هستند و تقلید آن ازین وجه جائز نیست بلکه نقیض آن از این وجه حائز نیست که تقلید آن مذاهب، کما حقه هو گز نمی توان کرد. چرا که کتب و علماء آن مذاهب در عالم موجود نیستند و نه مذاهب ایشان آنطور مدون شده اند چنانچه مذاهب اربعه^(۱). و هم ازین وجه علماء متأخرین فرموده اند که در مملکتی که کتب و علماء مقلدین مذهبی ازین مذاهب اربعه هم اگر یافته می شود. که بوقت ضرورت بطرف ایشان رجوع کرده شود تقلید آن مذهب هم بر اثر عامی و عالم غیر مجتهد در آن بلاد جائز نیست چنانچه نوشته اند که در مسکوت پاکستان و هندوستان و بلاد ماوراء النهر که کتب و علماء مذاهب شافعی و حنبلی و مالکی میسر نمی شود صرف مذهب حنفی است. در احاطه تقلید مذهبی دیگر از حنفیت جائز نیست. چرا که تقلید آن نمی تواند کرد^(۲).

علامه ابن همام رحمه الله در آخر تحریر آورده اند. ص ۵۵۲ (تکمله) نقل الامام اجماع الحنفلین علی مع العوام من تقلید اعران الصعابة بل من بعدهم الذین سیروا و وضعوا. و درینا و عسی هذا ما ذکر بعض المتأخرین مع تقلید غیر الاربعه لان نظام مذاهبهم و تقلید ما لهم و تخصیص عمومها و لم یدر مثله فی غیرهم لان لا نقراض ابتداعهم و هو صحیح. علامه عبدالحی لکهنوی در مجموعه الفتاوی ج ۴ ص ۲۱۱ از شرح جمع الجوامع للعلامة السحلی الشافعی آورده است يجب علی العالی و غیره فمن لم یبلغ درجة الاحیاد للزم مذهب معین من مذاهب المستهدین بعتقد ارجح من غیره او ماویاته و ان کان فی نفس الامر مرجوحا علی المختار انتهى.

و در ج ۲ ص ۲۶۳ از تصانیف فی بیان سبب اختلاف می آورند. اعلم ان الناس کانوا فی المائة الاولى و الثانية غیر مجتمعین علی اتقلاید بذهب معین و بعد المائین طهر فیهم مذهب و قل من کان لا یعتمد علی مذهب مجتهد یمیه و کان هذا هو الواجب فی ذلک

(۱) هکذا فی حاشیة الفتح از: لکهنوی المستدرک ج ۴ ص ۱۵۳ مکتب المدافع و کدافی مرآة السامع ج ۱ ص ۴۹۹ مکتب رشده کوفه.

گرچہ یہ شخص ہے دین و دنیا اور اس کے ساتھ سخی لڑائی کا نشان بھی ہاں ہے (۱) لیکن اس کا عقیدہ ہے رجوع کرنا باطن ہے اور اس میں ایک گناہ ظہیم کے سرزد ہونے کا اندیشہ ہے جس لیے اس شخص پر لازم ہے کہ اس مسئلہ فنی پر قیام رہے۔

درمقدمہ میں ہے: ان الرجوع عن الفعل بعد العمل بطل اتفاقاً وهو المختار فی المذهب (۲) ج ۱ ص ۵۵ البیع والبیع رد المحتار وقال الجوزجانی فی رجل ترک مذهب اسی سبباً لشکاک امراف من اهل الحديث فقال اعاف علیه ان یذهب لبعاده وقت الفزع لانه استشف بمذهب الذی هو حق عمده وترکہ لاجل جیدہ مستند انہی شاعی کتاب التعزیر ج ۳ ص ۲۰۸۔ انظر اللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ انور شاہ غفرلہ، تب مفتی بدرستہ رحمہ اللہ ص ۲۰۸۔ سر ۳۸۹

فرقہ ثانیہ

﴿پہلے﴾

کئی کئی کرم سلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اُمرای ہے کہ میری امت کے تفرق (۳) فرتے ہوں گے ان میں ایک بیشعش ہوگا باقی جہنمی اگر حج ہے تو کیا ایک فرقہ کرے گا، جس میں نیک بھی ہوں گے اور بد بھی، بیشعش ہوگا اور ایک فرقہ سے نیک اعمال والے منجھدہ تر لیے ہوں گے باقی جو بھیجیں گے جہنم میں دھکیل دیے جائیں گے۔

﴿پھر﴾

فرقہ ثانیہ کے تمام لوگ اولیٰ یا آخرت میں جائیں گے بحسن اعمال بدکارت سے جو لوگ سزا پائیں گے وہ بھی آخر کار جنت میں داخل کر دیے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۴)

ترجمہ انور شاہ غفرلہ، ص ۲۰۳۔ ۶۔ ۱۳۹۱

- (۱) شافعیہ لایقنہ مذهب فی حکم المقلوب والرجوع عنہ ج ۱ ص ۱۲۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 - (۲) شافعیہ مطلب جب اذا ارتحل فی غیر مذهب، کتاب الحدود، ج ۶ ص ۱۲۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
واہمناً فی فتویٰ الشیخ غانہ، من ارتحل علی مذهب الشافعی یحذر البیع، کتاب الحدود، باب التعزیر، ج ۵ ص ۱۱۱، طبع ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ۔
 - (۳) کسافر الشافعیہ واعلم فی من اعتقد دنیا سبوا فهو من اهل الکتاب فیمیز سبک جہنم، طبع، کتاب الزکوة، مطلب مہم وظہ السیرا فی طبع، ج ۱ ص ۱۳۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 - (۴) سبب تصویب حنفی الامۃ بمجامع الترمذی، ج ۲ ص ۹۳۔ مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة افضل للناس، ص ۳۰۔
- عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ... وان من سر اهل لقرئت علی شیئین وسبعین ملأ وتقرن اسی علی ثلاث وسبعین ملأ کلہم فی النار الا ملأ واحداً
عن ابی ذر رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث من عملنہن لم یضر من مات لا یشک باللہ شیئاً دخل الجنة قلت ولی زنی ولی سرق قال نعم

کیا فاسق و کافر سید فاطمہ الاحرار ہے

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سیدہ سیدہ فاطمہ کائنات مجاہدہ و غیر مجاہدہ بحیثیت سیدہ اہل بیت کے مستحق محبت و توقیر ہیں یا حبوا اہل بیٹی مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۷۳ الخ والذکر رحمہ اللہ فی اہل بیٹی مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۶۸ الخ کے ہے یہ نہیں؟

(۱) اگر مستحق محبت توقیر کے ہے تو مدبر حسن و قبح صاحب مدعہ مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۱ الخ اور حدیث الحب لله والبغض فی الله اور نہ کرمہ للاحادیث یعنی حبوا اہل بیٹی راے کو اکثر حکم علی اہل بیٹی میں کیہ تکلیف ہے۔

(۲) اگر سیدہ فاطمہ مجاہدہ و غیر مجاہدہ مستحق محبت و توقیر نہیں تو انہما کریم کے عدم علیہا حدیث کے قول کی کیا تاویل ہے کہ مطلقاً سیدہ فاطمہ کائنات مجاہدہ و غیر مجاہدہ کے لیے حدیث و روایت بطریق حسن اہل بیت لا محمل لنا المصدفہ ہیں تو سیدہ کریم ہے۔ جیسا کہ صاحب دائع نے لکھا ہے۔ والمعنی ما اشار الہ انہا من غسالۃ الناس لمن یحکم لہا الخبث فقصان الله تعالیٰ بی ہاشم عن ذالک نشر بفالہم واکراما وتعظیما لرسول الله صلی الله علیہ وسلم۔ ج ۲ ص ۳۹۔ نیز حدیث عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم اول من اشفع من اہل بیٹی لم الاقرب الاقرب من فویض والاصحاب لہ من امن بی والبیعی من اہل النعم ثم ماثر العرب ثم الاعراب والاول من اشفع لہ انوا فضل ورواہ طبرانی اور وہ السیوطی فی المعجم للسلفۃ۔ یہ حدیث بعد تقدیم حدیث اہل بیت و کرامت نبوی کی مقتضی ہے۔ یہ بخلافی لائن اکابر (ابو داؤد ج ۲ ص ۲۹۶) کے ہر سیدہ کی توقیر کی جاوے اور اس کے ساتھ محبت رکھی جاوے۔

نیز حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہر سیدہ کی تقسیم کرتے تھے۔ اگرچہ سیدہ شہیدہ بھی ہوتا تھا جیسا کہ رواج شہ کے صدر امیر الاولیات بھی عتیقہ حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ ص ۵۵۱، ۵۵۲ کا بیان ہے۔ تو اس حدیث کے تحت طبرانی شریف اور شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مسئلہ کا یہ محمل ہوگا۔ بعض مفسرین نے مذکور بالا حدیث میں یوں تطبیق کیاں فرمائی ہے کہ توقیر و محبت اہل بیت کی بنیاد شرافت نہیں تو آدمی جو نے او کا کہا جاوے سمیت سے خود را مقبرہ ہو یا کبیر مذکور، حقوق بالکلیہ ختم نہیں ہو جاتے۔ مگر اس کے کیف و کم میں فرق آجہا ضروری ہے۔ بلکہ سیدہ کائنات مجاہدہ و غیر مجاہدہ کی صورت میں مہذب و مریضہ سے اس کے سو میں پر نکیر اور ان سے تمیزی ضروری ہے تاکہ کوئی ضرر سے محفوظ رہے اور تطبیق

حق کا فریضہ ادا ہو۔ الغرض عاصی ہونے کی حیثیت سے اس سے نفی فی اللہ ہوا اور ایمان جو کہ راس الامالی ہے اور شرافت نسی کی حیثیت سے دل میں محبت اور حسب ضرورت اکرام و احترام ہو اور بزرگوں و عظیم صاحب بدت کا مہذب ہو ہے کہ یہ تو قیود و محبت بشری کی بوجہ بدعت کے نہیں بلکہ بوجہ مبادت کے ہے یہاں کہ حضرت عظیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حکایت مذکورہ بالا حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں بطور تجزیہ تحریر فرمایا ہے کہ اقول تو قیور مبتدع کے کلام کا عند یہ ہے کہ تو قیور میں حبش الیدعت تھی کسی دوسرے مستحق سے تو کا فر کا اکرام بھی وارد ہے۔ اس پر تمام خصوصیات جمع ہو جاتی ہیں۔ احادیث میں انکار با نسب کی جو بھی وارد ہے اس کا منہ دوسرے معافہ علی وجہ التکبر و استحقاق مسلم و انکال علی النسب و لوک النفس دھواھا ہے۔ کیونکہ محض انتساب الی اہل علی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب نجات و تفرق علی الصلحاء و انقیاء بھنا قلت عقل و ضعف رائے کی دلیل ہے۔ لفظہ تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ التقکم۔ و قولہ تعالیٰ لزوج علیہ السلام فی ابنہ کنعان انتہ لیس من اہلک انتہ عمل غیر صالح و قولہ علیہ السلام سلطان منا اعلیٰ المیت بلکہ اعلیٰ بیت رسول کو بعد نسب الی النبی ﷺ کے لازم و لازم ہے کہ انتساب خاصان حمیدہ کریں اور افعال سیر سے اجتناب کریں۔ کیونکہ الحسنہ وہی من اہل بیت الطبرۃ احسن و العینہ وہی من اہل بیت النبوۃ اسواء۔ آخر تقویٰ تقویٰ ہے تقویٰ کے بغیر انتقاء عن النکایف مشکل ہے۔ ہاں اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ سب نبوی علیہ السلام کا کوئی اعتبار نہیں۔ ادا شرف النسب صما اعتبار جہلیہ و اسلاماً و اما جہلیہ فاطہر ان ہر من علیہ و اما اسلاماً فہذہ علیہ اعتبار و انکفاء فی النسب فی باب النکاح علی الوجه المصل فی کتاب الفقہ اور ہم کو یہ حق ہر جنس کے ہم آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حق محبت و توقیر کو بالکلیہ فہم کرتے ہوئے تو بین و تہ یکس پر اتر آئیں۔ اور ہمیں دشمن کو بیچنا سلام کرتے پھریں۔ شریف بلا درساں کا واقعہ جو کہ فاسق ظاہر نفس تھا۔ جب سرکاری حالت میں اس نے شیخ وقت مولیٰ اسود کو سر دگر کیا، ص ۶۴ تا ۱۳۶۔ یا اسود اخذ فورد المشافر یا کالو ابن کافر انا ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذل و رشتہ نجل اہان و انت تعان تو لوگوں نے ان کے مارے کا قصد کیا تو شیخ نے فرمایا لا تصعلوا یہ مفادات جو انی نے میرے حق میں کہے ہیں یہو ان کے چہ اچھ کے قابل برداشت ہیں۔

هذا من حمل عنہ بجمہ و معفو عنہ وان عرج عن حده ظل عن روح المعانی ہی بصیر و زہادۃ کیا یہ تحقیق صحیح ہے۔ جو جواب صحیح ہو، مفصل و دل بخوار کتب معجزہ تحریر فرمایا جاوے۔ بیۃ القوجوا۔

فیقر و فقیر اللہ



سید شریف النسب کی شرافت نسی اور نیست الی اہل صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً ایک بہت بڑی سعادت اور

منقبت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اسے عطا فرمایا ہے۔ لما روی الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الامام ابن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعدنی فی فی اهل بیی من اقر منهم بالشر حد ولی بالصلاح ان لا یعدیهم^(۱) ولما عرج الطبرانی فی الکبیر و رجالہ ثقات عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفاطمۃ ان اللہ عز وجل غیو معذبک ولا لدک^(۲)۔ و لما روی احمد والحاکم فی صحیحہ و البیہقی عن ابی سعید قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول علی الصبر ما مال و رجال یصلون ان رحم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنفع قوم یوم الفیضۃ بلی و اللہ ان رحمی موصوفہ فی الدنیا والاخرۃ و انی ایہا الناس ہر^(۳) فکم علی الحوض^(۴) لیکن یہ شرافت بھی اس وقت آ غرت میں، فتح اور دنیا میں مستحق تکریم و ائمہ تعظیم یافتہ ہے۔ جبکہ اس کے مختصریات کے مطابق یہ عمل کرتا ہو اور اس کے سوجیات کا لحاظ کر کے شریعت کا تنقیح ہو اور اپنی جملہ روایات کا مکمل وہ سید ہے جو صالح ہو، بیعت ہو، یا کم از کم اتباع کا سزم صادق رکھتا ہو، اگرچہ جملہ قاسری کیوں نہ ہو۔ اور اگر سید نبی شرع پارا فنی ہو اور شرافت نبین کا لحاظ کیے بغیر جبر و اعلانیۃ اہتمام خداوندی سے بغارت کرتا ہے تو اس کے لیے صرف شرافت نبی کافی نہیں۔ لما روی مسلم فی صحیحہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بظاہر عملہ لم یسرع بہ نسبہ۔

۱] المستدرک، کتاب معرفة الصحابة، مناقب اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۳ ص ۳۶۰۔ قدیمی مکتب خانہ کراچی۔

۲] ومنہ فی الصحیح الکبیر للطبرانی، عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فاطمۃ حسنت مرچھا لمرحبھا اللہ فربھا علی ثار مناقب فاطمۃ رضی اللہ عنہا، ج ۱۶ ص ۵۰۲، مطبعہ الامۃ بغداد۔

۳] کتاب معرفة الصحابة ذکر فضائل القروش، ج ۵ ص ۵۰، قدیمی مکتب خانہ کراچی۔

۴] ان اکرمکم عند اللہ اتقکم۔ بارہ حم سورۃ الاحقرات، الآیۃ ۱۳-۱۶۔ ومن یحمل ذلک طیس من اللہ فی شئ۔ الا ان تصوا سہ نقف، بارہ نمبر ۳، ثلث الرسل، سورۃ آل عمران، الآیۃ نمبر ۲۸، (۳) قال البخاری قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس اکرم؟ قال اکرمهم عند اللہ انفسهم۔ تفسیر ابن کثیر، ج ۵ ص ۶۶۳، قدیمی مکتب خانہ کراچی، حدیث نمبر ۷۶۱۰، قال محمّد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا ینظر فی صورکم و اموالکم و لکن ینظر فی قلوبکم و اہمالکم (تفسیر ابن کثیر ص ۶۶۴ ج ۵۰ قدیمی) قال الطبرانی انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المسسبون احرۃ لا یفضل لاحد علی احد الا بالقیو (تفسیر ابن کثیر ص ۶۶۳ ج ۵۰ قدیمی)۔

۵] امام احمدان و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان انصابکم عنہ لیست بمعصۃ علی احد نس لا حد علی احد فنبیل الا یخیر و یقوی (تفسیر ابن کثیر ص ۶۶۴ ج ۵۰ قدیمی)۔

۶] صفۃ الاحادیث۔ کلہم مرجوہ عن فی رسائل ابن عیینہ و رسالہ شبرا ظاہر فی نفع نسب الظاہر ص ۵ ج ۱۔ طبع سہیل اکیڈمی۔

گویا کہ اس نے شرافت نہیں کوٹو، قسم کر دیا اور اسے نہیں میں اٹھک کا صدقہ الی (۱)۔

علامہ ابن عابدین شافعی رحمہ نے مجموعہ رسائل کے ص ۸۶ پر فرمایا ہے۔ فکیف یظن احد من ذوی النسب ایتھک حرمت اللہ ولم یراع ما علیہ وحب ان یبقی لہ حرمتہ و مقام عندہ علیہ المصلوۃ والسلام ایزعم الغبی اللہ اعظم حرمتہ من اللہ عندیہ، نکلا من اللہ بل قلہ مغمور فی لجج الغفلة و ساء نفس اعتقد ذالک یحشی علیہ سوء الحائضۃ و العباد باللہ الخ (۲)۔

باقی حرمت صدقات میں قیقاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات القدس کی عظمت و برتراری کا متعقد ہے۔ اس لیے آپ ص ۸۶ کے متعلقین کے لیے بھی آپ کی وجہ سے اخذ صدقات حرام کر دیا گیا۔ صحیح بخاری کی روایت میں ہے۔ نحن اهل البیت لا نحل لنا الصدقة (۳)۔ یہاں یہ امر فراموش نہ کرنا چاہیے کہ انہوں نے صرف آل علی رضی اللہ عنہ جعفر رضی اللہ عنہ آل قتیل رضی اللہ عنہ آل عباس رضی اللہ عنہ آل عاتق رضی اللہ عنہ پر صدقات حرام کر دیے گئے۔ باوجودیکہ بنی ہاشم اور بھی بہت ہیں۔ لیکن ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی وجہ سے آپ کی قربت سے الگ کر دیا گیا ہے۔ حتیٰ کہ ابوبکر کی وادادہ و جوعہ میں مسلمان ہوئے۔ ان پر صدقات حرام نہیں کیے گئے۔ علامہ شافعی رحمہ نے درالمنہج ج ۲ ص ۲۷ میں لکھا ہے۔ وبہ علم ان اطلاق بنی ہاشم ممالا ینبغی اذ لا تحرم علیہم کلہم بل علی بعضہم (الی ان قال) القول فال فی النافع بعد ذکر بنی ہاشم الامن ابطال النص قرائتہ یعنی یہ قولہ علی اللہ علیہ وسلم لا قرۃ بنی و بنی امی لہب فانہ آثار علینا الافجریین و هذا صریح فی انقطاع نسبہ عن ہاشم و بہ ظہر ان فی اقتضار المصنف علی بنی ہاشم کفایۃ فان من اسلم من اولاد امی لہب غیر داخل لعدم قرائتہ و هذا حسن الحد (۴) الخ معلوم ہوا کہ کلمہ نسبی قرابت کو مطلق کر دیا۔ نیز موانعی بنی ہاشم پر عدم جواز زکوٰۃ بھی اس کی واضح دلیل ہے کہ یہ حرمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلقین خصوصاً بنی ہاشم کے لیے تھی۔ گویا جن کے ذوقاً لینے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کرامی محترم ہو سکتی تھی اگرچہ ہم آپ کے نسب سے نہ ہوں، ان کے لیے لینا حرام نہ رہا یا تو فرمایا کہ موالی القوم

(۱) مصلیہ کتاب الدکم والدعایح، باب فصل الاحتجاج علی تلاوۃ القرآن و علی الذکر، ج ۲ ص ۳۱۵، قدیمی کتاب خانہ کراچی۔

(۲) وابعداً من اسی دلالت علی اسی حررہ راضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ساء بہ عیالہ لم یسرع بہ ساء الظاہر فی دفع نسب الظاہر، ج ۱ ص ۸۵۶، مہجلی اکادمی۔

(۳) مجموعہ رسائل ابن عابدین، رسالۃ الظاہر، فی دفع نسب الظاہر ص ۸۵۷، ج ۱، مہجلی اکادمی۔

(۴) کتاب الذکر، باب المصروف مطلق فی التحوایح الاصلیہ، ج ۲ ص ۲۵۰، رشیدیہ کولتہ۔

من انفسہم^(۱)۔ اور یہ حکم کہ موائی القوم من انفسہم صرف ارست اخذ حدیثات کے لیے ہے۔ باقی امور میں یہ فقہاء فقہ نہیں ہے۔ بدائع الصنائع میں اس حدیث کے بعد ذکر ہے۔ ہی فی حرمة الصدقة لا جماعاً ان موائی القوم بس منہم فی جمیع الاحکام الاخری انہ لیس بکفو لہم^(۲)۔ الخ۔ مصہم، ہذا کہ نسبی قریب جو خالین ہوں گے اس لیے لہب و اولادہ مستحق کرامت، حرمت اخذ الصدقات نہیں اور بعد بھی جب خصوصی تعریف متعلقین ہوں گا موائی تو ذکوہ یعنی ان کو منع کر دی گئی باقی کلمہ کی بات ہے تو اس کے متعلق جان لیں کہ اس میں مراءات کی کوئی خصوصیت نہیں۔ جملہ فقہاء نے تعریض کی ہے۔ فریش بعضہم اکفوا بعضہ^(۳)۔ الخ۔ تقدیر میں ۲۲۱ میں ہے نفی الحدیث دلیل علی انہ لا یعتبر الفاضل فی ماہم فریش۔ الخ^(۴)۔

کلمات نسبی کا تہار عربی شرافت سے متعلق ہے۔ حتیٰ کہ اگر کوئی عالم یا محقق عظیم ہو وہ سید لڑکی کا کفو ہے^(۵)۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ہے۔ و کیف یصح لاحد ان یقول ان مثل ایی حیثیۃ او حسن بصری شرف و غیرہما معن لیس بھر ہی انہ لا یکنون کفوا۔ نیت قرشی جاہل لو لیت عربی یوال علی عقبہ^(۶)۔ الخ۔ نیز الشیخ بوکرہ شیداءؒ چرید ہوسیدہ عورت کا کفو نہیں ہے۔ اگرچہ فرید ہو۔ کما مؤصرع فی التماذلی العقبہ)

بہر حال شرافت نسبی کا ل احزاب کا سبب ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ اسلام اور سنت نبویؐ کا باقی نہ ہو۔ شیعہ جو اس وقت پاکستان میں ہیں وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہما کے متعلق انک کے قائل ہیں۔ صدیق اکبر اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہؓ کو اس تمام دین کے متعلق سب اہتم صرف کر۔ تو میں بکرا سے سبب ثواب سمجھتے ہیں۔ ایسے بے ہودہ لوگوں کا جو انھیں قلعہ کے ستر میں اور بیت رسالت پر ہاتھ ڈالتے ہیں ان کا احترام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا سبب بنتے گا۔ (دعاۃ دانش)

۱) الصحیح السرمای۔ کتاب الزکاة۔ باب فی کراہیۃ الصدقة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ ج ۱ ص ۱۵۲۔ طبع ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔

۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکاة، ج ۱ ص ۱۱۹۔ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) باب الاولیاء والاقتداء، ج ۳ ص ۱۸۸۔ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۴) ایضاً فی باب الاولیاء والاقتداء، ج ۳ ص ۱۹۰۔ رشیدیہ کوئٹہ۔

۵) و ذکر جبر من مجموع النساء، تعالیم بکون کفوا للعلوۃ لای شرف العقب الاخری من شرف

فلسفہ و المدحارہ، کتاب النکاح، ج ۲ ص ۲۰۶۔ رشیدیہ کوئٹہ۔

۶) کتاب النکاح باب الکفلاء، ج ۵ ص ۲۰۷۔ رشیدیہ کوئٹہ۔

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ کا تو پہلے کوئی صحیح ثبوت نہیں، ایک تاریخی قسم کا واقعہ ہے۔ اس سے استدلال نہیں ہو سکتا اور بشرط ثبوت نہ معلوم انہوں نے کس داعیہ کے تحت ایسا کیا۔ ان کے واقعہ کی صحیح عمل تلاش کیا جاوے تاکہ ان کی ذات اللہ سے پراعتراض نہ آئے۔ لیکن اس سے مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیامت میں جب اسی پیش کیے جائیں گے تو ایک جماعت کو روز قیامت کی طرف ہانکتے ہوئے لایا جائے گا۔ یہ کچھ کر آپ ﷺ فرمادیں گے۔ اھ حلی، اھ حلی آپ ﷺ سے کہا جائے گا۔ انک لا تملو صی صا حد قوا بعدک۔ تو آپ ﷺ فرمادیں گے۔ حقا مسحفاً^(۱) والافصل فی القووی ج ۱۔ ص ۱۳۰۔ خود فرمادیں یہ جی تو حضور صلیہ السلام کے اسی لیکن تبدیل دین کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے برأت کا اظہار فرمادے ہیں۔ اس لیے عیدہ یہ جو خصوص قطعہ کا منکر اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو جین کتہہ ہو، اس کا کوئی احترام نہیں۔ سو کشف الک مہجوع فی النہج۔ ایتہ فحش کوئی اور کھلی کرنا تو کسی کا خیر کے لیے بھی جائز نہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن فاحشاً^(۲) ولا مضطرباً رواہ البخاری، اس لیے فحش کوئی کی اجازت نہیں ہوگی۔ بلکہ لازم ہے کہ زنی کے ساتھ انہیں کبھی کرنا صحیح راستہ پر لانے کی کوشش کی جائے تاکہ اہل بیت طراب افروزی سے بچ جائیں۔ واقعہ اہم۔

محمود رضا رحمۃ اللہ علیہ، درمہ لایم المعلوم، ۳۰ رجب المرجب ۱۳۸۱ھ

سیا عمر کے وقت پانی پینا ناجائز ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ آج کل جو مشہور ہے کہ عمر کے بعد یا بوقت فروغ پانی پینا ناجائز ہے جو باعث بے برکتی ہے۔ کیا اس کا کوئی شرعی ثبوت ہے۔ یا فخر نامزدی پر مبنی ہے۔ کیا یہ عقیدہ ناجائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

اس کی کوئی اصل نہیں یا یہ عقیدہ جس رکھنا چاہیے^(۳)۔

محمود رضا رحمۃ اللہ علیہ، درمہ لایم المعلوم، ۲۵۔۲۶۔۲۷۔۲۸۔۲۹۔۳۰ رجب المرجب ۱۳۸۱ھ

(۱) الصحیح المسلم، کتاب الطہارۃ، باب استحب اغتسل المرفۃ البغ، ج ۱ ص ۱۶۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فی أخر کتاب المصاب، باب صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱ ص ۱۵۰۳، مکتبہ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳) اخلاط العوام (کھانچہ پھل کھی اخلاط ص ۱۶۰) زہزم بہار ورم۔

ہے اور قاضی خدا کا ترجمہ ہے۔ اس لیے نہ تو لفظ خدا سے دشمنی کرنی چاہیے اور نہ اس کے اطلاق کو نہ ترک نہ بنانا چاہیے اور یہ مفسرین کی تقلید کرنی چاہیے۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ لفظ اللہ کا معنی ترک نہ کریں۔ بلکہ غامض فہم لفظ ہے۔ جسے اللہ کی مجسمہ استعالیٰ کیا مٹا ہے۔ اہل بدعت کہ جناب کی کافی ہونگی ہوگی۔ لہٰذا ہاں توں میں نزاع نہیں کرنا چاہیے۔ ورنہ صحرہ (۱) محمد مصطفیٰ ص ۱۸۵

کیا اہل خانہ کے عقائد پر محنت کیے بغیر محض اپنے توکل کے عقیدہ کی بنا پر بغیر انتظام کیے توفیق
برجائے حاصل ہو سکتا ہے

45

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور سائنسدان کہ میں نے اپنے بیٹے انعام الحق کی ۱۹۰۱ء سال کی عمر تک پرورش تعلیم و تربیت کی۔ باطن و قرآن مجید، اسلامیات کی تعلیم خود ہی اور دینی، شدنی، کراچی، میٹرک کے بعد سرمدہ اور میرٹھ ٹرنٹیک والی تعلیم ہو کر آئی۔ تعلیم پر کافی تنہا و خوار چڑھی۔ اب وہ تھوڑا سا سب سے بڑا امیر اور سرعرت ہے۔ خوش قسمتی سے کراچی میں سیال کا تعلق تیسری جماعت رائے ونڈ سے ہو گیا۔ آمدنی کا اکثر حصہ و جعفری ج کرنے گئے۔ چنانچہ ایک سال میرے تبلیغی مشرقی پاکستان جانے کا اہتمام کیا۔ میں نے کہا واقعی ایک ارادہ ہے مگر میرے لاپرواہی کا فیصلہ ہے جو کہ تیسری ہی تعلیم پر شرح ہوا تھا اور آج تک انہیں کراچی۔ موت سر پر ہے تاہم مقرر نہیں اب آپ نے اور ترقی، کامل معافی جیے ہے لہذا مجھے پہلے رقم بھیج کر قرض واکراؤ، پھر ضرور ملے گا۔ مگر بیٹے نے پرواہ نہ کی اور چار، دو لاکھ روپے درخواست حاصل کر کے مشرقی پاکستان چلا گیا۔ میں نے مشکل کافی عرصہ بعد قرض واکراؤ، میرے تمنا جیونے بیٹے اور میری دوران ملازمت میں تمنا چاہا ہے مجھے۔ جن میں بھیجا وہ اہم کھانسی میں پڑھتے ہیں۔ چونکہ میں نے اپنی آمدنی کا معقول حصہ موصوف کی تعلیم و تربیت پر خرچ کر کے اس کو بہت اور برہنہ گزارنا کرنا مراد لیا تھا۔ لہذا میرا دعویٰ ہے کہ اب اور میرے کا فرض تھا کہ والدین کی مالی امداد کے ساتھ ساتھ ہر بار انہوں نے شخصی اخراجات میں بھی پوری مدد کرتے ہوئے ایک سال بعد دو سال سے زیادہ قرضوں کی نیچے سونے شروع کیا۔ اکثر تقاضے سے پیش کیا اور وہ سب موصوف نے سوائے چند ماہ بعد ملازمت کے میری کوئی امداد نہیں کی۔ بلکہ وہ تمام آمدنی اپنے ایک بیٹے اور بیوی اور تبلیغی پر خرچ کرتے ہے چنانچہ اب پھر وہ میری بیٹے کو میرے ہاں پھونک کر نہایت کے عرصہ انہوں نے اوکے لیے عرب میں ملک واپس آئے ہیں۔ میرے خیال میں

(۱) بحسب ذہنی قیادت، عنوان لفظ علیٰ کما استعمال کتاب العقائد، ج ۱، ص ۷۵، مکتبہ بنیاد، کراچی۔

و تبلیغ کا سلسلہ بھی جاری رکھے۔ اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ وہ ملازمت بھی جاری رکھے تاکہ گھر کے اخراجات کا انتظام ہو سکے اور دفنی فرقہ قریبی مصافحات میں تبلیغ بھی کر سکے۔ لیکن حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کو نبالائے۔ ایسی تبلیغ جس میں کسی کی حق تلفی ہو کسی کام نہیں۔ حقوق العباد ادا کرنا یہ بھی تبلیغ ہے۔ دین نام ہے حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کے ہر شعبہ کے لیے احکامات اور حدود مقرر کئے ہیں۔ ان حدود اور احکام کا لحاظ رکھتے ہوئے دین کا کام نبوت و رابعہ فلاح ہے۔ اور ان سے بہت کرچو کا کیا جائے وہ بے دینی اور گمراہی ہے۔ تبلیغ جماعت اس وقت جس نفع پر کام کر رہی ہے وہ بہت اہم اور مفید ہے۔ تبلیغ جماعت حقوق العباد کی حق تلفی کا حکم نہیں دیتی۔ اگر کوئی شخص اپنی جہانت سے حقوق العباد کی پروا نہیں کرتا تو یہ اس کا اچھا تصور ہے۔ اور اس پر لازم ہے کہ وہ حقوق العباد میں ہرگز کمی نہ کرے۔ والدین اور بیوی بچوں کا خیال رکھے۔ کلکم راع و کلکم مسئول عن ربعدہ۔ اخیریت^(۱)۔ فطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حرم محمد انور شاہ فاضل۔ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۲ رجب الاول ۱۳۹۰ھ

یہ تصور بعض افراد کا ہے کہ حقوق العباد سے بے توجہی اختیار کرتے ہیں لیکن تبلیغ جماعت کی بددلی کا جیب بند جاتا ہے۔ حالانکہ جماعت کا تصور نہیں ہے۔

والجواب الصحیح بحمد اللہ تعالیٰ ۲۳ رجب الاول ۱۳۹۰ھ

ایک شکر کیہ شعر

عزیز

کیا فرماتے ہیں ہم وہ دین دار ہیں مسئلہ کہ چند دن ہوئے یہاں ایک غریب ہوا اس میں ایک نعت خواں نے یہ شعر کہا

خواجہ دین دنیا کے کہوں ملے جائیں ہم یارب

کیا وہ تھا۔ حاجت روائی و ہمسالی

کیا صاحب مزا۔ کے ہاتھ میں ایسا کہنا درست ہے؟

(۱) عن الصحیح لمسلم کتاب الامارۃ باب فضیلة الامر (عادل و عفوة الجائر و سعت علی الفرق بالرعیۃ و انھی عن ادخال المصنفہ علیہم) ج ۲ ص ۱۶۶ ص ۱۶۶ فقہی، کراچی۔

سے مسلمان اسلامی مقامات سے لانا حق و واجب نہیں۔ لیکن اسلامی عقائد سے وہ منکر بھی نہیں۔ اس لیے اس شخص کو بھی مسلمان سمجھا جائے گا اور اس کا نکاح صحیح ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

در دیگر امور شاه مغرور و نائب مفتی در سقا هم ایستادند - ۱۳۹۲ هجری

کسی کا مسلمان یا مرتد ہونا کس عمر میں معتبر ہے

◀ ▶

(۱) شیخ بشیر احمد، صد ذائقہ، ذخیرہ مال سے شرف پابلو، جو کہ 'نشتان' میں مقیم ہے۔

(۲) شیخ اشیر احمد ہمیشہ اپنے رشتہ داران کو فقیہین اسلام کرتا رہا۔ بالآخر وہ بزرگوں اور اپنے بھتیجوں کی تحفیل سے اس کو گوالدار اس وقت تک یہ بندہ کے بھتیجے سلطان کرنے میں کامیاب ہو گیا اور وہ مجمع غلام میں شرف باسلام ہوئے اور کچھ وقت تک پانچ مہینہ صلوٰۃ رہے۔ یہ تحفیل اس کو گوالدار اس وقت اسلام تقریباً پندرہ وچودہ سال کی عمر کے تھے۔

(۳) یقوت افغان، شیر کے دوسرے ہندوستان کے بہکانے پر یہ دونوں صاحبان بھی اسلام سے مرتد ہو کر ہندوستان (دارالحرب) میں آئے۔ گئے گورودہ مستغانہ میں سکونت پذیر ہو گئے۔

(۳) شیخ بشیر محمد اکیلائی اس خاندان کا فرد ہے جو بحالتِ تسلیم پاکستان میں مقیم ہے۔

(۵) شیخ طبر احمد مرتدوں کی جانبداری پر کاغذی وضاحت ہے۔ بیان فرمایا جاوے کہ لڑکا کسی عمر میں شرعاً مکلف ہوتا ہے کہ تمبیلا نہ پکے، گوشت کھائے، کھانا کھائے، اسلام شرعاً معتبر تھا۔ نیز بس وقت ان کا ارتداد بھی معتبر تھا۔ نہیں تو کسی عمر میں ان کا ارتداد معتبر ہوگا سے نیز کا شیخ بشیر احمد ان کی جانبدار کا صحیح فاشین اور وارث سے پتا؟

(2)

لڑکا جب بو شیر، عاقل ہو تو باوجود جہان خان ہونے کے بھی اس کا اسلام معتبر ہے البتہ تلاقی شمی اوتھو (۱۶) معتبر نہیں اگر بالغ ہونے کے بعد بھی، چار تھو اور پانچ تھو ہیں تو آپ، دوسرے تھو مجھے چاہیے گے۔ ہونے کے لیے اسلام

١٦) من سنين (من رحمة) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رفع أفكهم عن ثلاثة عن قائم حتى يستهزئ وعن الصمير حتى يكر الخ، كتاب الملوحة، باب طلاق المستره والمضمر وأخبرهم من ١٤٤٨ هـ، ١٤٤٨ هـ، ١٤٤٨ هـ.

وہمکذا فی طبرستان: فلاح: ردۃ مجتہدین: معتمد و موسیٰ لا یقبل، کتاب الجہاد، باب
السرقة، مطلب ما یستلزم ردۃ لا یحکم بہا، ج: ۱، ص: ۴۶۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و ممکنه فی هندو کتب السیر الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲ ص ۲۵۳، مکتبه علوم اسلامیه -

وغیرہ کے عدم ثبوت کی صورت میں پھر وہ سائن عمر آخری ہے اور یہی معنی بہ ہے۔ اگر حکومت ان کے سب حقوق ملکیت یا شہریت کا فیصلہ دے، تو شیخ شیر احمد علی ان کی جو عیدوارا وارث ہے۔ اور حکومت کے اس فیصلہ کے بعد وہ اموات کے حکم میں ہوں گے۔ حکم بالامان سے وہ میت تصور ہوتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

محمود علی اللہ

کسی عالم دین کو بے دین دکا فر کسے کی شرعی حیثیت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب کے ہاں دورہ قرآن مجید پڑھ کر سند قرآن کی لی ہے اور حضرت مولانا محمد عبداللہ صاحب درویشی کے ہاں دورہ حدیث پڑھ کر حدیث کی سند لی ہے۔ زید ساری ساری رات قرآن مجید پڑھتا ہے جانوروں کے چرواہوں کے پاس جا کر ان کو کلر لالہ اللہ کا معنی اور لہذا کا معنی دیتا ہے۔ حتیٰ کہ سنت کا پورا پورا پابند ہے اور عالم اہل اور موجد ہے۔ لہذا ایک باہل آدمی ہے نماز میں مروئے قرآن غلط پڑھا زید نے اسے روک دیا یا نہ روکنے کی رو سے عمر و نے زید کو بے دین اور اقرار کیا ہے۔ اب عمر و کے متعلق کیا فتویٰ ہے۔ بکر مرزا نیوں اور مشرکوں در شیعوں کو کافر نہیں کہتے۔ بکر کے متعلق کیا فتویٰ ہے۔

﴿ج﴾

عمر و ان کلمات کے کہنے سے ذوق ہو گیا، لہذا وہ علیہ السلام سبب المومن فسوق (۲) بکرا عقیدہ اگر یہ ہے کہ مرزا علی حق بجانب ہیں تو وہ چونکہ ختم نبوت کے منکر ہیں، اس لیے دائرہ اسلام سے خارج

(۱) وان لمحق بدلت الحرب مرند او حکم لھا کم بلحاظ عن مدر و، وامہات لولانہ وحلت فینہ المہد جملہ ونقل ما اکتسب فی حالۃ الاسلام الی وراثۃ المسلمین بافتاحی علما الفلالۃ، کتاب النہی باب تاسع فی احکام الفریقین، ج ۲ ص ۲۵۶، المہندۃ علوم اسلامیہ جمن۔

وہ کثرت فی الفہم المختار مع ود المختار: (ورث کتب اسلامہ وراثۃ المسلمین) اشار الی ان المختار وجود المورث عند الموت اور الفحل ہو لھا حکم الخلفاء، مکتبہ المجاہدہ باب المرتد، ج ۶ ص ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، رشیدیہ کوئٹہ، رد المحتار، لانه بالمختار حار من اهل الحرب وهم امراء فی حق احکام الاسلام فصار کائنات الام لا یسیر لھا نہ الا بالعصا لاحتمال الموت ولذا انظر موندت الاحکام بالمعقود، کتاب المجاہدہ باب المرتد، ج ۶ ص ۳۷۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) فی صحیح البخاری عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبب المسلم فسوق کتاب الادب، باب ما یفنی من العذاب واللہم، ج ۶ ص ۵۸۹، قدیمی مکتبہ حاتم کراچی۔

ہیں^(۱)۔ البتہ اگر لاطمی کی بنا پر کہتا ہے تو تنکار ہے۔ یعنی وہ مرزا یوں کے عقائد قصور پر مشتمل، خیر نبوت سے واقف نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

جدِ ارحم، نائبِ مثنیٰ مدرسۂ عام العلوم، الحجاب کی موجودہ اندوختہ مدرسۂ عام العلوم، سترانہ عرش کو بطور کشف دیکھنے، جاتے ہیں حضور ﷺ کو دیکھنے، عالم برزخ میں اولیاء کے

ساتھ اجتماع وغیرہ دعویٰ کی شرعی حیثیت

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد لله الذی انزل القرآن ولم يجعل له عوجاً و اظهر المسئلة الحنیفة البیضاء ہدی و نوراً و ارسل رسلاً ہدی للناس و یہدئ من اہدی۔ اما بعد فتمسککم ایہا العلماء الکرام و رثة الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام عن عدۃ اشیاء۔

(۱) الاول فی حکم رجل ادعی کشف المحسوسات بعین البصرۃ بغير البصر فی الارض و السموات و العرش المطلق اھذا الدعوی حق ام باطل فان کان باطلاً فما حکم هذا الرجل فی الشریعة۔

(۲) الثانی انه اذا ادعی رویۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القیضان بغير نوبہ و التکلم معہ بالمشافہۃ لہ و الاستغناء منہ فی بعض الاحکام و ترجیح بعض الاقوال علی بعض اھلہ الرویۃ صادقة لافۃ فی الشریعة ام کاذبہ و غیر فافۃ لہ و کذا التکلم الذی ادھاہ یمكن ام لا و لیت فی الشرع ام لا ان لم یکن ثابتاً فما حکم القائل و کذا الاستغناء الکذابیۃ و العمل بہالہ و لیس د صیح ام فاسد فان کان فاسداً فماذا حکمہ۔

(۳) الثالث انه یدعی انی اجتمع مع الاولیاء الاموات فی البرزخ بالروح یشکلون معی وانا معهم و کذا مع احبائهم بالروح لا بالجمہد و استلھم مسئلۃ روحانیۃ عن امور واقعة و ما سبق من الکائنات بقضائہا بغير نوم کیف هذا۔

(۴) الرابع ان هذا الرجل ادعی ان لی معاً فی ابواب السموات و العرش العظیم بالروح المدبر للجمہد و لا بالبدن و الروح المدبر و الجمہد معنا فی بیتین یبیان و هو حواء

۱) صی سرفاۃ، اذا راى سكرام معلوماً من لدن بالضرورة ظلم بکرمہ و لم بکرمہ و رخص بہ و استخفہ کان کافراً، کتاب الاماۃ، باب الامر بالمعروف، ج ۶ ص ۳۶۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت۔
 حکمنا فی فتاویٰ حنفیہ و من رعی بکفر القبر بصر کافراً، کتاب التفسیر، باب ما یکن کافراً، ج ۳ ص ۵۷۲، علوم اسلامیہ چس۔

في السماء فانظروا فيه حتى النظر.

(٥) الخامس انه قد اثنى بعض العلماء بصحة هذه الدعوى كلها وحققتها وهو على هذا فيما ذكره حكم هؤلاء المفتين يجوز الصلوة خلفهم (الفتوى عنهم في الاحكام الشرعية ام لا يجوز بينوا) او جروا بسند من الكتاب والنسبة مع رقم الصفحة بكذا نمبر ٢٢ مثلاً



بسم الله اترحمنا الرحيم. هذه الامور المذكورة في السوالي الخارفة للعادة يجوز ان تصدر عن رجل مؤمن متق صالح متبع للشرعية الاسلامية والسنة النبوية مجابا عن البدعات والمنكرات والهيى العصابة غير مفروق بدعوى النبوة كرامة من الله تعالى للعباد اتباعاً لنبى افضل المرسل محمد صلى الله عليه وسلم وتكون معجزة لنبى صلى الله عليه وسلم لان صدور هذه الحوارق من العبد بركة ابعاده الى صلى الله عليه وسلم فتكون معجزة له صلى الله عليه وسلم لامحالة. وللدليل على ذلك كله مقال ابن عابدين الشامي في رسالته ص ٢٤٣. (الفصل الاول) في كرامة الاولياء وتعريف الولي. قال المحقق التفتازاني في شرح المقاصد الولي العارف بالله تعالى وصفاته المواقب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن انتهاك في اللذات والشهوات وكرامته ظهور امر خارق للعادة من قبله غير مفروق بدعوى النبوة وبهذا يعتاز عن المعجزة الخ. (الى ان قال) و (ذهب) بعضهم الى امتناع كونها من جنس ما وقع معجزة لنبى كافتراق السحر وانقلاب العصي واحياء الموتى فالمراد بهذه الجهات يعتاز عن المعجزات وقال الامام هذه الطرق ليست سبيلة والمرضى عندما تجوز جملة حوارق العادات في معرض التكرارات وانما تمتاز من المعجزات بخلوها عن دعوى النبوة حتى لو ادعى الولي النبوة صار عبد الله تعالى لا يستحق الكرامة بل اللعة والاعانة. الخ (١).

وقال في شرح الفقه الاكبر لجمال على القارى ص ١٩٦ ثم ظاهر كلام الامام الاعظم في هذا المقام موافق لما عليه جمهور علماء الاسلام من ان كل ما جاز ان يكون معجزة لنبى جاز ان يكون كرامة لولي لاخارق بينهما الاتمدي خلافاً للفتوى ومن تبعه كابن السبكي

(١) مجموعة رسائل ابن عابدين، رسالة من الحاشية الهندية لثمرة مولانا خالد الشافعي، ص ٢٩٢ تا ٢٩٤ طبع سبيل الكاظمي.

حسب قول الأمازيغ والاندلس والديون وب حسب جماعة بهيمة فلا يقيمون أكثر من هذه والكذب ينطق
بخطبه والكفر بما من مريو ومن صاحب سلطان أو ما قيل من أن الأول أو خاص الله ذو محسن
أو معجز ذو كرب وكفائي معجزة لصلواته معجزة ما لا تدعى وحوار الجوف، بعض
الخصم ليس على مقرون بدخول كبرياء ولا جبراً - سبعة أربعة - أو معجزة تدعى حور من الله
سابقاً لا حراً (١)

فهذه الأمور الخمسة كبرياء كنهها تحريزاً لنفسه عن النبي ومعجزة له صلى الله عليه وسلم
فهذه التحريز لنفسه عن لولس المعروف بالله وصوته قرأه له، على ما نقلنا من
الروايات حد هو الحوادث الاحتمالية على أو مسألة المذكورة كنهه وبعد ذلك أقول مقتضاه
على من يربب الأسس

١) قال ابن عابدين قدس سره في مثل الحسام الهندى: (رسائل ابن عابدين ص ٢١٠)
(٢) في الفتاوى الهندية عن قال بن البز من جملة العباد هل يكفره بقتل الجوار
لعله بجزئيات من الغيب (فاحات) بقوله لا يعلى القول بكفره إلا بحال كماله ومن نكبه
بما يحمل الكفر وغيره وجب استقصائه كما فى الروضة وغيرها (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١)
استفصل فقال أردت بضم نى المعلوم يعلم الغيب من بعض الأرباب، فبعضه الله بعض
الغيبات قبل منه ذلك لأنه لا تدنو غفلاً واقع غفلاً فهو من جملة الكرمات الحادثة عن
الجنس على سائر أعضائهم يعلمه محضات وبعضهم يعلمه بكشف حجاب وبعضهم
مكتشف له عن اللوح المحفوظ حتى يره (١٢)

٢) قال ابن عابدين أيضاً فى مثل الحسام الهندى: (رسائل ابن عابدين ص ٢٠٠) وقد
سئل هل يمكن رؤية نبي صلى الله عليه وسلم فى لحظة فاحات بقوله انكر ذلك جماعة
وحدود أخرى وهو الحق فقد حير بذلك من ألبهم من الشاكين (١٣)

١) عن هذه الألفاظ والآيات المذكورة أعلاه من ٦٢٧-٦٢٨ طبع دار انتشار الإسلام.
٢) محسن بن رسول بن عابدين رسالة من الحسام الهندى: (رسالة الحسام الهندى) ص ٣٦٢
- وسأجيبه -

٣) محسن بن رسول بن عابدين رسالة من الحسام الهندى: (رسالة الحسام الهندى) ص ٣٠٠
سئل الكفر -

فیہذا ایضاً ممکن وقوع اما الاستغناء وجوابہ فلیس ذلک بحجة علی الغیر کما
ہو بین۔

(۳) هذا ايضا ممكن وواقع لما قال ابن عابدی فی رسائلہ ص ۳۰۰ بعد مدح
المصطفی و بعد انہم خیر الخلق حتی انہم وہم یفطنتہم بشاہدین الملائکۃ و ارواح
الانبیاء و یسمعون منهم اصولاً و یقبضون منهم فوائد۔ (۴)

(۳) هذا ايضا ممكن وواقع لعمامة (۵) یعلم منقررت حکم العتیز المذکورین
بما فی لامل

فیہذہ الامور فی نفسہا ممکنۃ الصدور من الاولی واما ان هذا الرجل المذکور فی
السؤال هل تصدر عنہ ہذہ الامور فلا تحکم بہ فاقیم اعم مناحل هذا الرجل ان کان
عزفاً باللہ و صفاتہ اعنی ولی اللہ فلا یعد ان تصدر عنہ وان کان غیر ذلک یكون کادہا فی
دعواه صدور ہذہ الامور الخارقة للعادة عنہ۔ واللہ تعالی اعلم و علما انہ واحکم حوزہ
عبد اللطیف غفرلہ معین مفتی مدرستہ العلوم ملتان ۱۳ ربيع الاول ۱۲۸۵ھ۔

ہذہ الامور فی نفسہا جائزہ و لکن فی ہذا الوقت الذی شاع لیہ البدع و تغلب اویات
البدع علی الناس یاخذون منهم الاموال و یحذرونہم و هؤلاء الدجالون الضالون
المبتدعون الدین کسوا وداء الاسلام و ما دخلت بشاشۃ الایمان فی قلوبہم یظہرون
انفسہم اولیاء کما ملین و ینفخون بالکرامات لا یعیز ان ینتظم حال الاسلاف اکثر ہم
المتعین المسنة النبویۃ علی هؤلاء الدجال جلة لفتہم اللہ لانجلو الخضر

نمودہ عقائد غرضاً کلیتاً بر سر کتاب العلوم ملتان ۱۲۸۵ھ۔ ۱۳۸۵ھ

کیا محمد بن عبد الوہاب نجدی، فضیٰ یونیدی تھے ؟

﴿﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متبعین اس مسئلہ میں کہ

(۱) کیا محمد بن عبد الوہاب نجدی کو علمائے یونید پرستہ اور دام تسلیم کرتے ہیں۔

- (۲) جو شخص محمد بن عبداللہؑ کو پیشوا و امام اور مصلح تسلیم کرے وہ مسلک دیوبند میں شامل ہے یا نہیں۔
 (۳) محمد عبداللہؑ پر اس کے متبعین سے جو کام سر نہ ہوئے۔ ملے دیوبند و کامیاب نہ آجائے تھے ہیں یا نہ آجائے۔
 (۴) مسند غوثؒ کی قبروں کی بہت کولمے دیوبند جائے رکھتے ہیں یا نہ آجائے۔
 (۵) قبر میں آرقوں (راشوں) کا گزرتا آپ جائے رکھتے ہیں یا نہ آجائے۔

(۶) مزید کہتا ہے جو لوگ دیکھتے دیکھتے وہ سو خور تھے۔ اب وہ ان مسلمانوں کو کہتا ہے جو دوسرے جاتے ہیں کہ تم لوگ روئے قیامت ہو گئے ہو کیون نہیں نکالتے۔ مزید کہہ قول دیوبندی مسلک کے مطابق ہے یا نہیں۔
 و مستفی و اللہ اعلم بحقیقہ۔ اگر ان دن سوئے اللہ و انہیں جس شراہ تحصیل یا علیہ ماکانہ

ترجمہ

(۱) محمد بن عبداللہؑ مسلک مذہب کے تھے۔ بہت سے عربوں میں فتنی مذہب سے ان کو اختلاف ہے۔ نیز بہت سے عثمائی مسز بھی ان کے قبل السنہ و الجماعت سے مختلف ہیں۔ عثمائیہات علیہم السلام و ہذا قول وغیرہ دیوبندی خلاصہ فنی الذہب و السنہ و الجماعت کے متبع ہیں تو وہ کس طرف ان کو اپنا نام یا پیشوا تسلیم کر سکتے ہیں۔

(۲) محمد بن عبداللہؑ کو چاہا کہ وہ پیشوا و مقتدا مسز کے فروغ میں یا اعتقاد بات میں تسلیم کرنے والا دیوبندی نہیں ہو سکا۔ دیوبندیت کوئی مذہب نہیں ہے۔ بلکہ اہل السنہ و الجماعت اور خالص فتنی مسلک ہے۔ جسے دارالعلوم دیوبند کے اکابر علم نے ایک خاصہ طرز کے ساتھ محمد بن عبداللہؑ سے منسوب کر کے پیش کیا ہے۔

(۳) بعض کاسان کے متبع ہوں گے، بعض غیر متبع

(۴) انبیاء باقتدار مسلمین کی تعظیم و ان کا احترام از حد ضروری ہے۔ احادیث میں اس کی بہت زیادہ تاکید ہے۔ زیارت اور مستودن ہے۔ البتہ ان کو حاجت روا، مشکل کشا دینا نہ کرنا، ان کی قبروں سے ایسے امور نہ کرنا، جو شرعاً جائز نہ ہو۔ مثلاً غواف، تکبیل، پندہ وغیرہ و اس کو دیوبندی علماء کو کیا بعد از دین متبع نہ تھے اس کا۔

(۱) میں صحیح المسلم عن جدمو رضی اللہ عنہ قال نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بعض بعض القوم وان یلقوا علیہ وان ینس علیہ کتاب الحدائق فصل من القوم عن تحبص القصور والقعود والنساء علیہا ج ۱ ص ۳۱۶۔ بعضی کتب خاصہ کراچی، مثلاً فی مشکوٰۃ الحصاب، کتاب الحدائق باب دفن النسب، ص ۱۱۸۔ قدسی کتب خانہ کراچی۔ فی مشکوٰۃ الحصاب، عن ابی مرثد الضرہ، قال قل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تحبصوا علی القصور ولا تھلوا انہا۔

وکنتم فی المناقب: زکریاؑ اور سلفہ ان بی بی حمی ثنیر انو یوحنا علیہ او یحلمس علیہ، او یام علیہ، او یغنی علیہ، حنا حذیہ انسان، اس ہوں و عاصمہ، او یحلم علامہ، او یحلمی علیہ، او یصلی علی القصور۔ باب الحدائق، فصل فی مدفن، ج ۳ ص ۳۶۶، رشیدیہ کتب۔ (۲) ان کے متبع ہیں

(۵) انہوں نے کہا کہ ان لوگوں کو کہ جس وقت تک چاہیں۔ جب تک کہ ان کی ہڈی قبر میں نہ ہو وہ وہاں تک رہ سکتے ہیں۔ اگر ان کی ہڈی بھی گل کر آگ ہو جاتے۔ اس وقت چاہئے کہ (۱) شامی وغیرہ فقہاء نے اس کو کہہ دیا ہے۔ باقی قبر پر قبائے سے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ یہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان جیسی علی القبر (۲) (رواہ مسلم) کہتا کہ اگر اسے ملک عبادۃ المسلمین کے دلوں سے تھوڑے مسلمان کی عظمت ٹھہرے ہو جائے گا پھر وہ وہاں تک نہیں دلی جائے گی۔ اور نہ ہی قفسہ چاہئے۔

(۱) کتبہ (۲) پیرا) وحکمہ فی الہدیۃ: کتاب الصلوات، الباب الحادی والعشرون فی الحدیث وفی سبعة فصول، الفصل السادس فی القبر والدفن، ج ۱ ص ۲۶۶، رشیدیہ کوئٹہ، کتاب فی الزاریہ لا یمسح الغیر، ولا یقلع ولا یمسح، فإن کل ذلك من عادة النصارى، قال وما ذکرہ صحیح، قال ابن حجر، لا یستلم القبر یدہ ولا یلمسہ، قال: وعنی هذا معنی تلمس، وما یلمس العوام لأن من السجح المنکرۃ شرعاً، باب الحدیث فصل فی الدفن، ج ۳ ص ۲۶۱ تا ۲۶۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔ وحکمہ فی الہدیۃ: کتاب الکراہیۃ، الباب السادس عشر فی زیارۃ القبر وزیارۃ القرائن، ج ۵ ص ۳۵۱، مکتب علوم اسلامیہ، جم۔

(۱) کہتا ہے: رد المحتار: قال فی التمتع ولا یحفہ لدفن آخر إلا ان یلی الأول فیمس بہ عطف الا ان لا یوجد، فلفظہ حضام: الأول ویجمل سہا حاصر من تراب ... قال الرمضی ولو فی حیت وصار تراباً ... تو من غیرہ میں قبر و زرعہ و بناء علیہ ... قلت ... فالأولی الذی لا یجوز الکفرۃ، اوالم یسکن ان یحد بکل میت قبر لا یدفن فیہ غیرہ ... وان صار الأول تراباً لا یسقط فی الأمر الکفرۃ الجماعۃ، کتاب البیت، مطلب فی دفن میت، ص ۱۶۳ تا ۱۶۴، ج ۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

وحکمہ فی الہدیۃ: کتاب الصلوۃ، ثبار، الحادی والعشرون فی الجنائز الیہ الفصل السادس فی القبر دفن ج ۱ ص ۱۶۷، رشیدیہ کوئٹہ۔

وحکمہ فی حاشیاء الطعطاوی، کتاب صلوۃ، باب الحداد، شعائر، فصل فی حملہا وفہا، ج ۱ ص ۱۱۲، دار الکتب العلمیہ۔

وحکمہ فی حاشیاء الطعطاوی، کتاب الجنائز فصل فی الجنائز، ج ۱ ص ۳۱۲، رشیدیہ کوئٹہ۔ کہتا ہے: المسلمین: نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ... ایسی عتبہ (کتاب الجنائز، ج ۱ ص ۳۱۲، قدیمی مکتب خانہ کراچی)۔

وحکمہ فی البیرونی: کتاب المسعود، الباب الحادی والعشرون فی الجنائز: الفصل السادس فی القبر ودفن، ج ۱ ص ۱۶۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

کہتا ہے: رد المحتار: ویفی ان لا یسأل الإنسان عملاً لا حاجة الیہ، کتاب البیوہ مسائل شنی، ج ۱ ص ۵۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

فاسق تھا لیکن بعض صحابہ اور تابعین سے کہنے میں کی بیعت کی ^(۱)۔ غرض باللہ اس لیے نہیں کہ وہ مکرر درجے۔ یا حق کو چمپاتے تھے بلکہ ان کے نزدیک اجتہاد مسئلہ تھا کہ فاسق کو جب امیر بنایا جاوے تو اس کی امارت قرعاً صحیح امارت ہے اور اس کی بیعت لازم ہے ^(۲)۔ اس سے خلاف کرنا صحیح نہیں۔ ان کا اجتہاد یہ تھا ان کے پاس بھی دلائل تھے اور کتاب و سنت سے وہ اسی مسئلہ کو ثابت کرتے تھے اور حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کا اجتہاد یہ تھا کہ فاسق کی بیعت جائز نہیں ہے۔ اس لیے انہوں نے انکار کر کے قربانی دی۔ اور قاعدہ شریعی ہے کہ ہر مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کرتا اور جب ہے ^(۳)۔ نیز اجتہاد میں اگر غلطی ہو یا دوسرے قائل تھے تو ان سے غلط نہیں کرتا۔ بلکہ ایک جواب لیا ہے ^(۴) اس لیے کسی فرقہ سے بھی اللہ تعالیٰ موافق نہیں کرے گا۔ بلکہ دونوں کو تاب ملے گا۔ پال

(۱) وكذا في رد المحتار: حقيقة الظن المشهورة هي الطرد عن الرحمة وهي لا تكون الا بكفر ولذا لم تجز علي معين لم يعلم موته علي الكفر بلليل وان كان فاسقاً مشهوراً كترديد علي المستند: كتاب الفلاني، مطلب من حكم الظن، ج ۵ ص ۲۲۳، رشيد كوتله۔

(۲) لسان في رد المحتار: وعنده الحقيقة ليست لبدالة شرعاً للصحة فيصح تقليد الفاسق الإمامة مع فكره، كتاب الصلوة، مطلب شروط الإمامة، كبري، ج ۲ ص ۲۲۴، رشيد كوتله۔

(۳) لسان في رد المحتار: مخالفة الأمير حرام، كتاب الجهاد، مطلب مخالفة الأمير حرام، ج ۶ ص ۱۲۲۲، رشيد كوتله۔

کتاب فی المسلمین، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من رأی من امیرہ شیئاً یخوفاہ فلیصر، کتاب الأمانة، باب حکم من فری امر شلیس وهو ستمین، ج ۲ ص ۱۶۸، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۴) لسان فی شرح فہم الاکثر، وقول علی: ان المستند يجب علی اجماع ائمتنا، ج ۶ ص ۱۹۶، دار البیضاء الاسلامیہ۔

کتاب فی النہای: عن عمرو بن عباس رضی اللہ عنہما: قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یقول اذا حکم الحاكم فاحتمد فأصاب فله اجران وإذا حکم فاحتمد لم یجدل فله اجر، کتاب الاعتصام، باب امر الحاكم اذا احتمد فأصاب واعطى، ج ۲ ص ۱۰۹۶، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

مر کتب فی شرح فہم الاکثر: ولا تذکر الصحابة، ای من متبعین ومنہ دین، وفي نسخة: ولا تذکر احدنا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا یحیر ولا تذکر الصحابة، ج ۱ ص ۲۰۹، دار البیضاء الاسلامیہ۔

کتاب فی رد المحتار: حقيقة الظن المشهورة هي الطرد عن الرحمة وهي لا تكون الا بكفر واذا لم تجز علي معين لم يعلم موته علي كفر بلليل وان كان فاسقاً مشهوراً كترديد علي المستند: كتاب الفلاني، مطلب من حكم الظن، ج ۵ ص ۲۲۳، رشيد كوتله۔

کتاب فی شرح مسالہ لاین ابی شریف، وظاهر قول الشافعی والی حنیفة۔

یزید بہر حال قاسم تھا، اس لیے کم از کم اکابر صحابہ و پیغمبر کی دوزخ طرف سے عظمت کو نظر ہے ^(۱)۔ واللہ اعلم۔
محمد رضا اللہ عز و جلی رحمۃ اللہ علیہ
۷ محرم ۱۳۷۵ھ

کیا یزید کے دوزخی ہونے کا عقیدہ رکھنا جائز ہے

جس کا

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یزید کو جو برا بھلا کہنا جاتا ہے اور ساتھ ہی اس کو دوزخی بھی قرار دیتا ہے۔ کیا اس بارے میں کوئی اعلیٰ حدیث ملتی ہے کہ یزید دوزخی اور اس پر لعنت کرنا جائز ہے۔ کوئی اس قسم کی حدیث ہے کہ جس کی رو سے یزید کو جنتی کہتے ہیں۔ جیسے کہ جنگ قسطنطنیہ میں شرکت کے متعلق حدیث شریف ہے کہ جو اس جہاد میں شریک ہوں گے وہ جنتی ہیں۔ اس کے متعلق کیا سمجھا جاوے۔ نیز عہد یزید میں کتنے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے اور کتنے صحابہ کرام کی بیعت یزید سے ثابت ہے اور کیا یزید کی کمان میں دیگر صحابہ کرام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جہاد میں شرکت کی؟

جس کا

مولا نازید احمد کشمیری رحمۃ اللہ علیہ اس قسم کے ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں کسی مسلمان کو کافر ^(۲) کہنا مناسب نہیں، یزید مسلمان تھا، سبب قتل کے قاسم ہوا کفر کا حال دریافت نہیں۔ کافر کہنا ^(۳) جائز نہیں کہ وہ

۱) تلخیصات و ضمیمہ، کتاب ایمان و الکفر، ۱۱ لا ینکفر احدہم عنہ ای لا یحکم بکفر احد من المسلمین فیما لیس من الأصول، المسلمون من الذین ضرورۃ و عفا مولانا عن جمہور المتکلمین والفقیہ۔ ص ۶۳، افادۃ اسلامیات۔

بحوالہ مجموعۃ الفتاویٰ، بیچ، اہم مساجد کتاب العقائد، ج ۶ ص ۶۱۔

کما فی شرح فقہ الکبیر: ولا یفتی ان ایمان یزید صحتی ولا یشک کفرہ، بل یلحق فی قضائہ عن دلیل قطعی فلا یجوز لہ بخصوصہ، ولا ینکفر مسلماً بذنب، ج ۲ ص ۲۱۸، دار البیضاء الاسلامیہ۔
کما فی شرح فقہ الکبیر: وحلی المسئلۃ فی لیس الاخذ فی غیرہ فلیجب ولا ینکفر فی المسکوت عن نعم البیضاء عن غیرہ، انتہی، (ولا ینکفر مسلماً بذنب) ج ۲ ص ۲۱۶، دار البیضاء الاسلامیہ، وافیاً فی شرح سائر الذین اسی شرح بحوالہ مجموعۃ الفتاویٰ کتاب العقائد ص ۶۱ بیچ اہم مساجد۔

۲) تلخیصات و ضمیمہ کتاب ایمان و الکفر، ص ۶۴، افادۃ اسلامیات۔

۳) فی کلام اللہ: انما التوبۃ علی الذین یطہون السوء، بجماعۃ الخ، بارہ، نمبر ۵، سورۃ النساء، الآیۃ نمبر ۶۷، نایج کمپی۔

مختصرہ قلب پر موقوف ہے۔ ثانی، رشیدیہ میں ۳۸۔ ایک رسول کے جواب میں لکھتے ہیں۔ بحوالہ عقائد کو اہل دین سلطنت میں ہے۔ یہ ایک شریعت جائز ہے تو میں ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب محض یہاں ہے اور جو وہ نقل کیں تو خود متراجم، مستحبت کا چھ نہیں۔ (ص ۳۹) اتنی

یہ سند تو دین کے اصرار سے ہے نہ نفروں سے اور نہ ہی آخرت میں کوئی حساب۔ کتاب باز میں اس سے حتمی ہے انجانی فنون کا مقام ہے کہ دین کے اہم مسائل میں پر اثر دی نیات ہو قوف۔ یہ ان سے نقلی طور پر ہے نہ خود ہونے سے۔ وہ وہاں کا علم حاصل کرنے کی ہمیں قوت نہیں ہوتی۔ لیکن جو مسئلہ دین، کما رسول میں سے ہے نہ نفروں میں۔ اس پر حتمی بحث کو حاشیہ چارہ ہے۔ اگر زیادہ عتیق جو تو کتاب غایت سوادینہ پر یہ بے مختلف رسائل میں جو تبصرے تاشک ہوئے تھے۔ ان کو اسن الانادی میں جمع کروایا گیا ہے۔ مراجعت فرمائیے۔ اسن الفتویٰ ص ۸۷ تا ص ۲۰۲۔ دائرہ علم۔

حرفہ کمال، شہد کمال، ناب خلقی مدد، سوا علم و ایمان، ارباب ۱۳۹۷ھ

چالیسویں میں پیر صاحب کا ناواقف کانے کرانا

ﷺ

کیا فرماتے ہیں علماء دین دینیہ مسئلہ ایک پیر کا والد لفظ، برکت کر گیا۔ خلف الرشید نے مرحوم کا جہلم بڑی وحوش سے کر دیا۔ ناواقف کانے والے مسئلے کے اور باپ وغیرہ سے محض کو غیب چھایا گیا۔ خلف الرشید کا یہ تذکرہ ایک مکان کے اندر دو آدمیوں نے سامنے ہوئے عمر نے اپنا عاشق کثرت حرکت کو مگر ہر دو اور یہ انان موجود وطن نشینوں سے تیرید ہاتھ تھا۔ چونکہ یہاں پر تو بدعات اور دنیا میں اور بید کے ہاتھ پر کافی صحابہ بڑے لے رہت کی اور بڑے کے پیچھے علی بن و بعد کی نمازیں ادا کرتے رہے۔ کفار کے ساتھ جنگ کرتے رہے مگر حضور علیہ السلام تعظیفہ فاش خلقی ہے۔ یہ بڑی ہی نکلا۔ یہ امام حسینؑ پر جو مظالم یہاں کر چکا ہے اس کے لئے۔ وہ بہت ہی برا لفظ تھا۔ اگرچہ اس سے متعلق بڑے سے ملایا گیا تھا۔ لعن اللہ ایں جو حاکمہ معاشرہ ای لفضل حسینؑ مولا ولا ضرر نہ۔ یعنی محسن عبداللہؑ نہ زیادہ کا نفس نہ ناپاں اس سے برحق اذہم ہوں۔ تو ان دو آدمیوں میں سے ایک والا مقتدر اللہ ان موجودہ گندی شہنوں میں قریب آں بھی ہیں۔ یہ یہاں سے کیسے بھتر ہو سکتا ہے حالانکہ بڑے قاتل و ذہور ہوں۔ تو مٹے کہا کہ جن جڑوں کا تذکرہ غیر میں آپ کے سامنے لکھی دج کرتا رہتا ہوں وہ میری برکت مراد نہیں ہیں جسے نہ خود و نہ انت و نہ اب عرض یہ ہے کہ ایک شخص نے طے کیا کہ بڑے کے عمر مرثہ انبال سلام ہو گیا ہے اور اس کا کان بھی ٹپ ہو گیا ہے۔ کیا ارتد و کافری صحیح ہے اور اس کا نکاح بھی ٹپ ہو گیا ہے۔

اگر ائمہ اہل کفر کی تصحیح نہیں تو ائمہ اہل کفر کو توئی دینے والا کس نوع کا مجرم ہے۔ بڑے مہربانی مسئلہ کے ہر پہلو کو مشعل بحث کے ساتھ تحریر فرمادیں۔

﴿بیج﴾

صورۃ مسئول میں عمر مرتد نہیں ہوا اس کا نکاح بدستور باقی ہے۔ عمر کے ارتداد کا فتویٰ دینا جہالت ہے۔ جس شخص نے یہ فتویٰ دیا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ جو کتاب ہو جائے (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمد انور شاہ غفرلہ نائب مفتی دارالافتاء دارالعلوم دیوبند ۱۲-۱۰-۱۳۹۳ھ
الجواب صحیح محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ ۱۴ رجب الثانی ۱۳۹۴ھ

بزرگ کے بارے میں بحث کی ضرورت نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اہل علم کے بزرگ اس مسئلہ کہ بزرگ کا حق امام حسینؑ پر ٹٹو ہے یا نہیں۔ اگر نہیں تو کیا ظالم کرنا اس کے حکم سے ہوئے ہیں یا نہیں اور وہ ان واقعات پر غفلت ہو یا نہیں۔ کیا بزرگ لاکھ و مستحق لعنت ہے یا نہیں۔ اور اہل سنت و اہل بیت میں سے کس نے جو اہل حق اور کس کس نے عدم جواز کا فتویٰ کیا ہے۔ بیجا تو جروا۔

﴿بیج﴾

محترم القام سلیم اللہ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یہ وقت ان مسائل میں پڑنے کا نہیں۔ اسلام کے خلاف اس وقت جو نئے کھڑے کیے جا رہے ہیں۔ ان کے حل سوچنے اور تہہ بہ تہہ کا وقت ہے۔ فی التصریح ج ۱ ص ۵۲۴۔ ونبھی ان لاسئل الانسان عما لا حاجة الیہ کان یقول کیف ہبط جبریل و علی ای صورۃ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۲) الخ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ محمد انور شاہ غفرلہ خادم دارالافتاء دارالعلوم دیوبند ۱۲-۱۰-۱۳۹۸ھ

بزرگ کو خطیہ المسلمین کہنا

﴿س﴾

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے کرام ان منہ رجوع علی عبارات وحوالہ کے متعلق کیا یہ عبارات وحوالہ صحیح

(۱) فی کلام اللہ: انما التوبۃ علی اللہ للذین یطہرون النور، بمعنا انہما ۴ بارہ ص ۴ سورۃ فہم، الا انہ نمبر ۶۷، تاج کتبہ۔

(۲) رد المحتار، کتاب الفتن، مطلق مسائل فتنی، ج ۱ ص ۵۲۰، وشہدہ کتبہ۔

اس میں اختلاف ہے کہ یہ فعالیت یزید بن معاویہ کو حاصل ہے^(۱) یا نہیں لال الفسطاطی مکان اول من غزا مدینۃ قیصر یزید بن معاویۃ ومعہ جماعۃ من سادات الصحابة کابن عمرو ابن عباس وابن الزبیر والی ابوب الانصاری و توفی بها ابو ابرہہ سنۃ الثین و خمسين من الهجرة^(۲)۔ علامہ ابن حجر العسقلانی نے فتح الباری میں مہلب سے نقل کیا ہے۔ قال المہلب فی هذا الحديث منقبة لمعاویہ یحذف لانه اول من غزا البحر و منقبة لولده لانه اول من غزا مدینۃ قیصر^(۳)۔ اس کے بعد انہوں نے ابن الحسین وابن السیر کے اقوال اس کے خلاف نقل کیے ہیں^(۴)۔ الکوکب الدرری تقریر یزیدی کے حاشیہ پر حافظ ابن حجر عسقلانی نے نقل کیا ہے۔ وکان یزید امیر ذلک الجسم من صاحب مہلب^(۵)۔ حضرت امام شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے یہ تحریر فرمایا ہے اور یہی توجیہ بہت پسندیدہ ہے۔ کہ روایات بھی درست ہیں۔ یزید کی قیادت بھی اس جمیش میں درست ہے^(۶)۔ اس جمیش کا مقصور کھم ہونا بھی درست کہانی ایٹھاری۔ یزید کا اس فعالیت کے تحت آنا بھی درست ہے۔ لیکن یہ منقبت صرف ان گناہوں کے لیے ہی تو ہوگی جو اس جمیش کی قیادت سے پہلے کے ہوں اور اس کے بعد کے گناہ جہاں کی امارت کے زمانہ میں اس سے سرزد ہوئے ہیں اور جن کی وجہ سے وہ بدنام ہے ان کی منقبت کا تو حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ منقبت

۱) عمدة القاری: قال علی اللہ علیہ وسلم فی حق هذا الجسم، منقوبہ لہم قلت لیل: لا یلزم من دخوله فی ذلک المصوم، ان لا یخرج باللیل خاص، انما یختلف اصل العلم ان قوله صلی اللہ علیہ وسلم منقوبہ لہم منسروطہ بأن یکن من لعل المنقوبہ حتی لو اوتد واحد ممن عزھا بعد ذلک لم یدخل فی ذلک المصوم قلل علی ان المراد منقوبہ لمن وجد شرط المنقوبہ فیہ منهم، کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۱ ص ۲۲۹ دار الفکر بیروت۔

۲) کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۱ ص ۲۱۰، حاشیہ نمبر ۲ فیخاری قدیمی کتب حنفیہ، وابيضاً فی عمدة القاری، کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۶ ص ۲۰۹، دار الفکر بیروت۔

۳) فتح الباری، کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۶ ص ۱۰۲، دار الفکر بیروت۔
۴) فتح الباری، کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۶ ص ۲۰۱، دار الفکر بیروت، وابيضاً فی حاشیہ البخاری، ج ۱ ص ۲۶۰۔

۵) شکوک الدرری شرح ترمذی، ابواب فضائل جہاد، حدیث فتح الجہاد، ج ۱ ص ۲۲۷، حاشیہ مہر، ۴، مکتبہ اہل بیت کبھی۔

۶) فتح الباری لغاتہ کان امیر ذلک الجمیش بالاتفاق، کتاب الجہاد والسر، باب ما قبل فی قتال الروم، ج ۶ ص ۲۰۲، دار الفکر بیروت۔

کہ یہ ہے صحابہ و تابعین نے کر لی تھی اور وہ اس کو امیر المؤمنین کے لقب سے یاد کرتے تھے اور یہ قاتل سے بری ہے اور وہ قاتل و ظالم بھی نہیں تھا اور اس کے لئے رحمت کی دعا کرنا بیکار ہے تو کیا ایسا تھکے جماعت اہل سنت میں داخل ہے یا نہیں کیا وہ حق خداوندی اور کائنات کی حق ہے کیا یہ کلمے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ کیا اگر ایسا شخص غلام یا بھڑہ یا باہرہ یا کجواکب جماعت سے چھوڑ کر اپنے جائیں اور اس کے خلاف لوگوں کو بھڑکائیں خواہ لوگ اہل حق ہیں یا مسلمین کے سوا سب ہیں یا نہیں۔ کیا انہیں اگر برحق فریق سے بیزید کے بارے میں جو نفسی تصریح منقول ہے اس سے اختلاف کرنا اہل سنت و جماعت سے خروج کا موجب ہے۔ ذیل یہ مسئلہ فروغی ہے اور تاریخی حقیقت رکھتا ہے۔ تاریخی واقعات کی تحقیق میں کبار سے اختلاف جائز ہے یا نہیں چند تائید میں بھی کبار کے اقوال سے استنباط کیا ہو۔ جیسا کہ فرما۔

عالمین مہربان! سیدنا بے بیست

بہارِ بیست

ہیں کتابوں کی عبارات حوالہ سے نقل کی گئی ہیں اور کتاب میں اکثر ہر سے یاں نہیں جیسا کہ آپ نے کہا اور صاحب کی طرف رجوع فرمادیں۔

مہاراجن! صاحب مفتی، در مقام تعلیم ملتان ۱۳۵۷ھ - ۱۳۵۸ھ

بیزید کے بارے میں اہل ولایت کا موقف

چشمِ بیست

کیا فرماتے ہیں علمائے دین، مفتی میں شرع متین متعدد ذیل مسلمات کے جواب میں جو باتیں سے روئے ملائے ہیں، کچھ فرماتے، سب فرماؤ اور مسئلہ اختلاف میں ائمہ میں۔ بیٹے ہوئے ہیں۔

(۱) اگر کوئی شخص یہ کہتا ہو کہ میں قرینہ یہ ہیں معاویہ بن ابی سفیان کو بیزید کہتے ہیں اور ناچہ۔ اسے اہل سنت و جماعت سمجھتے ہوں نہ قابل تعریف چاہتا ہوں۔ کیا عقیدہ رکھنے والا شخص شرعاً کسی سزا کا مستحق ہے اور کیا وہ امامت کر سکتا ہے؟

(۲) اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ حضرت بیزید یا امیر المؤمنین بیزید بن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یہ کلمات کہنے والا شرعاً کی رو سے کس پر کلام مرتکب ہوا اور کیا اس کی اقتداء میں نماز درست ہوگی۔

(۳) اگر کوئی شخص امیر شام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تعریف کرتا ہو ان کو برحق سمجھتا ہو اور دوسروں کو ان پر لعنہ بھیجتا کہنے اور اعتراض کرنے سے روکتا ہو۔ ایسے شخص کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے۔ اس کا

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ برحق تھے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مجتہد تھے^(۱) اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی تسخیم خلافت کے بعد بالاحتمال برحق امیر المومنین تھے^(۲)۔ رضی اللہ عنہ تعالیٰ وحسبہ۔ لہذا اس شخص کے پیچھے لازمہ درست ہے۔

(۴) بڑے فاسق تھا۔ اور صحیح ہے کہ اس پر لعنت کر لی جائز نہیں ہے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق ایسے خیالات کا اظہار کرنا درست نہیں ہے۔ اہل سنت والجماعت کا متفقہ فیعلہ ہے۔ لایسہ کسر الصحابة الاباسیر^(۳)۔ لہذا ایسے شخص کے پیچھے جو ان باتوں کی تفہیم کرتا ہو مار بڑھائی کراہت سے خالی نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ دینا الطیف حفصہ۔ معین مفتی مدرسہ قائم العلوم، دہلی، ۲۶۔۷۔۷۹ء

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ مرحوم تھے، فی شرح الفہم الاکثر: وما یبدل علی صحۃ احتیاجہ و خطا معاویہ رضی اللہ عنہ ص ۱۹۳، دار البیضاء الاسلامیہ۔
ہکذا فی شرح العقیدۃ القطعانی، ص ۳۹۶۔

(۲) ص رد المحتار: حقیقۃ الثمن المشہورۃ فی الطرد عن اہل حنہ وہی لا تنکح الا لکافر ولذا لم یسر علی من قبلہم سوتہ علی الکفر بدلیل وان کان خاصاً مشہوراً کثیرہ منی المتمدن، کتاب الطلاق مطلب فی حکم لعن المصنف، ج ۵ ص ۵۳، رشیدیہ کوئٹہ۔

کما فی شرح فقہ اکبر، ولا تذکر الصحابة الا اخیر ص ۲۰۹، طبع دار البیضاء الاسلامیہ۔
(۳) کان بڑے امیر و کبیر الخش والافتقار، الکوکب الدری الیاب فتاویٰ امیر دہلی، ص ۳۲۹، طبع فربر ۱۳۱۲ھ ام سعید پبلی۔

کتاب الخطبات

احکام استنجا

بوقت استنجا سلام کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پڑھنے کے بعد غسل کے ذمیلہ کے ساتھ خشک کیا جاتا ہے اس حالت میں پڑھنے کے بعد استنجا کرنے سے پہلے سلام ملیم اور بیکم السلام جواب دینا جائز ہے یا کر نہیں۔

﴿ج﴾

استنجا خشک کرتے وقت سلام اور جواب دونوں جائز ہیں کوام میں لفظ مشہور ہو چکا ہے کہ ایسے وقت سلام اور جواب سلام کو بہت معیوب سمجھتے ہیں شرعاً اس کے عدم جواز پر کوئی دلیل موجود نہیں در فقہاء میں ان سب مواضع کو تفصیل سے شمار کیا ہے جن میں سلام کر دینا صحیح ہے (۱) مکشورہ علی من مسح علیہ لہو لہ فہذا اعتناء والزیادۃ قطع باب مفسدات الصلوۃ ج ۱ ص ۴۵۶ لیکن ان میں یہ حالت جان نہیں کی گئی اور بھی کوئی دلیل حدیث یا فقہ کی اس کے عدم جواز کی معلوم نہیں ہوتی بلکہ اس کے جواز کی تائید میں حدیث موجود ہے کہ حاضر (۲) کو نہیں بھی سلام کیا کرتی تھیں اور جواب دیتی تھیں ہاں جو ایک طرف نہیں بھی دن کو ہوتا تھا تو یہاں پر بھی بغیر دعا نہیں اور کوئی چیز ہے نہیں اور یہ دعا طرائع سلام نہیں کافی الحاضہ لہذا جائز ہے اور میں بول (۳)

۱۔ کذا فی قدر المختار: سلامت مکروہ علی من مسح ومن بعد ما بقی طبع: کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ لہا ج ۲ ص ۱۴۰۱ طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

۲۔ وھذا فی الہندیۃ: مکروہ السلام عند قراۃ القرآن جہراً وکذا عند مذاکرۃ العلم الخ، کتاب فکر لعیۃ، الباب السابع فی فساد الخ، ج ۵ ص ۳۲۵۔ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

۳۔ وکذا فی حدیث المرفوعہ: وخصوصاً للجنب والمناضی فی التمسح والہلیل۔ ابواب الطہارۃ، باب ما یفسد فی الجنۃ والمناضی لا یقر، ان القرآن، ج ۱ ص ۲۵، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

۴۔ وایضاً فی حدیث الشریف: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان رجلاً سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول ظم براء علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ابواب الاحادیث، باب ما یفسد فی کرمۃ المسلم علی من یحیی، ج ۶ ص ۱۰۱۔ طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

کے وقت چونکہ کشف (۱) امر سے ہوتا ہے اس لیے جائز نہیں حدیث میں بھی منع کر دیا گیا ہے۔ نقطہ اہم اہم
محرمات اللہ میں ملتی ہے، رسالہ ص ۱۸۸، کتاب الطہرات، ۱۳۷۲ھ

صرف دھیلے سے استنجا کرنا

﴿اس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ ایک آدمی کو نماز کی نیت باندھنے کے بعد یا دو ۲ ہے کہ
میں نے مجھ کو؟ استنجا نہیں کیا وہ یہ جان کر کہ استنجا میں سے کھانے کے بعد طہارت کرنا مستحب ہے نیت نہیں توڑنا
اور نماز پوری کر لیتا ہے۔ آیا اس کی نماز ہوگی یا کہ نہیں۔

﴿اس﴾

تماز صحیح ہوگی اعادہ کی ضرورت نہیں۔ الفصل بالماء بعدہ ای الحجۃ ... سنة مطلقا بہ بغنی
(۲) (۲) نم اعلم ان الجمع بین الماء والحجر الفضل و یلیہ فی الفضل علی الاقتصاد
علی الماء و یلیہ الاقتصاد علی الحجر و تحصل السنة بالکل وان تفاوت الفضل
(۳) فصل فی الاستنجاء ص ۲۳۸ ج ۱، واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ محمد نور، مکتبہ المدینہ، طبع ۱۳۸۸ھ
المراتب صحیح محمد عطاء اللہ علیہ

(۱) و کذا فی فہرست الصحاح: سلامک مکررہ ... و مشکوٰۃ عبودۃ و من ہو فی حال التوضوء الخ کتاب
المصلاۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۱۵۱، طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔
و کذا فی فہرست الفرقان: ولا یرد السلام، ولا یحب التوضوء الخ، کتاب الطہارۃ، باب الإنجاس، ج ۱
ص ۲۶۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی المہندیۃ: ولا یسقط علقما ولا یرد السلام، ولا یحب التوضوء، کتاب الطہارۃ، وجہ التوضوء،
الباب السابع فی النجاسۃ الخ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج ۱ ص ۵۰، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ
جس۔

(۲) کتاب الطہارۃ، مطلب اذا دخل المستنجی فی ماء، کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۶۰۲ تا ۶۰۳، طبع مکتبہ رشیدیہ
جدید کوئٹہ۔

(۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، مطلب اذا دخل المستنجی فی ماء، کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۶۰۱، طبع
مکتبہ رشیدیہ جدید کوئٹہ۔

و کذا فی المہندیۃ: کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ الخ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج ۱ ص
۵۸، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔

۱۔ وضو و غسل

(۴۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کہ باندھا سوا دانت ہفت وضو و غسل نکال ضروری ہے یا نہیں۔
 خصوصاً ایک آدمی نے ایک نگہ ہوئے دانت کی جگہ دندان ہار سے اسے غریقہ سے دانت دیا کہ کسی صورت
 میں باندھا ہوا دانت نہیں نکلتا گو یا کہ قدرتی (انفوس) جیسا ہو گیا۔ آخر اس وقت ذکر یہ اسی صورت میں نکال دین تو
 دوبارہ نہیں جزا تا کیا اب وضو و غسل میں کوئی نقص آئے گا یا نہیں؟

(۴۴)

دانت کو نکالنے کی ضرورت نہیں وضو و غسل صحیح ہے (۱)۔ (کنز الدقائق ج ۳ ص ۳۳۱) (۲)

کان کے سوراخ میں پانی پہنچانا

(۴۵)

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کہ میرے کان میں صغریٰ میں ایک سوراخ قعداً نکلیا گیا تھا اور اس
 میں تھکا بھی ابھی تک تھا اور غسل کرتے وقت میں نے کان کو نہیں بلایا ہے۔ اور میرے یقین ہے کہ کان کے سوراخ کو
 پانی نہیں پہنچا ہوا گا اور مجھے ابھی یہ پتہ چلا ہے کہ اس سوراخ کے سونکار بننے سے غسل نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کے
 معلوم ہونے سے مجھے یہ پریشانی لاحق ہوئی ہے کہ میری گزشتہ نمازوں کا کیا حکم ہوگا ہر اسے میری پانی اس مسئلہ کی
 تشریح فرمادیں۔

(۴۶)

اگر تھکا کان کے سوراخ میں اس طرح ٹکامہ ہو گیا تھا کہ اس کے نکالنے میں تکلیف ہوتی تھی غیر حرج کافی

۱۔ (کنز الدقائق رد المحتار (ولا ینزع) الطہارۃ، (وہیم) آی حرم، حیات و حرث لم یصل العاد نحتہ (وحدہ)
 ولبو حرمہ بہ (یعنی) کتاب الطہارۃ، مطلب فی احداث العسل، ج ۱ ص ۳۶۶، طبع مکتبہ رشیدیہ
 (جدیدہ) کوئٹہ۔

وایضاً فی رد المحتار، فالأظہر التعلیل بالضرورة، کتاب الصلوۃ مطلب فی احداث العسل، ج ۱ ص
 ۳۶۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ (کتاب الطہارۃ الباب الثانی فی العسل، فصل الاذن من العسل، ص ۱۶۳، ج ۱، طبع مکتبہ
 اندلسیہ، ملتان)

اس کا نکالنا محسوس تھا۔ جب تو اس کا غسل ہو گیا ہے نماز میں سب درست ہیں لہٰذا الحرج مدفوع اور اگر نیکے نکالنے میں کوئی تکلیف نہ تھی لیکن متعاقب نہ آیا جب اگر گمان غالب ہو کہ پانی پہنچے ہوگا اور نکالنا مانع نہ ہوتا ہوگا جب بھی غسل ہو گیا ہے اور نماز میں درست ہیں اور اگر نکالنا بڑا محنت ہو پانی پہنچنے سے مانع نہ ہوا ہو۔ اور یقین ہو کہ پانی نہ پہنچا ہوگا جب غسل نہیں ہوا ہے۔ اور سب نمازوں کی قضا، کرئی ضروری ہے بشرطیکہ نیکے کے نکالنے میں قہر اور قسر نہ ہو۔ کما قال فی الکبیری ص ۳۶ تحت قول الصیۃ امرأة اغتسلت هل تکلف فی اتصال الماء الی لقب المقر ط أم لا قال تکلف فیه کما تکلف فی تحریرک الغتائم ان کان متیقراً والمعتبر فیه غلیۃ الطن بالوصول ان قلب علی خطا ان الماء لا یدخل الابدخل الابد تکلف تکلف و ان قلب الله وحله لا تکلف سواء کان المقر ط فیه ام لا وان انضم الطن بعد نزاع المقر ط و حصار بحال ان امر علیه الماء یدخله وان غفل لا فلا ید من امراره ولا تکلف بغیر الاصرار من ادخال عود ونحوہ فان الحرج مدفوع وانما وضع المسئلة فی المرأة باعتبار الثالب والا فلا طریق بین الرجل وکذا فی قوله (امرأة اغتسلت ولد کان) الشان (بقی فی الظواهر عاجین قد جف لم یجز غسلها) وکذا الوضوء الخ

(رو فیہا لہذا ص ۳۸) ولو فی شیء من بدنه لم یصبه الماء لم یخرج من الجنابة و ان قل لم ی ولو کان النشی قلیلاً بقدر رأس الامرة لوجب استحباب جمیع المیدن ولی شرح المنبہ ص ۳۸ (و اذا کان برجله شقاق فجلل فیه الشحم او الحرهم ان کان لا یضرہ اتصال الماء لا یجوز غسله و وضوءه و ان کان یضرہ یجوز اذا امر الماء علی ظاہر ذلک) (۱) فقط والله اعلم۔
ترجمہ: بعد از غسل غزل، لیکن متقی در مقام احکام، بیان ۱۲۸۰ ازہ القہد ۱۳۸۵
الجواب صحیح محمود خاندان، متقی در مقام احکام، بیان

حالت جنابت میں بچے کو وضو دلایا

فراموشی

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) ایک آدمی اپنی گھر والی کے ساتھ جماع کرتا ہے اور دوران

(۱) الحدیث الکبیر: شرائط الصلوۃ لرافض الفضل، ص ۲۸ تا ۳۰ طبع سعیدی کتب خانہ کوفہ، بنو حسن۔ و بعضاً فی رد المحتار: کتاب الطہارۃ، وارکان الوضوء، الخ، ج ۱ ص ۲۱۷، طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوفہ۔ و بعضاً فی المہندہ: کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی غسل، الفصل الاول فی الغتاء، ج ۱ ص ۱۱۶ طبع مکتبہ رشیدیہ کوفہ۔

جماع پچاس کا وقت ہے یا ایک بار جماع کر لیا دوسری بار کرنے کا ارادہ ہے اب بچے نے ردنا شروع کر یا تو کیا اس حالت میں یعنی حالت جماع میں وجابت میں دودھ پلاتا ہے کچھ تو ہے یا نہ یا تنہم کر کے پتا ہے۔
(۲) حالت جماع میں باغی گھروالی کی شرمگاہ کو رکھنا کیسا جائز ہے یا ناجائز؟

﴿ج﴾

(۱) دودھ پلانا بغیر غسل و وضو اور تہ کے جائز ہے^(۱)۔ (۲) جائز ہے لیکن نہ یکجا دالی ہے قال فی الغیر المختار ص ۲۵۳ ج ۵ ویظر الرجل من الرجل سوی ماہین صرنا الی ماتحت رکبت و من عرسہ و اعدہ الحلال الی فرجہا بشہوة وغیرہا و الاولی ترکہ الخ^(۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
ترجمہ: اگر مرد نے عورت کے سر سے ماہین صرنا الی ماتحت رکبت و من عرسہ و اعدہ الحلال الی فرجہا بشہوة وغیرہا و الاولی ترکہ الخ^(۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

ناپاکی کی حالت میں نماز اندیشہ کفر ہے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین باس مسئلہ میں کہ:

(۱) کما فی مرقاة المفاتیح: ان الموس لا یمنع ای لا یصیر عند نجساً وفی شرح البیہ جواز مصافحة المصحب و مخالطہ وهو قول حاکم العلماء وانظروا علی طہارۃ عرق الجنب والحائض (لا یمنع) فی حقیقۃ لا حکماً او طہراً او بطلاناً کتاب الطہارۃ باب مخالطۃ المصحب ج ۲ ص ۶۱۱، طبع دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان۔

و کذا فی المعالم المکبرۃ: قد نقل الشیخ سراج النور الہندی الإجماع علی انه لا یحب الرضو علی المسحوق و یفضل علی الجنب والحائض و یفسد قبل وجوب الصلاۃ۔۔۔ ولا بأس للجنب أن یمام و یمارہ أهلہ من أن یتوضأ وان توضأ فحسن۔ وان لولد أن یمکمل أو یمتر بقبضی ان یمسح یمسح و یغسل یدیه کذا فی السراج السراج، کتاب الطہارۃ، باب الثاني فی التسل۔ فصل الثالث فی المسانی السوجہ للعلل وہی ثلاثۃ، ج ۱ ص ۱۶، طبع بلوچستان بکڈو کوئٹہ۔

(۲) کتاب المحظر والإباحۃ، فصل فی النظر وفلمس، ج ۶ ص ۶۰۲ تا ۶۰۵، طبع مکتبہ رشیدیہ (حیدر) کوئٹہ۔
وابشأ فی المعالم المکبرۃ: اما النظر فی زوجہ و سلوکہ مہر حلال من فرجہا الی فمہا عن شہوة وغیر شہوة و عفا ظاہر الا ان الاولی ان لا ینظر کن واحد منہما فی حریت صاحبہ کذا فی الذخیرۃ، کتاب المکرمۃ، باب الثامن یمام یحل للرجل، ج ۵ ص ۳۲۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی السحر المرتکب: یمنظر الرجل فی فرج امہ وزوجہ، یعنی عن شہوة وغیر شہوة۔۔۔۔۔ الا ان الاولی ان لا یمنظر کل منہما الی عورۃ صاحبہ، کتاب المکرمۃ، فصل فی النظر وفلمس، ج ۸ ص ۳۵۴، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۱۔ ایک عورت ایسے محرم کے ساتھ نہ بکھٹے ہوئے کہ کچھ پر غفلت واجب نہیں ہو البتہ غفلت کے خلاف چاہئے کہ وہ بدتر سے بدتر روئے نہ کرے چاہئے کہ اس حالت میں غسل فرض ہو جاتا ہے۔
۲۔ ایک عورت کو پتہ ہے کہ کچھ پر غفلت فرض ہے اور البتہ غفلت نماز پڑھ لے۔
۳۔ غفلت نماز پڑھ لے۔

記

۱۔ اس سادہ فی الفہام اور جو جنابیت کی علت میں بڑھ چکی ہے (۱)۔

(۳۴) بطریقِ لطافت کہہ جان بوجھ کر تم ۱۹۶۱ء میں بیتِ نبویؐ لاٹاؤ۔ ہے طریقہ کا قصور ہے تو راجی آؤ۔
 کہہ دو، میں نے ان کی تصاویر کو دیکھ کر بھی پریشان ہو چکا ہوں۔ (۱) خط و کتابت کا بیان اس میں۔
 سر، راجہ الخلف غلام حسین، مفتی محمد رفیع، سر احمد رضا، ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔

فمن الشرب والضم

454

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اندر یہ مسئلہ کہ آج کل نئی روشنی کا ایجاد شدہ ایک لیس ویر گاڑے قسم کا سرخ مسدود رنج ہے جس کو عورتیں عام طور پر چمن پر استعمال کرتی ہیں اور اس کا نام سٹیمن پالش ہے۔ یہ باتیں پر کھٹکھٹیں کرتے ہیں کہ یہ ایک سو جا ہے اور ایک سو کے نیچے جو سحر خیز کا کھنکھایا جاتا ہے، وہ کبھی کبھار ویسا تصور ہوتا ہے کہ بوجہ کار سے چمن کے پانی کو بابت و خوار و غبار سے بے رغبتی سے دھون تک پانی سڑکتا نہیں کرتا یہ دھون پاش برش میں عام فروخت اور استعمال ہوتی ہے امید ہے کہ آپ جناب اس سے ابھی ملنا و ملتے ہوں گے بعد ازاں وہیں کہ اس کے استعمال اور نگہداشت جب وغیرہ میں سائنس مت جیو کیمسٹر اور فزکس

١٠ كما في رد المحتار: والقضاء بعد الوجب بدوخته، كتاب الصلاة، باب قضاء الجواز، ج ٢ ص ٩٤١، طبع مكتب رشيدية كبريت، وكذا في الهدية: راجع إلى الظاهر على من أنه مبرأ، ثم نيب: أنه صلى الظهور من غير إضطرار، بعد الظهور خاصة، كتاب حصوة، باب العادي عشر في قضاء القبول، ص ٩٤١، طبع دار إسماعيل، طبع في كنفه.

(٦) وكذا في رد المحتار: فلنوبة طهر الـ بعد الصلاة بلا طهر غير محكم الخ. كذا في الخطط، ج ١ ص ١٠١، هذه الوجوه بعد ذكرها.

وكما في شرح لغة الأكر، تم الصلاة بعد جهازه معبوبة، فلا ينبغي أن يقال بكفره إلا إذا استحلها، مضطرب على إيراد الأبحاث المذكورة التي جميع العلامة يبرأ أو شبه من جهة الأعقاب، فصل في البراءة والصلاة، ص ١٨٠، طبع دار الشائر الإسلامية.

423

ناخن پاس کے لیے اگر پانی نہیں پڑتا تو مشورہ غسل بڑھاتے اور اس جگہ نہیں لٹا دیں گوانہائی
 ہونے کی (۱)۔ فقہ وائد احمدیہ

وہو میں شک کا حکم

42

حضرت مفتی صاحب مدظلہ العالی نے جو کچھ اس طرح فرمایا ہے۔
 ۱۔ میں نے ان لوگوں اور مجھے کسی نہ کسی جگہ سے ملنے کی بات کی ہے کہ ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے جو کچھ فرمایا ہے۔
 ۲۔ نماز اور کلمہ میں مختلف ادائیگی کی بات انہیں کہتے ہیں۔
 ۳۔ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحقق کلمہ کے شکوک اور شبہات آتے رہتے ہیں اور بعض تو ایسے آتے ہیں جو بالکل ہی قابل ذکر نہیں بلکہ ان کی حدیث میں بہت ہی بچان ہوں۔

(12)

۱۔ اپنی طرف سے کوشش کر کے صحیح وضو کریں اور پھر وہاں پر خیالات آتے رہیں ان کی بالکل پروا نہ کریں ان کا کوئی اعتبار نہیں۔ بسبب تک نہ وضو کرنے کا یقین نہ ہو (۲)۔

۲۔ اپنی ہمت کے مطابق نماز اور اگر کسی خدا تعالیٰ کا وسیع دل میں دیکھیں نماز کے بعد دوبارہ ہیں ان کا خیال نہیں کوشش ہے، اور وہاں خیالات آتے رہیں ان کی پروا نہ کریں (۳)۔

(۱) وگذاشتی در المختار مع رد المحتار (مخلاف حدّ عین) ای تعلّق وضعی و فسخ صحت و غیر مصبوح خلت (جوهرة) لکن فی (الہدی) و استطیع الجمع لأنّ فی ترویجہ اسلامیہ نسخ بعد العاد کتاب الطہارۃ مظن فی ایضات النسخ ج ۱ ص ۳۱۶، صحت مکتبہ رشیدیہ (جدید) گوشتہ۔
وگذاشتی حاشیہ المصططبی علی ردّی الاصلاح (۱) ص ۱۰۷، نسخ وصال النسخ فی النسخ لحررہ لعلّانی (تتمیم وشرح) کتاب الطہارۃ فصل فی استحباب غصبہ ص ۶۶، نسخ در مکتبہ نصیبیہ بیروت، لبنان۔
(۲) و من لست فی الحدیث مہر علی و صو، (علامۃ المتوفی کتاب الطہارۃ فصل فی الوضوء ج ۱ ص ۱۵) نسخ رشیدیہ گوشتہ۔ گذاشتی و ایضاً بالطہارۃ و ثبت فی الحدیث ای بالکس أحد بالقیس و رد مختار کتاب الطہارۃ الباب فی التوافع الوضوء ج ۱ ص ۳۱۰، صحت مکتبہ رشیدیہ گوشتہ۔
و مکتبہ فی الہدیہ کتاب الطہارۃ فصل فی توافق الوضوء ج ۱ ص ۱۳، صحت مکتبہ علم و اسلامیہ جس۔ و مکتبہ فی الانشاء و الطہارۃ کتاب الطہارۃ فصل فی توافق الوضوء ج ۱ ص ۶۰، نسخ ائزۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی۔

۳۔ اہل حقانی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو غلط خیالات آتے ہیں ان سے ایمان میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اپنی طرف سے خواہ مخواہ خیال لانے کی کوشش نہ کریں (۱)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم
 شری محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، ۱۲ صفر ۱۳۹۳ھ

نماز میں ہوا خارج ہونے کا شبہ

﴿س﴾

کیا قرآن مجید میں اس مسئلہ میں کد

- ۱۔ اگر نماز میں ہوا خارج ہونے کا شبہ ہو اور پھر اسی حالت میں نماز ادا کی تو کیا نماز ہو جائے گی یا نہ
- ۲۔ اگر نماز باجماعت میں یہی صوفی میں گزرے ہوئے متقدمی کا مضمون لیا گیا جس سے باہر آنا ممکن نہیں تو کیا وہ نجس کر کے نابل نماز ہو سکتا ہے۔ یہ ماحول کھڑا ہے یا صوفی کو چیر کر نکل جائے۔

﴿ج﴾

۱۔ محض شک و شبہ سے وضو نہیں پڑتا۔ علیٰ الذکر شک بالحدث او بالعکس اخذ بالیقین اور عالمگیری میں ہے: من شک فی الحدث فهو علی وضوئہ نیز اس صورت میں نماز ہو جاتی ہے (۲)۔
 ۲۔ صوفیوں کو چیر کر نکل جاوے۔ فتاویٰ دارالعلوم حرم ۴۲ ص ۳۰۳ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بند محمد، محسن نوری، نائب مفتی دارالعلوم دہلی، ۱۲ صفر ۱۳۹۳ھ
 الجواب صحیح محمد انور شاہ غفرلہ

(۱) عن امی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عزوجل تعالوز عن احمی عما حدثت بہ فانقصہ ما لم یعمل او شککم بہ منسجم شریف، باب تجاوز اللہ عن حلیۃ النفس، ج ۱ ص ۴۸، طبع قدسی کتب خانہ کراچی۔ وکذا فی المشکوۃ، عن امی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من اذہ انداور عن اشی ما وسر۔ وہ صدرہا ما لم یعمل بہ او تشککہ۔ باب فی لدو۔ ج ۱ ص ۱۸، طبع قدسی کتب خانہ کراچی۔ وفی کعبۃ العقی فی سیر الاحیاء خیالات۔ سے معارف مذہب نہیں ہونی حتی الامکان ان کو دفع کرنا چاہیے، ج ۲ ص ۱۵۵، طبع سنگھ عینی ناشران کراچی۔ بہ حوالہ حوالہ نمبر ۳۱۲ دوسری کلاسی۔

(۲) در مختار کتاب الطہارۃ، مطاب فی التوائض الوضوء، ج ۱ ص ۳۱۰، باب مکتبہ رشیدیہ، طبع جدید۔
 (۳) فی الہندیۃ: کتاب الطہارۃ، فصل فی توضیض الوضوء، ج ۱ ص ۱۶۳، صبح سکھ علوم اسلامیہ پریس۔
 ومن مسندہ الحدیث فی الصلوۃ، تصنیف کتاب الصلوۃ، باب الحدیث فی الصلوۃ، ج ۱ ص ۱۱۵، طبع بلوچستان پبلشرز۔ وہ کذا فی الکسر: کتاب الصلوۃ، باب الحدیث فی الصلوۃ، ص ۳۵، طبع ۱۔ و ۲۔ ان بلک ڈپو۔ دارالعلوم دیوبند، ج ۳ ص ۲۱۲، فصل رابع صفت القضاء اور اہتمام وعقندی کا مقام، طبع مکتبہ مدنیہ دہلی۔

استطلاق البطن او اعلانات ریح اور عافہ دانہ او جرح لایزال الوقت کل فرض وبطلون بد
فرضاً وسعلاً وبطل سحر وحده فقط و هذا ۱۵۱ لم یصل علیہم وقت فرض الا بذلك
الحديث یو جہدہ ^(۱) فقط واللہ تعالی اعلم۔

ترجمہ العظیم: غرض کہ تکلیف کے واسطے تمام احوال میں۔ ۱۵۱۔ وغیرہ ۱۳۶۔

معذور کی طہارت کا حکم



کہا فرماتے ہیں عطاء بن یربوع بن منذر کہ بدو کو سنت پر بار خارج ہونے اور تخییرہ مرض ہے جس کی وجہ سے
بدو شرعی طور پر معذور ہے جس میں جب وضو کرتا ہو تو وضو کے وقت بوجہ خارج ہوتی رہتی ہے لہٰذا اگر تو اپنے خارج
ہونے وضو نہ چاہتا ہے اور ادا نہ کرے تو وضو کرتے وقت تکلیفی بدلہ چاہتی ہے یا معذور آدمی باوجود پوری کوشش
کے وضو کے دوران میں بوجہ اٹکتے ہوئے صرف ایک دفعہ وضو کر لے جبکہ وضو کے دوران بوجہ اٹکتی رہے یا نہ لے
صورت میں نماز ہو جاتی ہے۔



اگر ایسی صورت ہو کہ کوئی وقت نماز کا پورا آپ پر ایسا گزر جائے جس میں آپ جلدی جلدی وضو کر کے
فرض نماز بھی اس حد تک (بے وضو) کے پیش نہ لے بغیر ادا کر لیں تو شرعاً آپ معذور بن گئے ہیں اس کے
بعد ہر وقت نماز میں ایک دفعہ وضو کر لیا کریں اور جب وقت میں اسی ایک وضو سے چھٹی نماز میں پانچویں
پڑھ سکتے ہیں رزق کے خارج ہونے سے آپ کا وضو بیہودہ کر کے ٹوٹا ہوا شمار نہ ہوگا لیکن اگر کوئی وقت آپ پر

۱۔ وصاحب حار من یہ یسئل عن الاستطلاق البطن او اعلانات ریح۔ ار اسئل عن
علمہ۔ لسان العرب: ص ۵۸۱ لا یوجد من صحیح وقطار حاراً یوضأ و یصل فی حالاً عن
الحديث۔ حکماً لأن الاستطاع السیر معین بالعدم وهذا شرط العذر من حق الاستدعاء من حق القدر
تکلیف و یوجد من حار من یوجب و یؤمر۔ وحکمہ لوضو۔ لکل فرض۔ تم یسئل فی فیہ حاراً
وسعلاً۔ صنادید حار من الوقت بطل۔ در مختار کتاب الطہارة، فصل احکام المیض، ج ۱ ص ۵۵۳۔
طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ وحکامی الہدایہ: کتاب الطہارة، فصل الاستحاضہ، ج ۱ ص ۶۵۔ طبع منکبہ و صحابہ لاہور۔
۳۔ وحکامی البحر الرائق: کتاب الطہارة، باب المیض، ج ۱ ص ۳۷۳۔ طبع منکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
۴۔ وحکامی الہدایہ: کتاب الطہارة، فصل فی الاحکام المعلومہ، ج ۱ ص ۸۰۔ طبع ملوچستان،
بکلیچہ کوئٹہ۔

بعد میں ایسا گزر جائے کہ پورے وقت نماز میں ایک دفعہ بھی یہ عذر پیش نہ آئے تو آپ کا عذر ختم ہو گیا ہے اور بات کے خارج ہونے سے وضو نہ جائے گا طر کے بقاء کے لیے ضروری ہے کہ وقت نماز میں مہلک عذر ایک دفعہ یہ عذر پیش آتا رہے ^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد عبد الطیف قزلباشی، محقق مدظلہ العالی، جامعہ اسلامیہ، لاہور۔ ۱۹ نومبر ۱۴۲۸ھ

بواسیر کی مستقل رساوٹ پر وضو

﴿مس﴾

کیا فرماتے علماء دین دین میں مسئلہ کہ ایک شخص کو باہنی بواسیر ہے جس کی وجہ سے ہر وقت رساوٹ رہتا ہے جس کا روکنا ممکن ہے اس صورت میں اور بھی نماز کی کیا صورت ہوگی کہ احتیاج کرنے کے بعد پھر ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور اگر ابھر رساوٹ لگ جاتی ہے اور کچھ اٹھ کر روپیہ سے زیادہ پولیڈ ہو جاتا ہے تو اس صورت میں کیا کرنا چاہیے۔

﴿مس﴾

ابتداء میں صاحب عذر ہونے کے لیے ضروری ہے کہ تمام وقت نماز میں اس کو اتنا وقت نہ ملے کہ وضو کر کے نماز پلا ہوئے اس عذر کے پڑھ سکے پس اگر ایک بار بھی ایسا وقت آچکا ہے کہ اس کو اتنا موقع نہیں ملا کہ تمام وقت نماز میں بدون اس عذر کے وجود نماز پوری کرے گا ہو تو وہ معذور ہوگا۔ اس کو ایک وضو سے تمام وقت نماز میں نماز فرض عقل پر عذر درست ہے اور جب وقت نکل گیا وضو اس کا باقی نہ رہا پھر وہ شخص اس وقت تک معذور رہے گا کہ تمام وقت نماز میں ایک بار بھی اس کو عذر مذکور واقع ہو جائے۔ ہم حال وقت نکلنے سے معذور کا وضو نہ جاتا ہے۔ دوسرے وقت کے لیے پھر تازہ وضو کرنا چاہیے و حکمہ الوضو لکل فرض فاذا اخرج الوقت بطل (مسوختات)

پہلے وضو نے میں یہ تفصیل ہے اگر یہ اندیشہ ہے کہ اگر کچھ سے کو عذر یا جاوے گا تو نماز سے پہلے ناپاک

(۱) حوالہ جامعہ گیلے مندرجہ بالا حوالات دیکھیں۔

لحم بحیر ولو شئت ما لأصل الطهارة وهي الشا من قوله لا تو تغير، ای لا تتغير، تو تغير، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱ ص ۳۶۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وايضاً وكذا بحیر مراكند كثير كذا لك ای فی نفس لم ير اثره ولو فی موضع وفوق التربة، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱ ص ۳۷۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ہو جائے گا تو نہ دھونا درست ہے اور اگر یہ کہتے ہیں کہ نماز سے فارغ ہونے تک درہم سے زیادہ ناپاک نہ ہوگا تو دھونا چاہیے اور یہی حکم استنجا کا ہے۔ فحشاء اللہ تعالیٰ و اہم

حرر احمد انور شاہ غفرلہ، نائب مفتی قاسم العلوم، مکمل، ۱۳۹۸ھ
انجواب صحیح، ندوۃ اہل حق، غفرلہ، نائب مفتی قاسم العلوم، مکمل، ۱۳۹۸ھ

کس پانی سے وضو جائز ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ایک بڑا سا ٹرہا جو کہ دو درود سے بھی زیادہ ہے اگر اس کو نہری پانی سے پھرایا جاتا ہے وہاں سے وقت بوقت پانی استعمال میں لاتے ہیں اور وہاں سے غسل اور کپڑے بھی صاف کیے جاتے ہیں اور جانوروں کو بھی وہاں سے پانی پلایا اور نہلا یا جاتا ہے اور گڑھے کے ارد گرد جو زمین پڑی ہے وہاں اس جگہ کے تمام باشندگان بول و براز بھی کرتے ہیں اور جب بارش ہوتی ہے وہ سب ماحول (ارد گرد) کا پانی بھی بسے بول و براز جمع ہوتا ہے کیا وہ پانی استعمال میں لایا جاسکتا ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

صورت مسئلہ میں پانی پاک ہے اس سے وضو، غسل، کپڑے دھونا سب جائز ہے جب تک کہ اس میں گندگی بول و براز کا اثر نہ ہو، اور نہ جگہ میں نمایاں نہ ہو۔ واللہ اعلم

محمد حنفی، ندوۃ اہل حق، قاسم العلوم، مکمل، ۱۳۹۸ھ

حقہ کے پانی سے وضو

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کہ ایک شخص وضو کر رہا تھا ابھی ایک پاؤں کا دھونا باقی تھا کہ پانی ختم ہو گیا اور پانی موجود نہیں ہے البتہ حقہ کا پانی بقدر کفایت موجود ہے کیا یہ شخص حقہ کے پانی سے وضو پورا کر لے یا ختم کرے اگر جواب عدم حوالہ میں ہے تو کس دلیل سے اگر یہ کہے تو یہ اگر حقہ خلی کی روشنی میں بلا ناکی اس مسئلہ کی رضا سے فرما کر منہ اللہ ماجر رہوں، رحمہ اللہ اس مشکوہ ہوں۔

﴿توضیح﴾ (۱)

اگر حد پہلے ہے تو اس کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے نہ کہ اس کے بعد سے اگرچہ وہ نافہ میں فرق آجائے تو اس سے پانی غسل نہیں ہوتا دوسری بات یہ ہے کہ بدبودار چیز کے استعمل کرنے والے کو مسجد میں جانے سے منع کیا گیا ہے (۱) لیکن ہر حال اگر اور پانی موجود نہ ہو صرف حد کا پانی موجود ہو تو ایسی صورت میں تحیم جائز نہیں لای لا ینسجس فیہ تعیر تطول مکث لئلا یغنیہ قصد نجاسة لہ بجز المقدر المسحور مع شرجہ خالص المجاور باب المساء فیہ مطلب ان السجود من العوض افضل (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
ترجمہ: اگر وضو وغیرہ واجب ہے تو نہایت فضیلت ہے کہ وضو نہ کرے اور نہ غسل کرے۔ ۱۸ صفر ۱۳۸۰ھ
لکھنؤ: مفتی محمد رفیع الدین، مفتی محمد رفیع الدین، مفتی محمد رفیع الدین، مفتی محمد رفیع الدین۔ ۲۰ صفر ۱۳۸۱ھ

نو: قضا وضو

﴿توضیح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر زخم کے تحت پر خون تھا کسی نے پانی ڈالنے سے خون جذب ہو گیا اور پھر نہ بہا اور کپڑے کی پٹی باندھی گئی اور اس میں جذب ہو گیا اور پھر نہ بہا لے کر گیا۔ اب وضو کرتا ہے یا نہیں جب کہ ظاہر ہے اگر کبھی نہ ڈالا، کپڑا نہ باندھا تو یہ بہا۔

۲۔ نہ لیا جب کسی معاملہ میں دونوں چاہیں برابر ہوں شک میں شمار ہوگا۔ اور نہ لیا ایسی صورت میں احتیاط پر عمل نہ کرنا واجب نہ ہوگا بعض کہتے ہیں کہ شک پر عمل کرنا بڑا گناہ ہے کہ یہ صحیح ہے خصوصاً ایک عقلی عادت والے

(۱) کنز العمال: لا ای لا ینسجس فیہ تعیر تطول مکث لئلا یغنیہ قصد نجاسة لہ بجز المقدر المسحور مع شرجہ خالص المجاور باب المساء فیہ مطلب ان السجود من العوض افضل (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
یاد: (۱) ج ۱ ص ۳۸۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

کنز العمال: السجود من العوض افضل (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
یاد: (۱) ج ۱ ص ۳۸۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

واضحاً فی السجود من العوض افضل (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
یاد: (۱) ج ۱ ص ۳۸۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) وفات فی المشکوۃ: وعن جابر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من أكل عذق الشجر علة لا یستطیع أن یفر من سجداتہ ان السجدة تنادی سجدی سجدی منہ الاسلام (متفق علیہ)۔ یاد: السجدہ ج ۱ ص ۶۹، طبع مکتبہ غفرانی کتب خانہ آرام باغ کراچی۔

(۳) کنز العمال: السجود من العوض افضل (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم
یاد: (۱) ج ۱ ص ۳۸۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کے لیے ہندوؤں کی بھی تحریر ہو، وہ قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 ۳۔ گمان غالب نہ ہو چکی ہو، جیسا کہ بعض نے معاد میں اس کا بیان نہیں کیا، مستحکم ہے، خواہ وہ مشہور و مشہور
 وہ ہمیں ہو اور خواہ اس کے فیصلہ میں غلطی کی ہو، جسے کسی مسئلہ شرعی کی روش سے اس فیصلہ میں غلطی ہو ہو۔
 کی تو نماز و روز و طہارت سب صحیح ہے۔

درجہ ۱۰

۱۔ اگر کوئی شخص درجہ ۱۰ میں آکر غلطی نہ کرے، تو اسے قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 صورت میں وہ قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 کلامی الفاظی الفاظی (۳) درجہ ۱۰ میں آکر غلطی نہ کرے۔

۲۔ گمان غالب نہ ہو چکی ہو، جیسا کہ بعض نے معاد میں اس کا بیان نہیں کیا، مستحکم ہے، خواہ وہ مشہور و مشہور
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔

۳۔ گمان غالب نہ ہو چکی ہو، جیسا کہ بعض نے معاد میں اس کا بیان نہیں کیا، مستحکم ہے، خواہ وہ مشہور و مشہور
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔
 قیامت میں قیامت پائے گا نہ وہم ہے جسے دانت میں رکھ کر دیا جائے۔

(۱) و کتاب فی شرح المسحور : بلفظہ جروج بحسنہ فی شرح الطہرات : نو الیہ فی الحروج من
 المسحور جروج الطہرات : فی غیر ہما ہیں السلاسل : ولم بالقوة بما قالہ : لو مسح البدن کتبہا جروج و لو
 نہ کہ سلاسل منہر : و اذا : کتاب الطہرات : مطلب فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ : و الباقی فی : کتاب الطہرات : الفصل الخامس فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ : و الباقی فی : کتاب الطہرات : الفصل الخامس فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ

و کتاب فی شرح المسحور : بلفظہ جروج بحسنہ فی شرح الطہرات : نو الیہ فی الحروج من
 المسحور جروج الطہرات : فی غیر ہما ہیں السلاسل : ولم بالقوة بما قالہ : لو مسح البدن کتبہا جروج و لو
 نہ کہ سلاسل منہر : و اذا : کتاب الطہرات : مطلب فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ : و الباقی فی : کتاب الطہرات : الفصل الخامس فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ : و الباقی فی : کتاب الطہرات : الفصل الخامس فی : بلفظہ الوضوء : ج ۱ ص ۲۸۵ : طبع مکتبہ

پانی کے استنجے سے قطرات کا آنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو ایک پیادری ہے کہ جب یہ استنجا کرتا ہے بعد میں اس کا پیشاب نمودار ضرور نکلتا ہے چاہے وہ جھٹی دلوں بھی استنجا کرتے پیشاب ضرور نکلے گا اب وہ کیا نماز اس حالت میں پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ وہ جب بھی استنجا کرے گا پیشاب ضرور آنے کا خفاز اس حالت میں جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

اگر نجاست اپنے مخرج تک محدود ہے اور اور ادر باطل نہ ہوتی ہو تو صرف دھیلے کا استنجا کریں اور پانی کو ترک کریں؛ حیلاً استنجا کرنے سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
عبد اللہ طہ مطلق، مدرسہ اسلامیہ، دہلی

استنجے کے کچھ دیر بعد قطرات کا آنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ ایک مرد پیشاب کرتا ہے تو جب پیشاب کو خشک کیا جاوے ہے تو تقریباً آدھ گھنٹہ یا اسی گھنٹہ تک یہ پیشاب آتا کہ اس سے خشک ہوتا ہے اور اس کے بعد بھی رطوبت نکلنے کا خطرہ ہوتا ہے۔ اس لیے وہ آدمی اس ذکر میں کیاں رکھے تاکہ رطوبت اس میں جذب ہو جائے۔ تو کیا اس کیاں میں رطوبت جذب ہونے پر وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

اس صورت میں جس وقت فکرہ کرسف سے تیز دھو کر کے باہر آ جاوے اس وقت وضو ٹوٹنے کا صرف

(۱) شہ الاسلامیہ بالاحیاء، تبہ بھوز، لفظ النکر الحامی علی موضع الحدث، الہدیۃ، کتاب الطہارۃ،

فصل فی الاستنجاء، ج ۱، ص ۴۸، مشکوٰۃ، رشیدیہ، کراچی۔

ہنگو، فی الحلای الکبیر، ۱۰/۱، انوشو، ص ۴۹، مشکوٰۃ، ص ۴۸، کتاب ختمہ کاسی روڈ، کراچی۔

کر سفت میں تفرہ جذب ہونے سے دشمنی ہو تا جب کہ اس شرط میں فاسد ہو یا ہر سے نظر نہ آوے (۱)۔
لو حشا احبہ بقطنة وابتل الطرف الظاهر حد لو كانت القطنة عاكبة او محاذية لؤنس
الاحليل و ان متصلة عنه لا يفيض الدر المختار مع شرح رد المحتار ص ۱۰۹ ج ۱، فقط والله
تعافی العلم۔

۱۔ ذخیر نور شاہ غفرلہ باب منیٰ ورسدہ ام معلوم اللان۔ ص ۱۳۹
وایوب محج رتبہ بحر سنی غفرلہ باب منیٰ غفرلہ ام معلوم۔ ص ۱۳۸

کنویں کے احکام

﴿من﴾

کیا فرماتے ہیں محدثین اس مسئلہ میں کہ ایک کنویں میں ایک کرکر مر گیا ہے اور پتہ لگنے پر وہ کنیٰ تفتی
کے بعد نکال دیا گیا اب اس کنویں کو پاک کرنے کے لئے تعقیب و تہیہ کا کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

کنہ جب کنویں میں کرکر مر جائے تو کنویں کے سارے پانی کو نکالا جائے لیس السعالمگیریہ
۱ ج ۱ و ان مات فیہا شاة او کلب او ادمی انتفع او لم یستفح جمیع ما فیہا صغر
السحیون او کسر حکذا فی النہیۃ (۲) اگر کنواں پر شرکاء یا ہوسار پانی نہ نکالا جاسکا ہو تو عادل آدمی جن کو
پانی کے معاملات میں بہت ہوا ترازو لگائیں اور اسی اندازے کے مطابق پانی نکالا جائے کسما قال فی

(۱) لیس فی النہیۃ الکبیر: وان احتلی الرجل . . . ولا یتفص وحو . . . عالم ینظر البیول فی ظاہر القطنة
۔ . . لیس ان . . . ان نعد البتل الی خارجہ، ای خارج الحشو انتفض وحو، فیس فی توافض الرصو،
ص ۱۳۶، مکتبہ سعیدی کتب خانہ کوئٹہ۔

حکذا فی النہیۃ، کتاب الطہارۃ، فصل فی مواضع الروض، ج ۱ ص ۱۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، لعا
فی الدر المختار . . . کما یتفص لو حشا احبہ بقطنة وابتل الطرف الظاهر . . . کتاب الطہارۃ، فصل فی
توافض الروض، ج ۱ ص ۳۰۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) لیس فی السعالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الماء، ج ۱ ص ۱۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
ینرج ما البیر کله بموت ما حادن الشاة فی الجنة کالادمی وکلب، بحر الرق، کتب الطہارۃ، ج ۱
ص ۲۱۴، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حکذا فی النہیۃ الکبیر: فصل البیر، ص ۱۵۶، مکتبہ سعیدی کتب خانہ کوئٹہ۔

الدر المختار مع شرحہ الشامی ص ۱۵۷ ج ۱^(۱) (وان تعذر) نزع کلہا لکنہا معینا (فیقدور صافیہ) ولست اصداء النزع قتالہ العلیی ویرسخ ذالک بقول رجلین عدلیین لہما مہارۃ بالعماء) بہ یعنی واللہ تعالیٰ اعلم^(۲)

خریدہ فیہ اللغیف غفرلہ، سادون مفتی قاسم اعظم، ملتان۔ ۷ ذی الحجہ ۱۳۸۲ھ

پرائے کنویں کو پاک کرنے کا طریقہ



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ گاؤں کے درمیان ایک کنواں ہے جس کے اندر پانی کی گہرائی تقریباً تیس پینتیس فٹ ہے اور کنویں کی چوڑائی آٹھ فٹ ہے۔ کنواں کو تقریباً سات سان ہو گئے ہیں بیکار ہے اس عرصہ میں اس میں دو کتے ایک بلی کی مرغیاں مری ہیں اور اب اسی کے اندر گل مرئی ہیں، اس کے اندر گوبر اور فضلات پھینکا جاتا رہا ہے اب گاؤں کے لوگ اس کو صاف کرنا چاہتے ہیں اس سے کئی بزرگ اس نکالے جانے چاہتے ہیں مگر وہ کتے وغیرہ جو اشیاء خبیثہ وہ اندر ہی ہیں جو کئی سال سے گرے ہوئے ہیں اور تقریباً چار ماہ بلی مری ہو ہو گئے ہیں۔ آدھ پاک ہو گیا ہے یا نہیں اتنی صاف فرما دیں۔



ایسے کنویں کے پاک ہونے کی صورت فقہاء نے یہ لکھی ہے کہ اس کنویں کو اسے حرم ربک چھوڑ دیا جائے کہ اس کتے کی بنیاں و گوشت پوست گل کر لیں اور گوبر اور خبیثات نے فرمایا ہے کہ چھ مہینے تک اس کو چھوڑ دیا جائے۔ اس کے بعد کل پانی اس کا نکال دیا جائے اور کل پانی نکالنا دشوار ہو بیچہ چشمہ دار ہونے کے تو وہ سوزول سے تین سو ذول تک نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا^(۳)۔ کسب فی الدر: المختار ہنوح کل

۱) ان کلمات البتر حینہ لا یمکن نزعہا ... وقد اختلف الروايات فيها الى انه يوجب رجلين لهما مہارۃ بالعماء علی کبر، ص ۱۵۸ مابین الرائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱ ص ۲۱۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حکما فی فقہ المسلمین: کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی العماء، ج ۱ ص ۱۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) کتاب الطہارۃ، فصل فی البیر، ج ۱ ص ۱۷۵۔

۳) کتاب الطہارۃ، فصل فی البیر، ج ۱ ص ۱۵۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

الدر المختار: ومن معنی بدلتھن فی تلمیضہ وحفا لیسر وحاک (وسطہ) کتاب الطہارۃ، فصل فی البیر،

ج ۱ ص ۱۱۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ لغامی البحر الرائق: من العتري علی انه یزح تلمیضہ، کتاب

الطہارۃ، ج ۱ ص ۱۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

مالہا بعد اعراسہ الا اذا عذر كعشبة او خرقة موحدة لروح النساء التي حد لا يبدل نصف
اندلو يطهر النكل تبعاً ولى النمامى و اشار بقوله موحدة التي انه لا بد من اخرج عين
المنحاسة كالحج مبد و عتيرير قلت فلو تملوا ايضاً فلى الفهستانى عن النحر اهر لودفع
عصفور فيها فعجزوا عن اعراسه فيما دام فيها فنجسة فتترك مدة يعلم انه امتنع حال وصار
حاملة وقبل مدة سنة اشهر^(۱) (شامى ج ۱ - ص ۱۵۶) جبکہ علت طہارت اشمال ہے یعنی مکى کارا ہوم :
اس جانور کا تو ظاہر ہے کہ ہر ایک جانور کے بے پتھر چھوئے اور بڑے ہونے کے علت مختلف ہوگی تو اگر پانی اور
مکى نکلا دیا جائے تو پانی پاک ہو جائے ہے اس صورت مسئلہ میں اگر باوجود جس کے ہر پاؤں وغیرہ کوئی چیز نہ
ملے اور یہ یقین دوجے کے کہ تمام چیزیں مکى بن کر ضائع ہو گئیں تو مکى بڑا رد ول پاؤں نکالنے سے نکالوں پاک ہو گیا
ہے۔ نقطہ اشدق لى علم^(۲)

درودھ نور تامل و غزلہ نہ تب شمس قاسم العلوم، مقلان۔ ۲۳، برادى الرایہ ۱۳۸۹ھ

ناباک کنویں کے قریب نکلے کا حکم



نیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنواں ناباک ہو گیا ہے اس کے قریب یا پنج گز یعنی دس
ذراع (انچ) قریب نکالے اردوئے شرع اس نکلے کا مکى تھو اس کا پانی تو شے مستعمل ہے یا نہیں۔



صورت مسئلہ میں اگر اس غص کنویں کے پانی کا اثر نکلے کے پانی میں ظاہر ہو گیا ہے یعنی اس غص کنویں
کے پانی کے اوصاف مماثل یعنی رنگ، بو، ذائقہ میں سے کوئی صفت بدل جاتی ہے یا دروس یا تینوں اوصاف
بدلے ہوئے ہیں اس بدل ہوئی صفت کا نکلے کے پانی میں بھی مشور ہو گیا ہے یعنی نکلے کے پانی کا رنگ، بو، ذائقہ
اس کنویں کے پانی کی وجہ سے بدل گیا ہے تو نکلے کا پانی بھی غص ہے اور اگر نکلے کے پانی میں نجاست کا اثر نہ ہو
نہیں یعنی نکلے کے پانی کا رنگ یا بو یا ذائقہ نہیں بدلاتا اس کا پانی پاک ہے اور اختار مع شرح رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۶

(۱) شو وجع مہما عصفور فعجزوا عن اعراسه فيما دام فيها فنجسة فتترك مدة يعلم انه امتنع حال وصار
وقبل مدة سنة اشهر انتهى وهذا ايضاً يفيد انه لا بد من اخرج عين المنحوس فلو ان عتيرير غير مكى بن
منحوس كتاب الصلوة، فصل في الطهارة، ص ۱، ج ۱، ص ۱۳۶، طبع مطبع الكائنات لاہور۔
(۲) كتاب الصلوة، فصل في الطهارة، ص ۱، ج ۱، ص ۱۰۹، طبع مطبعه وليدہ كوتہ۔

ہے البعد بین البیتر والبالوعة بقدر مالا یظهر للنجس اثر الخ. شاقی میں ہے (قوله البعد الخ) مختلف فی مقدار البعد المانع من وصول النجاسة البالوعة الى البیتر ففی رواية خمسة اذرع و فی رواية سبعة اذرع وقال الحلواني المعتمد الطعنه او اللون او الريح فان لم یغیر حار والا لاولو كان عشرة اذرع و فی الخلاصة و الخاتبة و التعویل عنہ و صححه فی المحيط بحر و الحاصل انه یختلف بحسب رعاۃ الارض و صلاحيتها من قدوره اغیر حال ارضه انتہی (۱) فقط والله تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: حرمہ اللہ عز و جل نبی صلی علیہ وسلم کا علم ملتان۔ ۲۱ ستمبر ۱۳۳۵ھ

پاک کنویں سے پانی نکالنے والے لوٹے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین احمدی مسئلہ کہ ایک کنویں میں ایک کتا پھر دو سول پیر (تقریباً چار دان) سراد پا بعد میں اسے نکالا گیا ہے اور کنویں کو پاک کرنے کے لیے سنے لوٹے باغیچے گئے ہیں اب کنواں شرعی طور پر پاک کیا گیا ہے اب وہ لوٹے بھی پاک ہو سکتے یا کوئی دوسرا طریقہ ان کی پانی کا ہے یہاں بعض کہتے ہیں کہ جب تک ان کو آگ میں نہ پکڑا جائے وہ لوٹے پاک نہیں ہوں گے ازہر نے شرع بعد ولایت کے ان کا حل فرمادیا ہے یمن نواز شہرینی نیز التوجروا۔



صورتہ مستورہ میں جب کنویں کو شرعی طور پر پاک کیا گیا ہے تو وہ لوٹے بھی پاک ہو گئے پیسے کر سناں پیر میں فقہاء کفایت میں کہتے ہیں کہ کنویں کے پاک ہونے سے اس ذول حیوان پر وغیرہ سب پاک ہو جاتے

(۱) لسان السعایہ لسان فی الہندیہ میر کمالیہ کانت غرق البشر النجسة ففی ظاهرة ما لم یتغیر صمد او لونه اور رجحہ کذا فی تطہیرہ ولا یقدر هذا لیسر عن حتی ناکاں چھما عشرة اذرع وکن یوحد فی البشر اکثر البالوعة صمد البشر نجس وان کان بنہا ذراع واحد ولا یوجد از مالوعة صمد بشر طاهر کذا فی المحيط و هو الصحیح و کتاب تطہیرہ الدب الثالث فی السماء ج ۱ ص ۲۰۰، طبع علوم اسلامہ جمع۔

لسان فی خلاصہ الفتاوی و فی ما یضی أن یکن بین بیر اعم البالوعة سبعة اذرع و التعویل عنی نمود امر البعد أن یتغیر لونه أو طعمه أو رجحہ نجسة ولا فلا، کتاب الطہارة فصل الثالث فی الابار، ج ۱ ص ۱۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

نماہی اندر استخارہ: کتاب الطہارۃ، فصل فی النہج، ج ۱، ص ۴۲۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
 ہیں۔ (۱)۔ نفع اللہ فیہ

بہ احمد رضا اللہ عز و جل نائب مفتی مدرسہ کرام العلوم، دہلی۔
 الجواب صحیح محمود رضا اللہ عز و جل مفتی مدرسہ کرام العلوم، دہلی۔ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۸۸ھ
 جاری کنوئیں میں ناپاکی کی مرنا

﴿ک﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنوئیں کے اندر ایک جوتا جس پر قلیل نجاست بھی لگی ہوئی
 تھی گر مٹی کا پی ٹیٹا اس کے بعد بھی جوتا میں اس کا پانی دس بارہ دن گھرا ہے۔ اس کے حمام پانی کو نکال کر حال
 ہے کیونکہ چرنی پانی ہے اس کا نیا علم ہے۔ نیز اتو جروا۔

﴿ج﴾

اگر واقعی کنوئیں کا پانی جاری ہے تو اس صورت میں کنوئیں کا پانی پاک ہے (۲)۔ نفع اللہ تعالیٰ فیہ
 بہ احمد رضا اللہ عز و جل نائب مفتی مدرسہ کرام العلوم، دہلی۔
 الجواب صحیح محمود رضا اللہ عز و جل مفتی مدرسہ کرام العلوم، دہلی۔
 ناپاکی نکالے بغیر کنوئیں پاک نہیں ہوگا

﴿س﴾

۱۔ ایک کنوئیں جو تقریباً ۱۰۰ یاردو میں ہے تو اگر ایران پر آرم ہو اور اس میں کسی مینڈکین مرکز نیچے بیٹھ گئی ہو
 اور ایک مرفی کا پاؤ بھر کا پانی بھی تقریباً چھ سات۔۔۔ سے مرکز نیچے بیٹھ گئی ہو یا وہ کنوئیں کسی طرح پاک ہو سکتا ہے

(۱) وہی اندر استخارہ، بظہر شکل نفعاً وہی قضائی: بظہر لسان من اللہ والو والہ۔ ولیرکہ وہ المستغنی معاً
 لأن سجدۃ عندہ الأشياء سعادت الشر بظہر بعمارتها للخرج، کتاب الطہارۃ، فصل فی الجہ، ج ۱
 ص ۴۹۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وفی لہدۃ: نہ بظہر لسان بظہر اللہ والو والہ رشیدیہ سکرۃ ونوامی الشر ولہدۃ حکمہ فی المحیط
 الفرجی، الفصل الثالث فی ما لا یابو، ج ۱، ص ۲۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) وہی اندر استخارہ، ومجوز جہار ولعت فیہ سجدۃ ولجاری ہو ما بعد حاراً عرفاً وقیل نہ بعد سجدۃ
 کتاب الطہارۃ، باب اسماء، ج ۱، ص ۲۷۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) وہی اندر استخارہ، لا یکرر استعمالہ وقیل ما یلہو، ج ۱، ص ۲۷۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ باب الماء الذی یجیر بہ
 فوضوہ وما لا یجوز بہ، ج ۱، ص ۳۶، طبع رشیدیہ لاہور۔

۱۔ ایک معجزہ آویں کا چشم دید وار ہے کہ تقریباً پانچ چھ سال کا ایک لڑکا ایک سرفی کی نانہیں مشغہ کے صحر پر پانچ سو کھانکرا کے ساتھ کنوئیں میں ڈھراس آویں نے اپنے ہاتھ سے اسے ۱۲۰ سال وقت سرفی بہت بھی ہوئی تھی یہ لڑکا کافی دیر اس حرمت میں لگا رہا اس کنوئیں سے ۶۰۰۰ سال قبل خاں دیے گئے ہیں۔

عَنْ

۱۔ سینڈک اپنی مرضی سے ہائی پک ٹیوٹیا (۱۱) اور مرئی ڈیپ ٹرسٹ (۱۲) کے ذریعہ اس کی جائیداد اور اس کی اپنی حقیقت بالکل ختم ہو گئی ہو پھر جو دونوں اس سے نکالے گئے ہیں انہی سے کواں پاک سمجھا جائے گا۔ اگر کہیں اپنی کالڈ لڈ مشکی ہو اور اگر مرئی کے بچہ کی حقیقت باقی ہے وہ سٹی کی ذات میں تبدیل نہیں ہوا تو جب تک وہ انویس کے اندر رہے گا کواں نہیں رہے گا کہیں پاک نہیں ہو سکتا اس کو کال کر فوڈل نکالے جائیں تو پاک ہو جائے گا البتہ ٹرسٹوں میں تلاش کرتے کے باوجود وہ سٹی نکالا تو اس صورت میں بھی ٹرسٹوں پاک ہوگا (۱۳)۔

۴۔ مرئی حلال ہے مرئی میں کوئی حرمت نہیں آتی۔ فقط واللہ اعلم

گورنمنٹ آف پاکستان

- (١) نسفا في الدر المختار: ويحيز رفع الحدث بما ذكر من مات في غير دعوى ... رماى مولد كسفلت
وسرطان وصفتع ... علو ثعلبت في نحو ضلع ج: الوضوء به: كتاب الطهارة باب الوضوء ج ١ ص
٢٦٧ - مكتبة رشيدية كوفته.
- (٢) نسفا في الدر المختار: كتاب الطهارة، فصل فيما يحد في الشراء ج ١ ص ٢٤ طبع رشيدية كوفته.
- (٣) نسفا في الدر المختار: لا بد من اجراء عمن الحامسة كلاله بنة وخزير قلت فان نمار ايضا وفي
القيسئاسي عن الجهره ثو وقع عصفور فيها فنجز: عن اخراجه عما دام فيها فحسبه فترك مدة يسلم
ان استحال وصار حصيدا مدة سنة أشهر، كتاب الطهارة، فصل في الشراء ج ١ ص ٢٩، مكتبة
رشيدية كوفته.
- وايضاً في السعابة: كتاب الطهارة، فصل في الشراء ج ١ ص ٢٩، مكتبة رشيدية كوفته.
- وايضاً في السعابة: كتاب الطهارة، فصل في الشراء ج ١ ص ٢٦، طبع سجيل كشمي لاهور.
- (٤) نسفا في الدر المختار: فيخرج الذي لا يورد به الشرع، ثالث عشر من معتاط، كتاب الطهارة، فصل في
الشراء ج ١ ص ٢٦١، طبع رشيدية كوفته.
- وكذا في السعابة: يترج من ساعته حشور دابة والمصفورة وسجود تعادل الدرة في لسان كتاب
الطهارة باب انما يندى يجوز به الوضوء ومالا يجوز به ج ١ ص ٢٥٠، طبع رشيدية لاهور.

کنویں میں گٹر کا پانی نہ جانا

﴿ج ۱﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے استیخانوں کا پانی چائے کنویں میں چلا گیا اور طہارت خانوں کی کیفیت یہ ہے کہ ان میں رسا ہوا قے لوگ پانچاٹھ وغیرہ بھی کرتے رہتے ہیں کیا اس چاؤ کا سارا پانی نکال جائے گا یا امام غزالیؒ کے قول کے مطابق ۳۶۰ ذل نکالنے تکایت کر سکتے ہیں بجز اتو جرو۔

﴿ج ۲﴾

کنویں کا پانی نجس ہو گیا ہے اگر ممکن ہو سیکر تو سارا پانی نکال دیا جائے ورنہ اگر سارا پانی نکال دینا ممکن نہ ہو تو دوسو تین سو ذل تک نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ پانی کے اندر نجاست کے قیور، اوسل و رائقہ، بود رنگ، طاجر نہ ہوں^(۱)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم

محمود رضا علیہ تعالیٰ حقیقہ در سہ کتاب العلوم بہتان۔ ۱۳۰۱ رجب ۱۳۸۵ھ

شہر سے کنواں ٹاپا پاک نہیں ہوگا

﴿ج ۱﴾

ہمارے ہاں ایک کنویں میں ایک پرائیوٹ گڑا ہے جس کا سونہم سارا مکان بھی صاف ہے کہ شاید جہت کے ساتھ تھوڑا سا گوبر بھی لگا ہوا ہو گا جو گڑا کرنے کے کچھ دیر بعد اسے کنویں سے نکال لیو گیا ہے کنویں میں پانی کی کثرت کا یہ حال ہے کہ تقریباً اٹھارہ فٹ پانی کی گہرائی ہوگی مذکورہ بالا صورت میں کنویں کا پانی پاک ہوگا یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو پاک کرنے کی صورت آپ کیا بتائیں فرماتے ہیں۔

﴿ج ۲﴾

فی العالم کبیر یہ من ان یوہرہ الإسلام والغنم اذا وقع فی البئر لا یفسد ماله بکثرہ حکذا فی

فساوی قاصحیحان وعن ابی حنیفۃ ان الکبیر ما استکثرہ الاطمر والقلب ما استقلہ^(۲) الخ ابن

(۱) لسان المرآحناؤ: اذا وقعت نجاسة فی بئر ... بخرج کل مائها الذی کن فیها وقت الملوغ ... وان شحتر بخرج کلها لکنہا معاً فطهر ما فیها وقیل یعنی سکن علی ثلث مائۃ وهذا أیسر وظلک أموط، کتاب الطہرۃ، فصل فی البئر، ج ۱ ص ۳۱۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
والمضانی الہدیۃ، کتاب الطہرۃ، فصل ما اذا یارہ ج ۱ ص ۱۶۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) والمضانی شمسی: تحت قولہ وخرج فی البئر وغیرہ الخ لا یرجح ہما وهذا مستحسن غالب فی النقص: ولا بد من الاذاکان کثیرۃ، ج ۱ ص ۱۶۲، مطلب مہم فی تعریف الاستحسان مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

والمضانی الہندیۃ، الفصل الثانی فی الماء، الطبری، ج ۱ ص ۱۶۹، طبع علوم اسلامیہ ممبئی۔

جزایات سے معلوم ہوا کہ صورت مسئولہ میں گوبر کے موبہماحتال وقوع سے کنواں ناپاک نہیں ہوا۔ احتیاطاً نہیں
تیس ذول شوال لیس تو بہتر ہوگا۔ حفظہ اللہ تعالیٰ اعظم

عبد اللہ علی خان

کتے کُڑے ہوئے کنویں کی دوبارہ کھدائی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ ایک غیر آباد چوہ ٹیس میں پانی موجود تھا ایک کتا کڑیا کسی نے نہیں
نکالا پھر اسی چاد میں بیت لگا رہتے تھے کچھ فصل کا علاقہ ہے اور وہ کنواں ریت سے بھر گیا اب اس کو ایک شخص
نے آباد کیا ہے اس کی کھدائی کر کر رہتے ہیں وہ کو بالکل نکالنا چاہتا ہے اس کنویں سے کتے کا کوئی نام دیکھ کر نہیں ملا
کتے کو کُڑے ہوئے تقریباً دس ل ہو گئے ہیں کیا اب ذاکنوں پاک ہو گیا ہے یا اگر نہیں ہوتا اس کے پاک
کرنے کا تیسرا طریقہ ہے واضح طور پر بیان فرمادیں۔

﴿ج﴾

کوئی بھی نہاست اگر کنویں میں گر کر اس کی حقیقت بدل کر بچھڑا دے تو پاک ہو جاتا ہے اس لیے
کنواں پاک ہے اس کے پانی کو استعمال کیا جاوے الحصار او الحسیر و رفع فی المصلحة تو بتر
المصلحة اذا صار طهنا يطهر حلالا لابی یوسف (عالمگیری) کو لا فذر رقع فی بیر فصار حماء
لا انقلاب العلمین نہ یفتی^(۱) لفظ واللہ اعلم

محمود علی خان مدظلہ مفتی مدرسہ امام العلوم ہلکانی اشیر۔ ۳۔ بدولت آباد ۱۳۷۲ھ

کنواں پاک ہونے کی کوئی صورت نہیں

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ ایک مرغی زخمہ چار پانچ دن سے کنویں میں گر گئی اور باوجود
کھان کرنے کے کھنکھائی کچھ کنواں بہت پرانا ہے اور اس میں غار ہے اور وہ غار گہری اور دور تک چلی جاتی ہے

(۱) عالمگیری ملخص لول فی نظیر اجناس، ص ۳۰، ج ۱، مکتبہ بلوچستان منگلپور کٹرہ۔

کذا فی رد المحتار: لرفع حصور فیہا فصاروا عن احوالہ فسادا حیثا حبسہ فترک مدۃ یعلم انہ
استحال وصار حماء، وقیل مدۃ اشہر، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۱۰۷ تا ۱۰۹، مکتبہ
رشیدیہ کٹرہ

ومکتذا فی البحر الرائق: کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۱۴، طبع مکتبہ رشیدیہ کٹرہ۔

کیونکہ کنواں ایک پائے کنواں ہے پہلے کھودا گیا تھا یعنی جو پہلے کنواں تھا وہ گرنے لگا تو اس میں دوسرا کنواں کھودا گیا اب دوسرا کنواں بھی ایک جگہ سے گر گیا ہے اور وہاں سے غار ہو گئی ہے اب دونوں کنواں کا پانی ایک جگہ ہو رہا ہے تو اس لیے یہ مسئلہ دریاقت غلب ہے کہ یہ کنواں کس طرح سے پاک کیا جاوے۔

﴿ج﴾

اگر مرغی کرتی ہوئی دیکھی گئی ہے اور اس کے نکالنے کی بھی کوئی صورت نہیں تو جب تک مرغی کے اعضاء یعنی گوشت پوست پٹے مٹی میں مل کر مٹی کا جز نہ بن جائیں اس وقت تک پانی کے پاک ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے ہوشیار و تجربہ کار لوگوں سے اس حدیث کا اندازہ لگوا لیا جاوے جس میں مرغی کے اجزاء گل کر مٹی بن سکتے ہوں اس وقت تک کنواں کو ہرگز استعمال نہ کیا جاوے اس کے بعد بھی کھل پٹی نکال کر نئے پانی کو استعمال کر سکتے ہیں اگر پانی نہ نکل سکے تو جتنا پانی کنویر میں اس وقت موجود ہو اس کا اندازہ کر کے نکال جاوے اور نہی۔ واللہ اعلم (۱)

محرمہ طالعہ مدنی و مستقیم العلوم، لبنان۔ - ربيع الثاني ۱۴۲۵ھ

نپاک پانی سے پاک ہوا کھانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں صورت کہ شادی مبارک سادی پر طعام پکا یا گیا بعد پکانے کے کھانے سے پہلے پتہ چلے کہ کنویر میں ایک تہا بھول پھنسا ہوا سو جو ہے اور یہ بھی واضح رہے کہ یہی تہا اس شادی والے کا پالتو ہے اور شادی شروع ہونے سے پہلے دو رات سے گم تھا اور وہ لوٹ دوسری ہفتیوں میں اسے تلاش کر رہے تھے گویا یقین ہے کہ یہ تہا جس رات سے گم تھا اسی رات سے کنویر میں گر اہوا ہے اب دریاقت غلب یہ امر ہے کہ اس طعام پہنچے جو کہ چڑھتے گوشت اور کتیرے پانچے سن آٹا پر مشتمل ہے کا استعمال کرنا مسلمان حلال کے لیے جائز ہے یا نہ۔ اگر جائز نہیں تو اس بارہ میں آپ یہ فرماتے ہیں کہ ایک نیم مولوی صاحب نے ان کو استعمال کرنے کا فتویٰ دیا اس شرط پر کہ شریعت کسی کا تھنہ نہ برداشت نہیں کرتی اور حسب فتویٰ ان لوگوں نے استعمال بھی کر لیا ہے اور مولوی صاحب نے فتویٰ اس لیے بانی سے دیا ہے کہ جو شخص اس کو حرام کہے وہ میرے نزدیک کافر ہے لہذا طعام استعمال کر لیا جائے اور ہر مل طبقہ نے کفر سے ڈرتے ہوئے کھانے سے روک دیا۔ کیا شرعی ٹھہری میں اس کھانے کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو غلط مسئلہ بنانے والے کو کیا سزا ملنی چاہیے جبکہ اس نے یہ کہا کہ میرے فتویٰ کے خلاف کرنے والا کافر ہے۔

﴿ج﴾

مسورہ مستولہ میں حکم تو یہی تھا کہ اس طہم کو مردار جانوروں کی طرح کتوں وغیرہ کو (۱) ڈالتے لیکن جبکہ اس طعام کو کھا چکے ہیں تو بتایہ قول ضعیف کے جرم کو ظیف قرار دیتے ہوئے غفلت و جہالت کی وجہ سے کناہ کھانے والوں کا معاف قرار دیا جائے گا۔ لیکن آنکھ کو احتیاط لازم ہے اور اس صورت میں مولوی صاحب کا یہ حکم کہ میرے فتویٰ (صحت طہم) کے خلاف کہنے اور کرنے والا (۲) کافر ہے نہایت سخت قلم ہے اور جرات پر مبنی ہے۔ نیز غلط و ناجائز ہے اس سے رجوع کرنا لازم ہے اور آنکھ کے لیے اس پر لازم ہے کہ امور شریعہ میں بغیر تحقیق کے فتویٰ دے اور بھڑیہ ہے کہ اپنی تحقیق کے بجائے قریب والے دینی مدرسوں سے مسئلے معلوم کرے اور پھر مواد الناس میں اس کی اشاعت کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بندہ احسان بن مفتی مدرسہ کام معلوم، ملتان۔

بچے کا کتوں میں پیشاب کر دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک لڑکا جس کی عمر تقریباً دس بارہ ماہ ہے۔ نے کتوں میں پیشاب کر دیا ہے اس کتوں سے کتنا پانی نکالنا ضروری ہے جس سے کتوں پاک ہو جائے۔

(۱) کذا فی الدر المختار: وما معنہ فی نظم الکتاب، فصل فی لزوم ج ۱ ص ۱۶۰، مشکوٰۃ و شبلیہ کوئٹہ۔
کذا فی رد المختار: وقال من وقت العلم فلا یزعم شیء، قبله قبل وہ بغض، کتاب الطہارۃ، فصل فی البیتر، ج ۱ ص ۱۶۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وہکذا فی البحر الرائق: وما قالہ ابو حنیفۃ حیثاً فی أمر المداۃ وما قالہ مدلل بالمرئ ورفی الناس ورفی نصیح الشیخ قائم رحمہ اللہ ورفی الثانی المختار قولہ، کتاب الطہارۃ ج ۱ ص ۲۲۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلم رجل قال لأخیہ کافر فصد ما بہا اسدھا باب من اکثر انما بغیر تأویل فهو کما قال بخاری ج ۲ ص ۹۰۶، طبع قدوسی کتب حدادہ آرم باغ کراچی۔

وہکذا فی فتح المسلم: شرح الصحیح المسلم، کتاب الايمان، باب لوقی الرجل لأخیہ المسلم یا کافر، ج ۲ ص ۳۵۰، طبع مکتبہ دار العلوم کراچی۔

وہکذا فی البحر الرائق: کتاب البیتر، باب احکام البیتر، ج ۵ ص ۶۰۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿ترجمہ﴾

اُس کے کاغذِ ثابِ نجاست غلط ہے اور نجاست غلط کے کرنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے اس نے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کنوئیں کا سارا پانی نکال لیا جائے تب کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ کنوئیں چتر دار ہے اس کا سارا پانی ٹھیک نکالا جائے گا تب اس کنوئیں کے اندر موجود پانی کا اندازہ کر لیا جائے اس طریقہ سے کہ کنوئیں کا سارا پانی ناپ لیا جائے اس کے بعد جمعہ ہی غلطی میں چالیس ذول نکالے جائیں اور پھر ناپ لیا جائے پھر پانی ان چالیس ذول کے ہم ہمارے حساب کے ساتھ کنوئیں کے ساتھ پانی کا اندازہ کر لیا جائے اسی مقدار پانی نکال لیا جائے۔ جب کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ پانچ گھنٹہ سارا پانی کنوئیں کے اندر پانی کا اندازہ کر لیں اور اسی مقدار کا پانی نکال کر وہ بے تب پاک ہو جائے گا۔

کما قال فی عالمگیریہ (ص ۹ ج ۱ مطبوعہ مکتبہ حاجدہ کونستہ) اذا وقع فی البئر نجاسة نزعہ وکان مزج مائها من الماء طهارة لها باجماع السلف کذا فی الہدایۃ و فیہا ایضا ص ۴۲ ج ۱ کل ما یخرج من بدن الانسان مما یوجب حر وجہ النوضۃ او الغسل فهو معطوف کالغائط والبول والنسۃ والعمدی والودی والقیح والصدید والقنص اذا مد انفسہ کذا فی البحر الرائق و کذا دم العیص و النعاس و لا یستحاضہ ہکذا فی السراج المہاج و کذا لک سون الصغیر و الصغیرۃ الا کلا ولا کذا فی الاعتبار شرح المختار و فیہا ایض ص ۹ ج ۱ ص ۱۰ (۱) والاصح ان یؤخذ بقول رجلس لہما بمصارفہ فی امر الماء لای حداد فلا یند فی السریح و ذلک القدر وهو نجسہ بالحق کذا فی الکافی و شرح الصموغی لامام السرخسی والنیس (۲) انشاء اللہ تعالیٰ ام

حررہ مرادعلیق نفل رحمن علیہ السلام الاحقر المکتبہ - ۲ ربیع الثانی ۱۳۸۶ھ

(۱) مذاق فی البیہ: کل ما یخرج من بدن الانسان مما یوجب النوضۃ او الغسل فهو معطوف کما قالوا ص ۲۰ کذا۔ الطہرۃ قبل من الاعیان المسدۃ ج ۱ ص ۲۶ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جم۔

(۲) خدمۃ: کتاب الطہرۃ، معمل النبی ص ۱۰ ج ۱ ص ۱۹ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جم۔

مدایہ کتاب الطہارۃ، نص فی الفہم ج ۱ ص ۱۲۰ طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

(۳) لا ینبزی، النہار، فصل فی کفۃ الطہرۃ، داؤد، فی سحابہ ج ۱ ص ۲۵ طبع مکتبہ حقایقہ ہندو۔

﴿ج﴾

اگر سرخ کا گوشت پوست و رقیق نکل کر نہی بن چکا ہے اگرچہ بڑی نہ بھی لگی ہو تو اس کا پانی اگر ممکن ہو تو غسل صاف کریں ورنہ صرف دوسرے تین سوڈل تک نکال کر پانی کو استعمال کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ پانی میں بدبو کا اثر ظاہر نہ ہو۔ ورنہ اس وقت تک نکالنا ہوگا کہ بدبو کا اثر بالکل نکل جائے (۱)۔ واللہ اعلم
محمد رضا خاں عزمی، مکتبہ مدرسہ اسلامیہ، سلطان پور۔ ۷۷۳ھ

تہم کے احکام

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ پختی گازی میں نماز پڑھنا کیا ہے؟ آیا بیچہ کر نماز پڑھنا جائز ہے یا کھڑے ہو کر پڑھنا ضروری ہے اور اگر گازی میں پانی نہ مل سکے اور یا پختی نہ ہو تو کتنے تک نماز کے قصا ہونے کا شرف ہو تو آیا تہم کرنا جائز ہے یا نہ پڑھنا تو جہاں۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ گالی میں کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھنا ضروری ہے (۱) ان اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر کے گازی میں نماز پڑھ سکے اور پختی پران کر نماز پڑھنے کی کوئی صورت نہ ہو سکے تو ایسی صورت میں بھیدر کے بیچہ کر نماز پڑھنا درست (۲) ہوگا اگر پانی ایک میل اور ہو تو تہم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے (۳) اور اگر میل سے کم فاصلے پر پانی ہوا و نماز کے لذت ہونے کا اندیشہ ہو تو تہم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر اس کا اعادہ کرے (۴)۔

(۱) حوالہ جات کے لیے ملاحظہ بالا سوئیل کے حوالے ملاحظہ فرمائیے۔

(۲) کنذالی، رد المحتار: (من الرضی) فی لا تصح بلونہا والضرعیۃ (ومنها التہام) کتاب

الصلوۃ، باب صلۃ الصلاۃ، ج ۲ ص ۱۵۸ تا ۱۶۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وکنذالی فی التہام: (ومنها التہام) وهو فی فی صلاۃ الفورہ کتاب الصلوۃ، باب الرابع فی صلاۃ

الصلوۃ، ج ۱ ص ۶۶، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ حسن۔

وکنذالی رد المحتار: من یجوز علیہ التہام لمرضی حقیقی وحده أن یلحقہ بالقیام ضرر بہ یعنی

لو حکمی بأن خلاف زیادہ أو دور فی رأیہ أو وجد لقیامہ لہذا شعباً صلی فیہ کتاب

الصلوۃ، باب الصلوۃ المرضی، ج ۱ ص ۶۸۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ہکذا فی البحر الرضی: (کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ المرضی ص ۱۶۸، ج ۲، طبع مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

ہکذا فی رد المحتار: من یجوز عن استعمال الماء لمرضی میلاً تبسم لہذا الاصلار کلہا، کتاب

الصلوۃ، باب التہم، ج ۱ ص ۲۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کنذالی رد المحتار: قال الحلبي فلا يحوط أن تبسم في الوقت ثم يتوضأ ويعد، كتاب الطهارة، باب

التہم، ص ۸۳، مکتبہ کتب خانہ کوئٹہ۔

مسجد اور گھر کی دیوار پر تہ

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آیا مسجد کی دیوار پر اور گھر کی دیوار کے ساتھ تہم جائز ہے یا نہیں؟ یہاں بعض کہتے ہیں کہ اس دیواروں کے ساتھ تہم جائز نہیں۔ نیز اٹھ رہا۔

﴿ج﴾

تہم ہر طاہر چیز سے جائز ہے جو کہ جس زمین سے ہو، چاہے مسجد کی دیوار یا ہر جس ارض سے ہو یا گھر کی یا اس کے علاوہ ہر جگہ جس کا تہمیری میں ہے (۱) (ومنها) (۲) الصمد الطیب بنیم مظاهر من جس الارض کذا فی التیس الی ان لیل فیہ یجوز التیم بالتراب والرمل والصبغة والنعقۃ من الارض دون الماء والحصص والصورۃ والکحل والزنجیر والمغرة والكبریت والقیر وزج والفسح والعمود والیزجد کذا فی البحر الرائق بالیاقوت والمرجان کذا فی العیین وذلایم المشوی وهو الصحیح کذا فی البحر الرائق وهو ظاهر الروایۃ کذا فی التبین الخ لیکن چونکہ تہم محاسن مکی کے زوال کا سبب بنتی ہے، اس لیے مسجد کے آداب کے خلاف ہے اور مکہ و مہ (۳)۔
الجواب صحیح محمد صالح المنجد

موزوں پر مسح کے احکام

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ ایک آدمی ہر پہلو کے جریوں پر مسح کرے نماز پر متاثر ہے کیا اس کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں نیز وہ کہتا ہے کہ حدیث شریف میں جواب کا لفظ ہے۔

(۱) وھکذا فی حلی کبیر: وجہ شذذہ فلا یستلزم ان یصلی بالتیم فی الوقت ثم یتوضا و بعد کتاب الطہارت فصل فی ختم ص ۲۶۳، مسجدی کتب خانہ، کوئٹہ۔

(۲) کذا فی الہدایۃ: کتاب الطہارۃ، فصل الباب الرابع فی التیم، ج ۱ ص ۲۶، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ چمن۔
وھکذا فی اللمعۃ: وجمہور التیم عندہا من حنفیۃ وجمہور بکمال ما کان من جس الارض کلا تراب والرمل والحجر وحصص والنورۃ والکحل والزنجیر، کتاب الطہارۃ، باب التیم، ص ۵۰، ج ۱، طبع رحمۃ لاہور۔
ھکذا فی الحنفی الکبیر کتاب الطہارۃ باب التیم، ص ۲۶، طبع مسجدی کتب خانہ کوئٹہ۔
وھکذا فی الزاریۃ: ویکوہ مسح الرجل من طین والرغد ما سواہما المسجد أو یحافظ، کتاب الطہارۃ، فصل فی المسجد، ج ۱ ص ۶۵، طبع علوم اسلامیہ چمن۔

۴۰۰

جو نہ علی الجعفرین کے لئے نہیں ہیں جن شریفوں کو وہ ہیں کہ جو انھیں کے تسبیح میں بھی تراء ہیں ایک شہاد
جو انھیں کے تسبیح میں زائد ہے حال ہی اسرار المحمدی بشرط مسجہ نبیہ امور الاولیٰ کو نہ سنا
للقدم مع الکعب والنبی کو نہ معلوم لا بالرحل و ثقات کثرتہ صلیحین متابعین علی
الصفاء دیہ فرسحاً لا کثیر الخ ای اب قاب او جوریہ لتجیب بخت ہشتی فرسحا و بنت
علی الساق بسمہ و لا یبصری مانتحتہ و یشت الخ (۱) در مختار عسی لکھو (۲)
ص ۹۱ اج ۱ اس آئینہ یہ یادوں شریفیں جو زمین میں پائی جا رہی ہیں تو کج راستہ پر جا گئی ہیں وہ قلم نویس جنہوں کے
ہاتھ ہوں اور یہ ہے کہ کتبہ کو مستحسن میں مکتوب اور احباب کو کتبہ عدوان دانہ بننے میں یہی کیوں کر پہنچانی
ملائی گئی ہو چکی ہے کہ ایسے کتبہ ایسے ہوں کہ کوئی چیز ان میں براہیت نہ کر سکے اور ہو سکے یہ سب اسرار جہاں پر جہاں
میں عقود ہیں پڑا آج ان پر اب نہیں کہ کتبہ قابل التمامی و انھم خصوصاً (۳) لعدم لابی الشیخ طیفہ
خالہ اور اس کا یہ کہنا کہ برباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے کے لئے یہی سوتلی مرید اب پرست طاہرات
ہے۔ اسے نہ در و افوا اور نہ تو قس ہے کتب حدیث میں تو کہہ رہے ہیں غیبہ (۴) الاملاہ مسیح علی
حبیہ الحدیث علیہا اور یہی حدیث میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح غنی
البحرین (۵) غرض غیبہ اور برباب پرست طاہرات ہے اور برباب سے مراد وہ ہے جس میں جو شر کتہ ذکر ہو اور
سایح ہوں مطلقاً جس میں ہر آئینہ ہے۔ نقلاً عنہ علی محمد

تاریخ انتشار: ۱۳۹۵/۰۵/۰۵

میں نے

○ 〇 〇

کمال رکھتے ہیں، خود دینے و مفتیان شرعاً ایمان اس مسجد میں کر

(١) كما في نظم السحار: كتاب المعجزة، باب المسح على الخشب، ج ١ ص ٢٨٨، طبع مكتبة وحيه مكة

١٩) وهكذا في الدر المنثور: شباب الفهارس باب السج على الحسن (ج ١ ص ٢٩٩، طبع بكه
مكتبة كوفه).

۱۲) کذا فی نہ مدی. کتب الطہارۃ مسع عمی. نخعین. ج ۱ ص ۲۷۰ طبع حج نبی۔ حیدر آباد۔

(۱) کتب، مؤلفان، کتب الاعلام، مسیح غری، حوری، ص ۳۳، طبع مکہ: جدیدہ لاہور۔

- ۱۔ جواب پرسج جانو ہے یا نہیں۔
- ۲۔ کسی نے سڑکی نیت کی اور نماز کا وقت گھر پر ہو گیا لیکن کسی وجہ سے ادائیگی اب گھر سے کتنی دور تھنے پر سفر اذ نماز ادا کرے۔

﴿ترجمہ﴾

- ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چڑے کے سوزنی پرسج فرمایا ہے مگر جراثیم سوزنی یا دلی ہوں تو میں پرسج کرنے کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ ایسے گاڑھے ہوں کہ سانی پر بلاگرہ و غیرہ کے ثابت اور قائم رہیں اور تین میل کا سفر نہ ان میں ہو سکے۔ یا وہ جراثیم بجلد و سطل ہوں۔ سطل وہ ہیں کہ بچے چیز لٹکا ہوا اور بجلد وہ ہیں کہ اس کے تمام پر چڑا چڑا ہوا ہو ورنہ نہیں ہے۔ (علی ظاہر^(۱) عقیقہ از جر مو فیہ او جو ر مہ) ولو من غزل او شعر الخمین بحیث یمنی لم یسخت و ینت علی السائل بنفسہ ولا یوری حافحتہ ولا یشع الخ والمنعین والمجملین۔ اس عبارت کا حاصل دلی ہے اور پر لکھا گیا ہے۔
 - ۲۔ اگر اپنی ہستی کی آبادی سے^(۲) بہر لکل گیا ہے تو بحر قصر کرے گا قصر اس وقت جائز ہوگا جبکہ از تالیس^(۳) میل دور اپنے گھر سے جانے کا ارادہ ہو۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم
- بندہ المر اسما فی سفر اللہ تائب مقلد عام بطولہ ۱۴۸۸ھ۔ ۳ ربیع الاول ۱۳۸۸ھ

- (۱) کذا فی رد المحتار: کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخمین، ج ۱ ص ۲۹۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
کذا فی البحر الرائق: قریۃ والمجرب المسجل والمنعین، ہی يجوز المسح علی السورۃ اذا کان معطلاً أو معطلاً أو ثعباناً۔۔۔۔۔ وانھن ان یقوم علی السائل من غیر شد ولا یسقط ولا یشف و فی الخمین ولا یری مانتہ۔ کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخمین، ج ۱ ص ۱۸۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) کذا فی رد المحتار: من خرج من عملۃ موضع الخاتۃ من جانب خروجہ وان لم یجاوز من الجانب الآخر، کتاب الصلاۃ، باب المسافر، ج ۱ ص ۲۷۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
کذا فی الہندیۃ: ثم المصنوع المجاوزۃ من الجانب الذی خرج منه حتی لو جاوز عمران المصر مصر، کتاب الصلوۃ، باب المسافر، ج ۱ ص ۱۲۹، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ چمن۔
وہکذا فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ المسافر، ج ۳ ص ۲۲۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) کذا فی الہندیۃ: المسافر الذی یخیر بہ الأحکام أن یصلہ مسیرۃ ثلاثۃ اہام والیہا، کتاب الصلوۃ، باب صلوۃ المسافر، طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔
ہکذا فی الہندیۃ: وأقل مسافت یمتد فیہا الأحکام مسیرۃ ثلاثۃ اہام فی الخمین، کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ المسافر، ج ۱ ص ۱۲۹، طبع علوم اسلامیہ چمن۔
ہکذا فی البحر الرائق: من جاوز بیوت مصر مریلاً مسیراً ثلاثۃ اہام فی یو لو بحر لو جبل مصر لغرض الزیاع، کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ المسافر، ج ۲ ص ۲۲۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حالت حیض میں بچوں کو پڑھانا

﴿س﴾

- ۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:
 - ۱۔ گورت، حالت حیض و عیساں کتب فقہ و حدیث و تفسیر جواد میں ہوں ان کا مطالعہ کر سکتی ہے یا نہ
 - ۲۔ اس حالت میں اگر بچوں کو سنتی پڑھا جائے تو کیا جائز ہے کتاب کو ہاتھ لگ سکتی ہے یا کوئی اور صورت
- اس میں ہو۔

﴿ق﴾

- ۱۔ مطالعہ کر سکتی ہے (۱)۔
 - ۲۔ اگرچہ مستحب یہ ہے کہ ہاتھ نہ (۲) لگائے لیکن یہ ضرورت کے ہاتھ لگ سکتی ہے، ماکہ بھی اور
- حدیث تینوں قرآن وغیرہ میں برہنہ ہیں فرق فقط قرأت میں ہے وافی بالخلاصۃ و بکرمہ مس کتب
- الاحادیث و انقلہ للمحدث عدھما و عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ الاصح انہ لایکرمہ اتم فال
- بعده) و المستحب ان لا یأخذ کتب الشریعہ بکم ایضا بل یجدد الرضیء کلما یحدث الخ
- بحر الرائق ص ۴۰۲ . واللہ اعلم

مورخہ ۱۲۸۵ من خلق در رجاء معلوم و متان۔ ۱۳۷۵ھ

حیض اور استحاضہ کا تعین

﴿س﴾

- ۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت کو ۳۸ دن حیض کا خون آتے
- ہوئے ہو گئے ہیں جس کی عادت سات دن سات رات کی تھی اب ۳۸ دن حیض کا خون جاری ہو رہا ہے اس ۲۰
- یوم کی وقت معمولی خون آیا اور کسی وقت خون تیز آیا اور اب ۱۸ یوم برابر خون آتا رات چارہ بجے کسی طرح کم
- نہیں ہوتا۔ اس عورت کو ناز کے بابت کیا حکم ہے۔

(۱) وایضاً فی سہابۃ الطہارۃ: باب الحيض، ج ۱ ص ۶۴، طبع رستابہ لاہور۔

(۲) ایضاً فی الہدایۃ (کتاب الطہارات باب الحيض) ص ۶۶، ج ۱، طبع رستابہ لاہور۔

۳۔ نماز کے وقت اگر کسی نے کسی کو کھلم کھلا دیکھا۔

۴۔ نماز کے وقت اگر کسی نے کسی کو دیکھا۔

۵۔ یہ قول صحیح ہے یا مستحکم۔



مصرعہ: ”سکون میں اس کی سوائقی عادت قدیر سات روز صبح اور بقی ایام کو مستحکم تھا۔“ ہے اور ایام
 ۱۔ قاضی میں نماز پر حاضر رہی ہے (۱) اب اگر خون ایسا جاری ہے کہ گردہ کپڑے کو دھو لے تو خیال (۲) ہے کہ
 نماز سے فارغ ہو جانے سے پہلے پھر نہیں ہو جائے گا تو دھونے کی ضرورت نہیں اور اگر طہرنا ایک دفعہ سے ایک
 وقت میں تمام نزع و خفٹ نکل پڑا تو کتنی ہے (۳) سرے (۴) وقت کے لیے کپڑے کا دھونا اور بارہ و ستر نماز و بی
 بدلت استحاضہ میں مرد اگر نماز میں نہ ہو تو دوسرے بچہ یا عورت کے لیے کپڑے میں یا عورت کے لیے کپڑے میں یا عورت
 استحاضہ نماز میں اگر کسی میں نماز دورہ و محبت وغیرہ ہاں میں ہی عالمگیریہ کان لم یحاور العشرۃ فانہم
 و الدم کلاهما حیض سواء کانت معتادة او غیر معتادة وان جاوز العشرۃ ففی المبتدئۃ
 حیضها عشرۃ ایامہ و فی المعتادۃ معروفۃ فی الحيض حیض و فی الطهر طهر و فی النذر
 المستحاض مع شرحہ رد المحتار و اکثرہ عشرۃ بعشرۃ لیل و الناقص و الزائد استحاضۃ
 الا عند نصب عادة الدم الخ. لفظ واللہ تعالیٰ اعلم

خروج النور ثلثون مطلقاً درجہ ۳۴ المصنوع، ص ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳،

حیض کی عادت بدل جانا

﴿۴۵﴾

کیا فرماتے ہیں علما و دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت کو ابتداً حیض میں سات دن حیض آتا تھا اور باقی مہینہ طہم ہوتا تھا یہ عادت تقریباً چار پانچ سال تک جاری رہی اس کے بعد اس کی یہ عادت ختم ہو گئی اور اس کا کبھی مہینہ میں دو تین دن خون بند ہو جاتا تھا اور کبھی نہیں ہوتا تھا اور کبھی عادت اس کا چار یا پانچ مہینہ خون جاری ہوتا تھا اور کبھی دو تین مہینے مسلسل خون جاری رہتا تھا یہ عادت تقریباً چار پانچ سال تک جاری رہی اس کے بعد ایک سال تک خون بالکل بند تھا لیکن سال کے آخر میں صرف دس دن خون جاری ہو کر بند ہو گیا اس کے بعد پھر چھ سال تک خون بالکل بند تھا چھ سال کے بعد پھر چار مہینے مسلسل خون جاری رہا اور اب اس کی یہ عادت ہے کہ کبھی خون تین دن آتا ہے اور ایک دن نہیں آتا تو کیا مختلف حالات ہیں اب جواب غلب امر یہ ہے کہ اس کا طہم گتے دن شمار کیا جائے گا اور حیض گتے دن ہوگا اور اس کے دستور گتے کے لیے کون سا وقت اور کیا صورت ہوگی اور کون سے دنوں میں دو نماز پڑھے گی اور کون سے دنوں میں نہیں پڑھے گی نیز ایسی عورت کے ساتھ محبت کا کیا قسم ہے۔ فیذا تو جروا۔

﴿۴۶﴾

صورت مسئلہ میں جب ایک سال خون بند رہنے کے بعد سال کے آخر میں دس دن خون جاری ہو کر بند ہو گیا تو اب یہ عورت معتاد ہو گئی۔ کذا فی الدر المختار (۱) مع شوحہ رد المحتار ص ۲۲۰ ج ۱ (۲) وہی (ان العادة) ثبت و تنقل بمرّة به يغتبی وفي الشامية (فوله) وهي ثلث و تنقل بمرّة

(۱) کذا فی الدر المختار: وہ استحضار حکمہ کر عاف دائم بمع صوماً وحلاۃ۔۔ وجماعہ، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱ ص ۵۱۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وایضاً فی الہدیۃ: کتاب الطہارۃ، فصل احکام الحيض، ج ۱ ص ۳۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی رد المحتار: وان سأل علی نوبہ فرقی النہرم حلیہ لہ أن لا یصل لہ کمال لو قبلہ تجس قبل الفراغ منها والا تجس قبل فراغہ فلا یجوز ترک مثله، کتاب الطہارۃ، فصل احکام الطہور ص ۵۵۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، وایضاً فی البحر الرائق ج ۱ ص ۳۷۶، باب الحيض، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کذا فی رد المحتار: صاحب العبار۔۔ او استحضار۔۔ وحکمہ الوجوب، لا یصل نوبہ وبعوہ لکل مر مر ثم یصلی بہ علیہ فرضاً وغلاً فیدخل الواجب بالأولیٰ فإذا خرج الوقت بطل، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱ ص ۵۵۳، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ و کذا فی البحر الرائق: کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱ ص ۵۱۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ وایضاً فی الہدیۃ: کتاب الطہارۃ، فصل احکام الحيض، ج ۱ ص ۵۱۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ کذا فی الہدیۃ: کتاب الطہارۃ، فصل احکام الحيض، ج ۱ ص ۳۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ وایضاً فی رد المحتار: واكثره عشر بمشرده۔۔ کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱ ص ۵۲۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

شارحی ان مزار کہ نامیا بعد الطہر الخاتم بصیر عادیہا وھذا مثل الانتقان حرۃ الخ بہ
بہ جو سن کے بعد پھر پھر مینے سس خون چوں جو سو در چا مینے کے بعد بھی تھے؛ تھے کے بعد خون
بروئی بہرہنگین یہ وقت پندرہ دن کے ہے یہ عورت معتد و معتدہ الدم بہاں کہ بچہ تھم یہ بہرہ سال
کے آخر بھی مینے کے جن میں انوس میں خون جاری نہ تھا ورنہ ان جنس اور اس کے بعد وہ مینے طہر پھر وہی وہی
دن جنس اور اس کے بعد وہ مینے مہر ثا ہوگا۔

(کما فی الدر المختار ص ۲۰۸ ح ۱ وائل^(۱) الطہر) خمسة عشر يوما وليلاتها
اجمعا (ولاحد لاكثر) وان استغرق الشهر (الاغدة) الاحتياج الي (تصب عادة لها اذا
استمر) بها (ثم) ليحد لآخر الغدة بشهرين نه بغنى. وعم كلامه المبتدأ والمعتدة ومن
نسبت عدلتها ونسب المحبرة (المصلة الخ قال في الشامية (قوله بغنى) مقابلة القول بغنى
النهاية عن المحبرة مبتدأ وان عشرة دما وستة ظهر ثم استمر بها الدم قال ابو عصبه
حيضها و طهر تاما وان حتى ان عدلتها تفطى اذا طفت بثلاث سنين وثلاثين يوما وقال
الاصم الميمداني بنسمة عشر شهر الاثلاث ساعات لجواز وقوع الطلاني في حالة الحيض
فحتاج ثلاثة أشهر كل طهر سنة أشهر الاساعة وكل حيضه عشرة ايام (اننى قوله)
والحاكم الشهيد لدرہ بشهرين والفنوى عليه لانه يسره قلت وفي المدة ان قول
الميداني عليه الاكثر وفي الناف خاتية هو المختار لم لا يخطى ان هذا الخلاف اما هو في
استمداة لامسقا بل في صرة مائة كان طهر هامة شهر فاكتر ولا في المبتدأ انى
اصحوبها (ثم) واحتيج الى تصب عادة لها فانه لا خلاف فيها كما يأتى خلا لا لما يفرده كلام
الشارح وايضا في الشامية تحت (قوله وعم كلامه المبتدأ الخ) وان وقع في المدة
الضهر ها و حبطه ما اعتادت في جميع الاحكام الخ وايضا في الشامية تحت قوله
وتعد للطلاق بسعة أشهر على المعنى (ه) أى على القول السابق المقضى به من انه بقدر

(۱) دکنامی قدر المختار کتاب الطہرات باب النہی، ح ۱ ص ۵۱۴، مکہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وکنڈانی البحر الرائق، وائل الطہر خمسة عشر يوما واجماع تصحابه رضى الله عنهم . ولا حد
لا تارة، الا بعد حسب المدة من زمن الاستمرار لأنه قد يستدلى سنة وثلث سنين . لا طلع رؤيا
عقرا مثلا ما سه طهر ثم استمر بها فقال ابو عصبه والمقاضي . . . حيض ما رأت وطهر تاما وان.

کتاب الطہرات باب الحيض، ح ۱ ص ۳۶۱، مکہ رشیدیہ کوئٹہ۔

طهرها للخدمة بشهرين فتقصى بسبعة أشهر لأحبها التي ثلاثة أشهر وستة أشهر وثلاث
حيضات بشهر وكتاب التارح في هدمش الخزائن منصف قوله وعليه الفتوى كما في النهاية
والعناية والكفاية وفتح القدير واختاره في البحر وجزم به في النهر الفائق والله اعلم.

7 رد محمد بن نور شاه غفرل نادام اتفاقاً مدرسة ثم انطولى مدرستان
الجواب صحيح محمد بن محمد بن غفرل مدرستان مدرسة ثم انطولى مدرستان - ١٩٩٩ ص ٣٨٩

(١) كذا في النور السحار: كتاب الظهارة باب الحيض ج ١ ص ٥٩٨، مكتبة رجب ٩، كوتة.
وكفا في الهندسة: اسفل العامة يكرر بعرة، كتاب الظهارة فصل في أحكام الحيض ج ١ ص ٣٩،
مكتبة رشيدية كوتة.

كتاب المساجد



احکام مساجد

آداب مسجد

کیا فرماتے ہیں علم و دین دہریں مسئلہ کہ مسجد کے سامنے جینڈا باجا مسجد کی شان و شہرت اسلام کا تو جین ہے یا نہیں؟ نیز مسجد کے دروازے سے تن گزرنے کا مسئلہ پر بھی اسی رشتہ جب نماز باجماعت ہو رہی ہو مسلمانوں کے ایک گروہ کا کھلے عام نماز پڑھنے کے بجائے عصرائے میں مشغول رہنا نماز کی تو جین ہے یا نہیں۔ عقلی مبادی کہ یہاں ایک مسجد کے سامنے ایک ذمہ دار اترنے میں نماز مغرب کے وقت نہ گزرے کی جگہ تک کے متک نہ بنایا۔ رکھنے کی تقریب منعقد کی نیز اکثر دعوت دین کے ساتھ کھانے پینے میں مصروف ہے اور جینڈا باجا بجا رہا۔

﴿تذکرہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اس میں تو کچھ شک ہی نہیں کہ گانا بجانا مطلقاً اور مسجد کے قریب خصوصاً مافی قصر (۱) امر منکر ہے۔ واجب الاستدلال ہے (۲)۔ جزا و نسیئہ کی نیک نصوص عامہ ہیں۔ اور جزا و نسیئہ کی دلیل یہ آیت ہے۔ وما کان صلاحہم عند البیت الامکاء و تصدیقہ (۳)۔ الایۃ (افعال) فی روح المعانی مکاء ای صغیر اور تصدیقہ ای تصفیقا و هو ضرب البید بالید بحیث یسمع له صوت یروی انہم گانوا اذا اراد البیسی علی اللہ علیہ وسلم ان یصلی یخلطون علیہ بالصغیر و التصفیق الی قولہ و المثلثون عن ابن عباس و جمع من السلف ما ذکرنا الخ ملخصاً (۴) اور ظاہر ہے کہ سختی بجا آئے اور

(۱) لسانی فی الہدیۃ: ان السلاھی کلہا حرام حتی لتقتنی ضرب الفضیۃ و کذا قول ابی حنیفہ کتاب التکریمۃ، فصل فی الاکل و الشرب، ج ۱ ص ۲۹۶، مشکوٰۃ و حلیۃ لاصور۔
حکمدافی البدو المستحضر۔ کتاب المحقر و الإباحۃ، فصل فی البیج، ج ۹ ص ۶۵۱، مشکوٰۃ و رشیدیہ کوئٹہ۔

حکمدافی الہدیۃ: باب ۱۷ فی الفطر و اللہو، ج ۶ ص ۶۵۱، مشکوٰۃ و رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) من رأى منکر فلیضمر بہ، فإن لم یستطع فلیسأ، مسلم شرط کر کے انہوں سے المنکر، ج ۱ ص ۵۱، مشکوٰۃ و رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) آیت مبارکہ، سورۃ الاعمال، ۲۵۰۔

(۴) روح المعانی، ج ۹ ص ۲۹۶، مشکوٰۃ بیروت لبنان۔

حکمدافی التفسیر ابن کثیر، ج ۹ ص ۶-۷، قرطبی۔

مالی بھانہ ڈھول وغیرہ دینے اور جمعہ کی کچھ گنت سے بڑھ چڑھوں اور ادوں ہے۔ جب اٹھ اور ادوں پر کبیر کی قی قیقل واشہر پر توبہ دینے کی کبیر ہوئی۔ اگرچہ اس میں بجز تلیس و تلب کے اور کوئی غرض نہایت خاص نہ ہو۔ غرض مقاصد اسلام کے بھی نہ ہو۔ لاجلای السصوصی و للروم التحصیل و للتشویب علی العیصین فی فعلہا عبد المساجد اور جنت خلدی مطلقاً اور بوقت تجلیہ و تلبیس خصوصاً مسلمانوں کو اس سے روکا جائے گا تو اس میں اور کوئی غرض خاص بھی نہ ہو اور اگر کوئی غرض خاص بھی نہ ہو تو اس میں اس غرض کی شاعت اور بھی نہ ہو۔ یعنی اہانت و تحقاف اسلام و اہل اسلام تو اس حالت میں اس غرض کی شاعت اور بھی نہ ہو جائے گی۔ (اموال الفتاویٰ ص ۳۳۵ تا ۳۴۹) بہر حال مسلمانوں کو ایسے کاموں سے اجتناب کرنا لازمی ہے اور دوسرے مسئلہ میں پرازم سے کیا ایسے کاموں سے ان کو روکنا اور انہیں سے لے کر حدیث من رای منکم مکرم البیورہ مید فان لم یستطع فللمنہ فان لم یستطع لیلغلبہ الحدیث (۱) لفظ والذہبالی مہم۔

حرر و کتبتہ و شہد فیہ: خادم دارالافتاء، تمام انجوم، مکان۔ ۱۳۸۶ھ/۱۳۸۵ھ
الجواب صحیح محمود حفظہ اللہ، مفتی مدظلہ، تمام انجوم، مکان۔ ۱۳۸۸ھ/۱۳۸۷ھ

مسجد کو گھر بنالینا

﴿مسئلہ﴾

یہ فرماتے ہیں کہ: این دقتی و شرعی میں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کشتیرو کام پر کسی مسجد میں آ رہا ہے عاید بہرہ دین تو اس میں مشغول رہتا ہے ویسے علم ہے۔ اس نے مسجد کو اپنی رہائش گاہ بنالینا مسجد میں کھانا کھانا مسجد میں سوتا ہے اور مسجد کے جو بھی کام میں لگتا ہوتا ہے کیا ایسا نہیں۔ (۱) مسجد میں رہائش اختیار کرنا مکہ ہے۔

(۲) اگر کسی کو عشاء کے بعد جو کچھ کرنا سے قاصر ہو کر پلے جاتے ہیں تو وہ لوہا نقل میں مشغول ہوتا ہے اس لیے اسے ویسے ہی چھوڑ دینا جائز ہے مگر بعد میں وہ اپنے معمول پر مسجد میں ہی سوتا ہے تو یہ امارت کی نماز سے خارج ہونے کے بعد وہ مسجد سے بڑا یا جائز ہے انہیں تاکہ مسجد کے قیام اور احرام کے خلاف ایسا استعمال نہ کرے۔ (۳) اگر ایسے شخص کو ایسی حرکات ہو کہ ان کا ضروری ہو تو مسجد کے ذریعہ ان کی چشم پوشی و تبدیل کریں تو ان کے متعلق کیا حکم ہے۔

مسجد دیوار سے متصل بیت الخلاء کی تعمیر

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور ائمہ اہل سنت کہ ایک جگہ مسجد کی حدود سے باہر ہے لیکن مسجد کی دیوار سے متصل ہے کیا اس جگہ بیت الخلاء بنانا جائز ہے یا کہ نہیں اور اتنی جگہ بھی زیادہ فراخ نہیں جو کہ دوسری جگہ پابست کر لیا جائے دیوار مغرب کی طرف ہے۔

﴿ج﴾

مسجد کی حدود کے باہر کی دیوار سے متصل بیت الخلاء بنانا جائز ہے۔ اس میں مسجد کی کوئی بے حرمتی نہیں (۱)۔
نقطہ دانش قدس سرہ

سید مسعود علی قادری مفتی مدرسہ دارالعلوم، دہقان، ۱۳۸۷ھ

الجواب: صحیح بشرطیکہ بیت الخلاء کی بدولت مسجد میں بیچ کر نمازیوں کے لیے تکلیف نہ نہ جائے (۲)۔

محرم رضا اللہ مفتی مدرسہ دارالعلوم، دہقان

۱۳۸۷ھ

مسجد میں سونا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور ائمہ اہل سنت کہ مسجد میں سونا جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو کن کن صورتوں میں ہو سکتا ہے مثلاً مسافر یا غیر مسافر میں یا تندرست یا مکتف وغیرہ۔

(۱) لسان فی البحر، طرانی: ذکرہ قوط، فوق المسجد وکما قبل والخطوط لان سطح المسجد له حکم

المسجد، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة، ج ۲، ص ۶۰، مکتبہ رشیدیہ سرگئی روڈ کوٹہ۔

(۲) لسان فی الحلی، "بجانب ان نقصان عن ادخال الراتحة الذکرہ فی لقوله علیہ السلام: من اکل الثوم والصلی

والنکرات فلا یقرین مسجدنا عن اللیلۃ تکاذی، ما یأذی، منہ نحو ادم متفق علیہ، احکام المسجده،

ص ۶۱۰، مکتبہ مسیدی، کتب خانہ کائناتی روڈ کوٹہ۔

لسان فی البحر المختار: للحدیث الصحیح فی النہی عن قربان اکل الثوم..... قلت علی النہی اذی

المساجد والذی، المسلمین... ویلحق لما نذر علیہ فی الحدیث کل مالہ والحدیث کہ یجوز ما کولاً لئلا

غیرہ، کتاب الصلوة، مطلب فی الثمر فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵، مکتبہ رشیدیہ کوٹہ۔

لسان فی البحر، عن حدیثہ رضی اللہ عنہا، لعلہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناء المسجد فی

الغور وبنی بظف، باب العمل بالمساجد، ج ۱، ص ۷۸، مکتبہ رشیدیہ لاہور۔

﴿ج ۴﴾

رأى النزيل المختار واكل و نوم الا لمعتكف وغريب . ولحق رد المحتار وقوله واكل و نوم) اذا اراد ذلك بنفسه ان ينوي الاعتكاف فليدخل في ذكر الله تعالى بقدر ما نوى او يصلي ثم يفعل ما يشاء (۱) ص ۳۸۹ ج ۱ اس سے حضور ہوا کہ بجز اعتکاف یا سرفہ کے اور کسی مسجد میں سونا کرنا صحیح ہے۔ لیکن اگر کسی کو غت ضرورت ہو تو یہ حیل کرے کہ مسجد میں تھوڑی دیر کے اعتکاف کی نیت کرے اور پھر اس میں داخل ہوا اور تھوڑا وقت عبادت و ذکر میں صرف کرے پھر وہاں سو رہے اور پھر گناہ کرنا شروع کرے اور مسجد سے باہر آجائے (۲)۔ نفلہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نزد محمد اسحاق مغرور نائب مفتی مدرسہ دار العلوم، ملتان۔ ۲۳ رجب ۱۴۰۰ھ

مسجد کے چرائیوں میں مٹی کے تیل کا استعمال

﴿س ۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ مساجد میں جو مٹی کا تیل استعمال ہوتا ہے۔ پتھر اور گچس جلائے جاتے ہیں جائز ہیں یا نہیں اگر اس کے بجائے سرموں کے تیل کا چرغ جلائے جائے تو بہتر ہے یا نہیں۔

ترجہ یہ ہے کہ مسجد میں مٹی کے تیل کا چرغ جلائے جائے تو نہیں۔ اس کے بجائے سرموں کے تیل کا چرغ ہونا جائز اور بہتر ہے۔ لیکن عمر کہتا ہے کہ سرموں کے تیل سے سفائی کیج نہیں رہتی البتہ مٹی کے تیل کا چرغ یا پتھر جلا لیا جائے تو اس سے مسجد کی سفائی رہتی ہے۔ لہذا مسجد میں مٹی کا تیل جانا بہتر ہے۔ تو ان دونوں میں کسی کی بات درست ہے۔ یہ تو جروا۔

(۱) لسان النیر المختار . کتاب العسلوة مطلب فی احکام المسجد . مکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) لسان فی انہما : ویکرمہ السوم والاکل یہ لغیر المستکف واذا اراد ان یفعل ذلک بنفسه ان یوی

الاعتکاف فلیدخل فی ذکر اللہ تعالیٰ بقدر ما نوى أو یصلی ثم یفعل ما یشاء کذا فی المرآۃ

کتاب فکر اہلہ . باب ثبیر . ج ۵ ص ۳۶۰ . مکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿ج﴾

زیر کا کھنڈا درست ہے (۱) فقہ و فقہاء علم

بندہ نور اسحاق غفر منہ لہ نائب الحق و حجة تم احمد بہتان ۳۰۹۶۱

مسجد کی دکان قیام کو کرایہ پر دینے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کی دکان قیام کو کرایہ پر دینا جس میں وہ بیٹھ کر دوسری دکانوں کی موٹے سگے شرفہ پر رہے یا نہیں اور دوسری دکانوں کا کیا حکم ہے۔

﴿ج﴾

جائز ہے لیکن احتیاط کے خلاف ہے۔ در مختار ص ۲۷۷ ج ۵ میں ہے: (و حاز اجازۃ بیت بمواد الکوفۃ) لا یغیرھا علی الاصح لہ تعذیب ناز او کبۃ او لیت. الخ. رقاۃ شامی تحت هذا القول لان الاجازۃ علی منفعة البیت ولہذا یجب الا یجر بمعجرۃ التسمیۃ ولا یغیر فیہ و انما المصیبة بفعل المستأجر و هو مختار لہ یقطع نسیۃ عہ (۲) الخ.

محرمۃ اللہ عنہ علی دہرہ قائم الخیر نشان

مسجد میں عرس منانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور دین مسئلہ کہ مسجد میں عرس منانا شرعاً درست ہے یا نہیں۔

(۱) لفظ فی مسلم شریف: من اکل هذه الشجرة اثمۃ فلا یقرن مسجداً... باب التہجد ج: ۱ حر ۶۰۹، مکتبہ قدیمی کتبہ حاد کراچی۔

لفظ فی الدر المختار: لہ حدیث تصحیح فی البی... و یحق بہ ما نص عہ فی الحدیث کل ما نہ راجعہ کریمہ ما کوئی نہ ہو غرض، کتاب الصلوۃ مغلط فی لغز من المسجد ج ۳ ص ۵۲۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) لباعی البی المختار: کتاب المظہر والایضاح، فصل فی بیعہ ج ۵ ص ۵۲۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
۱۔ ما فی لہ حدیث: (ما استأجر المسلم من المسلم دار یکنہا فلا بأس بثلث من غرب فیہا الخمر او عبد فیہا المصلوب او اذ حل فیہا الخمر ولم یلحق المسلم فی ذلك ما من لأن المسلم لا یأجرھا) لذلک انما أحرھا للمسلمی کذا فی المحیط، الفصل الرابع فی فساد الاجازۃ ج ۴ ص ۴۵۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔



مردہ عرس کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یہ محض ایک رسم ہے۔ اس لیے اس کا ترک کرنا لازم ہے^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ محمد اسحاق خفر اللہ، نائب مفتی قاسم اعظم پاکستان۔ ۳۰ دسمبر ۲۰۰۰ء

مسافر علماء کے لیے مسجد میں رہائش



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسلک کے پیر و اہل حق اور مسافر علماء کے لیے مسجد کے اندر یا محبت پر سونا جائز ہے یا نہیں۔



مسافر اور مکلف کے لیے مسجد میں سونا جائز ہے^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسجد میں رسومات ادا کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسلک کے مسجد میں سونچے یا رسومات محرم میں سے کوئی رسم کرنا یا مسجد میں ان کی دیکھی چیزوں کو رکھنا شرعاً جائز ہے یا نہ مسجد میں ان رسومات کے ادا کرنے میں مسجد کی حرمت راقی ہے یا نہ۔
السائل: مانتھو، قلعہ چتر پٹھان، کچہری، مدائن

۱) ولا يجوز ما يفضله الجهال بغور الأولياء، واضعهم من فسقهم، والظراف سولها، والحداد السراج والمساجد إليها، ومن الاجتماع بعد الحول كالأعياد ويسمونه عرساً، التفسير المظهر، ج ۲ ص ۶۵، بلرجستان، مکتبہ۔
ولم يدر مختار: وأصم ان المنز الذي يقع للأيواف من كثر العوام وما يوجد من الضرر والضعف والزيوت ونحوها في ضوايح الأولاد الكرام تقره عليهم فهو بالاجتماع باطل وسراج، ج ۲ ص ۲۹۶، مکتبہ رشديه كوتہ۔

ھكنا في الهندية: الباب السادس عشر في زيارة القبور، ج ۵ ص ۳۵۶، مکتبہ رشديه كوتہ۔

ھكنا في البحر الرائق: ج ۶ ص ۵۶۰-۵۶۱، مکتبہ رشديه كوتہ۔

۲) قدر المختار: وأكل ونوم إلا المتكف وغريب كتاب الصلوة، مطلب في المفرد من المساجد، ج ۲ ص ۵۲۵، مکتبہ رشديه كوتہ۔

ھكنا في الهندية: كتاب الكراهية، باب نمبر ۵ ج ۲ ص ۵۲۵، آداب مسجد، مکتبہ رشديه كوتہ۔

ھكنا في البحر الرائق: كتاب الصلوة، باب الإحتكاف، ج ۲ ص ۵۳۵، مکتبہ رشديه كوتہ۔

بیرونی

مسجد صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کی جگہ ہوتی ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے علاوہ کوئی چیز نہ ہو۔ نیز لفظ اللہ تعالیٰ کا ہونا المساجد للہ فلا ندعو مع اللہ حدیچ (۱) مسجد میں ایسی رکعتیں ناجائز اور مسجد کی حرمت کے خلاف ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ المنزلی غفرلہ، کتاب غنی در فیہ البدو، ج ۱، ص ۲۶، ص ۱۳۷

الجواب صحیح عمید غفرلہ، مشکوٰۃ، در فیہ البدو، ج ۱، ص ۲۶، ص ۱۳۷

مسجد کی چھت پر جماعت کرنا

بیرونی

نیاز راستے میں ملائے زمین اور مسئلہ میں کہ

(۱) مسجد کی چھت پر نہ رہا جماعت ادا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۲) اگر اس صف کو اور پیچھے کریں تو امام بالکل مقدم ہو سکتا ہے اور امام کے پیچھے مقتدی کھڑے ہوتے ہیں۔ مذکور و صورت میں شرعاً کیا کھم ہے۔

بیرونی

(۱) مسجد کی چھت پر بلا ضرورت (یعنی تنگی مسجد) نماز پڑھنا حرام ہے (۳)۔ البتہ اگر لوگ زیادہ ہوں پچھلے نہ نہا سکتے ہوں تو پچھلے کی جگہ پر نہانے کے بعد چھت پر نماز پڑھنا درست سمجھا ہے۔ لیکن بصورت مسئول میں چونکہ

(۱) رآی المساجد للہ فلا ندعو مع اللہ، سورۃ الاسراء، الا ۱۶۸، اس حاجۃ عن وثالثۃ رضی اللہ عنہ ان انسی صلی اللہ علیہ وسلم قال: حینما مساجدکم صیباکم رجعا بکم.... وغیرہما، ورواہ صوابعکم وارضاً عن عمرو بن شعیب.... قال: نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن البیہ.... وعن ثناء الأشعث عن المساجد، باب ما یکرہ فی المساجد، ص ۲۵۵، مکتبہ امج ائمہ معید کرچی۔

(۲) سانی الدار المساجد: ورحمہ اللہ، فی المسوال.... وأشیاء ضلۃ، أو شعر لا یحکم ذکر ورفیع صورت مذکور۔ ویس مختار: أجمع المعتمد سلفاً، وحلفاً علی انتحاب ذکر المعتمد علی المساجد وغیرہا، الا ان شروح جہرہم علی ناظم أو معنی، أو قاری، کتاب الصلوۃ، مطلب فی اشیاء القیم، ج ۲، ص ۲۲ تا ۲۳، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) فی قدر گشتار: نور ائمہ انجسانی، نقل عن السید کراچی المعتمد علی سطح المعتمد، أو یلزم کراچی الصلوۃ، ج ۱، ص ۱۶۶، ورواہ علی روف المسجد، ان وجد فی صحت سکاتاً کرہ کتبہ، جی صف حسب صفہ، ج ۱، ص ۱۶۶، مکتبہ امج ائمہ معید کرچی۔

یہ ضرورت محسوس نہیں۔ اس میں سے چھت پر نماز پڑھنا ضروری ہے۔ انیسویں دن ۳۵۶ باب آداب مسجد میں ہے۔ الصلوة علی سطح کل مسجد مکروہ۔ لہذا اذا اشد الحر یکرہ ان یصلوا بالحدیث فوفیہ الا اذا خاف المسجد فحينئذ لا یکرہ الصلوة علی سطحه للصبر وروا کذا فی العربی (۱)

(۳) پہلی صف میں چار چار رکعتیں رکعت میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔ اس میں سے کسی ایک رکعت کے نیچے نہالی چار بھی ضرورت شدیدہ کے چھوڑنا جائز ہے اور گراہت پڑے گی اور یہ دور آخر وہ پہلے ایک رکعت رکعت کے اختیار کرے گا۔ یعنی چھت پر نماز پڑھنا ضرورت ضروری ہے۔ لہذا امام و مقتدیوں کو شرط لازم ہے کہ چھت پر نماز پڑھنا واجب ہے۔ (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے خراب کے آگے امام کا سونا

﴿س﴾

اگر امام مسجد میں نماز پڑھ رہا ہو اور امام مسجد خراب کے آگے چلے جائے تو امام مسجد کو چھت پر پڑھنا چاہیے۔

﴿ق﴾

چار پائی ال در مسکتا ہے۔ لہذا عند الضرورت مسجد میں بھی سونا چاہیے۔ (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود رضا اللہ عنہ مدرسہ قاسم العلوم دہلی

(۱) مکرہ للمقتدی ان یقوم خلف الصف وحده الا اذا لم یجد فی الصف فرجاً، فصل فی کراہیۃ الصلوة، ص ۳۶۶، سعیدی کتب خانہ کراچی۔

لما فی الدر المختار: وأما کراہیۃ الوطء بالأقدام ففی المسجد فإنه محتضن بسا اذا کان لغير غیر والذا کان غیر فلا کراہیۃ فی الصلوة قبلہ ایضاً کتاب الصلوة، ص ۶۵۶، مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) ولو صلی عنی رفوف المسجد ان وجد فی صفه مکاناً کرہ کفایہ فی صف خلف صف قبلہ فرجاً، ج ۱، ص ۶۵۶، مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

لما فی المسلم: عن انس بن مالك: رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: انما الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف المؤخر باب مسوۃ الصلوة، ج ۱، ص ۱۸۲، مکتبہ قدوسی کتب خانہ کراچی۔ ولسا قال ابن عابدین: وعليه فلو وقف عن الصف الثاني واحتجها فليست استكمال الصف الأول من خارجها يكون مكروهاً رد المحتار کتاب الصلوة، مطلب فی حوار لا یشار بالقرآن، ج ۱۰، ص ۵۶۹، مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) لما فی الدر المختار: وأكل وبرع لا للمعتكف وغریب، وفي رد المحتار: قوله أكل وبرع، وإذا أراد ذلك ينبغي أن يوى الاعتكاف مبدعاً ويذكر الله تعالى بخبر ماوى أو يعلی ثم يفعل ما شاء، كتاب الصلوة، مطلب فی أحكام المسجد، ج ۱۰، ص ۵۸۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ قدوسی۔

لما فی الهمدیه: ولا بأس للمعرب والمصاحب الدار أن يمام في المسجد في الصحيح من المذهب، كتاب الكراہیۃ، باب سر ۱۰۵، ادب مسجد، ج ۵، ص ۳۲۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

لما فی السنن ابن ماجه: عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: كان اذا اعتكف طرح له من الشاة أو يوضع له سريره ورد استطابۃ التوبة ابواب ما حاد في الضمام، باب في المعتكف يلزم مكاناً فی المسجد، ص ۱۶۷، قدوسی کتب خانہ کراچی۔

مسجد میں بجلی کا استعمال

﴿ترجمہ﴾

(۱) خدمتِ مذہب کو ان صاحبِ السلاطین کے لئے اہم و غنی ہوئے آج کل ٹرین کا موسم ہے اور ہزاری مسجد میں اندر بھی بجلی لگی ہوئی ہے اور باہر برآمدے میں بھی بجلی لگی ہوئی ہے اور محراب میں بھی بجلی لگی ہوئی ہے اور جس جگہ وضو کی نالی ہے وہاں بھی بجلی کا ریزر کا ڈب لگا ہوا ہے۔ اگر چیکر لوگ تو ہیں وہ کہتے ہیں کہ مذکور کی بجلی برآمدے کی بجلی یا گھنٹی کی بجلی سے مل جائے صرف جوں روڈ پر ڈب نالی پر لگے ہوئے دوسری جگہ پر نالی بلب جلانے سے افضل خرچی ہوتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ نالی پر بلب جلنے سے معمولی روشنی ممکن ہو رہی ہے۔ اپنی تمام مسجد میں اندر صبر کرتا ہے تو پتہ چلتا ہے کہ مسجد میں اندر الٹی بجلی چلانی چاہیے یا نہیں؟

(۲) مذکور مسجد میں ایک صاحب ہیں جس وقت مسجد میں جاتے ہیں تو ان کی مسجد پر صرف نماز کے لئے بجلی ہے اس سے ایک یا کئی آگے ٹھک جاتا ہے اور اپنی تمام لوگوں کا عبادت گاہی صنف پر چلا دیا جاتا ہے اور ان کا مذکور پائے لگے چوڑے سے زیادہ نہیں ہے تو مسجد کی مسجد کی بجلی چاہیے۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) عام طور پر مساجد کے اندر روشنی کے لیے بجلی جلانے کا جو عمارت طریقہ ہے وہ جائز ہے اور فضول خرچی میں داخل نہیں۔ اور عمارت کی بجلی کے ذریعہ کبھی نہیں چلا دیا جاتا بلکہ زیادہ روشنی دینے والے بلب روشن کیے جاتے ہیں۔^(۱)

(۲) کتبہ میں رات اور پتھری کو نشہ اور کھا جانے پر عہد کا حالت طریقہ ہے^(۲)۔ زاویہ کو آگ یا باسف سے آگے لگانے ضروری نہیں بلکہ اگر یہ طریقہ بھی چاہیے ہے کہ جماعت میں نہ جماعت اور یا امام کو یا جماعت میں، لیکن مقتدیوں کو یہ نہ ہو۔ بلکہ یہ نہیں کہ جس سے اس سے مقتدیوں کو ملے۔^(۳) فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ولو وقف حتی دهن السراج فليسد لا يجوز وضوءه. صحيح الليل. بل ان قدر حاجة المصلين وجوز ان تلبث الليل ان حلفوا استباح فيه للصلاة فيه كذا في السراج. ولا يجوز ان يتركه كل الليل لا في موضع حرمت المدة فيه بذلك.

المقدمة: كتاب الوقف باب السراج ۱ من المسند ج ۲ ص ۵۹۰ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔
۲) المقدمة: المسند ۱ ویدیو صمیمہ ۱ ویدیو امی بٹہ عن نعمیہ الامام علیہ السلام کان قد سجد جالس حتى ان يهبط السراج فليسد لا يجوز وضوءه. صحيح الليل ج ۱ ص ۵۹۰ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔
۳) المقدمة: لا يجوز ۱ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔ کتاب الصلوة ج ۱ ص ۵۵۹ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

(۲) المقدمة: انیس دکن میں صنف ۱ جعفری کھلا بلاؤی جمار ۱۰ باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۵۵۹ مکتبہ رشیدیہ لاہور۔ مکتبہ فی شجر اوراق: کتاب الصلوة ج ۱ ص ۵۵۹ مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

امام کا مسجد کی جگہ کو راستہ کے طور پر استعمال کرنا

﴿مس﴾

کہہ فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین کہ ایک مسجد کے متعلق مسجد کی چند کائناتیں ہیں۔ جن میں سے ایک کمرہ اور اس کے سامنے جگہ ہے۔ اور وہیں جانے کا راستہ مسجد کے اوپر کا ہے۔ جس جگہ پر نماز پڑھی جاتی ہے اور کوئی راستہ نہیں ہے۔ اس حالت میں کیا مسجد کا امام اپنے بال بچے کو دھکتا ہے۔ اور ہم ہنسی کر کے نماز پڑھنے والی جگہ سے گزر سکتا ہے۔ کیونکہ فصل خانہ نیچے ہے جب نہانے کی حاجت ہوتی ہے۔ بچہ کی حالت میں نماز پڑھنے والی جگہ کے اوپر کو آجاسکتا ہے۔ کیا بیت اللہ چلا سکتا ہے۔

﴿مس﴾

ایسی جگہ کو بال بچوں کی رہائش کے لیے استعمال کرنا مناسب ہے ^(۱)۔ اسی طرح مسجد کی چھت کو راستہ کے طور پر استعمال کرنا درست ہے۔ لہذا امام موصوف کے لیے کسی کمرے کے مکان کا انتظام کر لیا جائے تاکہ امام صاحب کو بھی تکلیف نہ ہو اور مسجد کے آداب بھی ٹوڑ نہ ہیں ^(۲)۔ (۱) فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کا روشن دان بند کر دینا

﴿مس﴾

کہہ فرماتے ہیں علماء دین مسند ذیل میں کہ ایک مسجد کی دیوار کے ساتھ ایک آؤنی کا گھر ہے۔ مسجد کی دیوار میں ہوا کے بے روشن دان بند ہوئے تھے اس شخص نے اپنی دیوار مسجد کی دیوار سے متصل کر کے اتنی اونچ کر دی کہ مسجد کے روشن دان بند ہو گئے۔ نیز اپنے مکان میں مسجد کی دیوار کے ساتھ دو پرچے مٹے کے لیے ایک زینہ لایا بنایا ہے کہ اس زینہ کی آیت و تہ کی دیوار میں کچھ دھکی مسجد کی دیوار ہے۔ جس کو زینہ پر مٹے کے ساتھ ساتھ بلند

۱۔ فقہ المختار: واصاب نوتبت للمسجدہ ثم اراد البناء منع حکمتہ فی البحر الرائق، کتاب الوقف احکام مسجد، ج ۶ ص ۵۵۹ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ فاتی فی البحر الرائق: وکتنا بکرمہ ان یسجد طرفاً کتاب الوقف فصل من احکام المسجده ج ۵ ص ۱۶۰ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حکمتہ فی رد المحتار: مطلب فی سبل شیء من المسجده طرفاً، ج ۶ ص ۵۶۹ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
الاشیاء وفسططہ: ولا یجوز اتخاذ طریق فیہ للعمور فیہ الا لعمور احکام المسجده من ۳۶۰ مکتبہ دارالافتاء القرآن کراچی۔

اور بہت ممکن ہے کہ کچھ زمانہ کے بعد مسجد کی ایندھن میں پراس کا بقیہ ظاہر ہو جائے۔ استھان کے ہے۔ حکایت کا دعویٰ کرنا چاہئے گا نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ اب بھی اور عرصہ گزرنے کے بعد یہاں یہ قضا اس دیوار کے کرائے پر راضی نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے لیے مانع رہے گا۔ اس لیے یہاں کو اس استھان سے روک دیا جائے۔ اور وقت کو نقصان پہنچے گا۔ نیز غالب یہ ہے کہ یہ عرصہوں کے تجھے مسجد کی دیوار کے اندر سے گئے ہوں گے۔ یہ بھی جائز ہے۔ اس کا راز یہ ضروری ہے۔ ولا یوضع علی جدار المسجد وان کان من اوقافہ اذ قلت وہہ علم حکم ما یصلحہ بعض حیران المسجد من وضع جدار علی جدارہ لانه لا یحل ولودفع الاجرة الخ شامی ج ۳ کتاب الوقف ص ۶۰۶ ج ۳ (۱) واللہ اعلم

مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ، ج ۱، ص ۱۱۹، مکتبہ رشیدیہ، لاہور۔

مسجد کو گزرگاہ سے بچانے کے لیے دروازہ بند کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مریں مسئلہ کہ ایک چھوٹی سی مسجد میں دروازے داخل ہونے کے لیے تھے۔ ایک دروازہ بازاری طرف تھا اور دوسرا دروازہ شارع عام (گلی) میں ہے۔ بازاری طرف والے دروازے سے لوگ مسجد میں جب داخل ہوتے تھے تو مسجد کے احرام میں قتل واقع ہوتا تھا۔ جس کی وجہ استغناء خانہ غسل خانہ اور وضو کرنے کی جگہ والے دروازے کے قریب ہیں۔ لوگ حالت جنابت میں مسجد کا محض موجود کر کے غسل خانہ یا استغناء خانہ کی طرف جاتے تھے۔ قضاہوں (سری پائے والے) کی دکانیں قریب تو ہونے کی وجہ سے اکثر اوقات کتے بھی ایک دروازے سے گزر کر دوسرے دروازے سے باہر نکل جاتے تھے۔ بازار کے دکاندار اور ان کے بچے ننگے پی سارا دن پانی لینے کے لیے مسجد میں آہ و رفت کرتے اور مسجد کی خت بے ہوشی کے مرتکب ہوتے تھے۔ بعض قریبی محسائے جو شیعہ ہیں اور پیشہ کے لحاظ سے گنجر ہیں، وہ اس مسجد کو مسجد بھی نہ سمجھتے تھے اور بیت نما دروازہ کوئی نہ کوئی شرارت کرتے رہتے تھے۔ اندر یہ حالات مسجد کا بیرونی دروازہ جو بازاری طرف ہے۔ ۱۹۵۸ء سے تقریباً چودہ سال سے بند کر دیا گیا ہے اور اس میں میں خود اکان کرتا رہا ہوں۔ گلی کے دروازے سے قدام نمازیوں کی چودہ سال سے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ آہ و رفت چلتی ہے۔ دشمنوں کے اشارہ پر میں بارہ

۱) لسانی رد المحتار، ولا یوضع علی جدار المسجد وان کان من اوقافہ۔ کتاب الوقف، احکام

المسجد، ج ۶ ص ۱۵۵، مکتبہ رشیدیہ، لاہور۔

ہکذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۱۹، مکتبہ رشیدیہ، لاہور۔

مسجد سے ملحقہ دکانوں کا حکم

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درجی مسائل کے

(۱) مسجد میں جوتوں کے رکھنے کی جگہ اور مسجد کے ملحقہ دکان مسجد کا علم رکھنے میں تو کیا عزت و احترام مسجد جیسا کیا جائے گا؟

(۲) ایک شخص نے دکان پر مشق کیا ہوا ہے جو کہ ایک ذاتی مسئلہ ہے اور یہی شخص ایک مسجد کا متولی ہے۔ مسجد کی دکان کی آڑ میں جو کہ ایک دکان کو دے رکھی ہے۔ دوسرے ایک شخص نے مسجد کی دکان متولی سے لے لی ہے۔ اس بچارے نے سامان دکان میں میرا کر کے دکان چلانے کی کوشش کی لیکن اسے روک دیا گیا کہ ہم نے دکان مسجد کی اس لیے دے رکھی ہے کہ مشق بہرہ حق میں ہو جائے۔ تو کیا متولی ایسا نہیں کرے کہ باوجود متولی بننے کا حق رکھتا ہے؟

﴿سج﴾

جوتوں کی جگہ اور دکان وقف ہیں اور جوتوں کے لیے اس جگہ کو استعمال کرنا اور دکان میں خرید و فروخت کرنا درست ہے۔ تمام احکام میں حکم مسجد نہیں (۱)۔ البتہ شرط و اوقف کے خلاف کرنا درست نہیں (۲)۔ دکان اگر کریم پر دی ہے تو شرائط اجارہ کے مطابق معاملہ کرنا لازم ہے اور اجارہ کے شروط کے خلاف کرنا متولی کے لیے جائز نہیں (۳)۔ نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ولم اراد أن يثقب أرصه حنفى المسجد وما يحتاج اليه وما فيه مصنفه المسجد على أن يلقم أن يتصرف في ذلك على ما يرى "الهدية كتاب الوقف، الفصل الخامس في الوقف، حنفى المسجد، وتصرف القسم، ج ۲ ص ۱۵۹-۱۶۰، رشديه كوثه۔ فيم يبيع فيه المسجد لينخر فيه الفوم أو يبيع فيه ميراثاً آخره لينخر فيها الناس فلا بأس اذا كان لصلاح المسجد۔ الشيخ، كتاب الوقف، فصل في احكام المسجد، البحر الرائق، ج ۵ ص ۱۸۰، رشديه كوثه۔

(۲) قولهم: شرط الوقف كمنع الشارع، أى في العموم والدلالة وجوب الفصل ۵۰، في مختار مع شرحه، كتاب الوقف، مطلب، في قولهم: شرط الوقف كمنع الشارع، ج ۶ ص ۶۹۴، طبع رشديه حديث كوثه۔ "على أنهم صرحوا بأن مراعاة غرض الوقف واجبة" رد المحتار، مطلب غرض الوقف واجبة والعرفه يوضح محصلاً، ج ۶ ص ۶۸۳، رشديه كوثه۔

(۳) قوله: براعى شرط الوقف في اجارته، أى وغیرها لما سیأتی فی القروع من أن شرط الوقف كمنع الشارع كمنع سیأتی، ص ۵۰، في مختار مع رد المحتار، كتاب الوقف، فصل راعى شرط الوقف في اجارته، ج ۶ ص ۶۹۴، رشديه حديث كوثه۔ فلو كان الوقف شرطاً أن لا يواجر أكثر من سنة۔ فليس يلزم أن يخالف شرطه ويواجرها أكثر من سنة "هدية، كتاب الوقف، آداب الخلع في ولاية الوقف، وتصرف القسم، ج ۲ ص ۶۶۹، رشديه كوثه۔

مسجد کے حصہ نور سے بنانا

﴿نفس﴾

کیا اگر تے چیں، مگر اس مسئلے میں کہ نور و شمس میں مسجد کے مغرب کی جانب سے راستہ ہے۔ نور
دہل سے آکر مسجد کے شمال سے جاتا ہو اور شرق کے راستہ سے آکر ملتا ہے اور مسجد کے جنوب اور مغرب سے پہلے
مسجد تھا اب قاری نے فرمایا ہے۔ اب انہی مسجد کا خیال ہے کہ نور راستہ جو مغرب کی طرف سے ہے، اور مسجد کو یا
جائے اور اس نے کوئی مسجد نہ ہو بلکہ جو جنوب مسجد میں ہے۔ قاری نے فرمایا ہے۔ جو پہلے مسجد کا حصہ تھا اور نور
و یا جائے۔ اور شرق سے پہلے آکر جاتا ہے۔ مسجد کا کھڑا راستہ نور یا جائے یا نہ ہو۔ نیز آیت ہے۔

﴿نفس﴾

مسجد کے نور۔ نور سے نام نہ لیں۔ اگر چنانچہ نور فی حد المسجد اور فی حدہ لان المسجد اذا جعل جانباً و
لا تھدی لہ فی حد المسجد اور فی حدہ لان المسجد اذا جعل جانباً و
مسجد انما یط حرمہ و ہذا لا یجوز و النساء تبع المسجد لہ کون حکمہ حکم
المسجد^(۱) نیز امر الخواص جلد دوم ص ۵۵۸ میں راستہ کو صرف مختار قرار دے ہے^(۲)۔ (انظر العلم۔

ابا حصہ جب کا مسجد کے کھن کو راستہ بنانا

﴿نفس﴾

کیا اگر تے چیں، مگر اس مسئلے میں کہ نور و شمس میں مسجد کے مغرب کی جانب سے راستہ ہے۔ نور
دہل سے آکر مسجد کے شمال سے جاتا ہو اور شرق کے راستہ سے آکر ملتا ہے اور مسجد کے جنوب اور مغرب سے پہلے
مسجد تھا اب قاری نے فرمایا ہے۔ اب انہی مسجد کا خیال ہے کہ نور راستہ جو مغرب کی طرف سے ہے، اور مسجد کو یا
جائے اور اس نے کوئی مسجد نہ ہو بلکہ جو جنوب مسجد میں ہے۔ قاری نے فرمایا ہے۔ جو پہلے مسجد کا حصہ تھا اور نور
و یا جائے۔ اور شرق سے پہلے آکر جاتا ہے۔ مسجد کا کھڑا راستہ نور یا جائے یا نہ ہو۔ نیز آیت ہے۔

(۱) حنفیہ: کتاب التوفیق، العمل، غایہ فی التوفیق، علی مسجد و معارف البیہ، ج ۲ ص ۴۶۴، و شبہ
کوئٹہ۔

(۲) کتابا جہل احادیث، احمد، لا شک، توہم الاضمار مع شرح، کتاب التوفیق، مطب فی جہل
شیخ من المسجد، طبعاً، ج ۶ ص ۵۵۸، و شبہ، کوئٹہ۔

کما (۱) قال فی الشامی ج ۱ ص ۴۲۰ (قوله ویقف وسطاً) قال فی المعراج فی صراط بکر السنة ان يقوم فی المحراب ليعتدل الطرفان ولولم یف فی احد جانبی الصف ینکره ولو کان المسجد المصطفی بحسب الشیخ وامتلاً المسجد یقوم الامام فی جانب المعانط لیسوی الثقم من جانبیه والاصح ما روی عن ابی حنیفۃ انه قال اکره ان یقوم بین الساریین او فی زاویه او فی ناحیه المسجد او الی ساریۃ لانه خلاف عمل الامة قال علیه الصلوۃ والسلام توسطوا الامام و سدوا الخلل ومنی استوی جانباه یقوم عن یمن الامام الخ

وقبه ایضا بعد اسطر (تنبیہ) بفہم من قوله او الی ساریۃ کراہۃ قیام الامام فی غیر المحراب ویؤیدہ قوله قبلہ السنة ان یقوم فی المحراب وكذا قوله فی موضع اخر السنة ان یقوم الامام ازاء وسط الصف الاخری ان المحارب ما نصبت الاوسط المساجد وهي قد عینت لمقام الامام والظاهر ان هذا فی الامام المراتب لاجتماع کثیرۃ لئلا یلزم عدم قیامہ فی الوسط ولولم یلزم ذلك لایکبرہ تأمل ج ۱ ص ۴۲۰ نقول اللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود رضا شریعتی در رسدۃ اسم العلوم

بیت الخلاء جانے میں مسجد کی بے حرمتی نہیں

﴿﴾

کیا فرماتے ہیں علامہ دین درمی: سنا کہ ایک جگہ مسجد کی حدود سے باہر کی ہے لیکن مسجد کی دیوار کے متصل ہے کیا اس جگہ بیت الخلاء بنانا جائز ہے؟ کہ نہیں اور اتنی جگہ بھی زیادہ فراخ نہیں کہ دوسری جگہ بیت کر دیا جائے۔ دیوار مغرب کی طرف ہے۔

(۱) وشہیدہ قدیم کوئٹہ: مطلب: فی عمل الإمامۃ دون التکراعۃ والقبض منها، وشہیدہ جدیدہ: ج ۲ ص ۲۳۱، والسامی فہنیۃ: ویجی للإمام أن یقف بیزاء الوسط لئان وقف فی سبیلۃ فوسط لوی میسر نہ فقد أساء لمخالفة السنة عکلاً فی فہم: الباب الخامس فی الإمامۃ، فقصل فخلص فی بیان مقام الإمام ولعاموم، ج ۱ ص ۸۹، وهكذا فی المحيط طرمانی، الفصل السابع عشر، فی بیان مقام الإمام ولعاموم، ج ۱ ص ۱۸۱، طبع مکتبہ عمارہ کوئٹہ۔

﴿ترجمہ﴾

مسجد کی حدود کے باہر کی دیوار سے متعلق بیت الخلاء نہ تاجاز ہے۔ اس میں مسجد کی کوئی بے حقی نہیں۔
فقہ اللہ اعلم (۱)۔

مسجد سے متصل مکان والے بیت الخلاء کس طرح بنائیں

﴿ترجمہ﴾

ایک مکان تعمیر ہو رہا ہے ایک مسجد کے قریب اور مسجد کی دیوار سے مکان کی دیوار آ کر ملتی ہے۔ ویسے مسجد کی دیوار ٹک ہے اور مکان کی دیوار ٹک۔ صرف مس دور ہے مذکورہ بالا مکان میں، کہ مکان غسل خانہ اور غسل سبیل کا ناچ بتا ہے۔ مگر الشرع اس میں کیا حکم ہے۔

﴿ترجمہ﴾

اگر غسل خانہ کے پانی سے مسجد کی بہاست کا خطرہ نہ ہو اور مسجد میں اس کے پانی نہ گرنے کا خطرہ نہ ہو تو مسجد کی دیوار سے علیحدہ اپنی دیوار کے ساتھ غسل خانہ وغیرہ بنا رہے تو یہ شرعاً جائز ہے، فقہ، فقہ اللہ تعالیٰ اعلم (۲)۔
حررہ المرآۃ فی فقہ، باب مطلقہ در مقام معلوم، مکان، ۱۹۰، ۱۹۱ھ (۱۳۹)ھ

(۱) لسان فی شرح رقمہ فی: ذکرہ البوطہ، فی المسجد، وکذا فیہ فی النسخۃ فی سطح المسجد لہ حکم المسجد الخ، کتاب المصلی، باب فیہ المصلیٰ وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۶۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
ولسان فی شرح رقمہ ص ۱۱۱، عن ایہ طبعان فی مصلیٰ عن ایہ مصلیٰ قال انہ کب الی یہ
اما بعد مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن باعراً بالمسجد ان یصلح فی حوزہ، واصلح صہ۔ وینظرہا، باب اتخاذ المساجد فی النور، ج ۱ ص ۱۷۸، طبع رحابہ لاہور۔

وہکذا فی (شامی): مطلب فی احکام المساجد، ج ۲ ص ۵۱۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) لسان فی الدر المختار وشرحہ: (ولا یمنع الشخص من تصرفه فی ملکہ الا اذا کان المصلیٰ بجوارہ ضرراً ویسماً) فیسع من ذلك وعیہ الفتویٰ، وقال علامہ ابن عابدین: والحدیث ان القیاس فی جس منہ المسجد اصل من تصرف فی غلصہ مذکرة لا یسع منہ ولو نہ بغیرہ لکن لزم القیاس فی محل یضر لغيرہ ضرراً یبغی، وذل یسع، وہ أحمد کثیر من مشائخنا وعلیہ الفتویٰ، کتاب الغضائ، مسائل فتی، ج ۸ ص ۱۷۱، ۱۷۲، رشیدیہ حیدرہ، ولسان فی البحر الرائی، ولو اتحد فی ملکہ بقرآن بلوغۃ نزل الی حدیث جملہ غلط من نحوہ لم یجبر علی ولا یغض عنہ الا اذا اہتم من الشر وذلک لعلامہ ابن النسخۃ: (فم حفظہ ان المنقول عن النسخۃ ای حقیقۃ وی یوسفہ محمد وزیر الحسن رحمہم طبعہ انہ لا یسع من تصرف فی ملکہ وان اضر بجوارہ الخ، کتاب الفاسی فی التضرع، باب التضرع، ج ۲ ص ۱۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد میں اسپرے کرنا

باسمہ

کیا کرتے ہیں علماء دین اور علماء مسجد میں ذریعے برائے بچھڑاؤ اور فتنہ کرنے کے لئے اسپرے کرتے
جائز ہے یا نہ۔

مفت محمد رفیع

مسجد میں ایسے سپرے کرنا جس سے مسجد پر براہِ رعب پڑے جائز نہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
صلی اللہ علیہ وسلم ہے: روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: من اكل هذه الشجرة السنة فلا يهرمن
مسجدنا فان الماحكة تتادى معا ياذى عنه الانس۔ (بخاری ومسلم) کہ جو شخص ہر روز درخت (یعنی
پیارا) کھائے۔ وہ اپنی مسجد کے قریب نہ آئے گا لے کر فرشتوں کو بھی ان تمام چیزوں سے روک دیا جائیگا جو
انسانوں کو ایذا پہنچاتی ہے اس حدیث میں اگرچہ صراحتاً تو فقط کھانے کی چیز کا ذکر ہے۔ لیکن چونکہ اگر کسی
اس کی دلیل یہ بیان فرمائی ہے کہ فرشتوں کو بھی ان چیزوں سے ایذا پہنچتی ہے جن سے انسانوں کو ہوتی ہے۔ اس
سے معلوم ہوا کہ یہ قسم فقط کھانے کی چیزوں میں منحصر نہیں ہے۔ بلکہ تمام استیصال کی چیزوں کا بھی حکم ہے اور
اسی وجہ سے مسجد میں کسی کا تھل جلائے کو بھی منع کیا گیا ہے^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر محمد نور شاہ مخدوم، نائب مفتی مدرسہ دارالعلوم دہلی، ۲۰/۵/۱۴۰۰ھ

(۱) الحدیث صحیح لمسلم: مثل عن أنس رضي الله عنه عن الثور فقال قل، سئل الله صلى الله عليه
وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يهرم ولا يعزل معناه: (باب بھی عن اكل الثور أو بصلاً أو كراً
الفتح ج ۱ ص ۹-۱۰، طبع قسیمی نك - خانہ کراچی)۔

ولمّا مضى الشئ: (و اكل نحر ثور) أي: كسمل ونحوه ساله راجعه كرهيه للحديث الصحيح في
النهج عن لربان: اكل الثور والصل، المسجد قال الإمام العيني في شرحه غلب صحيح البخاري فقلت:
عنه فنهى اذى الملايكة وادى المسلمين ولا يخصص بمسجده عليه السلام... ويظهر مما مضى عليه
في الحديث كل ما نهى كرهيه ما كرهلاً أو غيره، كتاب الطهارة، مطلب في الفرس في المسجد، ج
۲ ص ۶۹۵-۵۹۶، رشديه حديثه

ولمّا مضى جلس كبير: وهب أحداث الأور فيما نصان عنه فمساجد يجب أن نصان عن اد حال فراجعه
الكرهيه لقوله عليه السلام: "من اكل الثور واليهن والنكرات فلا يهرمن مسجداً فان الملايكة تتادى
معا ياذى عنه يواذى، معذ، عليه، فصل في أحكام المسجد، ۹۱۰، مطبوع كتب خانہ كوكه۔

مسجد کی چھت کو گوبر ملا کر پستر کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ مسجد کی چھت کے بالائی حصہ پر تہی میں گوبر ملا کر پستر کرو یا جس کے اور یہ پستر چھت کی مضبوطی کے لیے کیا جائے۔ جبکہ چھت کے پانی کا نکاس بھی مسجد میں نہ ہو تو کیا جائز ہے یا نہ۔

﴿ج﴾

وفی الشامة (ج ۱ ص ۳۸۶) فی الفتاویٰ الہندیۃ بکرمہ ان یطین المسجد بطین فذل بل بماء نجس بخلاف السرفین اذا جعل فیہ الطین لان فی ذلک ضرورۃ وهو محصل عرصہ لا یحصل الا بیدہ۔ کذا فی السراجیۃ^(۱)۔ روایت: ہاں اسے معلوم: واکر تہی میں گوبر ملا کر اس سے مسجد کی لمپائی درست۔ ہے^(۲)۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مدہ مجر اسق غریب: نائب مفتی مدہ ستم معلوم مکان۔ ۱۱/۵/۱۳۹۸ھ

مسجد میں ید بودا رتیل کا استعمال

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مٹی کا تیل مسجد میں روختی کے لیے یا طلبہ کے مطالعہ کے لیے بوجھتے ہوئے اور جگہ کے یا کراں قیمتی ہونے مٹی کے تیل کے اور بہت چلنے کے مزاج ہے یا نہیں؟

بیت توجردار۔

(۱) رشیدیہ تعلیم کوئٹہ۔

(۲) ولسا فی الہندیۃ: ویکرمہ ان یطین المسجد بطین فذل بل بماء نجس بخلاف السرفین اذا جعل فیہ الطین لان فی ذلک ضرورۃ وهو محصل عرصہ لا یحصل الا بیدہ کذا فی السراجیۃ، کتاب المکر لعیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد، ج ۱ ص ۳۶۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ولسا فیہ البصر الرافق: وقالوا اذا نزع الساء النجس من البئر مکرمہ لہ ان میں بہ الطین فیطین بہ المسجد۔ م ل ی لیل و من اعثر نجاسة العين و کتاب العسلۃ باب ما یفسد العسلۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۲۶۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿ترج﴾

مسجد کا تعلق مسجد میں جانا واجب ہے۔ اے جاننے والے! یہ ہے تکلیف مجاہدین لڑیں تو چاہو یا نہ چاہو۔ میں کمال میں ہذا الشجرۃ الخبیثۃ (ای البصل او الثوم) فلا یفر من مسجدنا۔
 او کسیسا لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام (۱) در مختار ج ۳ ص ۲۸۹ پر ہے۔ ویلحق یمہ نصر عہد فی
 الحدیث کمال مالہ وانجہ کربہ ما کولاً او غیرہ فیحد تحت النہی استعمال الدھن المصنوع
 المستعمل فی الہند ایضا وانلہ اعلم (۲)

خود دھانہ وغیرہ میں درود و نماز صحیح نہیں

مسجد میں حیوان و اجزاء

﴿ترج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ مسجد میں مٹی کا جس جلا آ جا رہے ہیں مٹی کا
 تیکہ و حوالہ براہ راست مسجد کی دیوار کو پہنچا کر رکھ دیا جائے تو کیا
 مسجد میں مٹی کا تیس جلا آ جا رہا ہوگا یا نہ۔

﴿ترج﴾

مسجد میں مٹی کا تیل جلا نہ کرنا جائز ہے اور اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے (۱) لفظ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں تعلیم قرآن کا حکم

﴿ترج﴾

جناب کی خدمت میں عرض ہے۔ ہمارے قریب کی مسجد میں بچے اور بچیاں قرآن کی تعلیم حاصل کرنے

(۱) مشکاۃ مصابیح، ج ۱ ص ۶۸، فدیۃ کتاب خانہ، بازار المساجد و مواضع الصلوٰۃ

(۲) رد المحتار: مطلب من القوس فی المسجد، ج ۱ ص ۲۸۹، رشیدیہ منہ مکرمۃ، رشیدیہ حدیث،
 مکرمۃ، ج ۲ ص ۸۲۶۔

وتماضی حلی کبر و ہذا أبحاث: الأول مما نصنا ہذا المساجد بحسب فی تصان عن اذغال ارباعہ
 التکریمۃ لقولہ علیہ السلام، ص ۲۶۱ فصل فی احکام المسجد، معین کتاب خانہ کوئٹہ۔

وسما فی شرح الأضنیہ ولفظہ ویکرمہ دخولہ لمن أکل ذارحہ تکریمۃ "فقہین فی احکام المسجد ج ۲
 ص ۶۸۹، مشکبہ اذرة القرآن وافتاویہ الاسلامیۃ، مکرچی۔

ہیں جو کہ مختلف فرقوں سے تعلق رکھنے والے لوگوں کے بیچ ہیں، کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ مسجد میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ کوئی جگہ بنائی جائے تقریباً ساٹھ بیچ تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ کسی بیچ کی عمر چھ سال سے کم نہیں ہے۔ سب بیچ نماز پڑھتے ہیں۔ استاد کوئی اجرت نہیں لیتا، روئے حدیث کیا علم ہے، کہ بیچ مسجد میں تعلیم حاصل کریں یا کہ تعلیم بند کر دی جاوے۔



صورت مسئلہ میں جب کہ بیچ سمجھ اور اندر نمازی ہیں اور معلم بغیر اجرت کے تعلیم دیتا ہے تو جائز ہے (۱) مسجد میں تعلیم دینا لیکن امتیاز ضروری ہے کہ خود و غلب نہ ہو اور بچوں کے بیچ صاف تھوڑے ہوں؟ مسجد میں بچوں پر نجاست کی آلودگی نہ ہو (۲) اور اگر مسجد کے قریب درسی بیادڑ اہل جائگہ تو بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں درسہ دینا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ:

(۱) ایک عبادت گاہ مسجد شریف ہو اس میں عام درسہ بنانا کیسا ہے؟

(۲) اس درسہ میں بالغ اور بالغہ بزرگ کے پڑھائی کرتے ہیں ان کو یہ سمجھ نہیں ہوتی کہ مسجد کا احترام کیسے

(۱) لما فی المسئلة: واما المعلم الذى يعلم الصبيان بأمر لاجلهم فى المسجد يعلم الصبيان لغزورة المحر
الامر، لا يكره، فصل فيما يكره فى الصلوة وفيما لا يكره، ج ۱ ص ۱۱۰، وشعبہ كوكحه

وتكره الصلوة فيه من عبادة وكتابة بأمر وتعليم صبيان بأمر لا يكره الا لجمع المسجد فى رواية،
وفى الفتح: يعلم الصبيان كالمكاتب ان بأمر لا يجوز وحسباً لا بأمر به، انتهى "الأشياء" وشرح القول
فى أحكام المسجد، ج ۳ ص ۱۶۸، ادارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی۔

(۲) والوضوء فيما أمد لقلن: وقال العلامة ابن عابدین: لأن ما من مستظرف طبعاً لمحب تنزه المسجد عنه
كما يجب لتزويده عن السخاوة والبلع، بدائع، ودمحظر وشرحہ، ج ۴ ص ۵۹۵، مطلب من رفع
الصوت بالذکر، طبع رجبیہ كوكحه جدید، ووقع الصوت بالذکر الا للمنفعة، (وفى شرحہ) والنفوس
ويمنع من رفع الصوت بالذکر فى المسجد وهو صادق بالمنع للتحريم، والسبع للكرامة، الأشياء
وشرحہ، ج ۴ ص ۱۹۱، والفقول فى أحكام المسجد، ادارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی۔

واحدان نجاسة فيه يعاف منها التلوث وفى شرحہ، ولذا قالوا بهي، ليس أراد أن يدخل المسجد أن
يدخله النمل والحق من النجاسة، ثم يدخل فيه احترازاً عن تلوث المسجد، الأشياء، وشرحہ، والفقول
فى أحكام المسجد، ج ۳ ص ۱۸۵، طبع ادارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی۔

مسجد میں قرآن پاک کی تعلیم

﴿س﴾

کی فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ تھا کہ کسی مسجد میں قرآن کی تعلیم دینا کبسا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مسجد میں تعلیم قرآن پاک دینا جائز نہیں ہے۔ برائے کرم قرآن و حدیث کی روشنی میں مفصل جواب دیا جائے۔

﴿ج﴾

حدیث شریف میں وارد ہے۔ جنہو اصحابکم مساجدکم^(۱)۔ یعنی مسجدوں سے دور رکھو۔ کیونکہ ان سے مسجد میں نجاست و خلاق آئے گا اندیشہ رہتا ہے لہذا اگر کسی بزرگوار قرآن کا انتظام ہو سکے تو دوسری جگہ کر دیا جائے ورنہ شہادت مجبوری سے گنجائش ہے کہ مسجد میں تعلیم دی جائے اور اگر کی طہارت اور نظافت کا خاص خیال رکھ جائے^(۲)۔ فقط واذہا علم۔

حرر عبد اللطیف خنزل۔ معین فتح مدرس۔ قاسم اعظم، ملتان۔ ۲۵۔ ی القہ ۱۲۸۶ھ

مسجد میں اسکول کی کتابوں کا مطالعہ

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ:

(۱) سرکاری سکول کے چند بالغ غلبہ جو کبھی کبھار نماز بھی پڑھ لیتے ہیں۔ نہانہ میں یعنی مسجد میں سکول کی کتابوں کا کھنی اور بالخصوص مطالعہ کرتے ہیں مسجد میں ان کا یہ مطالعہ جائز ہے یا نہ؟ اگر ناجائز ہے تو کیا طلبہ گنہگار ہوں گے یا نہیں؟ جبکہ دوسرے میں مطالعہ کے لیے مناسب جگہ ملنے کی وجہ سے مسجد میں مطالعہ کرنے پر مجبور ہیں۔

(۱) مصنف اس حد الرزاق: باب البیع والفضاء فی المسجد وما یجنب المساجد۔ حدیث رقم ۱۶۲۹۔ ج ۱ دار الکتب العربیہ بیروت۔

(۲) واما المعلم الذی یعمم الصبیان ماجر اذا جلس فی المسجد یعلم الصبیان لیسرورہ لیسرورہ غیرہ لا یکرہ، عندہ کتاب، الصلوۃ فصل فیہا یکرہ فی الصلوۃ وما لا یکرہ، ج ۱ ص ۱۱۰۔ رشیدیہ کراچہ۔
أما التکلیف ومعمم الصبیان فان کان ماکرہاً فیکرہ وان کان حلاً فقلیل لا یکرہ وهو حلال ما قالہ ابن الہمام انه یکرہ التعلیم ان لم یکن ضروریاً لان نفس التعلیم ومراعاة لأطفال لا یخلو عما یکرہ فی المسجد..... الخ، ص ۶۱۱۔ طبعی کبیر۔

ولیس یکن وہ نوع من تلویث واما دعا اشار لہ مرلہ علیہ اسلام، فان المساجد لم یز۔ لہذا نماز کان فیہ نوع عبادۃ ولس فیہ اہانتہ وتلویث لا یکرہ والا کرہ، جنس کثیر انھیں فی احکام المساجد، ص ۶۱۱۔ طبع سیدی کتب خانہ محکمہ

(۲) ایک اور شخص ہے جو ایک سرکاری سکول میں مدرس ہے۔ وہ بھی مگر میں مطالعہ کے لیے مناسب جگہ ملنے کی وجہ سے سکول کی کتابوں کا مسجد ہی میں خاموشی سے مطالعہ کرتا ہے، جبکہ وہاں ہی مسجد میں نماز، جنگاؤں کا نماز ہی بھی ہے اور تشریح بھی۔ کیا ان کے لیے مسجد میں مطالعہ کرنا جائز ہے یا نہ؟

﴿جواب﴾

(۱) اگر مسجد کے تمام آداب کا خیال کرے۔ بہت زور سے نہ پڑھے اور غیرہ مسجد میں خارج نہ کرے نمازوں کو تکلیف نہ دے تو درست ہوگا۔ اگرچہ خلاف ہوئی ہے ^(۱)۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ مسجد میں بیٹھنے سے قبل وضو کرے اور احتکاف کی نیت کر کے کم از کم دو رکعت نفل پڑھے اور کچھ تسبیح و تہلیل کر کے مطالعہ شروع کرے اگر مذکورہ بالا تمام امور کا انجام سے ذلیل رہے تو بلا کر اہت جائز ہے ^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدھ محمد اسحاق نواز، نائب مفتی مدرسہ کام العلوم، ملتان۔ ۲۰/۴/۱۳۹۶ھ

الجواب صحیح محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ، ۲۵/۴/۱۳۹۶ھ

مسجد کے برآمدہ میں قرآنی تعلیم

﴿سوال﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مکان مسجد کا ایک حجرہ، اشباخانہ، غسل خانہ اور برآمدہ

(۱) ویکرہ۔۔۔۔۔ رفع صوت بذکر خال للعلامة ابن عابدین تحتہ وفي مسالمة العموی عن الإمام الشعرانی: أجمع المسلمون سلفاً وخلفاً على استیجاب ذکر الجماعة في المساجد وغيرها إلا أن يشترط ذکرهم على قائم أو معجل أو فوری مناسی، کتاب الصلوة، مطلب فی رفع الصوت ملاحظہ، ج ۲ ص ۵۲۴، رشیدیہ کوئٹہ۔

وہکذا فی الألباء والمنظائر: ج ۳ ص ۱۹۶، القول فی احکام المسجد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی۔

(۲) ولا یأثم للمحدث أن يدخل المسجد فی أصبح للقرین ویکرہ الیوم والأکل لغیر المستکف والمذاہر ان یفضل ذلک یعنی ان یزیر الاحتکاف فیدخل فیہ، وبذاکر الله تعالی بقدر ساتوی أو یعنی لم یفعل ما شد کذا فی السراجیا، (ہندیہ) کتاب الکرامیۃ، الباب العاشر فی آداب المسجد، ج ۵ ص ۱۴۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

والتعلیم ان کان بحملہ باجرة وإن کان بطور حجرة أو بصله لنفسه لا یمکرہ الا لم یضر بالمسجد، البحرہ فی التہذیب، باب الاحتکاف، ج ۱ ص ۱۶۶، قدوسی کتب خانہ کراچی۔

ولا یأثم بالجلوس فی المسجد لغیر الصلوة لکن لو تلف به شیء یضمن کذا فی الخلاصۃ: ہندیہ، کتاب الصلوة فصل فی ما یمکرہ فی الصلوة وما لا یمکرہ، ج ۱ ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

نوٹس کے اوپر ایک درس گھر قرآنی کی خاطر برآمدہ بنائے کا خیال ہے تاکہ بجائے مسجد شریف کے قرآنی تعلیم وہاں دی جائے اس کا راستہ بھی مسجد سے باہر ہو گا کیا اس برآمدہ میں قرآن کریم کی تعلیم دینا شرعاً جائز ہے یا کہ نہیں۔ (نقشہ یہ ہو گا)

برآمدہ برائے درس گھر قرآنی تعلیم			
استقباح خانہ	مفسر خانہ	برآمدہ برائے نوٹیاں	دکان
مسجد			

﴿ج﴾

مسجد بالا نقشہ میں جو برآمدہ درس گھر قرآنی بنائے کا خیال ہے وہ درست صحیح ہے۔ اور بلاشبہ اس میں تعلیم قرآن دینا شرعاً جائز ہے مکان کے اوپر کے حصے کا حکم شرعاً بچے حصے سے ملکہ ہے۔ لہذا بچے استقباح خانہ، مفسر خانہ وغیرہ ہوں اور اوپر قرآنی تعلیم کی درس گھر ہو اس میں شرعاً کوئی ممانعت نہیں^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ احمد مظاہر عزمی نائب مفتی مدرسہ اسماعیلیہ پاکستان۔ ۱۳۸۹ھ/۲۰۰۹ء

چھوٹے بچوں کا مسجد میں پڑھنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ مسجد میں درس قرآن پاک اس صورت میں کہاں کے متبادل جگہ بھی لی سکتی ہو۔ کہ چھوٹے بچے اکثر مسجد میں بول و براز میں مبتلا رہتے ہیں اور مسجد کو بار بار پاک کرنا پڑتا ہے۔ اس لحاظ سے مدرسہ ہونا چاہیے یا نہیں؟ اور اس وجہ سے نماز میں کو تکلیف ہوتی ہے ہر نماز میں شور و غیر ہوتا ہے۔

(۱) ولو اراد أن يلفح أرضه على المسجد وعماره وما يحتاج إليه من الدفن فما فضل من ذلك يصرف إلى عماره المسجد ودفعه وحضره وما فيه مصلحة المسجد على أن القيم أن يصرف في ذلك على ما يرى . . . فيقول ذلك كذا في الظهيرية "فهي" كتاب الوتر، الفصل الثاني في الوتر على المسجد، تصرف القيم ... الخ - ج ۶ ص ۱۵۹ - طبع رشيدية كوتہ۔

وإذا كتب اسم الله على كافه ووضع تحت طلمبة مجلسون عليه، فلقد قيل بكرة وغيل لا بكرة وقال لا تری أنه لو وضع في البيت لا یس بالمرء علی سطحه كذا هذا كذا في السبط، الهندية؛ كتاب الكراهية الباب الخامس في أدب المسجد والقبلة والمصحف، ج ۶ ص ۲۲۶ رشيدية كوتہ۔

ترجما

وقد اعانہ الحکیم ربہ ج ۵ ص ۳۵۶ والمرابع عشرون ہزجہ عن النجاشات والصبان والمجانین^(۱) الخ روایت بالا سے معلوم ہوا کہ اب یحییٰ کی پرہیزی کے لیے خدائے جلک انتقام ہو سکتا ہے تو اپنے پھوٹے بچے (جن سے مسجد کے ناپاک ہونے کا بوقت ظہر درجتا ہے) مسجد کے اندر نہ پڑھیں بلکہ مسجد سے باہر ان کی پڑھائی کا انتظام کرنے والا رہے^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بندہ محمد اسماعیل خفرانیہ نائب نئی دہلی دسم اطلوم ستان۔ ۳۰/۰۸/۱۴۰۰ھ

کیا کسی مسجد کو ”مسجد ضرار“ کہنا درست ہے

ترجما

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور شیوخ اسلام کے ایک چھوٹی سی آبادی جس میں کچھ خانہ بدوش لوگ موجود رہتے ہیں اس میں ایک مسجد اور اس میں ایک امام مقرر ہے۔ چند آدمی کسی ذاتی رجحان کی بناء پر اس امام پر ناراض ہو گئے اور اس لیے انہوں نے اس امام کے پیچھے نماز پڑھنا چھوڑ دیا اور ایک نئی مسجد کی تعمیر میں مصروف ہو گئے۔ حتیٰ کہ نئی مسجد اس چھوٹی سی خانہ بدوش لوگوں کی بھی میں تیار کرادی۔ اب اس دوسری مسجد میں امامت کرنا اور نماز پڑھنا از روئے شرع کیا حکم رکھتا ہے۔ از روئے شرع شریف اس کو مسجد ضرار کہنا یا اس پر ضرار کے احکام کا صدور ہوتا ہے یا کہ نہیں۔ جبکہ طے اس کی فقط ذاتی غیر شرعی رجحان ہے۔ بینہ التوہدا۔

ترجما

مرکب مصیحت شرعیہ سے پہنچنا ہی ہے۔ تب تو کچھ حرج ہی نہیں اور اگر کسی نفسانی غرض سے بنائی گئی ہے تو بھلا مکروہ ہے لیکن نماز پڑھنا اس میں اگر خلوص سے ہو درست ہے ورنہ مکروہ اور ناجائز کسی حال میں۔

(۱) حسیب: ج ۴ ص ۴۲۱۔ طبع مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔

(۲) وعن عائشة رضي الله عنها قالت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء المسجد في الدور وان

ينظف ويطيبه اموال ذمات الخلفاء للمساجد في العمرة ج ۱ ص ۷۸۔

وبها حرمة ادخال الصبيان والمجانين حيث غلب تشبههم والا فيكره ومنها تحريم القول به ولو من

ابنہ..... الخ شرح الأشبه والمنظائر ج ۲ ص ۱۸۶ (اقول می احکام المسجید، طبع ادارۃ فکر اسلام

معلوم اسلامیہ کراچی۔

ومنه في الشمس: كتاب الصلاة، مطلب من احکام ۸۔ ح ۲ ص ۱۸۸؛ طبع رشیدیہ کراچہ۔

میں نہیں (۱)۔ مسجد نہ اس وقت ہوتی جبکہ اس میں نہ مسجد کی نیت سے نہ ہوتی قطعاً صورت مسجد کی ہی ہوتی۔ جیسے منافقین نے اپنی تہمتی اور جبریت مسجد بنانے کی جو گواہی دے دی ہے اس نیت خاصہ نہ ہوتی وہ مسجد نہ ان میں ہے۔ جس مسجد کا ذکر قرآن مجید میں ہے وہ وہ ہے جس کی نیت قطعاً قطعاً سے ثابت ہے کہ وہاں مسجد ہی بنانے کی نیت نہ تھی۔ مجلس صورت مسجد نہ اسلام کی نیت سے بنائی تھی (۲)۔ جس مسجد کا بانی اپنی نیت بنا، مسجد کا کرے اور کوئی قطعاً نہیں اس کی کذب نہ ہو۔ اس کو مسجد نہ اریسے کہا جاتا ہے، نہ لازم آتا ہے کہ ایسی مسجد کے اہتمام اور اس میں القاء، سکون، کوہنہ نہ کہا جائے۔ لان الشی اذا نیت قیل بلوازمہ اور اس کا کوئی قائل نہیں جس ثابت ہوا کہ ایسی مسجد مسجد نہ اس میں تو داخل نہیں۔ البتہ خود یہ قاعدہ مقرر ہے کہ اگر طاعت میں غرض معصیت نہ ہو جیسے مسجد بنانے سے غرض تعصب اور تفریق مذہب ہوتی اس فعل میں عاصی ہوگا۔ لیکن مسجد مسجد ہی ہوتی مع اپنے جمیع احکام لازمہ کے باقی اس نیت کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اور وہی کہ اس پر حکم جائز لکھا جائے گا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اہل محلۃ قسموا وضربوا حائطاً ولكل منهم امام علیحدۃ ومودعہم واحد لا یأس بہ والأولی أن یكون لكل حائطۃ مؤلف منال ركن الصامی كما یجوز لأهل المحلۃ أن یجعلوا المسجد الواحد مسجلین فہم أن یجعلوا المسجلین واحداً لإقامة الجماعة أما للتذكیر والتدیس فلا لأنہ ما بنی له وان جار فیہ كذا فی القیۃ الهندیۃ كتاب التكرامیۃ الذاب للعاصی فی آداب المسجد والقلة، ج ۵ ص ۳۴۰ طبع مکتبہ رشیدیہ كوثہ۔

وحمل المسجلین واحداً وعكسہ لصلوۃ لا للرمز "نور الأبصار وشرحہ كتاب الصلوۃ مطلق فی من یدہ مسكت الی ص ۴ ج ۲ ص ۵۲۸ طبع رشیدیہ كوثہ۔

(۲) قولہ تعالیٰ: (والمنی تخلفوا مسجداً ضراباً وكثراً) الآية روى عن جماعة من السلف انہم كانوا المنی عشر رجلاً من الأوس والنضیر وقد سموا استأذوا المنی صلى اللہ علیہ وسلم فی بناء مسجد لليلة الثانیۃ والمطر والحمر ولم یكن ذلك قصدہم وإنما كان مرادہم التفریق بین المؤمنین والمنی بنوا مسجد لليلة فیصلی عزب فی مسجد وحرب فی مسجد آخر تختلف الكلمة والمطل الآئفة والعمال الجماعة الخ نصیر أحكام الفرائض، ج ۱ ص ۳۵۷، طبع دار الأحیاء التراث العربی، بیروت۔

قولہ تعالیٰ: (والمنی بنوا مسجداً ضراباً وكثراً) وتقریفاً بین المؤمنین، لأنہم كانوا یصلون فی مسجد فناموا مسجداً، صراہ لصلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فی الاختلاف وتفریق الكلمة وكان یصلی بہم مجتمع من حارثۃ الخ۔ نصیر مظہری، ج ۱ ص ۲۹۶، طبع ملوچستان بکثیری كوثہ۔

یعنی بھی جواب اعداد الفرائض، ج ۱ ص ۲۷۱، میں ہے احکام مسجد مکتبہ دار العلوم کراچی۔

درس کے قریب مسجد کی تعمیر

﴿نہیں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ایسی بہادر یور محلوں کی حدود سے باہر متعلق ایک مدرسہ عزیز العلوم عمرہ دو سال سے جاری کیا گیا ہے جس میں دو ملے کرام خدام تحصیل درس و عمل فرماتے ہیں۔ مساجد قریہ مذکورہ سے کم از کم دو سو کرم سے کچھ فائدہ حاصل پر ہیں۔ جس میں طلبہ کرام کا ہر وقت جانا و شہار ہے۔ لہذا مدرسہ میں ادا کی نماز کے لیے ایک جگہ مقرر کر دی گئی ہے جہاں بوقتہ اذان اور باجماعت نماز ادا کی جاتی ہے۔ علاوہ ان میں صبح سویرے ترجمۃ القرآن بھی ہوتا ہے جس میں قرب و جوہ کے افراد صبح کی نماز میں شرکت شامل ہوتے ہیں۔ اب مقام حسین پر ایک مسجد تعمیر کرنے کا ارادہ ہے۔ لہذا عرض ہے کہ ضروریات مذکورہ کے مد نظر مسجد مذکورہ کی تعمیر شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ کیا یہ مسجد مسجد خداداد کا تعمیر رکھتی ہے؟

﴿نہیں﴾

صحت اور ضرورت مذکورہ کی وجہ سے دوسری مسجد بنائی جائز ہے (۱)۔ یہ مسجد اس مسجد خداداد کے محکم میں جو قرآن میں مذکور ہے قطعاً داخل نہیں وہاں دوسرے سے مسجدیت کا تعہد ہی نہیں تھا۔ بلکہ محض تفریق و مرکز خفاق ہی کا بنانا پیش نظر تھا (۲) اور جب مساجد دوسری مسجدوں کے قریب بنائی جاتی ہیں۔ ان میں بنائی کا تعہد مسجد بنانا ہی ہوتا ہے۔ اور اس مقام کو نماز کے لیے مخصوص کرنا ہی مطمح نظر ہوتا ہے۔ البتہ اگر کسی مسجد کی تعمیر میں بیت مسجدیت کے ساتھ ساتھ بنائی کے دل میں فخر و مباہات یا تفریق بین المسلمین کا جذبہ یا بالضرورت تعمیر مسجد کا

(۱) اعلیٰ المسجلۃ قسوا السجد و عمر مواخہ حافظہ و لکن منهم شام علیہ السلام و سرفہم واحد لا یسوی بہ والاولیٰ ان یسکن لکل طائفة مؤمنین فان وکن اصحابی کما یجوز لاهل المعلة ان یجعلوا السجدة الواحد مسجدین فہم ان یجعلھا السجلین واحد لا یستعصا اما للذکر و الفرس فلا لانه ماہی لہ وان حاز فہ کفای فی القیۃ۔ ہندیۃ کتاب الذکر علیہ، کتاب الفرس فی آداب السجدة و الفلہ الخ، ص ۱۰۲۲، مکیہ و شیعہ کوثر و فی الشافی، سوالہ سوال والا، ص ۶۶۲، و شیعہ جدید کوثر

(۲) قولہ تعالیٰ (والممن اتخذوا مسجداً غیراً) الا یہاں روی عن جماعة كانوا شی عشر رجلاً من الامم و السیرج قد سوا استاد نوا الی علی علیہ وسلم فی ما، مسجد للیۃ انشیاء و العطر و الفرس و لم یسکن فلان فسدھم و انما کان مرادھم التفریق بن الملومین وان یسبحوا فیسی حزب فی مسجد و حزب فی مسجد آخر لتختلف الکلمة و یبطل الالفہ و الحال العادۃ الخ، الخ و تفسیر احکام القرآن ملخصاصی، ص ۱۶۶، طبع، دارالاجبا، الشرائع، بیروت، و ہکذا فی تفسیر الطہری، ص ۱/۲۹۶، طبع ہو چستان بلک ڈیہ کوثر

را حیدر مہاجر ہو تو وہ اپنی خود نگاہ اور کافراں (۱)۔ اسی میں مسجد کے مسجد ہونے میں کوئی اثر نہیں ہوتا (۲)۔ مسجد تو مسجد ہو جائے گی اور نماز بھی اس میں بلا عہد جائز ہوگی اور صورت مسئلہ میں تو بلا پر نیت بھی انجھی مہم ہوئی ہے۔ اسی لیے کوئی مضائقہ مسجد میں بھی نہ علم۔

مکمل خلافت مجددہ، سر کاظم العلوم مدظلہ

تفاریق کی وجہ سے دوسری مسجد کی تفسیر

﴿وَمَا يَكُنْ﴾

کیا فرق ہے میں علماء دین و دینی مسکن ایک مسجد شریف عرب و راز سے تو یہ انہی آباد میں موجود ہے۔ اور اہل الدین قرین الیقین پانچ وقتہ اہمیت میں مٹھتے ہیں۔ تو ان مابین اور غالب ایک معنوی تفریق ایک فرد خاص کے مابین سے پیدا ہوا تو اس فرد مذکور نے ایک مختصر فرقہ دینی کر کے مسجد شریف قدیم کے قریب میں ایک جدید مسجد تیار کی حالانکہ تنازعہ و نا سلسلہ جملہ فتم ہوا۔ اس کے بعد دولت خونی قیہ مسجد چہ یہ ترواں ہوئی تو اس فرقہ میں اچانک تفریق پیدا ہوئی۔

چنانچہ اس شخص کے ارادہ مذکور۔ اب تک تفریق قرینہ میں موجود ہے۔ اب سوال یہ پیش خدمت ہے کہ مسجد چہ یہ مسجد خیرہ کا حکم رکھتی ہے یا نہیں۔ اگر مسجد خیرہ کا حکم رکھتی ہے تو کاہلی اشدائے باقائے احرام ہے۔ نیز اقلہ کل و توجروا من الکلیل۔

﴿وَمَا يَكُنْ﴾

مگر بعض ضرورتی گئی ہو۔ ملحق بالمسجد الضروری بعض الاحکام نہ ہونے لگی۔ مثلاً اس حکم میں کہ بزرگ مذکور جدید بنائے مسکن و مکروہ ہوگا۔ نہ یہ کہ مسکن کی بناؤں مسجد الخیرہ کو دیا جائے۔ اور اس کی جگہ تجارت وغیرہ ڈالی جائے۔ کہ ما فعل بالمسجد الضروری (۱) اور چونکہ مسلمانوں کے ساتھ جتنی بھی حرام ہے۔ لغو نہ تعالیٰ ان بعض الطعن اہم (۲)۔ نیز انہی مسکن کی بنا کر وہ جدید کو ہمہ بند نہیں

(۱) اور مسکن خواہ کسی طرح سے مسجد خارج بیت اس کی مسجد تابع میں بھی ہوتی ہے۔ اس لیے اس کو نصب احکام میں مسجد حلیہ و وجوب احرام وغیرہ مسجد کہیں گئے۔ الحج ۱۵۰ الفوائد: احکام مسجد ص ۱۲۶۶۵ طبع مکتبہ دارالسلام کراچی

(۲) ورنہ لازم آتا ہے کہ ایسی مسجد کہ انہدام اور اسیر افتاد کاشہ کی جائے رکھا جائے۔ الحج ۱۵۰ الفوائد: احکام مسجد ص ۱۲۶۶۵ طبع مکتبہ دارالعلوم کراچی۔

وہ مسجد دہلہ لأن اللہ تعالیٰ بھی یہ صیغہ غلب و سلم عن القام فی هذا المسجد المسی علی لغو

الح احکام لغو ان تلخیص، سورۃ توبہ ۱۰۷، آیت ۱۰۷، ص ۱۰۷، دار احیاء التراث العربیہ

کے کہ ان نے بغرض اضرار رسانی سے کیونکر قس کی نیت کا حال ہم کو معلوم نہیں ہے اور المساجد الاعمال
بالبات و اتصال امری مانوی الحدیث (۱)۔ ار ہے۔ ان مومنانہ کی جگہ اگر کسی مسلمان کو جائز نہیں
کہ وہ بغرض اضرار سے بنائے۔ کما حکم بہ عمر رضی اللہ عنہ قال عطاء لمافتح المدعی عمر
بمساجد الامصار امر المسلمین ان یبوا المساجد ان لا یبوا فی موضع واحد
مسجدین بقاوا احدھما الآخر (۲) (تیسرے نسخ میں ۲۶۶ طبع ہے) نیز خصوصاً ان مساجد کی مسجد پر
تو یہ حکم نہ کیا جاوے گا کہ یہ مسجد ضرار ہے۔ البتہ مومنانہ کو بتایا جائے گا کہ بغرض اضرار مسجد۔ بناءً نہ
اس صورت میں ثواب کی جگہ تکمیل اور سختی و عید ہوئے (۳)۔ گزائی قادیان دار العلوم (۴)۔ فقط اللہ اعلم۔
خبرہ کہ نورشہ وغیرہ۔ نائب مفتی مدرسۃ سم العلوم، دہلی۔ ۱۲۰۴ھ۔ ۳۰۹۰

نقطہ لوگوں کی ہجرت سے دوسری مسجد تعمیر کرنا

فقہی بحث

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ایک قصبہ کی برسوں سے آباد ہے۔ وہاں کے کل مسلمان ہمام
شری و شریک طرح ابتدائی سے ملے جھگڑتے تھے۔ ان میں کئی قسم کا جنگ و جدال اور مخالفت نہ تھا۔ مگر ان قصبہ
میں کچھ ٹوٹ اس قصبہ سے رہتے ہیں۔ جو اپنے آپ کو مسلمانوں میں کہتے ہیں۔ اسی لقب سے قائد الخاگر

(۱) بحاری جلد ۷، ص ۲۰۲ باب کیف بد القوم، الر رسول اللہ ﷺ قدسی کتاب ص ۱۰۰ کراچی۔
(۲) تفسیر خازن، ج ۲ ص ۲۸۲ مشکوٰۃ النوائز، مردان، دہلی ص ۱۰۰ ج ۱۰، طبع دار
الاحیاء التراث بیروت۔

(۳) ولعل المسئلة اسم المسجد وجہ واجب حاکم، ولكن فہم اعم علیہم وما ذہب واحد لا یرہ
والاؤنی ان یسکنوا لکل طائفة مؤذن قال، کنی الصامی کما کنی لأهل المسئلة أن یسجدوا المسجد
الواحد یسجدون فہم أن یسجدوا فیہم واحد لا یرہ المسئلة أما للذکیر أو لثمنہم فلا لأن ما
بسی لا وان جاز یہ کذا فی الفیہ، المادۃ کتاب ذکر اھلہ، البات العاصی فی ادوات المسجد وانفادہ
ج ۶ ص ۳۶۰، طبع مکتبہ شیعہ کوئٹہ۔

و یستفاد من الآیۃ انہ علی ما قبل انہی عن العسوة فی مساجد بیت صاھاؤ اورین، وصفا لولفہ ص
سری لا شاربہ اللہ فیہ، والحق بذلك کل مسجد فی سائر غیر جبہ روح الصامی، سدرہ الشریہ
الآیۃ ۷، ج ۱ ص ۱۱، طبع دار الاحیاء التراث بیروت۔

مسئلہ صی، معروف انہ فی بعض مساجد صلیح رحمہ اللہ تعالیٰ، جلد ۱ ص ۱۲، تحت عبارت
المسئلہ، طبع ادارۃ دار الفکر کراچی۔

(۴) شاوی دار العلوم المدینہ، مدالہ المفتی، ج ۲ ص ۸۰۹، دار الاشاعت کراچی۔

سیدھے سادھے مسلمانوں کو اپنی طرف میں مائل کرتے ہیں کہ ہم اہل رسولی ہیں، نبویہ ہیں، ہر جو کچھ کہتے ہیں، انور کرتے ہیں وہی دین و مذہب، ایمان اور اسلام اور صحیح طریقہ ہے۔ اور خود سید صاحبان یہ مگرتے ہیں کہ وصول پہانے والے کے روگردانوں کرتے ہیں۔ گانے پہانے قوالی وغیرہ کو جائز سمجھتے ہیں اور خود علمی طور پر ان میں شریک بھی ہوتے ہیں۔ اور قبروں کا طواف بھی کرتے ہیں۔ شریعت سے بااوافق سیدھے سادھے مسلمان یہ کچھ نہ کہتے ہیں کہ اہل رسول جب یہ کام کرتے ہیں تو سب جائز ہیں۔ مگر ان کی اس قسم کی حرکات سے شہر کے سمجھ دار لوگ ذرا افسوس ہیں۔ لیکن شہر کی جو مسجد ہے وہ ان سید صاحبان کے قبضے میں ہے۔ وہ اس مسجد میں دوسرا قرآن اور اس حدیث کی اجازت کسی کچھ سمجھنے والے کو نہیں دیتے اور کوئی کسی طریقہ سے دوسرا قرآن اور حدیث اے دے تو یہ سید صاحبان کہتے ہیں یہ اپنی ہے۔ ان کی بات سب سنو۔ اس طریقہ سے نوٹوں کو قرآن و حدیث سننے سے منع کرنے میں ایسا ٹھٹھا ہوتا ہے جسٹیشن پر مٹھے بھنگڑا ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ لوگوں کی ناانگنائی ہوگئی اور کچھ لوگوں کو مسجد میں آنے سے روکا گیا تو وہ مجبور ہو گئے اور انہوں نے دوسری مسجد بنائی۔ چند سالوں تک حالات یہ سکون رہے۔ پھر میں لوگوں نے سید صاحبان سے اتفاق کیا تھا ان میں بھی انہی وجوہات کی بنا پر اختلاف ہو گیا اور جھگڑا افساد ہو گیا۔ حتیٰ کہ عدالتوں تک اس جھگڑے کو لے جایا گیا۔ اب جو لوگ سید صاحبان کے ساتھ تھے ان کی اکثریت ان کے مخالف ہو گئی اور یہ کہا کہ اس مسجد میں ایک صحیح عالم دین اور کھاجائے جو قرآن و حدیث ہم لوگوں کو سمجھائے مگر سید کہتے ہیں کہ یہ مسجد ہماری ہے۔ ہم اس مسجد میں ایسے۔ لم نہیں چھوڑتے جو ہماری بات کو نہ مانے۔ اب جو لوگ ان کے مخالف ہو گئے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ ہر روز کے جھگڑے فساد سے بچنے کے لیے ایک تیسری مسجد بنانی چاہئے کیونکہ شہر بھی کافی بڑھ گیا ہے اور اس مسجد میں ہر روز جھگڑا افساد ہو رہا ہے۔ اب جب سید صاحبان نے یہ دیکھا کہ ہماری جگہ سے تیسری مسجد بن رہی ہے تو ان لوگوں نے یہ پروپنڈہ کرنا شروع کیا کہ اصل مسجد ہماری ہے۔ کیونکہ قدیم ہے۔ اب جو مسجد بن جائے تو یہ مسجد خراب ہے اس میں نماز نا جائز ہے۔ لہذا قابل دریافت مسئلہ یہ تھا کہ ان میں سے کون سا روئے شریعت شریف:

- (۱) ان سید صاحبان کے ساتھ کیا گیا جائے۔
- (۲) تیسری مسجد بنائی جائے یا نہ۔
- (۳) مسجد شہر کی تخریف کیا ہے۔
- (۴) اور اس نئی مسجد میں نماز ہوگی یا نہ اور یہ مسجد بنانے والے لوگ گمراہیوں کے یا نہ؟ نیز ہاں اگر ہاں تو جروا

﴿ج﴾

تیسری مسجد بنانے والے نے کار نہیں ہوں گے اور وہ مسجد خراب نہیں ہوگی۔ بن جانے کے بعد اس کے تمام احکام مسجد کے ہوں گے اس میں بلا کر اہت جماعت درست ہوگی ^(۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد ضرار کی تعریف

﴿س﴾

مسجد ضرار کی تعریف فرمادیں۔ کیا ایسی مسجد مسلمانوں کی ہو سکتی ہے چاہے وہ کسی مقصد کے تحت بنائی جائے اور کیا وہ مسجد ضرار کہلائی جا سکتی ہے۔

﴿ج﴾

اگر کسی مصلحت شریعہ سے مسجد بنائی گئی ہو جب تو کچھ خرچ نہیں اور اگر کسی انسانی غرض سے بنائی گئی ہو جانا مکروہ ہے ^(۱) لیکن یہ مسجد ضرار کی حامل میں نہیں کیونکہ مسجد ضرار اس وقت بنائی جیکہ اس کی بناء مسجد کی نیت سے نہ ہوتی محض صورت مسجد کی ہوتی جیسے من فقہین نے طائی ^(۲) اور جب نیت خالص نہ ہو بلکہ انسانی غرض سے مسجد تعمیر کی جائے وہ مسجد ضرار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدالرحمن بن ابی علی کا م معلوم

(۱) وإذا قسم أهل المحلة المسجد وضربوا فيه خالطاً ولكل من هم عليه حصة يدونهم واحد لا بأس به والأولى أن يكون لكل طائفة مؤذن كما يجوز لأهل المحلة أن يجعل المسجد الواحد مسجد من ظلمهم أن يجعلوا المسجدين واحداً، لا فائدة لجمعاهما..... الخ، بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۶۶، طبع رشيدية كوثہ۔
وہكنا فی الفہدیة: كتاب الكولبة، طب العباس فی آداب المسجد وثقله، ج ۵، ص ۳۲۰، طبع رشيدية كوثہ۔ وہكنا فی الشامی: كتاب الصلوة، مطلب فی من سقت منه الى ابیاء، ج ۲، ص ۵۶۸، رشيدية جديد كوثہ۔

(۲) وايضاً فی ابداء الفتاوى: أحكام مسجد، ج ۲، ص ۶۶۹، طبع مكتبہ دار العلوم كراچی۔

(۳) نواہ كمالی: (وما بین النخا ومسجد ضرار أو كثر) الأیہ روی عن جماعة من السلف انهم كانوا فی عشر وجلاً..... ولم يكن ذلك قصدهم وإنما كان مرادهم التفریق بین المؤمنین وان ضحوا لفضل حزب فی مسجد وحزب فی مسجد آخر لتختلف الكلمة وتطغى الألفة والحال الجامعة، أحكام فقہان للخاص، ج ۱، ص ۳۶۶، سورة التوبة، الآية ۱۰۷، طبع دار احیاء التراث، صروت۔
وہكنا فی تفسیر المظہری، ج ۲، ص ۳۹۶، طبع دیوجستان بنگلہو۔

وأهل المحلة قسموا المسجد وضربوا فيه خالطاً..... الخ، بحر الرائق كتاب الصلوة، فصل ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۶۶، ضیع رشيدية كوثہ، وہكنا فی ابداء الفتاوى: أحكام المسجد، ج ۲، ص ۶۶۹، مكتبہ دار العلوم كراچی۔

امام صاحب کا مسجد سے نکلنے کے بعد دوسری مسجد بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں مسئلہ ذیل میں کہ ایک مولوی صاحب جو حصر سے باہر مسجد حلاز میں رہتے رہے وہ شریعت کے احکام سے غافل ہو کر کسی وجہ سے ان میں اور معتبروں میں اختلاف پیدا ہوا اور وہاں سے نکال دیے گئے۔ انہوں نے ان مسجد سے تقریباً قریب ایک یا دو گز کا فاصلہ پر جو بے حد دور سے باہر منہ کی مسجد میں ایک مدرسہ غریب اور مسجد بھائی جس میں پانچ وقت نماز پڑھتے اور جمعہ یا تا حدود ۲۰ ہے۔ نماز فجر کے بعد درس قرآن شریف بھی بلا التزام ہوتا ہے۔ اور مقررہ مدرسہ میں اس وقت ۴۷ بچے قرآنی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اب مسجد حلاز میں رہنے والے جو نئے امام آئے ہیں وہ علیٰ حق اعلان نہ تو ان میں کچھ ہیں کہ اس مولوی صاحب مذکور کی بدعتی ہوئی مسجد مسجد ضرار ہے۔ مسلمانوں کو اس میں نماز پڑھنے سے روکتا ہے اور اس کی مسجد کو گوردوارہ کہتا ہے اور کہتا ہے کہ چونکہ یہ مسجد جسکی مسجد کے متعلق میں بتائی گئی ہے۔ اس لیے یہ مسجد مسجد ضرار ہے اب اس حقیقت کے پیش نظر درج ذیل مسئلہ پر یہ ہے کہ (۱) مذکورہ حق مسجد مسجد ضرار ہے؟ (۲) کیا اسے گوردوارہ کہتے اور مدرسہ کو بھی؟ (۳) اگر یہ مسجد ضرار نہیں تو اس کو مسجد ضرار یا گوردوارہ کہنے والے کا کیا حکم ہے؟ اور فاکل امامت کے قابل ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کن شرائط سے۔

ماہرین و محققین مسجد ضرار کے بارے

﴿ج﴾

(۱) مسجد مذکور کی صورت میں بھی مسجد ضرار نہیں ہے۔ مسجد ضرار وہ ہوتی ہے جس کی بنا مسجد کی نیت سے نہ ہو۔ بلکہ محض صورت مسجد کی ہو کسی دوسرے مقصد کے لیے بنائی گئی ہو اور مسجد کے نام سے اس دوسرے مقصد کو پورا کرے؟ مقصود ہو جیسا کہ مانتھین نے بتائی تھی اور جبکہ نیت مسجد بنانے اور اس میں نماز پڑھنے یا خانے کی ہو تو وہ مسجد ضرار قطعاً نہیں ہو سکتی۔ گو خود بنانے والے کی نیت خالص نہ بھی ہو۔ بصورت نیت خالص نہ ہونے کے بنانے والے کو کو ثواب موعود حاصل نہ ہو گا لیکن مسجد مسجد ہوگی۔ اور اس میں نماز پڑھنا نہ ہوگی (۱)۔

(۳۰) اور اس مسجد کو گرنے کا حکم جاری نہیں کیا۔

(۳۱) اس کو صحرائے عرب سے لے کر مسجد کی تاجین گرنے سے۔ اس کو تو یہ لازم ہے۔ ورنہ اس کو بے حسرت سے معزول کر دیا جائے۔ واللہ اعلم۔

محمود طاعنہ و مفتاحہ۔ رجب المظاہر ۱۲۰۹ھ۔ ۱۹ دسمبر ۱۹۹۷ء

مسجد کے مسئلہ پر غلط فہمی کرنا

بخاری ص ۱۶۱

گویا فرمانے میں ۱۲۰۹ھ میں اس مسجد کے پہلے زمانے میں دو ٹکڑی کلی میں یہ مسجد بنی تھی۔ کسی کو یہ معلوم نہ تھا کہ ان دو مسجدوں میں سے قدیم کونسی مسجد ہے۔ ایک مسجد برما خان نامی غنم کی زمین پر تھی اور دوسری مسجد شیرین شاہ کی زمین پر واقع تھی۔ اور ہم سب نے اتفاق سے شیرین شاہ کی مسجد کو چھوڑا اور دوسری مسجد جو بحال تھی سب کی مالے چے گئی۔ اسی ہم اس مسجد میں نمازیں پڑھتے رہے۔ پھر سارے غنم خانوں کے ساتھ بحال خان کی ڈالنی اور چھوڑا دیا۔ جہاں نے زمین ڈالنی میں براہ راست نہی نہ تھی پادری کا تھا اس کا ڈالے کا تہ ویز۔ بحال خان مولوی صاحب کے پاس رہا۔ اس کے پاس قرآن پایا کہ ترکہ تھامی مسجد سے بند ہو جائے۔ اس جہ سے کہ بحال خان دغیرہ کے دو گھر تھے اور ہمارے ۳۵ گھر تھے۔ اس جہ سے دو دروازے تھے۔ اس کے بعد ہم پھر داعی شیرین شاہ کی مسجد روانہ ہوئے اور وہاں نہ پڑھتے رہے۔ اس مسجد میں ہم لوگوں نے تین سال گزارے۔ یہ مسجد چونکہ چھٹی تھی اور پھر ہم لوگوں نے چندہ سے شیرین شاہ کی زمین پر دوسری مسجد تیار کی پھر شیرین شاہ اس مسجد کی حفاظت کرتے رہے۔ شیرین شاہ کی اڑھین روٹ پانگے۔ پھر جہاں پڑنی کے گھر بنے۔ یہ خاندان

۱۰۰ کتاب التمسجد نہ ازلہ دم ذلك السد فانه لا يمكن من ذلك۔ وہ لم يشر ان كتاب التمسجد، سلب من أحكام المسجد، ج ۲ ص ۳۵۸، طبع اربعہ معجمہ کراچی، ۱۹۶۹ء، وکذا فی منظوم دار العلوم المعروف، نہ اعتدال العقول، ج ۲ ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، مکہ دار الإذاعة، کراچی۔

قولہ تعالیٰ: (ومن اعظم من مع صاحب الدین) یہ ذکر فیہا السد وسیع فی جراحہا، الفسور والیان، لا علم ولا اعتدال علی الحرمات أشد من مع عبادة فی المساجد، العامة، والسی فی تحریرہا وفتحہا، کو تعطیل وفتاویٰ وشعائر لدیہ یہاں کہ فی ذلك من انتهاك حرمة الدین المودعی الی سبیل الخلق، تفسیر مشرق سورۃ بقرہ، ۱۱۴، ۱۱۵، ج ۱ ص ۲۸۰، مکہ مطابعہ کتبہ۔

قولہ تعالیٰ: (وسعی فی جراحہا)، ای عذمتہا وبعثتہا، تفسیر روح المعانی، سورۃ لقہ، الآیہ ۱۱۴، ج ۱ ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳

پیدا ہوئے۔ کہ ہم اس ملک کو مستقیم نہیں کرتے اور دعویٰ قبولیت کا کیا اور شیرخان شیخ جو شیرین کا دعویٰ تھا، سے کہا کہ اس مسجد کی حفاظت میں کروں گا۔ ملا کوٹکانا اور دوسرے ملاکرام ٹھہرا، یہ یہ احکام ہے۔ اور میں نے یہ دعویٰ کیا کہ امامت کا حقدار میں ہوں۔ چونکہ میں امام کی جگہ سے آج یہ ہزاروں ہیں بڑی ہے۔ (یعنی نویر پشت) کہ ہمارے آباؤ اجداد اس مسجد اور اس ملک کی امامت کرتے رہے۔ میں اور شیرخان شیخ ایک مصالح پر ہیں اور جن لوگوں نے ہم پر دعویٰ کیا ہے کہ اس کی حفاظت و قبولیت ہم لوگوں کا حق ہے ان کے سامنے جحد اور فضل ہم، خداوند نہیں نے مجھ پر دعویٰ کیا اور یہ مسجد ان کی زمینوں پر نہیں۔ بلکہ شیرین کی زمین پر ہے۔ پھر ہم لوگوں کا دعویٰ شریعت میں پیش ہوا۔ ہمارے قسم مولوی محمد الحق صاحب مولوی خیر الدین صاحب اور مولوی محمد احسن صاحب اور مولوی عبدالحکیم تھے۔ انہوں نے ہمارے مابین صبح کرائی اور ہم سب صلح پر وہاں بھی راضی نہ تھے اور ان کی صلح یہ ہوئی کہ یہ جدید مسجد بنادے۔ اور ان مولوی صاحبان نے یہ اشارہ کیا کہ یہ جدید ضرور ہے۔ اور ان کو اور اگر اطراف میں ان مولوی صاحبان نے یہ شور مچا رکھا ہے کہ اس مسجد اور وہ سالہا کوئی فرق نہیں۔ یہ یہ مبرائی فرما کر بتائیں کہ میں اس مسجد کی امامت کا حق دار ہوں یا نہیں؟ اور شیرخان شیخ اس مسجد کے قبولیت میں ہیں چونکہ میں کی زمین پر ہے اور شیرخان شیخ جو دعویٰ خیرات وغیرہ سے تو وہ کسی کو یہ نہیں کرتے اب آپ ارشاد فرمائیں کہ کبھی بعد اور خدا کی اور افضل محمد می مسجد کے قبولیت کے حق دار ہیں و نہیں؟ اور جو مولوی صاحبان نے سخا کی ہے اور شریعت میں جائز ہے یا نہیں اور اس جدید مسجد کے اب ۲۰۲۵ سال ہوتے ہیں۔ یہ جدید مسجد اگلے سال کے روزوں سے ابھی تک اس میں نماز پڑھنا بند کر دیا گیا ہے۔

﴿الحج﴾

دعوت ہے کہ ہر مصلح شرعاً امام نماز اور غیر مستحق جو کسی حرام میں کو حلال قرار دے۔ یا کسی حلال میں کو حرام قرار دے چونکہ مسجد میں نماز پڑھنا مسجد کی آبادی سے۔ مسجد کو غیر آباد رکھنا ناجائز ہے۔ ارشاد دہائی ہے۔ ومن اضلهم ممن منع مساجد الله ان يذكرو فيها اسمه ويسموا فيها الاية (۱) بلذائکین؟

(۱) سورة الفرقہ ۱۷۱

فروغ محالی۔ (ومن اضلهم ممن منع مساجد الله ان يذكرو فيها اسمه) وکبر مذکر اسم الله تعالیٰ منع ترفع فی المساجد من تعلقات وفتوحات انی الله تعالیٰ بالافعال القیسیۃ، والغالبۃ المأفون فاعلمها فیہا تفسیر روح السعادی ج ۱ ص ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰،

جس کی بنا پر جدید مسجد کا نوشتہ سال کے رمضان شریف سے بند رکھا گیا ہے اور نماز پڑھنے سے پیشہ کے لیے وہاں سے روکا گیا ہے۔ ایسی صلیح شرا کوئی وقعت نہیں رکھتی۔ لہذا ایسی صلیح توڑ دی جائے۔ کما فی الحدیث کئی صلیح جائز فیما بین المسلمین الاصلح احل حرما و حرم حلالا۔ رواہ ابو داؤد میں حدیث امی ہورہ و نقلہ فی الہدایۃ ج ۳ ص ۲۹ + کتاب الصلح (۱)

باقی اس کو مسجد ضرار کہہ کر اس میں نماز پڑھنے سے روکنا کسی طرح درست نہیں ہے۔ آج کل بالفرض اگر کوئی مسجد ناجائز غرض کے لیے بھی بنائی جائے۔ تب بھی چونکہ اس کو مسکن بناتے ہیں لہذا ضرور بالضرور نماز پڑھتی ہی اس میں مقسود ہوتی ہے۔ لہذا مسجد ضرار کے حکم میں نہ ہوگی (۲)۔ جس کو منافقین چار ناجائز غرض (ضرار، کفر، فتنہ، یقین المؤمنین و از صداد لعن حارب اللہ و رسولہ) کے لیے تعمیر کر چکے تھے۔ لہذا اگر آپ نہ بولے میں مشاہیر باخبر اور توبہ بھی اس کے دکام سارے کے سارے مسجد ہی کے ہوں گے۔ آخر نماز پڑھنے کا جو ذمہ منوعیت و خول ہے۔ نہ فقہاء اور نہ غیر و غیر اور نہ۔

کما قائل فی تفسیر الاکلیل علی حذو ک السبیل بعد ما حقق و افاض ج ۴ ص ۲۸۵ سورہ توبہ و نہی الصلوۃ فی مسجد الضرار مخصوص بہ فلا یبغدی الی ملحقانہ۔ نیز قادیان العظم ج ۱۹ پر کافی تفصیل ہے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے دیکھ لیں۔

اس مسجد کی توبہ اس کے باقی کو اور اس کے بعد اس کے ورثہ کو ہوگی دوسرے مسائل تک کو توبہ نہ ملے گی۔ امام رکھنے کا احتیاج بھی اس کے باقی کو اور اس کے وارثوں کو ملے ہے۔ بشرطیکہ وہ اپنے شخص کو امام بنائیں جو ماست کی ولایت رکھتا ہو اور اس میں اس کے قرآن بھی کی اور بھی کی پوری ملاحیت موجود ہو۔

کما قائل فی البحر الرائق ج ۵ ص ۲۳۹ ۴۷۰ تارخ اهل المحلة والیابی فی عمارتہ او نصب العوذن او الامام فلا یصح ان الیابی او لی بہ الا ان یرید القوم ما هو اصلح منہ و قبل الیابی بالمعزذن ولی و ان کان فاسقا بخلاف الامام والیابی احق بالامامة والاذان و ولده من

(۱) رواہ ابو داؤد، باب الصلح، ج ۲ ص ۶۵۰، حدیث مصر ۳۵۹۹، مشکوٰۃ و حسانہ لاہور۔

ہدایۃ، جلد نمبر ۳ ص ۶۵۰، کتاب الصلح۔

(۲) و فعل المحلة فسموا المسجد و ضریر وہ حافظاً۔ فیج، بحر الرائق، کتاب الصلوۃ، فصل فی ما یسد الصلوۃ وما یکرہ فیہ، ج ۲ ص ۶۶، و نہیہ کریمہ۔

و حکما فی لہندہ: کتاب نکرانۃ، کتاب الخامس فی ادب المسجد و القدادہ ج ۵ ص ۳۶۰، مشکوٰۃ و مشدہ کوئٹہ۔

بعده و عشرته اولی بذلک من غیرہ ولی المسجد عن امی حبیبة رضى الله عنه ان البانی
اولی بمجمیع مصالح المسجد و نصب الامام والمؤذن اذا فاهل للاصاحہ او (۱)

ہاں اگر مسجد کو نہ ارتھیں کیا کیا اور نہ ہمیشہ کے لیے اس میں نماز پڑھنے کو ناجائز قرار دے کر اسے بند کر دیا
گیا ہے۔ بلکہ ماضی طور پر دفع فساد اور دفع فتنہ کی غرض سے مصلحت کی بنا پر بند کر دیا ہے تب جائز ہے اور صلح
درست ہے۔ جب فساد اور فتنہ ختم ہو جائے تب نماز پڑھنی اس میں شروع کر دی جائے۔ فقد والتعدلی العلم۔
مہد الخلیف المرزہ حسن ملکی۔ در مقام العلوم دہقان

مالک کی اجازت سے قائم مسجد کو مسجد ضرا کر لینا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ مسلمان کی قطعی ملکیت زمین ہے۔ بندہ نے
اس زمین پر قبضہ کر لیا اور اس مقبوضہ زمین پر دھرم سال بنانا یا۔ چونکہ اس وقت حکومت انگریزوں کی تھی۔ ہمیں
چالیس سال تک دھرم سال رہا۔ تبدیل پاکستان میں ہندو لوگ ہندوستان چلے گئے اور مہاجرین حضرات آ گئے
چونکہ مہاجرین حضرات کی طبیعت غری کی جانب مائل تھی اور پشتون لوگوں کی طبیعت سختی کی جانب مائل ہے اس
وجہ سے مہاجرین لوگوں نے ناجائز مالک مسلمان قدیم اور با مشورہ علماء کرام اور پارلیمانندی باسیاں صاحبان
وقیرہ کے اور دیگر مسلمان شہر بھی رضامند تھے۔ مہاجرین حضرات نے اس جگہ مسجد بنائی اور امام قائم کیا اور نماز
باجاماعت ادا کیا کرتے تھے۔ حتی کہ یہ مسجد جدید تقریباً ۱۸ سال تک مسجد رہی۔ اس مسجد جدید پر کہ جس میں
کوئی مالک شرع شریف نہیں ہے۔ تعصب کی وجہ سے بعض علماء کرام نے مسجد ضرا کا حکم لیا ہے اور اکثر علماء کرام
مسجد شری کا حکم دیتے ہیں۔ اس لیے اس مسجد جدید سے اتحاد پر غوام اور مائتین علماء کرام میں بہت سخت کش مکش
شروع ہے اور بحث مباحثہ شروع ہے۔ اس لیے آپ صاحبان مہربانی فرما کر بشر یہ کام حق بنائیں اور اس اتحاد کو
بخش نظر رکھتے ہوئے صحیح مسکن خریدو اور اس کے یہ مسجد شری ہے یا مسجد ضرا۔

(۱) البحر الرائق، ج ۵ ص ۲۴۹، طبع ماحلہ کتب بغداد۔

البحر الرائق، ج ۵ ص ۲۱۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

رحل منی مسجد آمی سکة حاج الی العمارة فزاره اهل السكة هي العمارة كان البانی بالعمارة
اولی من اهل السكة ولا یكون لأهل السكة مارة فی دلت وکذا لو داره اهل السكة فی نصب
الامام والمؤذن كان ذلك الیه الا اذا عین هو لتلك رجلاً وعین اهل السكة رجلاً آخراً صلح من
عنه البانی معتد لا یكون البانی اولی، حاشیہ کتاب الوقف باب الرجل یجعل داره مسجداً أو حیواناً
أو مقبرة، ج ۳ ص ۲۹۷، رشیدیہ کوئٹہ۔

هكذا فی البرازیة کتاب الوقف، الرابع فی المسجد، وما یصل به، ج ۶ ص ۲۶۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

(نوٹ: اس مسجد جدید کا، مکہ قطیفی قدیم بمقابلہ زندہ ہے اور مسجد قوس نے پر قائم ثابت ہے، لیکن مخرور ہے۔



سائنس کا بیان اگر سچ ہے تو اس تحریر کے ماتحت جواب یہ ہے کہ یہ مسجد عجیب ہے اور ضرر کا حکم (۱۰۰) اس پر درست نہیں ہے (۱) اور اگر واقعات اس کے خلاف ہیں تو قلم بدل جائے گا۔ نیز کہو مسجد ضرار کہنے والوں سے وجود ضرر و اذی بھی تحریر کیے جائیں تاکہ حقیقت حال واضح ہو و جبرہ اور ذلیل خود انہی سے لکھو اگر ان کے لیے جائیں۔ فقط واللہ اعلم۔

بلا وجہ کسی مسجد کو مسجد ضرار کہنا



الاستفتاء فی المسجد المبنی علی اختلاف اهل المسجد القديم.

بنی اهل القرية بالاتفاق فی ارض واحد منهم باذنه مسجداً و کلهم یصلون فیہ و یعلم امام فیہ و مضت علی تلک الکيفية سوات. ثم وقع بینهم تضارب فذهب المضروب و لیسانه فبنوا مسجداً الی جنب المسجد القديم اضراؤه و تفرقا بین اہله علی فن ان الاول للضارب لان الارض موقوفه من جنانہ و ذهب الامام القديم مع الفريق الذاهب و مضی نحو ثلثین سنة و هم یسعون فی تعلیل اهل المسجد القديم و هذه حالهم الی ان وضع النزاع بین هذه الفريق الذاهب فی ولاية المبنی الحنید و امامته لم یحکمو و محکماً لبعثکم بینہم حکم الشریعة الفراء فهل هذا المبنی الجدید یكون مسجداً ترتب علیہ احکام المسجد من التولية و الامامة و ان لیس الامام ان یتخرج من له احدثنیا من غیر جناحہ مع ماز زبرت من حائرام ام لایکون کتاتہ حقیقة مصورة مصورة المسجد کما نطقتم الیہ الترتیل لہ اعنی والذین اتخذوا مسجداً ضراراً. الایة. و یكون لاحقاً بطریق الایة الہدی هو الضرار کما قبل کل مسجد بنی مہافة اوریاء اوسمعة فان وصلہ یتنبی الی المسجد الذی بنی ضراراً... وعن عطاء لعائش اللہ الامصار علی بدعمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه امر المصنفين ان يبوا المساجد وان لا يتخفوا في المدينة مسجدتين بضار احداهما صاحبه هنا مافي الكشاف ومثله صاحب الكثر وفي تفسير المدارك واحترام ونقله ملا احمدى في تفسير الاحمدى ونسبه اليهما ركزا ذكره في الخزان ثم يروى في الاحمدى فقال فالتعجب من المشايخ المعصية في زماننا يتون في كل ناحية مساجد طلباً للاسم والرسم واستعلاء لسانهم واقتداء بابائهم ولم يتاملوا مافي هذه الاية. وقصة من شاعة حائلهم وسوء فعالهم وهذه القصة... ايعمل بما ذكره هؤلاء الاعلام في تفسيره. الاية. وجعلوه مدلول النص ولم يذكروا اخلاقه لاصراحة ولا اشارة ام جعل مدلوله على ما ذكره ورأينا ظهريه يبوا تخرجه اجرا جزئيا.



بسم الله الرحمن الرحيم أقول مستعيناً بالله تعالى متقائماً حققه حكيم الأمة مولانا
اشرف علي التهانوي رحمه الله تعالى ان المسجد الجديد حكمه كحكم المسجد ولويني
مباحة ورياء تجرز الصلوة والاعتكاف فيه ولا يجوز دخول الحبس والعائض وانفسا فيه
ويحرم القاء الكفاية فيه وعدمه وان كان غير مقبول عند الله تعالى وغير مناسب بل أثماً
عاصياً لأنه لا تلازم بين كونه مسجداً وكونه مقبولا مثاباً عليه.

[illegible]

وقال ايضا في اعداد الفتاوى ج ٥ ص ٥٨٠ - جس مسجد کا ذکر قرآن میں ہے وہ وہ ہے جس کی نسبت دلیل
تقصیل سے ثابت ہے کہ وہاں مسجد بننے کی نیت تھی نہ شخص صودت مسجد و ضرور اسلام کی نیت سے بنی تھی۔ سو اس

(۱) بیان القرآن سورۃ التوبہ: لایۃ ۱۰۷، پارہ نمبر ۱۱۱ ج ۱ ص ۱۷۳، مکتبہ اربع اہم سعید کراچی۔

مسجد کا پانی نہ ہو تو میت نماز مسجد کا کرے اور کوئی تعفی وکیل اس کی تدبیر ہو اس کو مسجد شہر پر لے جائے۔
 ہے^(۱)۔ ائمہ الفقہاء بظاہر بشرط خاصی صحت شرائط التوقف ان لا یكون وہاء و مہذہا بل
 شرطوا ان یكون قربة ذاتہ حتی یصح وقف المسجد من الذمی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم^(۲)۔

مسئلۃ المسجد الجدید۔ ثم بعد ذلك طغرت بالاکلیل علی مدارک التزیل
 المشریح عبدالحق وہاء قال تحت قول الذمی (وقیل کل مسجد بنی مہذہ اور وہاء او سمعہ
 و لغرض سوی ابتقاء وجہ اللہ او عمل غیر طیب فهو لا حق بجمعنا انضاراً)^(۳)
 ج ۴ ص ۲۸۶-۲۸۵۔ قال صاحب الکشاف و عن عطاء المنع اللہ الامصار علی عمر
 رضى اللہ تعالیٰ عنہ الی ان قال وقد ذکر عطاء الاصول ان المصلوۃ فی الارض المفسرۃ
 منہیۃ لعمیر ہا معنی شغل ملک الغیر لانہا صلاۃ ولكن لما لم یصل المکان بالصلاۃ اتصال
 الوقت بہا، او بالعموم لم یکن المصلوۃ فی المکان المفسر مکرہا کالصلاۃ فی الارقات
 المکروہۃ والفاسدۃ کالمصوم فی يوم الشراء انضرات الاحمدیہ۔

(۱) امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۷۱، طبع مکتب دار العلوم کراچی۔

(۲) ومثلہ فی شجر الرائق، یصح وقف المرنۃ لانہا لا تقش، ہا۔ الإسلام قلیم من شرطہ فصیح وقف
 الذمی بشرط کونہ قربۃ عندنا و عندہم کتاب التوقف ج ۲ ص ۳۱۶، رشیدیہ کوئٹہ۔
 کذا فی الہندیۃ: کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ و رکنہ، طبع ج ۶ ص ۳۵۲-۳۵۴، رشیدیہ
 کوئٹہ۔

(۳) قولہ تناسی، (والذین اتحدوا مسعداً ضرباً او کفرًا) و ہمداء من الآیۃ أيضاً علی ما قبل لہی من
 المصلوۃ فی مساجد بنیت مہذہ او وہاء و سمعہ او لغرض سوی ابتقاء وجہ اللہ تعفی و الحق بذلت کل
 مسجد بنی عاز غیر طیب و رزی، عن شغل ما رید ذلت رزی عن عطاء لما فتح کلمہ الامصار علی
 عمر رضى اللہ عنہ امر المسلمین ان یجروا المساجد و ان لا ینخفوا فی منہا مسجدین یقاتر احدهما
 صاحبه روح المعانی، سورۃ التوبہ، آیت ۱۰۷-۱۰۶ ج ۱۶ ص ۳۶، دار احیاء التراث بیروت۔

یہ ضروری مسجد سعید تمام احکام میں مسجد ہی ہے اس سے نماز پڑھنا بلا تامل سزا ہے اور
 جس صرح در سرت مساجد واجب العظیم ہیں، اسی طرح اس کی بھی حرمت و عظمت رکھنا
 ضروری ہے۔ یوسری مسجدیں اس اور امر میں کوئی فرق احکام میں نہیں، امداد العظیم، کتاب
 التوقف احکام المساجد، ص ۷-۸، طبع دار الاشاعت کراچی۔

و حکماً حسب السعی (معارف النور) ج ۱ ص ۷۰۹، مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

قال العلامة الشيخ الاجل مولانا احمد المعروف بملاحون صاحب التفسيرات الاحمدية في الحلية المقصود من الكلام تنبيه سلة المساجد المذكورة بما فيها والنبية ان قبح المكان مثل هذه التوجوه لا يفسد الصلاة ولا يكرهها وان كان موجها لاثام ونهي الصلاة في مسجد الضرار محصور به فلا يبعدى الى ملحقاته او فقط والله تعالى اعلم
نحوه من الله من غفر له... قاله صاحب المساجد

کیا ایک مسجد کے قریب دوسری مسجد بنانا جائز ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک چار پتہ نئی مسجد ہے اور مالک اس چارہ پتہ کے چار اشخاص ہیں اور ان کے مکان ہانگی اپنی اپنی زمین میں مسجد ہیں۔ گاہک یا شرعی صورت میں نہیں کہ ایک دوسرے کے مکانات متصل ہوں۔ یا قریب قریب ہوں۔ چنانچہ ایک فریق کے مسجد سے ۳۰ یا ۴۰ کرم دور اور مسجد کی جنوبی اور شرقی جانب ہیں۔ اور دوسرے فریق کے مکانات ہیں یا تیس کرم کے فاصلہ پر مسجد کی شرقی طرف ہیں۔ اور تیسرے فریق کے مسجد سے چالیس یا پچاس کرم اور شرقی و شمالی سمت ہیں۔ اور چوتھے فریق کے مکانات مسجد سے شمال مغربی گونہ کی طرف ہیں۔ اور فاصلہ میں یا تین کرم کا ہے اور یہ چار فریق آپس میں خوش و رشتے دار ایک قوم کے ہیں۔ یا بھی ان کے گھر سے تھکنے و نیاوی آرہے ہیں۔ لیکن چار سال سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور انی دو پارٹیاں بنی ہوئی ہیں۔ جو کہ فریق اول اور فریق دوم کی ایک پارٹی ہے۔ ان میں آپس میں اتفاق ہے۔ اور فریق سوم اور چہارم کی دوسری پارٹی ہے۔ اور یہ باہم متعلق ہیں۔ اور پہلی پارٹی والوں نے دوسری پارٹی والوں کے امام کے پیچھے صومدار چار سال سے نماز پڑھنا چھوڑی ہوئی ہے۔ اور جو رمضان اب گذرا ہے اس سے پہلے رمضان مبارک میں پہلی پارٹی والوں نے اسی مسجد میں دوسری جماعت شروع کر دی تھی۔ سارے رمضان میں وہاں تیس ہوتی رہیں متعلق نہ ہوئے۔ پھر اس رمضان شریف کے قسم ہوئے پر دوسری پارٹی والوں میں سے ایک شخص نے جو خطہ کے قریب اپنے مکان کے اپنی زمین میں جائے نماز مقرر کر لی۔ وہاں پر نمازیں پڑھنا شروع کر دیا۔ جس کو ایک سال چار ماہ ہو گئے ہیں۔ اب یہ ہے کہ جس نے خطہ و شہر کے باعث اپنی زمین میں جائے نماز بنائی ہے۔ اب اس کا ارادہ ہے کہ دوسری جگہ اپنے مکانوں کے قریب ایک مسجد بنوائے اور اس کو راستہ دے کر وقف کر دے اور اسی مسجد جو بنی ہوئی ہے اس کی اور دوسری مسجد پرانی کے درمیان تقابلاً میں کرم کا فاصلہ ہے۔ کیا اس کو دوسری مسجد بنانا جائز ہے یا نہیں۔ اور کیا اس کی مسجد کو مسجد ضرار نہ کہا جائے گا۔

فیہ اتوا جروا۔

پیش رو

اگر مسجد سے نمازیوں میں کسی حد سے اختلاف ہے تو بہتر یہی ہے کہ ہمیں میں عالمی فوٹو شری ہائے امر ایک ہی مسجد میں سب قرآن پڑھیں۔ لیکن اگر یہ صورت نہ سوتے تو انہی میں شمولیت سے پہلے کے لیے دوسرا مسجد قرآن میں بنایا درست ہے^(۱)۔ نیز اس صورت میں بھی اگر اس مسجد سے کافی دور کوئی مساجد بنادے تو کہ وہ نمازیوں کے لیے کھانا نہ بھی آسانی ہو تو ہاں بنانی چاہئے کہ ظاہری تہ اش بھی نہ ہو۔ اہل فکر و ادب شری و ملی مسجد کی جماعت کو کم کرتے یا شش گروہ بناتے کے لیے دوسری مسجد بنانے کو چاہئے۔ والوں کو چاہئے کہ وہ بے گناہ ہوگا کیونکہ یہ مسجد غرار کے مطابق^(۲) کی تفسیر اشکاف میں نقل کیا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت فاروق عظیم رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر طبع فرمایا تو آپ نے مسلمانوں کو اکٹھا کر کے اپنے بچے مکوں میں مسجد بنانا شروع کی تو پھر میں نے بنا دیا لیکن میں ایک سے دوسری کو ضرر پہنچے۔ ولفصلہ فی اذاب المساجد من الکشاف^(۳) لفظ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ اور شاہنشاہان نامی مفتی بدرستہ عالم العلوم رحمہ اللہ۔ ۱۴۰۹ھ/۲۰۱۸ء

۱۔ واعلم ان مسجداً قسموا المسجد، ومرتبو حاداً، ولكل منهم مرم طيفعة ومؤامتهم واحد، والاسم به والا، اي ان يكون لكل جماعة مؤلف في ركني احادي كذا يجوز لاهل المسجد ان يحفظوا المسجد الواحد مسجد، فليهم ان يحفظوا المسجدين واحداً لا تامة فليهم، والهدية، كتاب تكملة الازاد العباس في اذاب المساجد والفتا، ج ۴، ص ۳۳۰، طبعية كوفہ۔
وفصل في سحر التراتل: ج ۶، ص ۶۰۔ كتاب الصلوة، ص ۶۱، في ما بعد الصلوة وما ذكره فيها، ولكنه رتبہ كوفہ۔

۲۔ بعض ائمہ اہل سنت، میں میرا کہ مشاہیر نے کہا کہ اتنے ای مسجد بنائے ہیں بھی کیونکہ منافقین نے جو بیت فی مسجد طبع کی یہ بھی شش وندس کر لیا اور کہا ہم مسجد رکھنا تھا، اور مسکن عوام کسی عرص میں مسجد بنائے بیت اس کی بنائے ہیں، کی ہو و ہے۔ اس لیے اس کے سب احکام میں صحت ہو، جو جو احکام احرام و غیر احرام ہیں کی ہونگے، امداد الفتاویٰ احکام المساجد، ج ۲، ص ۵۵، طبع مکتب دار العلوم کراچی۔

۳۔ واللہ اعلم۔ ان ماقبل البی عن الصلوة فی مسجد بیت مساجد او ہذا، و سعة او لغرض سوی بقا، وجہ اللہ تعالیٰ والحق بذاتہ کی مسجد میں بدل غیر طبع، ووری عن عطا، لسانہ اللہ الامیر عنی، عمر رضی اللہ عنہ امر المسلمین ان یبوا المساجد وان لا یخافوا منی منیہ مسجدیں، بقصار احدهما بقاصیہ، روح المعانی، سورۃ التوبہ، تحت فہر تعالیٰ، والذین اتخذوا مسجد میرا و کفرآ، الآیۃ، ص ۶۰۷، ج ۱۱، ص ۳۶، والی احکام التراتل، ص ۵۵۔

۴۔ تفسیر الکشاف، ج ۲، ص ۴۰۰، طبع دار الفکر، دہلی، ص ۵۵۔

رفع اختلافات کے لیے دوسری مسجد بنانا

چوتھی

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان اسلام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک دیہات ہے جو کہ آبادی کے لحاظ سے بڑے دیہاتوں میں شمار ہوتا ہے اور اس میں بہت قبائل مختلف آباد ہیں جن میں دو قبیلوں کی اکثریت ہے جن میں ایک احمد زئی قبیلہ اور دوسرا احمد زئی ہے باقی قبیلے اقلیت کے ساتھ پائے جاتے ہیں اور اس دیہات میں آباد واجد اور سے لے کر آج تک ایک مسجد ہے اور اس میں امام بھی دو ہیں۔ ایک احمد زئی کی طرف سے اور دوسرا احمد زئی کی طرف سے متعین ہیں اور ان دونوں اماموں کا آپس میں مسائل پر اختلاف ہے جیسے دعا بعد از نماز اور زنی کی مسائل میں اس اختلاف کی وجہ سے دونوں قبیلوں میں سخت اختلاف ہو گیا ہے اور کچھ ایسے ان دونوں قبیلوں میں ذاتیات کی بنا پر اختلاف ہے اور خاص کر مسجد کے گن کے خراج کرنے میں بھی اختلاف ہے یعنی ایک گلی کی مسجد کی حدود میں داخل کرنے میں بھی اختلاف ہے ایک داخل کرنے میں کوشاں ہے تو دوسرا داخل نہیں کرنے دیتا اور باقی جو قبیلے اقلیت کے ساتھ پائے جاتے ہیں وہ مغلوب ہیں مگر ان کی آواز بلند کرنے سے قاصر ہیں اور اس اختلاف میں مجبوراً پھنسے ہوئے ہیں اور اقلیت والے قبیلوں کے گھر دیہات کی ایک جانب میں واقع ہیں اور وہاں کسی وقت ان سائی دیتی ہے اور کسی وقت سائی نہیں دیتی اکثر اوقات ان سائی نہیں دیتی اور باقی بھی بہت تکالیف ہیں مسجد کو آنے جانے کی اب یہی اقلیت والے قبیلے متعلق ہو کر ایک علیحدہ مسجد کی بنیاد رکھنا چاہتے ہیں تاکہ ہمارے دو قبیلوں کے اختلاف سے بچ جائیں اور تکالیف و غیرہ دور ہو جائیں اور ہم زندگی راحت کے ساتھ گزاریں نہ اس وجہ سے بنانا چاہتے ہیں کہ ہمارے ان کی زندگی وجہ سے بگڑے یا ہمیں یا تو رے الگ ہو جانے کے ساتھ مسجد کی آبادی پر اثر پڑے مگر بلکہ یہ صرف اپنی آزادی و راحت چاہتے ہیں کیا اس مسجد کی بنیاد ڈالی جاسکتی ہے یا نہیں؟

جواب

حورت مسکول میں اقلیت قبیلے اماموں کے لیے اپنے محلہ میں مسجد تعمیر کرنا جائز ہے اور کاغذ ہے نہ عورت مح فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے ماتحت کے نام ایک حکم جاری فرمایا کہ محلہ میں مسجد بنی جائے مگر ایسی مسجد جس نہ بنائے جن سے پہلی مسجد ان کی حرمت توڑنا مقصود ہو۔ تفصیلہ فی ادب المساجد من الکشاف (۱)۔

بہر حال یہ ضرورت نہ کہ وہ مسجد بنانا جائز ہے۔ کماہم جواز لاہل المحلۃ ان یجعلوا المسجد الواحد مسجدین^(۱)۔ الخ (بخاری ج ۵ ص ۲۷۰) فقہاء اللہ تعالیٰ علم۔

اہم وجوہات کی بنا پر دوسری مسجد بنانا

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اسکے حارے گا اں موضع پور و جمع تحصیل، ضلع ڈیرا اسماعیل خان کی آبادی تقریباً سات سو گھر، مشعل ہے اور توہ گاؤں کی صرف ایک مسجد ہے، ورہ شہر کے مغربی کنارے پر ہے اب مشرقی کنارے والے اندر درج ذیل حقائق کے پیش نظر اپنی دوسری مسجد تعمیر کرنا چاہتے ہیں۔ (۱) جامع مسجد ہم سے ایک فرلانگ کے فاصلے پر ہے۔ (۲) مسجد دوری پانچ سو وقت مسجد جانے سے قاصر ہیں۔ (۳) محلے کے بڑے تو بالکل نہیں پہنچ سکتے۔ (۴) شروع ہی سے ادارہ خیال دوسری مسجد تعمیر کرنے کا تھا لیکن استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے یہ کام نہ ہو سکا اور اب خدا کے فضل و کرم سے ہم اس اہم فریضہ کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے قابل ہو گئے ہیں۔

اب اذروئے شریعت کیا محلے والے دوسری مسجد محلہ اللہ کا کھڑے کرنے کی نیت سے تعمیر کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر جواب لائیں ہے تو کیا اس فی مسجد کا جمع شدہ ہندوہ جاس مسجد میں لگا یا جاسکتا ہے یا نہیں؟

﴿ج ۲﴾

اگر اس دوسری مسجد کی تعمیر سے پہلی مسجد کے غیر آباد ہونے کا ذکر نہیں اور محلہ اس نیت سے دوسری مسجد تعمیر کرتے ہیں کہ جو لوگ اس مسجد میں نہیں پہنچ سکتے وہ اس ذاتی مسجد میں نماز اجتماعت ادا کر سکیں تو دوسری مسجد تعمیر کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں جائز ہے^(۲)۔ فقہاء اللہ تعالیٰ علم۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۱۶۲، رشیدیہ کوئٹہ و کذا فی الہدیۃ: کتاب فکر امیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد والصلۃ، ج ۵ ص ۳۲۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) وجعل المسجدین واحداً ویکفہ لصلۃ، در مختار، کتاب الصلوۃ، فی احکام المسجد۔ مطلب فی من سبقت یدہ فی صیاح، ج ۲ ص ۵۶۸، رشیدیہ جدیدہ، کوئٹہ۔

وہکذا فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۱۶۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

وہکذا فی الہدیۃ: کتاب فکر امیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد والصلۃ، ج ۵ ص ۳۲۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

مام۔ سے ناراضگی کی بنا پر دوسری مسجد کی تعمیر

فہم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ کسی سلطان و امیر بددین نے ہمارے مولوی صاحب امام مسجد چک نہ کور سے (میں کو ہم نے بشریٰ فی فصل رجب و ذی الحجہ اور ایک روپیہ فی مریعہ وید انصر پر تقرر دیا ہے) انشک و دیال خریدی تھیں۔ میں کی کچھ رقم اس نے اور کردی اور کچھ اس کے ذمہ واجب الادا تھی۔ عنرا اطلب متعدد بار خلاف ورزی کرتا رہا۔ مولوی صاحب اس سے منہ نہ کرتے رہے یہ بتائے مطالبہ۔ اس نے نواز بہ جماعت سے گریز اور طمحنی شروع کر دی۔ ترک جماعت کا سبب اہل چک نے دریافت کیا جس پر اس نے یہ جواب دیا کہ مجھے قہیدہ سمندر و خیرہ سے حنا ہے۔ جس مفہ میں دو کھڑے ہیں میں اس میں شرکت کرتا یہ نہیں سمجھتا۔ جس پر چک والوں نے کہا عدوت تمہاری برادری سے ہے مولوی صاحب کا اس میں کیا قصور جس پر تو نے ترک جماعت شروع کر دی۔ اگر ان میں شرعی نقص و عیب ہے تو واضح کرو تا کہ ہم بھی اور مام رکھیں۔ جس پر اس نے یہ بیان کیا کہ مولوی صاحب کی میرے ذمہ رقم واجب الادا ہے۔ اس وجہ سے تارک جماعت ہوں۔ علاوہ ازیں مولوی صاحب ان کل وجوہ پر صاحب ہیں اور ان میں کوئی شرعی نقص نہیں۔ میں آئندہ نواز بہ جماعت اور اکروں گا۔ چنانچہ اس مام کے پیچھے نواز شروع کر دی۔ پھر اسی تقریر ۱۸ رمضان شریف پر اس سے اہل چک نے رقم نہ کور اور نقد مقدار دو فصل کا مطالبہ کیا۔ خصوصاً نواز دار غلام محمد حاجی احمد خیر نے تو اس نے پھر بدعت سے پورا پور گریز اختیار کر لیا۔ اہل چک جماعت ہو گیا اور کہتے تھے کہ امام اور رکھوں گا۔ جس پر تارک مام سے اہل چک والوں نے صاف طور پر جواب دیا کہ مولوی صاحب مام دین ہیں اور ان کی فلاحی سے مل گئے ہیں کسی قیمت پر انہیں جوئے نہ دیے گئے ازاں بعد پانچ نکات ہی کر چک والے اس کے والد کے پاس گئے اور کہا کہ رقم اور نقد خیرہ امام صاحب کو نہ دو۔ اس نے کہا کہ بتیہ ہیں وہیں کمر کوئی ہلائی نہ دینی تھیں۔ پھر چک والے ازاں بعد سلطان نے ایک نئی مسجد کی بنیاد اہل متعلل پر انورنی سکون و چرچک سے تقریریں سازھے پھر ایک دور ہے۔ جس سول میں اباغ لڑکوں کے سوانہی نکلی آتا تھا۔ چار ہزار اول میں ٹھونکی اور انھیں وغیرہ لکھا جس میں اس کی اصلی غرض تقریر میں اہل متعلل ہے۔ کیونکہ ہمارے کل چک کا رقبہ ۳۵ مربع سے زائد نہیں۔ چک بہت چھوٹا کھ بہت چھوٹے ہیں۔ جس کی ساری مسجد زیر تعمیر ہے۔ فصل خانے اور جائے وضو قاضی تعمیر ہیں۔ مولوی صاحب نے عید الاضحیٰ میں فرمایا۔ اس مسجد کی بناء علی اللہ اور تقریر میں اہل متعلل ہے جو کہ یہ ہے۔ کیونکہ ساری مسجد کی آبادی نہیں ہو سکتی اور یہ شخص تمام چک سے دارال مسجد سے ملے گی اختیار کرنا چاہتا ہے۔ یہ مسجد دارال مسجد میں ہے۔ یہ تعمیر نہ کی جاوے اور سلطان اس میں امام بھی ملے گا کھڑا کرنا چاہتا ہے۔ اس کی طاعنی ہوئی نہیں یہ ہے۔ نہ نئی روٹوں دار ہے۔ ترقی و

حدیث کذاب و افواہ و عہد اختلاف کا پورا صداق ہے۔ لیکن کو اس پر اعتراض نہیں ہے اور اب اس نے یہ پراپیٹنڈ و شریعتاً رد کیا ہے کہ مولوی صاحب کو فہرائے اور حرم قربانی نہ دیا۔ حالانکہ ہم نے فہرائے اور حرم ہائے قربانی مولوی صاحب سے سقر نہیں کی ہوئی ہے مگر عالم دین کی خدمت ہم سے مطلق نہیں ہو سکتی ہے چھب چھوٹا ہے۔ امام مسجد کا کڑا اور نہیں ہو سکتا۔ نہ ہی ہم سے امام کی پوری پوری خدمت ہو سکتی ہے۔ اب اس نئی مسجد کی بناء کیسے ہے۔ مولوی صاحب فہرائے اور حرم ہائے قربانی لے سکتے ہیں کہ نہیں۔ (۲) خانگی کی جانب سے کتاب وغیرہ کرنا جائز ہے یا ناجائز۔ (۳) مسئلہ امام پر نماز پڑھنا یا کالی گلوٹی دینا یا امام کی طرف حشرات کی نھر دے دیکھنا (۴) بظاہر شرعی جو عمت سے نماز نہ پڑھنا (۵) چند بیٹیوں میں عندہ بھابھ لکھی جائز ہے یا ناجائز (۶) بعد از نماز جہ زوال از دین میبہ دعا پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟

طرح

(۱) یہ مسجد کہ نفسانی غرض سے بنائی گئی ہے تو مانا کر وہ ہے لیکن نماز پڑھنا اگر غلطی سے ہو تو جائز ہے۔ کیونکہ یہ مسجد ضرر کی حالت میں نہیں۔ مسجد ضرار وہ ہے جس کی بناء مسجد کی نیت سے نہ ہو۔ کھلی صورت مسجد کی ہو جسے حقائق نے بنائی تھی^(۱) اور قرآن میں جس کا ذکر ہو ہے اور جب کہ نیت مسجد بنانے کی ہو گو خود بنانے میں نہایت صاف نہ ہو اور مسجد ضرر نہیں حضرت عمرؓ نے اپنے ماتحت حکام کو یہ حکم دیا تھا کہ یہ مسجد میں ایک مسجد بناؤ۔ مگر ایسی مسجد نہ بناؤ جن سے پہلے والی مسجد کی جماعت کو تھوڑا کرنا مقصود ہو۔ ولفصل فی اداب المساجد من تفسیر الکشاف^(۲)۔

امام مسجد جب مسکین ہوں اس کی وجہ سے ضرر ہو جائے گا (۳) نیز حرم ہائے قربانی بھی لے کر نہ بنائے چاہی ہو^(۴)۔

(۱) قول نحالی (والدین انہذا مسجداً ضرراً و کفراناً) روی عن جماعة من السلف انہم کانوا انی عشر رجلاً ولم یکن ذلک بعدہم وانما کان مرادہم التقرب من المومنین وان یتحاربوا۔ طبع سورۃ التوبۃ الاية ۲، ۱۰۷ اسکیم القرآن للحمامی ج ۴ ص ۳۶۷، طبع دار احیاء التراث العربی۔
وہکذا فی تفسیر الطبری ج ۱ ص ۲۹۶، طبع منوچستان بکڈپو۔

(۲) ہکذا فی روح المعانی ج ۱ ص ۳۱، کما فی شرح تفسیر کتاب ج ۲ ص ۳۱۰، طبع دار الکتاب العربی بیروت۔

(۳) ای مصرف ضرر کا و الضر۔ (هو فقیر من نہ ادنی شیء و مسکین من لا شیء له) وقال ابن عابدی رحمہ اللہ تعنی نحن هنا اقلون و ہر مصرف أيضاً الصدقة العظمیٰ و الکفارة و النذر۔ البحر در مختار و شرحہ کتاب الزکاة باب مصرف ج ۲ ص ۲۳۳، شیعہ حیدر کوثہ۔

ہکذا فی الہندیہ کتاب لڑکۃ الیات لافن من صدقہ العظمیٰ ج ۱ ص ۱۹۴، شیعہ کوثہ۔

(۴) و یضدی سجلہا و یصل ۱۰ نحو عمر بن ابی حجاب فی تہذیب الامصار کتاب الاصلیہ ج ۱ ص ۵۱۴، شیعہ حیدر کوثہ۔

(۲) مثال کی طرف مذکر کے پیشاب کرنا جائز ہے۔ اگرچہ عوام اس کو اچھا نہیں سمجھتے جو ازکی دلیل یہ مشہور حدیث ہے۔ یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ النبی کے لیے فرمائی تھی۔ لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بل شرفوا أو غریبوا۔ (ترمذی) پیشاب کرتے وقت ذہن کی طرف مذکر وہ بیٹھ بلکہ مشرق کی طرف اور مغرب کی طرف منہ کیا کر دے (جبکہ مدینہ منورہ کے قبلہ کا رخ جنوب کو تھا)۔ عوام جو ازکی کوئی دلیل نہیں کبھی عوام کا خیال ہے (۱)۔ (۳) صفی امام پر نماز پڑھنا جائز ہے اور حقارت سے دیکھنا مکہ ہے (۲)۔ (۴) بلا عذر ترک جماعت کراخت گناہ ہے (۳)۔ (۵) ہستی میں بعد نماز نہیں قائم کتب احناف اس سے بھرپور ہیں (۴)۔ (۶) دل سے پہلے دعا کا ثبوت بالکل نہیں (۵) غیر دو مسئلوں میں شک ہو تو تکرار چھیے لیکن رسالات زیادہ نہ ہوں۔

عبد الرحمن: آپ مفتی کا سہا بطیم لکھن۔ ۱۳۳۳ھ

- (۱) متن ابی داؤد، باب کوکبة استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، ج ۱ ص ۱۱۳ رحمہ اللہ لاہور۔
ومثله فی جامع الترمذی باب القہی عن استقبال القبلة لفاظی ابوی، ج ۱ ص ۸، بیچ اہم معید کوڑھی۔
- (۲) فی الشصاب ومن بعض عالماً بقدر سبب ظہر خیف علوہ الکفر، خلاصۃ الفتاوی، کتاب الفاظ الکفر الجنس الثامن فی استحقاق الہام والعلواء، ج ۱ ص ۳۸۸، طبع مکیہ رشیدیہ کوئٹہ۔
ومثله فی تلخیص الأثر شرح فقہ الأکبر، فصل فی العلم والعلمیہ، ص ۱۶۰، دار فہما للاسلامیہ، بیروت۔
- (۳) والأحكام تلی علی فوجوب من ان تارکھا بلا عذر یجوز وترد شہادتہ ویأثم الجور ان بالمکوت عند وقیل هذا القول والحراسمہون علی انه وأثم اذا اعتاد ترک کما فی القہ، رد المحتار تحت قوله من مستأجر وللمجماعة سنة مؤکدة للرجال، ج ۲ ص ۳۶۱، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔
- (۴) وبشرط لصحتها صحة فليد الاول المصير: تنوير الابصار مع شرحه، کتاب الصلوۃ باب الجمعة، ص ۳۱۶، رشیدیہ، جدیدہ، کوئٹہ۔
ومثله فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب الجمعة، ج ۲ ص ۶۴۵، رشیدیہ، کوئٹہ۔
- (۵) لا یقرم بطلان بعد صلوۃ الجنائز لانه دہا مرة لأن اکثرھا دعاء، البرازی، کتاب الصلوۃ، نوع، ج ۱ ص ۸۰، رشیدیہ، کوئٹہ۔
ومثله فی خلاصۃ الفتاوی، کتاب الصلوۃ، نوع منہ، ج ۶ ص ۶۴۵، رشیدیہ، کوئٹہ۔

قبیلوں کے اختلاف کی وجہ سے دوسری مسجد کا قیام



کیا فرماتے ہیں علماء دین دینی مسئلہ کا ایک دیہات ہے جس کی آبادی تقریباً آٹھ سو افراد پر مشتمل ہے۔ اور اپنے ساتھ دس دویاتوں سے بڑا ہے۔ اور اس میں مختلف قبیلے آباد ہیں جن میں سے دو قبیلے آبادی کے لحاظ سے اکثریت میں ہیں اور باقی اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یعنی کوئی ایک گھر بے یار و گھر اور جو دو قبیلے اکثریت رکھتے ہیں ایک کا نام کھارڈ اور دوسرے کا دھول ہے۔ اور اس دیہات میں تو بڑا بڑا عمارتوں سے لے کر اب تک ایک مسجد ہے۔ اور اس مسجد میں پہلے تو ایک امام تھا۔ لیکن بعد میں دو قبیلوں میں اختلافات پیدا ہونے کی وجہ سے ہر ایک نے علیحدہ علیحدہ امام مقرر کر دیے۔ قبیلوں کے درمیان اختلاف کے ساتھ ساتھ دونوں اماموں کے درمیان بعض مسائل پر سخت اختلاف ہے۔ مثلاً عمارتوں پر نماز اور غیرہ۔ اور ان دونوں قبیلوں میں مسجد کے محکمہ کو تسلیم کرنے میں بھی اختلاف ہے۔ ایک قوم کہتی ہے کہ مسجد کی اگلی گلی محکمہ میں شامل کر لی جائے اور دوسری قوم اس کی مخالفت کرتی ہے اور اس قومی جھگڑے میں ایک آدمی غیر معقولی کی کوشش کرتا ہے۔ لیکن اس کے برعکس لوگ اس کی کوشش کو مطلب پرستی پر محمول کرتے ہیں۔ اور اس کو مورد الزام ٹھہراتے ہیں۔ اب یہاں جھگڑے کو ختم کرنے کی خاطر علیحدہ اپنی ایک مسجد بنانا چاہتا ہے۔ یہ مسجد ایک ایسی جگہ پر بنائے ہیں۔ جہاں چند قبیلے آباد ہیں۔ جو کہ چھوٹے ہیں اور انکی مسجد سے دور ہے اور اس دوسری مسجد سے مکملی مسجد پر کوئی خاص اثر نہیں پڑے گا۔ تو کیا ان دیہات کی بناء پر دوسری مسجد بنائی جائے یا نہیں۔



صحیح مسجد کا ضرورت و حاجت ایک نئی ہے۔ جو مسجد بنائی جائے اللہ کے واسطے اور ایک نئی سے بنائی جائے اور اخلاص اور ایک نئی سے ایک مسجد کے قریب ہی دوسری مسجد بنائی جاوے تو شرعاً جائز اور باقی مستحسن اگر ہے (۱)۔ حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے ماتحت حکام کے نام ایک حکم جاری فرمایا کہ ہر محلہ

(۱) انہ مسح عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بقول عند قول الخلفاء بنی مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم انکم اکثرتم وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول من بنی مسجداً قال یکبر حسبت انہ قال یخفی ۹ وجہ اللہ بنی اللہ لہ مثلاً فی الجناۃ۔ رواہ البیہقی۔ کتاب الصلوۃ باب من بنی مسجداً ج ۱ ص ۶۶۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

میں مسجد میں جاتا۔ مگر ان مسجد میں نہ نہ جان سے بھی مسجدوں کی برکت تو نہ تھا تصور۔ (۱) فصلہ فی آداب المساجد من الکشاف (۱)۔

بکر صوحی مستوفیہ میں مذکورہ وجوہات کی بنا پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگرچہ اس وقت تک مسجدوں کی برکت مقصور نہیں تھی مگر تعمیر کرنے درست اور بنانے کے اور اس میں چند روزہ سبب خیر و برکت ہے۔ کما یجوز لاهل المعمل ان یجعلوا المسجد الواحد مسجدین (۲) ج ۵ ص ۲۷۰ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد بنی کی تخریب پر صبح کا عابدہ



تیا فرماتے ہیں علماء دین سند وجہ میں مسائل میں

- (۱) کسی گائے میں ایسا مسجد موجود ہے۔ اور دوسری مسجد پر نیت ثواب نہ ناجائز ہے کہ نہیں۔
- (۲) کیا ہر شے میں مستحب ہے یا کرکلی مسلح ناجائز قرار دی جاسکتی ہے۔
- (۳) بعض علماء کرام نے مسجد بنی کی تخریب و تخریب پر صبح کی ہے۔
- خلاصہ۔ یعنی دوسری مسجد جو کوئی تعمیر کی گئی ہے اور اس کی تعمیر کو تخریب یا ۵ سال ہو گئے۔ یہی مسجد ۱۰۰ (۶۰) سال کی قدر ہے۔ اور بنی مسجد بنی وقات پائے ہیں۔



ام اللہ الرحمن الرحیم۔ (۱) دوسری مسجد بنی اگر ضرورت ہو یا لوگوں کی بہت سے نظر ہو اور مقصد تفریق بین المسلمین کفرنا کاندہ (۲) یہ شخص اللہ کی رضا مندی کے لیے نیت ثواب نہ ناجائز ہے۔

۱: تفسیر کشاف، ج ۲ ص ۳۱۰، طبع دار الکتب العربی، بیروت، حنفی، روح المعانی، ج ۱۱ ص ۳۱۰، دار عب، التراث العربی، بیروت۔

۲: بحر الرائق، ج ۵ ص ۴۱۹، کتاب فضلوہ وفضل فی أحکام المساجد، رشیدیہ کوئٹہ۔
وہکشاف المسند، کتاب التکریم، اللہ، ندوی، فی آداب المساجد والقبلة، ج ۵ ص ۴۲۰۔
رشیدیہ کوئٹہ۔

۳: والی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول من ہیں مسجد بنی قال نکیر حسبت انہ قال بنی
نہ وحہ اللہ بنی اللہ لہ مثلہ فی اللہ، رواہ البخاری کما سر تخریجہ فی السوال المسال۔

(۳) ہر صلح شرعاً ہی معتبر نہیں ہے۔ بعض جائز اور معتبر ہیں۔ اور بعض ناجائز اور کالعدم ہیں^(۱)۔ صورت مسئلہ میں مسجد ثانی کی تعمیر یہ نوعیت کی تعمیر اور اس کے وجود نہیں رکھے گئے ہیں۔ اس لیے بطور تفصیلی آگاہی کے اس کے متعلق کوئی فتویٰ نہیں دیا جاسکتا۔ وجود تھلیل اور اس کی نوعیت انگریزی کے تحت ہی دیا جاسکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

دور ہونے کی وجہ سے دوسری مسجد کی تعمیر

﴿س﴾

صاحبکم ایہا العلماء الممانون فی المسئلة الاتية۔ کسی بستی میں اکثر نے اتفاق کر کے یوں اقرار کیا کہ پرانی مسجد میں نمازیوں کو آمد و رفت میں انتہائی تکلیف ہوتی ہے نیز یہ پرانی مسجد بستی کے کنارے پر واقع ہے۔ اس لیے بستی کے درمیان میں جدید مسجد پر اکثر کی غوثی رضا کے بعد بستی کے درمیان جدید مسجد کی تعمیر شروع ہو گئی۔ شدہ شدہ تیاری پر بعض لوگ منکر ہو گئے۔ اور بعض باقی جدید مسجد کے فیصلہ پر قائم رہ گئے۔ انگریز حکومت کو لوگ قدیم پر قائم ہیں۔ اس ناپاک کی حالت سے عوام پر بہت برا اثر پڑا۔ اس لیے اطراف کی کئی بستیوں کے علماء و سردار و سربراہان نے اتفاق کی صورت میں فیصلہ کیا کہ جدید دانے بھی اپنے لیے جدید کو ترک کر دیں۔ اور قدیم والے بھی اقرار کر کے فراموش کر دیں اور یہی مناسب ہے۔ اس لیے وہ بھی ترک کر دیں یہی لہذا موضع ثالث میں اس صورت بھی نے اتفاق ہو کر آئین کر کے مناجات کی پھر بعد کو قدیم والے بعد مناجات کے کہتے ہیں کہ ہم اس فیصلہ کو نہیں تسلیم کرتے اس میں دوسرے قوم و ممالک و ممالک نے اتفاق کا سہا باب کرنے کے لیے موضع ثالث مقرر کیا مگر ہم تسلیم قرار پایا۔ علیٰ نہ رہے کہ قدیم والوں نے مسجد جدید کو پختانہ و پیشاب سے طوط کیا اور گرایا۔ یہاں تو جرو۔

(۱) عن امی خرد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصلح جائز بين الہ۔ لعین زاد احمد الا صلحاً عنہم خلا لا کو حل حرماً زاد سلیمان بن داؤد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون علی شروطہم رواہ ابن ماجہ باب فی الصلح ج ۲ ص ۱۵۰ حدیث نمبر ۵۹۹ رحمہ اللہ لاہور۔

﴿ج ۲﴾

جو مسجد ایک مرتبہ مسجد بن جاتی ہے۔ وہ میٹھ کے لیے مسجد رہتی ہے ^(۱) لہذا سردارانِ دگر و دناؤں کے علماء کا یہ فیصلہ کہ قدمہ والے قدم کو چھوڑ دیں اور جدیدہ والے مسجد جدیدہ کو چھوڑ دیں۔ اور تیسری جگہ جو موزوں ہو تیسری مسجد تعمیر کر کے اس پر دونوں فریقین اتفاق کر لیں یہ فیصلہ غلط ہے ^(۲)۔ اب صحیح فیصلہ یہ ہے کہ قدم مسجد بھی قائم رکھی جائے اور جدیدہ مسجد بھی مکمل کی جائے اور تیسری مسجد جس پر اتفاق ہو چکا ہے۔ اگر اس کی ضرورت ہو تو آہستہ آہستہ غلطیوں کو کر کے تیار کی جائے ^(۳)۔ فقہ و فہم۔

عبداللہ افتخار اللہ مدظلہ العالی مدرسہ قاسم العلوم ملتان

مسجد کی دو حصوں میں تقسیم

﴿ک ۱﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یک مسجد جو کہ مشرکہ رقم سے تیار ہو چکی تھی بعد و اس کی عمارت گر چکی ہے اور از سر نو تعمیر کی ضرورت ہوئی جس کی بنیاد دونوں فریقین نے بجمہ رقم جمع کر کے انٹینس خریدنے کے لیے بجمہ رقم دے دی ہے اور بنیاد رقم ادا کر لی ہے۔ لیکن دونوں فریقوں میں اختلاف ہو چکا ہے اور وہ چاہتے ہیں کہ مسجد کو نصف نصف کر دیا جائے آیا یہ مسجد دو حصوں میں منقسم ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) اور جو انٹینس قابل خرید ہیں ان کی بھی تقسیم ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۳) اور اگر تقسیم نہیں ہو سکتی تو ایک حصہ مسجد میں یک وقت دو جہ عقیس ہو سکتی ہیں یا نہیں ہو سکتیں۔

(۱) "ومن اتخذ ارضه مسجداً لم یکن له ان یرجع ولا یمعه ولا یورث عنه" الہدایۃ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۶۶، طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

ولو خرب ماحول المسجد واستغفر عن ینفس، مسجداً عند الإمام (الکلتی) بنیاً علی ایام المساجد (رواہ مفتی) نوبہ الأضواء مع شرحہ، کتاب الوقف، مطلب دما خرب المسجد أو خربہ، ج ۶ ص ۵۵۰، رشتہ خلد کوئٹہ۔

مکتبہ فی البایۃ، کتاب الوقف، ج ۷ ص ۲۵۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت۔

(۲) کما تقدم تشریحه فی السوال السابق۔

(۳) هل المحلة قسمياً المسجد وصبروا فيه حاططاً، کما مر تشریحه فی مرقہ۔

وروی عن عماد الداعی الامام (الاعصار) علی حدیث رسولی قلہ عنہ امر الناس ان یبنوا المساجد وان لا یسئلوا فی مہینۃ مسجدی یضار احدھما بھما، روح المعانی، سورۃ النبیۃ، الایۃ ۱۰۷، ج ۱ ص ۳۱، طبع دار احیاء التراث العربیہ بیروت۔

کیا مسجد کو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے



کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ مسلمانوں نے ایک ہستی آباد کی۔ مسجد بھی تعمیر کی۔ جس پر تقریباً ۵۰۰ ہزار روپے لگے۔ مگر کچھ عرصہ بعد مسلمان وہاں سے کوئی کر کے کسی اور جگہ منتقل ہو جاتے ہیں۔ اور مسجد والی سابقہ جگہ پر صرف غیر مسلم ہندو وغیرہ آباد ہیں۔ اور قد رے قبرستان بھی بننا چاہ رہے۔ اور مرد و نواح میں مسلم آبادی بھی نہیں۔ اس کے بعد سوچنا ہے کہ غیر مسلم کسی وقت مسجد کی توجیہ کریں۔ کیا کر سوجو وہ وقت میں وہ غیر آباد اور وہاں پر ہی جوتی ہے۔ اور ۵۰۰ ہزار کی لاگت ہے۔ اس لیے ذرا ہے کہ غیر مسلم آبادی اس کا سامان نکال کر لے جائے اور وہ لوگ جنہوں نے مسجد کی تعمیر کی تھی اب اس چیز کے خواہاں ہیں اور چاہتے ہیں کہ مسجد کو منتقل کر دیں۔ یعنی وہ سامان جو وہاں اس کی عمارت کی تعمیر میں آچکا ہے۔ وہاں کے جوتی ہستی انہوں نے تعمیر کی وہاں سابقہ مسجد کے سامان سے دوسری مسجد بنائیں۔ کیا وہ سابقہ مسجد کا سامان لا کر جہ پے مسجد بنائیں۔ اول اللہ کر صحت حال کوہ نظر رکھ کر قرآن وحدیث و آثار فقہ سے جواب دینا ہے فرما کر خدا اللہ مہربانوں۔



فی رد المسحار و فی جمیع الفتاویٰ لہم تعویل المسجد الی مکان اخر ان ترکہ
بحسب لا یصلی فیہ ولہم بیع مسجد عتیق لم یعرف بقیہ وصرف ثمنہ فی مسجد اخر
(الی قولہ) لکن علمت ان المعنی یہ قول ابی یوسف انه لا یجوز نقلہ ونقل ملہ الی مسجد
اخر کما مر عن النجاشی. (الی ان قال) قلت لکن العرف غیر ظاہر فلیتأمل. والذی ینبغی
متابعة المشایخ المذکورین فی جواز النقل بلا فرق بین مسجد او حوض کما افتی بہ الامام
ابو شجاع والامام الحلوانی وکفی بہما لدیۃ ولا سہا فی زماننا فان المسجد او حوض من
رباط او حوض اذا لم یفعل باخذ اتفاقہ اللصوص والمتفلون کما هو مشاہد وکذا لک
اوافقہ یا کلہا النظار او غیرہم ویلزم من عدم النقل حراب المسجد الآخر المحتاج الی
النقل الیہ وقد وقعت حادثۃ سلت عنہا فی امیر اراد ان یفعل بعض احجار مسجد حراب
فی سفح قاسیون بدمشق لیسقط بہا صحن الجمع الاموی فافقت بعدم الجواز متابعۃ
للمشرقیانی ثم بلغنی ان بعض المتطلبین اخذ تلک الاحجار لنفسہ فندمت علی ظنیت بہ.
ثم رأیت الآن فی الذخیرۃ قال ولی فتاویٰ السفی سئل شیخ الاسلام عن اهل قریۃ رحلو او

نہاے مسجدہا الی الخراب و بعض المتعلیہ یستولون علی حشہ و یقلوبہ الی دور ہم
ہل لواحد لاهل المحلۃ ان یبع الخشب بامر القاضی و یمسک العن لبصرہ الی بعض
المساجد ذر الی ہذا المسجد قال ہم و حکمی نہ وقع صد فی ذمن سیدنا الامام الاجل فی
و یط فی حص نظرق غرب و لا یتبع المارۃ و لہ اوقاف عامرۃ فیس ہل یجوز نقلہا الی
و باط اخر یتفع الناس نہ قال ہم لان الواقف غرضہ انتفاع المارۃ و یحصل ذلک بالثانی
(رد المحتار ج ۳ ص ۸۰۰ - ۸۰۱)

ان روایات سے معلوم ہو کہ بعض اور واقعہ پر انکار نقل ہے ^(۱) مگر بعض علماء ضرورت میں جواز کے
قائل ہوئے ہیں ^(۲)۔

پس مسئلہ صورت میں کہ جس مسجد کو منتقل کرنا جائز نہیں۔ لیکن اگر حفاظت کا کوئی انتظام نہ ہو سکا ہو اور اس
کی تصحیح اور بے جرحی کا یقین نہ ہو تو ایسی ضرورت شریعہ میں منتقل کرنے کی گنجائش ہے۔ مسئلہ بہت اہم ہے۔ لہذا
اور تہ علیہ صاحب نظر علماء سے مشورہ اور مشورہ کرایا جاوے۔ ممکن ہے کہ حفاظت کی کوئی صورت اگل
آوے۔ ملاحظہ فرمائے اور بعد اتم اہل علم۔

پانی آ جانے کی وجہ سے مسجد کی دوسری جگہ منتقلی



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس صورت میں کہ وہ کوئی نے رخ ایک مسجد کی طرف کر کے اس کو گرا یا ہے

- (۱) حاشی، رشیدیہ قدیمہ کوفہ، مطلب فیما ہو حرب المسجد أو غیرہ، رشیدیہ جدیدہ، ج ۶ ص ۵۵۶-۵۵۷۔
- (۲) (ولیر حرب من حولہ راسخہ عہ ہقی۔ سیدنا ہدایہ الامام والکافی) ابتدائی قیام المساجد (وہ یعنی)
(و ہذا الی المساجد) آی مملکت النبی (و ورثہ) (عند محمد) تہذیب الألبان مع شرحہ کتاب الوقف،
مطلب لب حرب المسجد أو غیرہ، ج ۶ ص ۵۵۰، رشیدیہ جدیدہ کوفہ۔
وہ علم ان اختوی علی قول محمد فی آلات المسجد علی قول ابی یوسف بن زبید العماد "بحر
الرقن کتاب الوقف" حص فی احکام المسجد ج ۵، ص ۲۶۳، رشیدیہ جدیدہ۔
ثم نقل الشافعی عن کتاب الفصول مسجد بأوائله و عطلت الصلوۃ فیہ لم یجز بلاخر ان یمدہ، ولا
یحرقہ سرلاً ولا یمدہ، فان الشافعی ہذا عند قول ابی یوسف وجہ اللہ تعالیٰ، "المباہ شرح الفہامہ"
کتاب الوقف، حص ج ۶ ص ۲۵۷، دار الفکر الطبعة بیروت۔
- (۳) الضروریات فی المسحورات، و شرح لمسجد المرتب بارہ المادۃ، ۲۶، ص ۴۹، مکتبہ حاشی محمد
و ہقی نعمت اللہ تاسر ان کتب بازار اراکی، قندھار قندھارستان۔

صرف چار دھڑوں میں سے ایک دھڑ کے نشان و بنیاد رکھئے۔ اب ساقیہ جگہ سے مسجد کو اہل قریہ دوسری جگہ تیار کرنے پر آدوہیں کیونکہ پہلی جگہ روکوئی سے مسجد کا پچانہ شکل ہے اگر بہت دور بھی لٹکایا جاوے۔ روکوئی بند لیا جاوے تب بھی اہل ایمان نہیں کیونکہ بہت بارش کے وقت روکوئی کے آنے کا خطرہ ہے۔ اب قائل دریافت دو امر ہیں ایک قریہ ہے کہ اس مجھوڑی کی وجہ سے مسجد کا سامان دوسری جگہ منتقل کر کے دوسری مسجد پر لٹا سکتے ہیں یا نہیں؟ دوسری یہ کہ مسجد اولیٰ کی جگہ بھید ہزار ہا مذکورہ کے منتقل ہو سکتا ہے اور محرم و احرام مسجد میں نہ رہے گا یا ابدالاً و درجہ کا۔ شیخ اتو جرو۔

﴿ترجیح﴾

مسجد کی زمین ابدالاً یا مسجد کی رہے گی اس کا احرام ضروری نہ ہوگا اس مقام پر مسجد کی علامات اگر ہو سکتی۔ دیکھی جاویں^(۱)۔ اپنی اس کا سامان دوسری جگہ مسجد میں منتقل کر سکتے ہیں۔ علامہ ثنائی اور دوسرے علماء متفقین نے افاضی مسجد میں ہوا نقل کوئی رد فرمایا ہے۔ کوئی روایت ۳۳ ص ۷۷۳۔ واللہ اعلم^(۲)۔

عمود علامہ حضرت مفتی محمد رفیع صاحب دہلوی ۱۶ رجب الاول ۱۳۷۶ھ

نتیجہ کی وجہ سے دوسری جگہ مسجد منتقل کرنا

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مری مسئلہ کہ ایک مسجد جو بہت پرانی ہے اور مکانوں کے اندر ہے۔ وہاں ہوا وغیرہ نہیں نکلتی اور بہت تنگی ہے۔ اب مسجد والوں نے اس کا قائل یہ سوچا ہے کہ اس مسجد کو اس جگہ سے ختم کر کے کسی اور جگہ بنائیں اور وہاں جگہ بہت تنگ ہے۔ کیا اسے توڑ کر کسی دوسری جگہ بنائیں یا نہیں؟ زمین ایک ہی آدمی کی ہے۔ مسجد والی بھی اور دوسری بھی۔

(۱) کما تقدم تخریجہ فی السؤال السابق۔

(۲) جزء بہ فی الاستیعاف حیث نقل ولز عرب المسجد وما حولہ وغیر فی الناس عنہ لا یجوز انقلبت الی الواقع عند ای یوسف فباع ثمنہ برادن القاضی وصرف ثمنہ الی بعض المساجد۔ وہ عثمان بن عفراء علی قول محمد فی آلات المسجد وعلی قول ای یوسف فی تأیید المسجد، والسراد بالاد المسجد نحو مقتدیل والحصیر۔ شامی کتاب الوقف مطلب فیما عرب المسجد أو غیرہ، ج ۳ ص ۷-۸۔ رشیدیہ فہم کوئٹہ۔ وقفہ فی ایجر الرقی: کما تقدم تخریجہ فی السؤال السابق۔

وقفہ فی المسجد۔ کتاب الوقف واسباب انحداد حشر فی المسجد وما یختلف ۲۰ ج ۲ ص ۵۸-۵۹ رشیدیہ کوئٹہ۔

ہے تو اسی کو وسیع کرویں^(۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

وہ ان جگہ کی وجہ سے مسجد کو ختم کر رہا

Figure 1

[illegible]

١٠) خرج إرث أهل المحلة نفس المسجد وبناه أحكم من الأول إلى الثاني من أهل المحلة لهم ذلك ولا
لا، سرورية، قال في خلاصة ابن عابد: رحمه الله تعالى وهي موقوفة على الهدية ومسجد من إرث
رجل أن ينفقه ويصيرها وأما أئمتنا عليهم السلام يهدونهم بحد ثلثه بمقتضى الحصر ويطلقوا
العائد إلى لكر من ماله لا من مال المسجد إلا بأمر القاضي من المحتار مع شرحه كتاب الوقف
مخط في أحكام المسجد، ج ٢، ص ٢٤٨، رشيدي جديد كوتته.

هكذا هي السرية: كتاب الوقف، الرابع في المسجد وما ينقل به، ج ٢، ص ٢٠٨، رشيدي كوتته.

وكذا في البحر الرائق: كتاب الوقف، فصل في أحكام المسجد، ص ١٢٠، رشيدي كوتته.

أرض وقف على مسجد والأرض يجب ذلك المسجد وأراد أن يربطه في المسجد شيئاً من الأرض
حار لكر برقبون الأمر إلى القاضي بأنهم — الحج، هدية، كتاب الوقف، الباب الحادي عشر في
المسجد وما يتعلق به، ج ٢، ص ١٥٦، رشيدي كوتته.

فصل پنجم

فی رد المحتار وہی جامع الفتاویٰ لہم تحويل المسجد الی مکان اخر ان ترکوا
حیث لا یبسی فیہ ولہم یبع مسجد عینی لم یعرف بابہ وصرف ثلثہ فی مسجد اخر الی
قولہ لکن علمت ان المعنی بہ قولی میں یوسف نہ لایحوز ثقلہ وتقل مالہ الی مسجد اخر
کما مر عن الفتاویٰ (۱) (رد میں ج ۳ ص ۶۰۶)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اصل اور رائج عدم ہوا نقل ہے۔ پس آپ ان مسجد کی حفاظت کا خیال رکھیں
دوسرے کے لئے مسئلہ ہے آپ دعا کو قرآن کی حفاظت اور سلطانہ نظام کر سکتے ہیں۔ یہ انکو رگرت لازم کے
لازمین ہیں اس مسجد کو ہا کر سکتے ہیں۔ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے گھروں کی حفاظت کریں یہ
کہ ان کے کرانے کے احکامات صادر کریں (۱) اصل میں مسجد کا گرانہ اور اس کے سبب دوسری مسجد تعمیر کرنا
پابندی نہیں لفظ اللہ تعالیٰ صحر۔

نماز کے قتلے و دوسری جگہ منتقل کرنا

کتاب ۲

کیا فرماتے ہیں محدثین اس مسئلہ میں کہ یہ کو مسجد پر ظہر کی طرف سے الٹ ہو جس میں یہ منی
طور پر ایک کچھ برائے لہو بنایا تھا اور وہ یہ تھا کہ جب زمین کی الٹ منتقل ہوئی تو یہاں سے اس کو اٹھا کر
دوسری جگہ مسجد بنادیا۔ تو آپ زمین منتقل کرنا اور جگہ بنانا اس سے پہلے قتلے کو اس پر پھرتا کہی ہے اس
کی جگہ سے بنا کر دوسری جگہ مسجد بناسکے یا نہیں؟ (۱) (رد میں ج ۳ ص ۶۰۶)

پھر زمین پر ایک لہو بنایا تھا اور وہ یہ تھا کہ جب زمین کی الٹ منتقل ہوئی تو یہاں سے اس کو اٹھا کر

(۱) کتاب الوقف، مطلب فی احکام المساجد، ج ۶ ص ۵۸۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

حکمتا فی السحر والفرق وان یوسف: هو مسجد کتانی، قدیم الساعیہ لا یعود میراث ولا یحوز ثقلہ
ومقل مالہ الی مسجد اخر سواء کانوا یصلون فیہ اولا، وهو الفتاویٰ، رد المحتار، ج ۳ ص ۶۰۶، رشیدیہ کوئٹہ۔
علی فہم امی جودہ، کتاب اوقاف، فصل فی احکام المساجد، ج ۵ ص ۱۶۶، رشیدیہ کوئٹہ۔
ودہ ابیضا، وہ علیہ ان الفتاویٰ علی فہم مسجد فی آلات المساجد، علی قول میں یوسف ہی تریبہ
المسجد، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد، ج ۵ ص ۱۶۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کتاب ذیل لہ تعالیٰ: وتجاوز عن امر والفرق، ثنائیہ۔

حکمتا فی احکام المساجد، ان الاثر بالمعروف، وہی من المسکر واجاز فی الامور، ہواجۃ نقلاً کو
ترک فی القادر علیہ، ج ۲ ص ۵۷۔

﴿ج﴾

اعتداء میں چونکہ زمین کی الاٹ مستقل طور پر نہیں ہوئی ہے لہذا اس زمین کا وقف شرع کی رو سے ٹھیک نہیں تھا (۱) اور مسجد بھی۔ رخصت یا نئی تھی مں لیے اس مسجد کا ٹھکانہ دوسری جگہ بنانا جائز ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں استعمال کرنا

﴿س﴾

کیہ فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ جو لوگ قصبہ اشک پور میں آباد ہیں جو کہ دریا چناب کے کنارے پر واقع تھا اور دریائے چناب کے قندروہ عابری کی وجہ سے بانگاہ قصبہ ہو گئی۔ شہر مذکور دیگر موضع زیدہ ثبت میں گورنمنٹ کے لبریری منظوری کے ساتھ بنا لیا۔ جس میں اس موجودہ وقت میں وہ سوتھرا آباد ہو چکے ہیں۔ براہ کے بعد اصرار مال صاحب کے دور پر شہر میں پل کی تنصوری مل جاتی ہے۔ تو چند لوگ ہمارے بھائی تقریباً چالیس گھر اس شہر میں نہیں آئے جو کہ نزدیک موضع بکانہ میں ایک بستی بنا کر آباد ہو گئے ہیں اب التماس ہے کہ ہمارے سابق شہر آج تک نہ۔ میں جامع مسجد تھی۔ جس کا ملبہ اس بروی کے وقت کم کر لیا گیا تھا۔ جو کہ چوت

(۱) کتاب فی فتاویٰ القضاۃ ج ۱: وأما انقص وقتا لیم بشرط اصرار ورنہ مسجد عند امی حنیفہ ومحمد وعبد اہی یوسف لیس بشرط . . . وحسبما لا یجوز مسجداً سجداً لیسام یوجد لفضیل والشمیم . کتاب الوفاء مسائل وقب المساجد الفصل العاشر والعشرون فی المساجد ج ۵ ص ۲۸۳۹ .
محکمہ ادارۃ القرآن، کراچی۔

محکمہ امی لیس . . . (۲) کہ . . . او وقف ضمیمہ غیرہ علی جہات خلیفہ اعلیٰ فاجارہ حاز بشرط ان حکمہ والتمسہم کتاب الوفاء ج ۵ ص ۳۱۶ . محکمہ رشیدیہ کراچی۔

(۲) کتاب فی القضاۃ الکبریٰ: وأما ان وقت الامر بایو . . . أو شہر أو السہ فی حد الوجه لا تصیر المساجد مسجداً لومات یورث عند . کتاب الوفاء . . . کتاب المادی عشر فی المساجد ج ۲ ص ۱۰۰ . محکمہ رشیدیہ کراچی۔

محکمہ افسر فتاویٰ دینی خان . . . رجل نہ ساسا لانیہ قضا امر فرما ان مسجدیہا یجساعہ قاتلوا امرهم بالصلوۃ ائیدوا امرهم . . . وان امرهم بالصلوۃ شہر أو سہ ثم مات یکن میراثاً عند الہ لا بد من اصابہ وقتونیت بنام فی القایہ کتاب الوفاء . . . بقرآن جعل دارہ مسجداً ج ۳ ص ۲۹۰ . محکمہ رشیدیہ کراچی۔

وفیہ ایضاً مسجد اتحد لصلوۃ الجارۃ أو لصلوۃ العید مل یکن نہ حکم المسجد . . . وأما اتحد لصلوۃ التجارۃ لا یکن مسجد مطلقاً کتاب الوفاء . . . باب الرجل یجعل دارہ مسجداً ج ۳ ص ۲۹۱ . رشیدیہ کراچی۔

کا کہیں اساتذہ اور وفیر و محقق تھے۔ یہ زمانہ بھی آج کے زمانہ کی طرح ایک جدوجہد کا عرصہ تھا۔ منظرِ شہر دیکھا جاتا تھا۔ گھر کے بعد ہم نے اپنی بستی میں آباد ہونے والے مکانوں سے مطاہِ زمانہ کیے۔ انہوں نے کہہ کر ہم بھی مسجد میں مشغول کرتے تھے۔ مسجد میں کئی تیار لڑکی تھیں۔ اب آپ جناب فیض ساداتِ مائیدین، ان صاحبین وفیر و سابق جانتے ہیں کہ کتنا شرم و خجالت تھا کہ منظرِ شہر شہر میں سے دیکھتے تھے یا کہ بستی کی مسجد کا حق ہے۔ ہم سب بھائیوں نے اکٹھے کر کے ان کی بات مان لی کہ تو کی دینے سے سنا جانے وغیرہ کا فیصلہ کیا جائے۔

اسٹیشن پر پہنچے، ان کیل وکس، موم، کپڑے وغیرہ۔

بیانِ حق

اگر یہ زمانہ - ایفہ مسجد کا مال وقف سے خریدا گیا ہے تو انہوں میں سے اس مال کا استعمال جائز ہے اور ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ جو مسجد سابقہ مسجد سے قریب پڑتی ہے اس کا حق منہ سے ہے۔ فی الخبر المختار (ج ۳ ص ۳۰۷) ومنه فی الخلف المذکور حشیش المسجد و حصیرہ مع الاستعناء عنہا السی قولہ فیصرف وقف المسجد والربط والسر والی اقرب مسجد اور ربط اور سر انتہی۔ ایک مسجد کا سر - دوسری مسجد میں صرف کرنا اگر چاہتا ہے (۱) لیکن غار شاہی مسجد نے کسی سفر سے ۲۰۷ کے دو دروازے کرنا چاہے۔ حق بالکل جائز ہے جب کہ قبلی مسجد خراب ہو جائے اور لوگ اس سے حشر کر رہے ہوں۔ یعنی اس میں قاتل پڑیں۔ (۲) اور تھانی احمد۔

(۱) کتاب الوقف، مطلق فی مالہ خرب المسجد أو غیرہ - ج ۱ ص ۳۵۹، مکتبہ اربع اہم مسجد کراچی۔
وجہ اہل حق و علی اور اخیراً منہ من الیہ الخواص: أما مثل من مسجد أو سوط من سرب ولا يحتاج فیہ تصرف الساس منہ بل لسانی من یصرف أو فاقہ الی مسجد أو حرم آخر، فقال ہم کتاب الوقف مطلق فی مالہ خرب المسجد أو غیرہ، ج ۱ ص ۳۵۹، مکتبہ مسجد کراچی۔
وہنگامی الحشر لہو فی کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۲۶، مکتبہ تنزیہیہ کراچی۔

(۲) رد المسائل زمناہ فی المسجد أو غیرہ من ربط أو حرم مالہ من یسأل بأحد اہل حقہ المصوبی والمستعین کما ہم معتاد، کتاب الوقف، مطلق فی مالہ خرب المسجد، ونحوہ، ج ۱ ص ۳۶۰، مکتبہ بیچ ام مسجد کراچی۔

مکتبہ دار البحر الرضوی: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۵۲۳۔

ضرورت کی بنا پر مسجد کی منتقلی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علم ہر امام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی زمین میں شرعی اصول کے مطابق مسجد تعمیر کر لی ہے اور سالہا سال سے اس میں نمازیں بھی پڑھی جاتی ہیں۔ اب یہ شخص کسی ضرورت کی بنا پر اس مسجد کو موجودہ جگہ سے بٹھا کر زمین کے کسی اور حصہ میں قیام کرنا چاہتا ہے کیا شاہ ماہان فقہین کے لیے اس کی اجازت ہے کہ وہ مسجد کو کرا کر اس زمین کو اپنی ضرورت میں لے لے اور مسجد اور تعمیر کرے۔

﴿ن﴾

جو زمین ایک دفعہ مسجد میں داخل ہو چکی ہے وہ قیامت تک کے لیے مسجد ہی رہے گی کسی بھی ضرورت سے لے کر اسے مسجد سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ قال فی (۱) الشرح التنویر ولو حرب ماحولہ واستغنی عنہ یبقی مسجد اعد الامام والمشاہد ابدأ الی قیام الساعة وہ یفتی وہی الشاہدہ وقولہ ولو حرب ماحولہ الخ ای ولو وقع بفقائه عامر آو کذا لو حرب ویس لہ ما یھربہ وقد استغنی الناس عنہ لئلا مسجد آخر۔ یہاں صورت سوال میں اس جگہ پر آنا اور اس کی زمین کو اپنی ضرورت میں لے لیا جائے نہیں۔ اگرچہ دوسری جگہ مسجد تعمیر بھی کرے۔ ملاحظہ اللہ اعلم۔

(۱) وہی الدر المختار: (ولو حرب ماحولہ واستغنی عنہ یبقی مسجداً عند الامام، والثانی) ابدأ الی قیام الساعة (وہ یفتی) کتاب الوقف، مطلب فی لو حرب المسجد أو غیرہ۔ ج ۱ ص ۳۵۸، مکتبہ ایچ ایم معینہ کراچی۔

وہی الشاہدہ: محنت قول الدر المختار (قوله ولو حرب ماحولہ) ای ولو وقع بفقائه عامر۔ قولہ عند الامام والثانی: فلا یعود میراث ولا یجوز طئہ ونقل مالہ الی مسجد آخر سواء کانوا یصلون فیہ أو لا وهو الغنوی حواشی القدوسی، وأثر المصالح علیہ کتاب الوقف، مطلب فی ما لو حرب المسجد أو غیرہ۔ ج ۱ ص ۳۵۸، ایچ ایم معینہ کراچی۔

وہی البحر الرائق: وما فی البیوسف هو مسجد ابدأ الی قیام الساعة۔ سواء کانوا یصلون فیہ أو لا وهو الغنوی، کتاب الوقف، فصل فی أحكام المسجد، ج ۱ ص ۴۶۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

حکمت فی العمال المکرمہ: اما علی قول آئی بہ صاف۔ وان حرب واستغنی عنہ اھل لا یعود الی ملک الناس، کتاب الوقف، الباب الحدادی عشر فی المسجد وما یعلق بہ، ج ۲ ص ۴۵۸، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

اور اگر (۱) وہ جگہ، لک سے وقف کر کے مسجد نہیں بنائی بلکہ بغیر وقف کیے ایک جگہ ایسی بنائی جہاں لوگ نماز پڑھتے ہیں۔ جیسا کہ بعض گھر، وہاں میں عورتیں بھی جگہ مختص کر سکتی ہیں تو یہ مسجد کا حکم نہیں رکھتی اس کو مختص کرنا جائز ہے۔

ایضاً اب محکمہ اعلیٰ عدالت مفتی دہلوی کا حکم معلوم ہوتا ہے

مسجد کی جگہ دیگر مقاصد کے لیے استعمال کرنے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے متعلق کہ ایک مسجد کو دارالامین سے متصل ایک نئی مسجد تعمیر کی گئی ہے۔ اب سابقہ مسجد والی جگہ پر امام مسجد کا مکان یا درس گاہ یا مسجد کی دو کائیں تعمیر ہو سکتی ہیں یا نہیں۔ جیسا تو جہاں۔



جوز میں ایک مرتبہ مسجد میں داخل ہو چکی ہے وہ قیامت تک کے لیے مسجد ہی رہے گی۔ کسی بھی ضرورت کے لیے اسے مسجد سے خارج نہیں کیا جاسکتا اور (۲) اس زمین پر امام مسجد کے لیے مکان یا درس گاہ وغیرہ تعمیر کرنی جائز ہیں بلکہ یہ دوسرے مسجد ہی رہے گا۔ اس پرانی مسجد کو نئی مسجد کے گھن میں شامل کر دیا جائے۔ خلاصہ یہ کہ جس قدر زمین پرانی مسجد کی بھیجی جاتی ہے اس کا کوئی بڑا و خارج مسجد کی قطعاً بنا کر درست نہیں۔ قتال (۳) طبعی

۱۔ وہی العتباتی قاضی خان: رجل له مساحة لابسا فيها امر مؤمناً۔ وہی امرہم بالمسورة شہراً أو سنة ثم مات أو حاراً أو مقبراً أو مقبراً۔ ج ۳ ص ۲۹۰۔ مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔
 حکماً فی العالمگیریہ: من سى مسجداً لم یمن منکة من حتی یموت۔ من ملکہ بطریقہ ویاذن بالصفوة فیہ أما الاقرار فلا لا یصلح للہ تعالی الا بہ۔ کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، ج ۲ ص ۱۵۵۔ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
 وہیہ ایضاً: رجل له مساحة لا یساہا امر قریماً۔ وأما ان وقت الأمر باليوم أو الشهر أو السنة ففي هذا الوجه لا یصور المساحة مسجداً أو مات یورث عنه۔ کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد ج ۲ ص ۱۵۵۔ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ وہی العالمگیریہ: فیہ المسجد لا یحوز له ان یسی حیویتیہ فی حد المسجد أو فی فناءه لأن المسجد اذا حصل حیواناً ومسکناً یستلزم حرمتہ وهذا لا یحوز والبناء نزع المسجد ھو کون حکمہ حکم المسجد، کتاب الوقف، الفصل الثانی فی الوقت، علی المسجد وعصر الفیوم وغیرہ فی مال الوقف علیہ، ج ۲ ص ۱۶۲۔ مکتبہ بلوچستان ٹکڑی۔
 حکماً فی البحر الرائق: وہی الصحن لا یحوز للقیم المسجد ان یسی حیویتیہ فی حد المسجد أو فناءہ۔ کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۶۸۔ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
 ۳۔ کتاب الوقف، مطلب فیما لو حرر المسجد وغیرہ، ج ۱ ص ۲۵۸۔ مکتبہ ایچ ایم مسجد، کراچی۔

جانب ایک مکان اور کھڑکیں اس فرض سے وقف ہے کہ یہ امام مسجد جو بھی وقتاً فوقتاً خدمت پر مامور ہوتا ہے۔ اس مکان میں سکونت پذیر ہے اور ایک دینی مدرسہ جاری رہے۔ تو کیا کسی امام مسجد کو اس شرط سے حق پہنچتا ہے کہ وہ مکان کی اپنی مرضی سے شکل و صورت تبدیل کر کے استعمانی ذاتی ملکیت بنائے۔

(۲) یہ کہ ایسی حالت میں تبدیل مکان پر مجبور ہو یہ دو صورت کرتے و شرعاً مسجد شریف سے وصول کرنے کا مجاز ہے۔ جبکہ مسجد شریف کی کسی قسم کی آمدنی ملے گی نہیں ہے۔

(۳) کیا اس مکان پر قباغی رہنے کی صورت میں قبضہ مخالفانہ جائز ہے۔ یا کسی شرعی یا غیر شرعی طریقے و جواز کی بنا پر یا اس کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے۔

(۴) یہ کہ اصل محلہ اور وقف کارکن مال پر کیا شرعی حکم نافذ ہوتا ہے۔ مکمل جواب عنایت فرماویں۔

درجہ کا

(۱) امام مسجد^(۱) مکان وقف کی شکل و صورت کو اس وقت تبدیل کر سکتا ہے جبکہ وہ خود اس مسجد اور مکان کا متولی ہو یا دوسرے متولی یا انجمن جو مسجد کے انتظام و نفع کے لیے مقرر ہیں کی اجازت سے ہو۔ ورنہ اسے شکل و صورت کی اس تبدیلی کا حق نہیں پہنچتا ہے۔ پانی وقف^(۲) کو ذاتی ملکیت تو یہ نہیں ملتا، متولی کی اجازت سے ہو یا اس کی اجازت کے بغیر ہو۔ لہذا ان الوقف لامملک، ہاں امام مذکور کو جب تک وہ اس خدمت پر مامور ہے شرط و اوقف کے مطابق^(۳) اس مکان میں رہائش کا حق حاصل ہے۔

۱۔ کما فی تصویر الأیصار مع رد المحتار: ولایة صلب القید الی الوقف نہ لوصیہ، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۶۶۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ وغیرہ ایضاً جعل الوقف للولاية لصفة جاز الإجماع وكذا الواسع بشرط لا حد فالولاية عند الشافعی وهو ظاهر لا یذهب به خلافاً لما فیہ المصنف ثم لوصیہ ان کثر والا فلهما حکم ص ۵۸۲ ج ۶۔

۲۔ کما فی تصویر الأیصار مع رد المحتار: فإذا تم ولزم لا یسقط ولا یملك ولا یعار ولا یرهن، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۵۶، مکتبہ امجد کراچی۔
مکتبہ فی الشیبة: (قوله لا یملك) ان لا یکن مسلم کا لصاحب ولا یسقط ان لا یصل التسلیم لغيره مالم یجوعه وبعده کتاب الوقف، مطلب مہر قرنی ابو یوسف، جن قولہ موقوفہ وقبضہ موقوفہ علی فلاں، ج ۶ ص ۵۲۹، رشیدیہ کوئٹہ۔
مکتبہ فی البحر الرائق: ان الوقف لا یسقط ولا یباع، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجده، ج ۵ ص ۳۹۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳۔ کما فی رد المحتار: شرط الوقف کف عن الشارع کتاب الوقف، ج ۴ ص ۱۳۴، معبد کراچی۔
مکتبہ فی الشیبة: ما خالف شرط الوقف فهو مخالف للنص، کتاب الوقف مطلب ما خالف شرط الوقف، الخ، ص ۵۲۶، ج ۶، رشیدیہ، کوئٹہ۔

مکتبہ فی تصویر الأیصار مع الدر المختار: ویبدأ من غلته عمارتہ۔ ثم ما هو أقرب الی عمارتہ کعمارم المسجد ومدرس کتاب الوقف، ج ۵ ص ۵۶۳، مکتبہ رشیدیہ۔

مکتبہ فی الشیبة: لم یل فی المعاری القدسی، ولدی بدایہ من ارتفاع الوقف، ای من غلته عمارتہ شرط الوقف أولاً ثم ما هو أقرب الی العمارتہ۔

(۲) مسجد شریف کی جب تک کوئی آمدنی نہیں ہے اور لوگ وقتی طور پر چندہ دے رہے ہوتے ہیں۔ تو اس چندہ کی رقم کو مکان مذکور پر خرچ کرنے کے لیے خرچہ دہی کے چندہ مکان کی ضرورت اجازت ہو، یعنی اس سے چندہ لینے وقت یا اس کے چندہ دینے وقت یہ بات اس پر ظاہر ہونی چاہیے کہ اس چندہ کو مذکور مکان کی مرمت پر خرچ کر رہا ہے اور پھر اس کے لیے چندہ دینے والے چندہ دہی ہو، یا چندہ مکان کی دلالت اجازت ہو، یعنی اس کے لیے چندہ لینے وقت یہ مقصد ظاہر نہ ہو، لیکن اس پر ظاہر ہوا اس بات کا کہ یہ لوگ چندہ مذکور مکان کی مرمت پر یہ مکان مسجد کو اس پر خرچ نہ کریں، بلکہ ان کے چندہ دینے ہیں، اور مکان پر صرف کرنے سے انہیں روکے گا یہ چندہ ملی یا انہیں جیسے کہ ضرورت ہو، ان کی اجازت سے مکان کی مرمت پر بھی خرچ کر سکتا ہے۔ لیکن اگر چندہ دہندگان نے چندہ کی رقم صرف مسجد پر خرچ کرنے کے لیے دی ہو تو مکان مذکور پر صرف نہیں کیا جاسکتا۔

(۳) جب تک امامت نے مسجد پر اجازت نہ لینی کا حق حاصل ہے۔ امامت سے معذول ہونے کے بعد اسے پابندی نہیں ہوتی ہے، اور اپنی ملکیت کسی صورت میں بھی نہیں جاسکتی ہے۔

(۴) اگر امام مذکور مکان کو اپنی وقتی ملکیت بنا دے، چاہے قلیل عرصہ، انہیں وغیرہ پر مامور ہے کہ امام مذکور امامت کے بعد اسے معذول کرے مکان سے سے نکال دیں۔ بلکہ دشمنی کے اور عذر و بہانوں کو چاہے نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی جملہ کاغذ استعمال

﴿مسألة﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ جہاں جمعہ لوگ آباد ہیں وہاں ایک مسجد ہے جس کے آثار قدیمہ یہ بتاتے ہیں کہ وہ کھلم کھلم کے وقت کی کٹی ہوئی ہے، جس کے آس پاس میں مسجدیں، مکانات، مکتبہ، مدرسہ، بیرونی صوم سوتے ہیں۔ نیز عرض ہے کہ اب ملک اس مسجد کو کوئی جھڑ مسجد کی جگہ کی خاطر نہ سکھوڑے اگر بڑی میں کیا جائے جس کی وجہ یہ ہے کہ وہاں قدامت پر چندہ دہوں کا تحقار، نفیس من کا فطرہ حق۔ وہاں کے دیکی مقامی لوگ بالکل بے امت تھے اور امیر لوگوں نے اگر بڑی حکومت میں اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ جیسے مسجد کئی ہوئی تھی، اپنے دیکی، جس مقام میں ان کے قبضہ میں آئی، انہوں نے اس میں حصہ نہیں لیا۔ یہہ نفیس من سے خطرہ کے سبب چونکہ پاکستان کا قیام ہو گیا اور ہم مباحین اب اس کثرت سے آ رہے ہیں اور جگہ بہت تنگی ہے اور جو لوگ مقامی مسجد کے متعلق بنے ہوئے ہیں انہوں نے نہ چاہتے قبضہ کر رکھا ہے اور وہاں لوگوں کا ترمیم کھار ہے جس در لائی کی وجہ سے مسجد جگہ دکھائی ہے۔ الزاماً اس وجہ سے کہ مسجد کی اللہ واسطے یہ دی

نرتے ہوئے ان مکانوں کے اہل اہل کے مسجد کو پرآ کر دیا جائے اور اس کی شہادت کے لیے موقع کے آثار قندیدہ موجود ہیں۔

موقع کی دو جہتیں ہوتی ہیں اور مسجد کے حق میں فرمایا جاسکتے ہیں۔ جن لوگوں نے مسجد پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہے ان سے بھی خالی کرایا جائے۔

﴿مذہب﴾

واقعی اکثر بیڑ میں پہلے قدم سے مسجد کا کھڑا ہے اور اس کا ثبوت ہو جائے تو وہ لازماً مسجد کو دیکھ کر دیکھ جائے
کی مسجد ہو جائے کے (۲) بعد قیامت تک مسجد ہی رہتی ہے۔ وہ کسی طرح مسجد سے نکل نہیں سکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
محمود عثمانی مفتی دارالعلوم دہلی شریف

(۱) کتاب فی المالگیری: الخوف المني تصادم امرها ومات وارثها رماث الشهود الذين يشهدون عليها، فإن كانت لها رسم في دولها القضاء يحمل عليها فإذا تنازع أهلها معها امرت على طرسم الموجودة في ديوانهم وإن لم تكن لها رسم في دولها القضاء بمن عليها فجمع موقوفه فمن ثبت في ذلك حقا قضى له به عند حاكمه إذا سمع في وثيقة الوقف. كتاب الوقف، الفصل الثاني في الشهادة، ج ۲ ص ۲۴۹، مكيه رشيد به كوفه۔

وغيره أضافاً: وتصل الشهادة على الشهادة في الوقف وكذا شهادة الناس مع طر حال كذا في الظهيرة، وكذا الشهادة بالسلم فلو أنهما شهدا بالتسامع وغلا نشهد بالتسامع فقبل شهادتهما وإن صرحا به لأن الشاهد ربما يكون سنة عشر من سنة وتاريخ الوقف سنة ۱۰۰۰ فحينئذ القاسي أن الشاهد ينسب بالتسامع لا بالعين، كتاب الوقف، الفصل الثاني في الشهادة، ج ۱ ص ۲۴۸، مكنه رشيد به كوفه۔

(۲) كسما في الدر المختار: ولو حرب ماحوله واستغنى عنه بقى مسجداً عند الإجماع بالثاني إذا لم يها الساعه وبه بقى، كتاب الوقف، ج ۶ ص ۵۵۰، مكيه رشيد به كوفه۔

هكذا في فتح الرائق: وقال أبو يوسف هو مسجد أهدأ إلى قيام الساعة . . . مراد كانوا يملكون فيه أولاً وهو الفتوى، كتاب الوقف، نص في أحكام المسجد، ج ۵ ص ۲۶۱، مكيه رشيد به كوفه۔

هكذا في فتح المكيه: أما حق قول أبي يوسف . . . وإن حرب واستغنى عنه أهله لا يعود إلى ملك أبنائي، كتاب الوقف، الباب الحادي عشر في المسجد، ج ۲ ص ۲۶۸، مكيه رشيد به كوفه۔

وضو خانے کے اوپر چوبارہ کی تعمیر

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ مسجد شریف کے ایک کونے میں حجرہ، وضو کمانٹ، کنوئیں کی جگہ، بنانے کی جگہ، طہارت کی جگہ بنی ہوئی ہے اس کے اوپر چوبارہ بنانے کی اجازت ہے یا نہیں؟ چوبارہ کا نرایہ مسجد کے اخراجات میں صرف کیا جائے گا۔ نیز اس چوبارہ پر مرد و عورت دونوں روکتے ہیں یا نہیں۔

نوٹ: یاد رہے کہ حجرہ، وضو، کنوئیں کی جگہ، طہارت کی جگہ اور طہارت کی جگہ ابتداء سے مسجد شریف کے اٹھنے بنے تھے۔

فہم حق اور استغنیٰ مسجد

﴿پس﴾

حجرہ برائے سکونت عدم مسجد نیز فضل خانہ طہارت خانہ، وضو اور کنوئیں کی جگہ جب ابتداء ہی میں مسجد کے ساتھ متصل بنائی گئی ہیں۔ تو بنائے یہ وقف علی المسجد ہے۔ مسجد نہیں اور ان میں کو مسجد کی حرمت حاصل ہے جو نماز کے لیے مخصوص ہے^(۱)۔ لہذا اس جگہ پر بلاشبہ مکان مسجد کے مصداق کے لیے بنایا جاسکتا ہے۔ اس کا کرایہ^(۲) مسجد پر صرف کیا جاسکے گا۔ اس میں ہر مرد و عورت سکونت کر سکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

محمود، مفتی احمد علی دہلوی، مفتی محمد رفیع، مفتی محمد رفیع، مفتی محمد رفیع، مفتی محمد رفیع

(۱) کتب فی المال الکربی: ولو کانت الأرض متصلة بمرتبة تنصرف بمرحبة الناس فی استعمالها وبتکون غایة ذلك فوق غایة البرزخ والنخیل کما ان لفهم ان ینفی فیهما یؤ تأخیر مرعاة کتاب الوقف... باب الخصاص فی ولا ما الوقف، ونصرف القیم فی الأوقاف، ج ۲ ص ۱۶۶، مکتبہ بلوچستان بلک ڈپو۔

(۲) کدھامی البحر مرانی، قال فی الخلاص: وما دلیل علی ان المسجد اذا احتاج الی نفقة تواجر قطعة منه بقدر ما ینفق علیہ، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۳۹، مکتبہ وشیدہ ککوٹہ۔

ہمکھا فی ما ہذا کبریا: وسیل لتجدی عن فیم المسج، یرج ذل المسج، ینحر القوم حل لہ ذلہ الاماحة عقاب، ذل کال فی صلحة المسجد فلا یأس بہ ان شد اللہ، کتاب التکریم، الباب الخامس فی احباب المسج، ج ۵ ص ۳۶۰، مکتبہ علوم اسلام، جس بلوچستان۔

مسجد کی زمین سے راستہ نکالنا

﴿﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اور میں مسجد کے ایک شخص نے زمین خریدنے والے ایک کمال زمین وقت پر اسے مسجد کی عمارت کی جگہ پر بندھ کر رکھ لی تھی۔ یہ کہہ کر زمین وقت شدہ سڑک کے بلحاظ ہے تو ایسی بلحاظ وقت شدہ میں سے راستہ نکالنا کوئی اور رو بہن یا جابجا نکالنا ہے یا نہیں؟ شرعی تفصیل سے تحریر فرما کر معذرت فرما دوں۔

﴿﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ خریدنے والے ایک کمال زمین معصوم سڑک کے ساتھ موقع ہفت کرنے سے وقف صحیح ہو جاتا ہے اس لیے کہ یہ مقبرہ معلوم^(۱) ہے اور چونکہ خالی زمین ہے اور میں کا راستہ سڑک کی طرف ہے۔ اس لیے یہ وقف زمین پر ہے مسجد سے علیحدگی ہے جو صحیح ہے اور^(۲) بنا پر قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہ وقف مسجد صحیح یعنی میں نے اس کو وقف کر دیا ہے وقف لازم ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد جو باغ کرتے اور اس میں دریا بہا کر کے کا اختیار واقع اور نہ کسی اور کو حاصل ہوتا ہے۔ اس وقف مذکور میر سے رہائش نگاہ نکالنا اور توٹی^(۳) بھی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر دیا گیا ہے۔ کما قال^(۴) الحنفی عن ۲۲۱ میں میں مسجد لم یزل ملک منہ حتی یفرزہ عن منکھ بقرقہ و بدن للناس بالصلوة فیہ فاذا صلی فیہ واحد زل ملک و فی الدر المختار مع شرحہ الشامی ج ۳ ص ۵-۳-۴۰ (ویرول^(۵) ملک عن المسجد و المصنی) بالتحلیل و (بقیہ جملہ مسجد) عند الشامی (و شرط محمد) و الاحام (الصلوة فیہ) بجماعة و قبل بکفی واحد و جعلہ فی الخایة ظاہر الروایة و قال الشامی^(۶)

(۱) کما فی الدر المختار: و شرطه شرط سائر التبرعات وان یكون غرضه من ذلک معلوماً حتی لو وقف متبرعا من ارضه وسم باسمه لا یصح و لو بیع بعد ذلک، کتاب الوقف، مطلب قد ینت الوقف بالضرورة، ج ۶ ص ۵۹۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما فی التیسر فی التبرعات و قال ابو یوسف یزول منکھ بقیہ جملہ مسجد لان التیسر عبء لیس شرط کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۶۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) کما فی الدر المختار مع شرحہ الشامی، ویرول ملک عن المسجد و المصلی بالصلوة و لولہ جعلہ مسجداً عند الشامی، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ص ۱۶۶، ج ۵، مکتبہ رشیدیہ۔

(۴) کما فی الشامی: و فی الدر السنی و قدم فی التیسر و الدر و الوضیة و میرھا قول ابی یوسف و عبد الرحمن فی الوقف و القضاء کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۶ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۵) کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۶) کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۶ ص ۱۶۹، مکتبہ رشیدیہ۔

(۷) کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۶ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

تحسنه وفي السر المستطفي وقدم لي التتويو والمذود والوقاية وغيرها قول أبي يوسف رضي الله عنه وعلمت ارجعته في الوقف والقضاء. ان نقطه والله تعالى اعلم۔

مسجد کے محکم میں کرنا کے لیے حجرہ بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اسکے ایک مسجد بنو کہ محمد قائم والا میں بدو حجرہ بنانا تعمیر ہے۔ اس مسجد کے محکم میں جہاز عہدہ کی جاتی ہے کیا اس محکم کے اندر حجرہ بنانا ضروری ہے یا نہیں ہو سکتا ہے۔ جبکہ اہل دہرے اس سے پہلے مسجد کی ملکیت میں موجود ہیں اور وہ دونوں حجرے۔ ۱۰۳۰ روپے یا ہزار کرایہ پر چل رہے ہیں۔ نقش مسجد بھی پیش خدمت ہے۔ اور مطابق نقش موقع بھی ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

﴿س﴾

زمین کا جو حصہ ایک عرب مسجد میں دیکھ ہو چکا ہے اور نماز کے لیے (اس کو بخش کیا گیا ہے۔ اب کسی بھی فرض کے لیے اس حصے کو مسجد سے خارج کرنا جائز نہیں۔ یہ حصہ مسجد ہی رہے گا۔ نقطہ والله تعالى اعلم۔

مسجد کے حجرہ و درکان بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں ایک مسجد جو کہ بربت ہو چکی ہے اور اس کا حجرہ بھی بربت ہو چکا ہے۔ کیا اس کا دروازہ و دروازہ کی طرف نکال کر اس میں امام مسجد اپنا کاروبار کر کے اس مسجد کو آباد کر سکتے ہیں۔ اس کے بعد اس مسجد میں جہاز عہدہ بھی رہتی ہے۔ برائے میرانی مسئلہ کا جواب دینے کے مکتوب فرمادیں۔

۱) كما في لعالم المكبرية: قسم المسجد لا يجوز له أن يبنى حوائط في حد المسجد أو في ضاهه لأن المسجد إذا جعل حائطاً وسكن سقط حرمة وحد لا يجوز. والحد تبع المسجد فيكون حكمه حكم المسجد. كتاب الوقف، الذب الحلاء، عشر في المسجد، ج ۲ ص ۶۶۲، مكتبة بلوچستان، بکلیہ، کراچی۔

۲) حكايا السحر الرقيق: وفي المجي: لا يجوز لغير المسجد أن يبنى حوائط في حد المسجد أو في ضاهه كتاب الوقف، فصل في أحكام المسجد، ج ۵ ص ۱۶۸، مكتبة رشديه۔

۳) كذا في غاضي خان، ولو أن سم المسجد أراد أن يبنى حوائط في حريم المسجد رماه، قال الفق أو التليت وحسن الله: لا يجوز له أن يجعل شيئ من المسجد مسكناً لمستغلاً، كتاب الوقف، باب الرجل يجعل داره مسجداً، ج ۳ ص ۶۶۴، مكتبة رشديه، کراچی۔

﴿ترجمہ﴾

مسجد کے حجرہ کو نمازیوں کے مشورہ سے دکان (۱) کی حیثیت میں تبدیل کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس دکان کی وجہ سے فتنہ و فساد برپا نہ ہو۔ پھر اس دکان کو امام مسجد یا کسی اور نیک آدمی کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ امام سے کرایہ نہ لیں۔ یہ کم کرایہ لیں یا مناسب لے کر اتنا اس سے کم دینیں تو ان میں فتنہ نہ کریں سب جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ منہ ترجمہ ج ۳ ص ۴۵۳

مسجد کی اشیاء کو کرایہ پر دینا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مسجد کی مملکتی اشیاء غیر منقولہ مثلاً مکان و کان اور منقول مثلاً ڈاؤن جیکٹر میاں نے کرایہ پر دینا جائز ہے یا نہیں۔

﴿ترجمہ﴾

مسجد کی وہ ملکیتیں اشیاء جو بنائے وقت کرایہ پر دیئے گئیں اور وہ بھی مسجد کے لئے (۲) سامان دینے والوں نے دینے وقت کرایہ پر دینے کی اجازت دی ہو۔ تو وہ سامان کرایہ پر دیا جائز ہے۔ اگر بنائے وقت کرایہ پر دینے کا ارادہ نہ ہو اور اسی طرح اگر مسطحین نے اجازت نہ دی ہو تو پھر کرایہ پر دینا جائز نہیں۔

مسجد کے محکمہ کو دوسرے میں تبدیل کرنا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و رہبریں مسئلہ کہ بائیسویں شریعتی تہذیب ترین مساجد میں سے ایک مسجد غیاں وال ہے۔

(۱) کشافى العالم كبرى: شمل عن قيم المسجد بغير ان يقرم على له هذه الإباحة فقال اذا كان فيه مصلحة للمسجد فلا بأس به كتاب ناقول فهم ج ۵ ص ۳۲۰ رشديه كوثه۔

(۲) کشافى الدر المختار: فلو لم شرط الوقف كقص الشارع، أى فى المصنوع والدلالة ووجوب العمل به، كتاب الوقف، ج ۶ ص ۶۶۱۔ مكيه رشديه۔

کشافى الشافى: وما خالف شرط الوقف فهو مخالف للنهي -..... فيجب انشاء كدب الوقف، مطلب من مخالف شرط الوقف، ج ۶ ص ۷۶۰، مكته رشديه كوثه۔

هكذا فى المسألة: ولا يجوز غير الوقف عن هيئة فلا يصح له دار البستان، كتاب الوقف، الباب الرابع ص ۲۹۰ ج ۲، مكيه رشديه كوثه۔

آج سے تقریباً دو تین سال قبل اس مسجد میں ایک مولوی صاحب حیثیت امام مقرر ہوئے۔ ان کے آقا کے پاس جو عرصہ بعد مسجد بنانے کے فتویٰ ایک خان صاحب تھے ان کا انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد مسجد کی حالت میں تبدیلی کی گئی۔ جو صاحب ذیل ہے۔ مسجد کے نئے شیخ پر پور دھن میں وہ صاحب میں بارہا عت نماز پڑھتی تھی اور بھی کو کھو۔ اگر ایک سو خانہ میں تبدیلی کر دی ہے۔ اور اس سو خانہ میں دو پانچ حجرے اور طہرانے لیے دس گاؤں کی گئی ہے۔ اور سو خانہ بھی بنایا گیا۔ یہ تبدیلی موجود امام صاحب کے ہر زور و سوار پر لائی گئی ہے۔ تو کیا یہ تبدیلی شرعاً درست ہے؟ اور مسجد کے کسی حصہ کو کسی اور کام کے لیے استعمال کرنا جائز ہے یا نہ؟

﴿ج﴾

مسجد کا جو حصہ مردوں میں نماز کے لیے استعمال کیا جاتا تھا اگر یہ حصہ واقعی مسجد ہی کا تھا تو عرفاً اور مسجدی نقطہ میں اس حصہ کو مسجد ہی کہتے رہے اور اس کے ساتھ مسجد کا عقائد کرتے رہے تو یہ حصہ اب بھی مسجد ہے اور کسی بھی مصلحت کے لیے اس مسجد سے الگ نہیں لایا جاسکتا۔ اس پر پابندی کر کے اور سو خانہ بنانا درست نہیں۔ البتہ اگر یہ حصہ (۱) مسجد کا باقی حصہ حصہ اور زمین نہ تھا تو یہ تصرف درست ہے۔ مقامی طور پر علماء و مفتیان جا کر تحقیق کر کے شرعی حکم صادر فرمائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حجرہ مسجد کی حیثیت تبدیل کرنا

﴿س﴾

علماء کرام و مفتیان دین متین مسئلہ تبدیلہ میں کیا فرماتے ہیں۔ نقشہ بالا کے مطابق ایک مسجد کا نقشہ

(۱) کما فی رد المحتار: وہ صرح فی الأسعاف: و إذا كان السرداب أو المظلم لمصالح المسجد أو كان واقعاً عليه صار مسجداً، قال في البحر: واصله أن شرط كونہ مسجداً أن يكون مغلقة وعلوه مسجداً لم يقطع حق المحدث عنه، لقوله تعالى: (وان المساجد لله) كتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۷، (ابح ابر مسجد کراچی)۔ کذا فی فتح القدیر: کتاب الوقف، فصل فی أحكام المسجد۔

کذا فی الشامی: ہی اہم خبر جو بیان مراد غرض المظلم واحد۔ وجب العمل بما أرادوه، ولا يجوز صرف المظلم عن مآذول العرفی، لأنه صار حقیقة عرفیة فی هذا المعنى، کتاب الوقف، فصل بر اعمی شرط الوقف فی احیاء، مطلب غرض الوقف واحداً والعرف یصلح مخصصاً، ج ۱ ص ۲۴۵، مسجد کراچی۔

(۲) کما فی الهندیة مثل المحقق: عن فہم المسجد۔ المسجد لشعر الفقہم حل له عند لاناہ فقال: اذا كان فيه مصلحة للمسجد فلا بأس به (بیشا، اللہ) کتاب الذکر اعیان الباب الخاص فی احباب المسجد، ص ۲۲۰ ج ۵، رشیدیہ کولتہ۔

ھکذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ص ۲۳۹ ج ۵، رشیدیہ کولتہ۔

ہے کیا حجر و امام مسجد کے حکم میں نہیں ہے۔ ابتداً فی ہاتھ لگاتے مسجد میں اس دھڑلے سے رہائش لگام و غیرہ ضروریات مسجد کے لیے بنایا گیا تھا۔ چنانچہ امام اور اس کے مہمانوں کی رہائش اور حوض سے چنانچہ نامور جنات کی حالت میں سونا و غیرہ اماموں میں ہر ایام پاتے تھے۔ اور بائیں کے دھڑلے سے رہائش لگام جاری رہا۔ اب متولی مسجد چاہتا ہے کہ حجر و گدار و از و شارع عام کی طرف جو بازار ہے۔ نکالے اس سے مسجد کی آمدنی کے لیے گراہی پر کسی دکان کو دیا جائے اور اس کے اور امام کی رہائش کے لیے حجر و گدار دیا جائے۔ اگرچہ امام کی رہائش کے لیے جنوبی جانب آگرو موجود ہے۔ اور جنوبی جانب کمر و حلیہ یا بالائے حلیہ موجود ہے۔ لیکن پھر بھی دو اور کمر و گدار چاہتا ہے۔ البتہ نیچے کے حجر و گدار مسجد کی قطعے کی غرض سے دیا جائے گا۔ یہاں رہائش لگام دیا جائے۔ مثالی کے لیے یہ الحرف جائز ہے یا نہیں۔ فیہ التوجہ۔

﴿توجہ﴾

جب کہ صورت مسولہ میں حجر و گدار ہوا مسجد کے حکم میں نہیں ہے بلکہ مسجد کی ضروریات کے لیے وقف ملی المسجد ہے۔ تو اس کو مسجد و گواہی شرافت مخصوصہ اور عظمت حاصل نہیں۔ اور اسے مسجد کی ضروریات کے پیش نظر گراہی (۱) پر دکان کے لیے دینا جائز ہے۔ نیز اس حجر و گدار و از و شارع عام کی طرف کالائے ازیم ہے۔ شارع عام اور بازار میں ہر ایک مکان کا دروازہ نکالا جاسکتا ہے۔ کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہے۔ بلکہ یہاں تو امام کی رہائش گاہ ہونے کی صورت میں بھی اس کا دروازہ و شارع عام کی طرف ہونا چاہیے تاکہ مسجد کے محکم (۲) میں اس کا راستہ

(۱) کتاب فی البدیۃ: مثالی انحدری عن فیہ المسجد یصح فہذا المسجد لیجر القوی علی لہ فہذا الاماخذ فقال اذا کان فیہ مصلحة للمسجد فلا یأثم فی ان شاء اللہ کتاب البکراۃ الباب الخامس فی آداب المسجد ج ۵ ص ۳۴۰ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

مکتبہ امی البحر الرافی: قال فی الخلاصۃ: وهذا دلیل علی ان المسجد اذا احتاج الی نفقة فلاحق فضعه من نفقہ ما یقبل علیہ کتاب الوقف ج ۵ ص ۳۳۹ مکتبہ رشیدیہ۔

(۲) کتاب فی البدیۃ: ان ارادوا ان یجعلوا شیئاً من المسجد طریقاً للمسلمین فقد قبل لیس لہم ذلک وانہ صحیح کذا فی المبیحۃ کتاب الوقف الباب الحادی عشر فی المسجد ج ۲ ص ۱۵۷ رشیدیہ کوئٹہ۔
وہیہ أيضاً ولم کان الی المسجد مدخل من دار موقوفۃ لایأثم ان یدخل للصلاۃ من هذا الباب کتاب البکراۃ الباب الخامس فی آداب المسجد ج ۵ ص ۳۴۰ رشیدیہ کوئٹہ۔

وہیہ أيضاً دار لیس من المسجد معلوم مکتبہ متعلہ بحالیق المسجد علی لہ ان یبق بحالیق المسجد ویجعل علی من ینہ باباً الی المسجد فقالوا لیس لہ ذلک کتاب البکراۃ الباب الخامس فی آداب المسجد ج ۵ ص ۳۴۰ رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کے درمیان سے سڑک نکالنا

﴿۵۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں جس کے حالات یہ ہیں۔ ہم شرفی پنجاب سے مہاجر ہیں، ۱۹۴۸ء سے موضع جٹان میں آباد ہیں جس محلہ میں ہم آباد ہیں، اس میں کوئی مسجد نہیں کیونکہ یہ تمام محلہ ہندو آبادی کا تھا۔ اس وجہ سے ہم مہاجرین نے چندہ کر کے سڑک ایک پلاٹ پر مسجد تعمیر کرنی اور باقاعدہ نماز شروع کر لی۔ اس مسجد میں روزانہ بیچک نماز جماعت ادا ہوتی ہے۔ مسجد آباد ہے۔ یہ محکمہ پبلڈیوڈی اس مسجد کے درمیان ایک سڑک گزارنا چاہتا ہے جس کی وجہ سے مسجد شہید ہوگی اور برباد ہوتی ہے۔ نوٹ مسجد ۱۹۴۸ء سے تعمیر شدہ ہے اور سڑک بعد میں نکالی جا رہی ہے۔ مسجد مہاجرین نے تعمیر کی ہے اور اب بھی مہاجرہ ہیں۔ مسجد سڑک کا ٹکڑا پر بنی ہوئی ہے۔ جس دلت مسجد نکالی گئی یہ پلاٹ کسی کو املا نہیں دیا۔ کیا اس مسجد کو شہید کر سکتے ہیں اور کسی دوسری جگہ تعمیر کر سکتے ہیں۔ اور اگر اس مسجد کو شہید کر کے دوسری جگہ بنا سکتے ہیں تو کیا شرعاً جائز ہے۔ فضائل جواب عنایت فرمادیں۔

﴿۵۲﴾

مراد نشر مروجہ جب پنجاب کے گورنر تھے انہوں نے یہ اعلان فرمایا کہ جو مسجدیں سڑک اراضی میں پلا جائز ت بنائی گئی ہیں جس میں ان کی (۱) اجازت دینا ہوں اور انہیں درست تسلیم کرتا ہوں۔ گورنر مروجہ کے اس اعلان کے بعد ضلع میانوالی یو سائیس پنجاب کا حصہ تھا۔ مسجدیں بھی جائز بن چکی تھیں۔ اور وہ (۲) تقاضا تک مسجدیں رہیں گی۔ ان میں کسی قسم کی بد نظمت کرنا جائز نہیں (۳) حالت المسلمین پر لازم ہے کہ وہ بر قیمت پر اس جائز مسجد کی حفاظت کریں اور شہید نہ ہونے دیں۔ قانونی چارہ جوئی بھی جہاں تک ہو سکے گی اس سے قطعاً انتہائی اہم۔

مکتوبہ مفتی محمد تقی درویش کاظم العلوم ملتان

۱) کذا فی فائدہ، حایہ، کتاب الوقف، احکام المساجد، ص ۱۸۲، ج ۱۰، ادارۃ القرآن مکہ اقصیٰ۔

۲) کذا فی البصر فی التقریر، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد، ص ۲۶۶، ج ۲، رشیدیہ۔

۳) کذا فی الفروع الستہ، یعنی مسجد اہل اسلام و اہل اہل ملی تمام، مساعیہ وہ نفسی، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۳۵۸، معبد کراچی۔ ومنہ فی البصر فی التقریر، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد، ج ۲، ص ۲۶۶، رشیدیہ کراچی۔

۴) کذا قال اللہ تعالیٰ۔ ونمازوا حتیٰ یفرغوا من النعمان، الصلوة۔
مسجد فی احکام القرآن، ان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واجبان فی الامور الواجبة فعلاً اور کذا علی القادر علیہا، ج ۲، ص ۵۷، مکتبہ احمد عثمانیہ۔ حکمنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وادی منکم منکر اہلہ.... فان لم یستطع فلیساعہ رواد النرجسی۔ أبواب الفتن، باب ما جاء فی تخیر المنکر علیہ کو بلسان گو بالقلب، ج ۲، ص ۱۰، طبع معبد کراچی۔

۷ رباعی وقف پر اے مسجد

1

[illegible]

43

صورت مسئلہ میں برائے قدرِ رحمت ^(۱) واقعہ زانیہ وقف کرنے سے بھی دو زمین مسجد کے لیے وقف ہو گئی۔ اب اس معین جگہ میں وقف کو بالکل نادرست نہیں قرار دیتے۔ ^(۲)۔ اب جبکہ قبر بان گئی ہے تو اب میت ^(۳) کو

- ١٦) كما في الفهرست: «يروي ملكه عن المسند والمعلل بالقول» جعلته مسنداً عبد الثاني.
كتاب الوقف، ج ٦ هي ٥٤٦، مكتبة رشيدية كوتهد.
هكذا في البحر الرائق، قال أبو جعفر: يروي ملكه قوله جعلته مسنداً لأن التسمية عليه ليس شرطاً.
كتاب الوقف، فصل في أحكام المسند، ج ٥ هي ٤١٦، مكتبة رشيدية كوتهد.
ومثله في الشامية، وجد في ٤ ص ٢٠٠ يروي نسخة المقهور: كتاب الوقف، مطلب الادب، وقف كل عصر.
على حدة، ج ٥ هي ٤٤٦، مكتبة رشيدية كوتهد.
١٧) كما في: الفهرست: «مختصاً أنه لا يذهب في بعض ما من كتابه من باب مبرمة وحوافها» وبني
له نقرها مغلطاً، كتاب العنود، مطلب في دين النبوة، ج ٣ هي ١٦٦، مكتبة رشيدية كوتهد.
ومثله في العالم المتكبر، ومنه ما: حيد العز، قال: حكيم ملك الله تعالى علي وجه هو دسعة التي
المصنوع، قسرم ولا صاخ وولد. ان ولا يذهب. كتاب الوقف، الباب الأول، ج ٢ هي ٣٥٠، رشيدية
كوتهد. هكذا في الشامية من ابن عاصم (٤٤٠ لا يثبت) أي لا يكون مصنوعاً لمصاحبه أو
يملك، أي لا يقبل السبك هو، بالبحر، وجمود لا يثبت السبك المعراج في مكتبة، كتاب الوقف، ج
٤ هي ٣٥٢، مسند كوتهد.
١٨) كما في الفهرست: «مختصاً» ولا يذهب ج ٥ بعد احواله للكتاب، الا ان في ادبي كان يكون الأخر من معصوم
كتاب الصلوة، باب العباد، ج ٣ هي ١٦٧، مكتبة رشيدية كوتهد.
هكذا في فتح القدير، ولا يذهب بعد احواله التراث لثمة طويلة ولا فصيحة إلا العذر، والمعبر في الأثر من
معصوية، كتاب الصلوة، باب الجنائز، فصل في النذر، ج ٢ هي ١٠٦، مكتبة رشيدية كوتهد.

وہاں سے مکان جائز نہیں ہے۔ وقف کا جتنا اگر اس کے ساتھ ملحق اراضی قبرستان کے لیے وقف کرنا چاہتا ہے تو یہ بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے صحن میں اسکول کی تعلیم

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ کچھ عرصہ قبل مسجد کو اس کا ملحق حصہ وقف کیا گیا۔ جہاں وضو خانہ بھی رہا۔ بعد میں وضو خانہ تبدیل کر دیا گیا۔ وہاں ایک عرصہ برآمدہ اور چھوٹا سا سنوہ بھی مسجد کے سامان کے لیے بنایا گیا۔ برآمدے کے بنانے کی غرض اقامت صرف قرآن مجید کی تعلیم اور عربی و فنی تعلیم کا سلسلہ شروع کرنا تھا۔ انتظامیہ مسجد کے تبدیل ہونے کے ساتھ اس برآمدہ کو پرائمری سکول کھول کر استعمال کیا جا رہا ہے۔ بلکہ اس اسکول (یعنی برآمدہ) میں بچوں کے آنے کا تعداد زیادہ ہو گئی نہیں ہے۔ ان کا آنا جان مسجد سے ہوتا ہے۔ حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ وقف شدہ رقبہ پر مسجد کے فائدے کے علاوہ تعمیر و تعمیر کی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو تعمیر شدہ برآمدہ کو گرا دینا چاہیے یا نمازیوں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ اس برآمدہ میں پرائمری کا شعبہ قائم کرنا چاہیے یا ختم کرنا چاہیے؟ قائم کرنا چاہیے تو کن وجوہ کی بنا پر۔ شرعی نکتہ نگاہ سے آگاہ فرمایا جاوے مسجد کی حرمت اور اس کی بقا کو مد نظر رکھتے ہوئے وضاحت لرائی جاوے۔

﴿جواب﴾

مسجد کے لیے وقف شدہ اراضی کو مسجد ہی کی ضروریات میں استعمال کرنا لازم ہے۔ اس میں بچوں کے لیے سکول جاری کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدوہم احکامات مغربہ، سب مفتی دوسرہ سما اعظم ہما

مسجد میں توسیع کے بجائے اسکول کی تعمیر

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مالک مکان نے اپنے مکان میں سے مکان کے متصل جامع مسجد کی توسیع کے لیے کچھ زمین مفت اور کچھ زمین معمولی قیمت پر مسجد کے امام کو دے دی تاکہ مسجد میں توسیع کر سکے۔ اس مقصد کے لیے مسجد والوں نے بھی کچھ کام کیا اور مٹی ڈال کر تختہ سامنا دیا۔

اب معلوم ہوا ہے کہ امام صاحب مسجد کی توسیع کے بجائے بچوں کا سکول بنانا چاہتے ہیں جب کہ مالک

مکان نے مخالفت کی ہے اور اپنی وہی کوئی زمین واپس لینے کا مطالبہ کرتے ہیں۔ تو ان کو کب تک ان کوئی زمین واپس لے سکتا ہے یہ نہیں؟

پہلے

صورت مسئلہ میں ہر قسم پر محض واقعہ اس رقبہ پر صرف مسجد لاکھائی تعمیر و مرمت ہے۔ اس رقبہ (۲) پر کونوں کے بے کول بنانا جائز نہیں ہے۔ فتح واللہ تعالیٰ اعظم۔

وضو خانے کی بجائے دکانوں کی تعمیر

پہلے

سپہ فرماتے ہیں علامہ کرامہ دست برکاتم اس مسئلہ میں کہ مسجد شریف کی وہ جگہ جہاں وضو کیا جاتا ہے جب سے مسجد شریف بنی ہے اسی دن سے اس جگہ ٹوئیاں وغیرہ لگائی گئی ہیں۔ اگر نمازی زیادہ ہو جائیں تو سقوے والی جگہ نماز بھی پڑھنی پڑتی ہے اب مسجد شریف کی آٹھ لکے خوش نظرس جگہ پر دکان کی تعمیر کرنی جائز تو کیا یہ شرعاً جائز ہوگا یہ نہیں؟

پہلے

اپنی مسجد یا اہل محلہ کو یہ حق ہے کہ وہ مسجد یا مسجد کے ممالک میں مسجد کے لیے مفید تعمیرات کر سکتے ہیں وضو

۱) کسافی الشامی علی ذہبہ صرحوا بان سماعہ غرض الوقفین واجبہ و بہ العسل سماعہ ولا
 وجوز صرف الشفط عن مدلول الرمی. کتاب الوقف، فصل بر اہل شرط الوقف فی اجازۃ مطلب
 غرض الوقفین واجبہ، ج ۲ ص ۲۴۹۔ معذکر اہلی۔
 حکذا فی الدرر المستفرد شرط الوقف کھر لیسوع، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۲۳۲۔ معذکر اہلی۔
 وفيه ايضاً خلاف: م دارم لا يملك ولا يملك ولا يعلم ولا يرهن. کتاب الوقف، ج ۲ ص ۲۴۱۔ معذکر اہلی۔

۲) کسافی حنبلی کثیر: وهذا سماع: الأول فسمعت عن عبد المسعود بن عبد الله بن عثمان عن ابي
 وعمر الضرور مينا غير ضرورية وادخل المسعودين والعصيان لغير الصلوة وسجودها، کتاب المسعود،
 فصل فی احکام المسجد، ج ۱ ص ۶۶۰۔ معذکر اہلی۔
 وفيه ايضاً وروي عبد الرزاق عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال حينوا مساجدكم مساجدكم ومساكنكم المساجد والصلوة فعل في: حكمة المسعود، ج ۱ ص
 ۶۶۱۔ معذکر اہلی۔
 وفيه ايضاً وروي عبد الرزاق عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال حينوا مساجدكم مساجدكم ومساكنكم المساجد والصلوة فعل في: حكمة المسعود، ج ۱ ص ۶۶۱۔ معذکر اہلی۔

اور پانی کا ستام سب ابداء بنا کے وقت مخصوص کر دیا ہے تو اس مسجد میں بالحدود وقف علی المسجد ہے۔ اس سے اس میں دکان وغیرہ بنانا ناجز ہے جبکہ معلومت اسی میں ہو کہ اللہ تعالیٰ علم۔

عمر رضا اللہ عنہ ملوث مردہ قسم المعلوم متان غم

مسجد کے نچلے حصے میں رکائیں بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کو اگر مسجد کو اگر شہید شدہ مسجد کی سطح کو دچی کر کے نچلے رکھا جائے اور اوپر صحت والی کر مسجد کے ساتھ مل دیا جائے۔ تو کیا ایکن صورت میں ازروئے شرع شریف محمدی مسجد شریف کی شہید شدہ جگہ جو کہ مسجد گاہر ہی ہو کہ وہاں پر رکائیں تعمیر کی جاسکتی ہیں۔ یا مسجد کی جگہ کا کی جگہ جدیدہ تعمیر اور مرمت کے بعد دوبارہ مسجد بنی تعمیر کی جاسکتی ہے اور اس اور کوئی چیز تعمیر نہیں کی جاسکتی؟

﴿ج﴾

جو زمین ایک دفعہ مسجد میں داخل ہو چکی ہے وہ قیامت تک کے نیچے تخت الٹنی سے لے کر حمان اسماء تک مسجد ہی رہے گی۔ مسجد میں ایک دفعہ داخل کرنے کے بعد اس کو مسجد سے خارج کرنے اس میں رکائیں یا گران کی محبت پر مسجد تعمیر کرنا جائز ہے۔ الغرض کسی بھی ضرورت کے لیے اب اس جگہ مسجد۔ مسجد بنائیں کیا جاسکتا۔

قال فی البحر ج ۵ ص ۲۷۱ کتاب الوقف لو بنی بیتا علی سطح المسجد لفسد فی الامام فانه لا یطر فی کوئہ مسجد لانه من المصلح فان قلت لو جعل مسجد اقم اراد ان یبنی فوقه بیتا للامام او غیره هل له ذلک قلت فی التتار خانیا اذا بنی مسجد او بنی فوقه و هوای المسجد فی یدہ فله ذلک و ان کان حین ساء علی بیتہ و بین الناس ثم جاء بعد

(۱) کتاب فی المساجد: اذ بنی وقف علی مسجد والأرض بحسب ذلک المسجد وأرادوا ان یزیدوا فی المسجد فبیتا من الأرض جائز۔۔۔ ومنع الوقف، کتابدار والحدود، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، ج ۲ ص ۵۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ومثله فی البحر الرائق: قال فی الخلاصۃ وهذا غلیل علی ان المسجد اذا ادرج فی اقلعہ مواجر فمضت منه بقدر ما یبقی علیہ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۴۲۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

هذا لما فی المسکن ید: وسائل المسجد عن بوم المسجد، ریح هذا، المسجد فیجر لما یوم هل له هذا، الإمامة فقال اذا کان فیہ مصلحة للمسجد فلا بأس به ان شاء الله، کتاب التکراهیة، فباب الخامس فی آداب المسجد، ج ۵ ص ۲۲۰، مکتبہ علوم اسلامیہ چمن بلوچستان۔

دَلَّکَ یَسِیَ لَا یَبْرُکُہُ وَ فِی جَمَاعِ الْفَتَاوِیْ اِذَا قَالَ غَیْبَ ذَٰلِکَ فَانَّہُ لَا یَصْدُقُ (البحر الرائق ج ۵، ص ۲۷۱، کتاب الوقف) فَمَالِ شَارِحِ التَّوْسیْرِ لِامامِ مُحَمَّدٍ اِلَى عَمَالِ السَّیِّئِ وَالِی السَّامِیَةِ وَ کَذَٰلِکَ اِلَى تَحْتَ التَّوْیِ (راۃ النظار (۱۴۱۳ھ ص ۳۸۵) فقہ و الفقہاء اقول العلم۔

محراب کو پیچھے کرنا



مسجد کے کمرے میں امام کا محراب کو پیچھے کرنے کا ارادہ ہے۔ اس طرح محراب کی مقدار اگلی سمت میں بہت حد امام کی محاذ اقدس ہو جائے گا۔ اور نہایت بے وقت استعمال نہیں کیا جائے گا۔ اب اس حد میں مسجد کے سامان کے لیے سفوف بنانے کا ارادہ ہے۔ یا یہ جائز ہے یا ناجائز؟



جو کہ ایک دفعہ مسجد میں اٹھن ہو چکی ہے۔ اب اس کو کسی اور چیز کے لیے استعمال کرنا درست نہیں اگرچہ اس سے نمازیوں پر بھی کا خیر نہ ہو۔ لیکن ماعذ للصلوٰۃ کو مشغول کرنا جائز نہیں (۲)۔ فقہ و الفقہاء اقول العلم۔

=====

۱) کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۲۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وفیہ أيضاً وقال أبو یوسف هو مسجد اُبدی فی تمام الساعۃ۔ وهو الفتوی، کتاب الوقف ص ۲۶۱، رشیدیہ کوئٹہ۔
مکتبہ فی۔ وهو مسجد ابدی علی حالہ، کتاب الوقف، مسائل وقف المسجد، ج ۵ ص ۸۴۶، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ۔

۲) کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲ ص ۵۱۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
ہنگوفا فی التاتار حانیہ: وفي الجامع الصغير رجل جعل داره مسجداً ونحوه مردات أو عوجه بیت (جعل باب المسجد إلى الطريق وعزل عن ملكه فإنه لا يصير مسجداً حتى لو مات بورت عنه وله أن يبعه حال حيوانه) کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۵ ص ۸۴۳، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ۔
کراتشی۔ ہنگوفا فی فتح القدیر قال اللہ تعالیٰ: وان المساجد للجمع العلم ماں کل شیء۔ لہذا کان قائمہ حالہ الاضافۃ اختصاصاً بہ وهو بانقطاع حق کل من سواہ عنہ وهو معتبر، فیما ذکر، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۱۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) کما فی الشیخیہ: لأن المسجد لا یخرج عن المسجديۃ ابدًا، کتاب الوقف، مطلب جعل شیء من المسجد طریقاً، ج ۲ ص ۳۷۹، مکتبہ مسجد کراچی۔

ہنگوفا فی العناصیر: فیه المسجد لا یجوز لہ أن یبی حوائط فی حد المسجد أو فی حدہ وأن المسجد اذا جعل حائطاً یسکتاً سفط حرمة وفہ لا یجوز والحدان مع المسجد فیکون حکمہ حکم المسجديۃ، کتاب الوقف، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد، ج ۲ ص ۵۹۳، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
ہنگوفا فی البحر الرائق: وفي المجتبی لا یجوز لقیم المسجد أن یبی حوائط فی حد المسجديۃ أو حدہ، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۱۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

ہنگوفا فی الشیخیہ: لو فرض شجرة للمسجد — فرد علیہ بأنه لا یلزم — منی ثلاث حق العلم لا یجوز المسجد کور، لأن فیہ شغل ما أهد للصلوٰۃ ونحوہا، وإن کان المسجد واسماً، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی الغرض فی المسجد، ج ۲ ص ۵۲۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کی چار دیواری کے اندر امام کا گھر بنانا



کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ میں کہ مسجد کی چار دیواری کے اندر مسجد کے چندہ کے ساتھ امام مسجد اپنے ہاں بچوں کے رہنے کے واسطے مکان تیار کر سکتے ہیں۔



جو یکایک اندر مسجد میں شامل کی جاتی ہے اس میں مکان وغیرہ بنانا جائز نہیں^(۱) مسجد سے دیگر قبضہ میں مسجد کی مشرقی فصیح کے باہمی فیصلہ سے چندہ و ہنگام کی اجازت سے مسجد کے چندہ سے مکان کی تعمیر کرنا جائز ہے^(۲) جبکہ واقف نے اس زمین کو مسجد اور اس کے مصالح وغیرہ کے لیے وقف کیا ہو ﴿لَقَدْ تَقَالَى الْعِلْمُ﴾

(۱) کما فی النجاشی: ولو ان قیم للمسجد اراہ ان یسی حیاتی فی حریم المسجد وھالہ، فان الفقیہ أبو الثبت: لا یجوز لہ ان یجعل شیئاً فی المسجد مسکناً أو مستعلاً، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل دارہ مسجداً، ج ۳ ص ۲۹۳، مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

ہکذا فی فتح القدیر: والمسجد خالص للہ تعالیٰ لیس لأحد غیرہ حق قال اللہ تعالیٰ وان المساجد للہ، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجدة، ج ۵ ص ۱۱۱، مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

ہکذا فی الدر المختار: ولا ان یجعل شیئاً من مستغلاً ولا مسکنی، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۸، مسجد کراچی۔

(۲) کما فی الشامی: علی اہم صرحوا بان مراعاة حریم الواقفین واجبة وحسب العمل بما ارادہ ولا یجوز صرحہ السیوطی، من مخطوئہ العربی، کتاب الوقف، فصل برامی شرط الوقف فی احارۃ، ج ۱ ص ۱۱۵، مسجد کراچی۔

کذا فی نہیں الحنفی: اذا کان تحتہ شیء یتبع بہ عامة المسلمین، یجوز لآلہ اذا انقطع بہ عامة المسلمین ہذا ذلک للہ تعالیٰ لو جعل تحتہ حیواناً وجعلہ واقفاً غنی المسجد قبل لا یتبع ذلک، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۷۱، مکتبہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

ہکذا فی الدر المختار: شرط الوقف کسری الشارح، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۳۳، مسجد کراچی۔
وہیہ ایضاً: لو سی فوقہ بنا للإمام لا یضر لآلہ من المصالح، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۸، مسجد کراچی۔

ہکذا فی الہندیۃ: والأصح ما قال ظہر الدین ان الوقف علی عمارۃ المسجد وعلی مصالح المسجد سواء، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، مطلب الوقف علی عمارتہ ومصالحہ سواء، ج ۲ ص ۱۶۲، مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

مسجد کے حصے کے علاوہ جگہ پر مدد رسانی تعمیر

﴿پہلے﴾

کیا فرق ہے جس علماء دین و دین داری مسئلہ کے جامع مسجد میں عرصہ دو تین سال سے ٹیوب دین و مندرخانے و ملہ و رست خانے و چائے و خور و عام کے چند دسے کافی رقم خرچ کر کے تعمیر کیے گئے تھے۔ اور ساتھ ہی مشترکات میں ایک بجز جو مسجد کی حدود میں عرصہ ۲۵/۴۰ سال سے تعمیر شدہ ہے۔ اور اس میں طلبہ کو قرآنی تعلیم دی جاتی ہے۔

اس وقت انتظامیہ کے چند اراکین نے حجرہ کو منہدم کر دیا ہے۔ اور ٹیوب دین و غیرہ کو منہدم کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں اور اس کی جگہ پر زیریں منزل پر مدد اور اس کے اوپر بالائی منزل پر مولوی صاحب کا مکان تعمیر کر دیا جاتا ہے۔ جس میں مسنون صاحب مدائلی، عیال و رہائش رکھیں گے۔ اہل مکہ اس امر پر معترض ہیں کہ چند بار یاد نہیں ہوتا۔ تعمیراتی اشیاء کو منہدم نہ کیا جائے۔ اخیر سووی صاحب کی رہائش کے لیے مکان تعمیر کرنا مسجد کے اندر مناسب نہیں ہوگا۔ کیونکہ مکان میں بیت و علاء و غیرہ کا استعمال بھی ہوگا۔ اور مستورات بھی پڑھیں گی۔ نیز بالائی منزل پر دریں قرآن ہوگا۔ کیونکہ ساجد مدرس کراچی پر مکان لے کر رہائش رکھتے تھے اور اب مزید چند اکٹھا کرنا بھی ناموزن ہے۔ جو بات بالائے تعمیر و تبدیل اجداد یہ مکان بالائی منزل پر تعمیر کے لیے شریعت کیا حکم دیتی ہے۔

﴿دوسرے﴾

صورت مسئلہ میں مسجد کی خطرہ کنی مسجد اور مدرسہ کے مصالح کا حافظ رکھتے ہوئے حجرہ مدد مسجد میں منہدم کر دیا جائے گا یا نہیں؟ (۱)۔ البتہ مسجد کے کسی حصہ کو مدد مسجد میں یا مکان میں داخل کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲)۔ عطا اللہ تہذیبی العلم۔

(۱) حکما فی الفقہ: فی الحکری، ص ۱۰۱، اراد ائعلہ ان یجعلوا الرحیۃ مدخلاً أو فم مسجد وحیۃ و ارادوا ان یجعلوا فمہ داء و ارادوا ان یشاء من عرصۃ فہم ذلک، کتاب الوفۃ، الباب الحادی عشر فی المسجد، ج ۲، ص ۱۵۶، مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔

(۲) حکما فی الفقہ: اہل المسجد اذا ارادوا ان یصلوا المسجد مدخل الخ، کتاب الوفۃ، الرابع فی المسجد، ص ۱۶۸، مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔ حکما فی الفقہ: ولو ان مسجداً بلع علی مہج الرابع، ايجوز ان یجعد من فمک المسجد فان العیۃ ان کان۔۔۔ جاز کتاب الوفۃ، ج ۲، ص ۹۶۔

مسجد والے منہ میں جوتوں کی جگہ بناتا

454

کیا فرماتے ہیں علماء دین بریں مسئلہ کو مہ تقریباً دس بارہ سال پہلے ایک بے بنائے کو ٹھہ کر مسجد کی محفل دہی گئی تھی اور اس کے بعد اب تہ تیغ کے پیش نظر مسجد مغرب کی جانب تیسری جگہ تعمیر کی جا چکی ہے اس وقت مسجد کا مہر دی دروازہ تنگ ہے اور جو تہ رکن کی جگہ بالکل نہیں ہے۔ (جیسا کہ نقشہ میں ظاہر کیا گیا ہے) کیا دروازے مشروع محمدیہ علی صاحبہا النجیۃ والسلام سب سے پہلے کو ٹھہرائی جگہ پر جنوب مہن مسجد کی محفل میں سے دروازہ اور جو تہ رکن کی جگہ بنا سکتا ہے؟ بیناتو جوا۔

463

اگر یہ جگہ ابتدا سے ہی مسجد میں داخل نہ کی جاتی تو اس میں جو تے رکھنے کی جگہ بنانا جائز تھا۔ مسجد میں ایک دروازہ داخل کرنے کے بعد اس میں جو تے رکھنے کی جگہ بنانا اور مسجد سے خارج کرنے پر نہیں۔ البتہ دروازہ بنانا جائز ہے۔ بشرطیکہ مآئید للصلوة کو مشغول نہ کیا جائے۔ کیونکہ مآئید للصلوة کو مشغول کرنا جائز نہیں۔ اگرچہ مسجد میں بھی یہ۔ قال فی البحر لو بنی بیتا علی سطح المسجد لم یکنی الامام فانه لا یصر فی کوئنه مسجد. لانه من المصالح فان جعل مسجد الم اذان یسی فوقه بیتا للإمام او غیره هل له ذلك قلت قال فی التتار حایة اذانہ مسجد او بنی عرفة وهو (ای المسجد) فی بدہ قبلہ ذلك وان کان حین بناء علی بدہ و بین الناس ثم جاء بعد ذلك یبني لآخره و فی جامع الفتاوی اذا قل عینہ ذلك فانه لا یصدق (البحر ارنق) ^(۱) کتاب الوقف ج ۵ ص ۳۵۱ و فی الناہیة ^(۲) ج ۱ ص ۸۸۹ فی بیان الاشجار فی المسجد ولا یطبق علی

(۱) کتاب لوقوف، فصل فی احکام المعسرة، ج ۵ ص ۱۲۱، مکتبه رشیدیہ کوئٹہ۔
 حکدا فی الضر المختار: أما لو تحت الممسدة أراه السيد منج، ولو قال عيت ذلك ثم يهدى، کتاب
 لوقوف، ج ۱ ص ۲۵۸، مفید کراچی۔

كذلك في الشامية: وجارة الثناقر خانية: وإن كان حين بناء على بيت ومن الناس من جاء بعد ذلك من لا يفرقك أنه وما علم ... وأما أوتت المسجدة ثم ردا هدم ذلك قبله فإنه لا يمكن من ذلك، ككتاب الطوف، يتطلب في أحكام المسجد ج ٢ ص ٣٣٥، سجا. كراتشي.

٢٦) كتاب الصلوة: مطلب في آخر من المسجد، ج ٢ من ٢٥٢٥ مكتبة رشيدية كوتنه.
هكذا في التائيمية: قيم لمساعد لا يعلم أن بيتي جوابات في حد المسجد أو غير ماله وهذا
لا يجوز والقضاء تبع المسجد فيكون حكمه حكم المسجد، كتاب ملوك في العنق الناس في الوصف
على المسجد، ج ٢ من ٥٠٢ مكتبة رشيدية كوتنه.

مسند ابي البحر الرضائي: لا يجوز لقبح المسجد ان يبنى جواباً في حد المسجد او نذارة كتاب التوفيق، فصل في احكام المسجد، ج ١، ص ١١٨، مكتبة رشيدية كوتہ۔

کس (زوبعد اسطر) لایہ فیہ شعلہ مانعہ للصلاۃ وبحوہا ون کن المسجد واسعا الح قیۃ
 . اللہ تعالیٰ اعلم

مسجد میں متولی کو فرائض کرنا

پیش کش

کیونکہ ہر نماز میں امام، مبین و زیر مسئلہ کسی شخص نے چند مہینے کر کے مسجد فقیر کر لی اور زمین کا کچھ حصہ مسجد
 میں شامل کیا لیونکہ اس کا مالی نظام مسجد کے ماتحت تھا اور وہ اس مسجد کا متولی بن کر باجیب و متکلف فوت ہو تو
 اس نے وارثوں نے اسے اس مسجد کے ایک نوٹے میں بیٹے مکان کی وجہ سے ساتھ مسجد سے جس میں ان
 کے رہتے ہیں پائی تو اس کا اتفاق ہے اس کے متعلق فتویٰ صادر فرمائیں۔ کیا یہ صحیح ہے۔ اگر ٹھیک نہیں تو
 کیا کیا چاہئے؟

پیش کش

صورت مسئلہ میں برکتہ برکحت و اقدان لوگ کا اپنی میت کو مسجد کے گول میں دفن کرنا جائز نہیں تھا (۱)
 لیکن اب جبکہ اس کو دفن کیا گیا ہے۔ تو میت کو اور اس سے نکال کر چلائے (۲)۔ البتہ ضرورت مسجد کی بھر پور رہ
 کر جائز ہے (۳)۔ کما فی فتاویٰ دارالعلوم ح ۵ ص ۸۹۸ لفظ واللہ اعلم۔

۱۔ دھرم سوتی فتاویٰ ص ۱۱۱۔ ۲۔ کاظمی ص ۱۱۱۔ ۳۔ ۱۳۹۹ھ

مسجد کی جگہ پر گھر اور مینار بنانا

پیش کش

کیا فرائض میں نمازین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد چوں کہ عاتق سے نماز ادا کی جا رہی ہے۔ اس کو شیعہ

(۱) کما فی الشافعی: و یستصاء لہ لا یسیر فی حد من حد من کما یصل من یزیر۔ و بحوہا و یسیر لہ

بقرہ ممدونہ، کتاب الصلاۃ، مطلب فی غیر الحجت، ج ۲ ص ۱۶۶، مشکوٰۃ، رشیدیہ، کوفہ۔

۲۔ دھرم سوتی، ص ۱۱۱، تحریر علی حکم ملک اللہ علی وجہ تعدد دفعات البی قعدہ و قعدہ ولا باج
 ولا بیوت و یزید کتاب التوہد، کتاب الاخر، ج ۲ ص ۲۵۰، مشکوٰۃ، رشیدیہ، کوفہ۔

۳۔ کما فی الشافعی: فان اس عابہیں (عقلہ لا یصل) ہی لا یصل من مسلم کا قصد ہے، ولا یصلک ہی، لا یصل
 لکنا یصل البقرہ و الصبح و یزید کتاب التوہد، کتاب الاخر، ج ۲ ص ۲۵۲، مسجد

کر، دہلی۔ (۱) ص ۱۱۱، ملاحظہ ہو، ص ۱۱۲

کر کے اس کی جگہ تعمیر و رہائش دینا اور مصلحتی قوانین اور قواعد کے باوجود اس پر چھوڑ دیا گیا ہو اور اس کی منزل پرانی حالت وغیرہ نہ دیا گیا ہو اور محراب کا تعمیر کر دیا گیا ہو اور سب بات چیت ہو جائے تو یہ تو کیا ہو اور مسجد کو چھتر تعمیر کیا گیا ہو۔ تو کیا مسجد کی جگہ پر جو بیچ کر بیٹائی گئی ہیں وہ درست ہیں اور ان کا استعمال میں آتے ہیں یا نہیں؟

﴿ج﴾

جو جگہ ایک مرتبہ مسجد میں داخل ہو چکی ہے۔ اس میں مسجد سے خارج کرنا اگرچہ مصالح مسجدی کے متعلق ہو مثلاً امام کے لیے مکان بنانا یا مسجد کے لیے صندوق یا قسمل خانہ بنانا یہ سب ناجائز ہیں۔ یہ جگہ قیامت تک مسجد کی رہتی اور اگر کسی نے اس کو مسجد سے نکال کر دینی اور مرنے والی چیز بنادی تو فتویٰ مسجد پر واجب ہے کہ اس کو منہدم کرے مسجد میں شامل کر دے۔ فان فی البحر فان قلت لو جعل مسجداً او اذان یسی فوقہ بننا لالمام او غیرہ ہا لہ ذالک قلت فی التارخانیۃ اذا سی مسجداً و بی غرفۃ و ہواۃ المسجد فی بدہ فلو ذالک وان کان حین بناہ خلی بینہ و بین الناس ثم جاء بعد ذالک یعنی لایمترکہ و فی الجامع الفتاویٰ اذا قال غیب ذالک فانه لا یصدق بحر الرائق کتاب الوقف ج ۵ ص ۲۵۱ (۱) کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۶۰۷ قال فی شرح التوہید ولو عرہ ماحولہ واستغنی عنہ یعنی مسجد عند الامام والثانی ابدأ الی فام الساعۃ وبہ یتنی۔ و فی الشامیہ (قولہ ولو عرہ ماحولہ الخ) اسی ولومع بقالہ عامراً و کذا لو عرہ و لیس لہ ما یعمو بہ وقد استغنی الناس عنہ لباء مسجد اخر۔ (الکتاب ج ۳ ص ۴۰۹) (۲) انتقاء الدقائق المم۔

پرانی مسجد کی جگہ حجرہ تعمیر کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کہ اہل بیت نے ایک جگہ مستقل مسجد بنائی اور ۳۵۰ سال کے بعد

(۱) البحر الرائق، ج ۵ ص ۲۶۱، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد۔ طبع رشیدیہ کتب خانہ۔

ہکذا فی الدر المختار، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۸، مسجد کراچی۔

کذا فی الشامیہ: کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۱ ص ۳۵۸، مسجد کراچی۔

(۲) کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۸، مسجد کراچی۔

ہکذا فی البحر الرائق، وقال أبو یوسف: عر مسجد ابدأ الی فام الساعۃ۔ وهو الفتویٰ کتاب الوقف،

فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۲۶۱، رشیدیہ کتب خانہ۔

ہکذا فی العالمگیریہ: أما غنی قول اسی یوسف: وان عرہ واستغنی عنہ اہلہ لا یجوز الی ملکہ شامی،

کتاب الوقف، الذب الحادی عشر فی المسجد، ج ۲ ص ۱۵۸، مکتبہ رشیدیہ کتب خانہ۔

تیمیر چوہ کے وقت مسجد کے کمرہ سے کچھ حد نظر حجرہ چھوڑ دیا۔ کیا مذکور بالا صورت میں حجرہ بنانا جائز ہے یا ناجائز؟ اور اگرچہ میں امام یہ کہے کہ حجرہ تعمیر ہو سکتا ہے تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟



جوز میں ایک وفد مسجد میں داخل ہو چکی ہے وہ قیامت تک کے لیے مسجد ہی رہے گی۔ امام مسجد وغیرہ کے لیے حجرہ بنانے یا کسی بھی ضرورت کے لیے اسے مسجد سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔

قال فی شرح التوسیر ((لو عرب ماحولہ واستطیع عند یقی مسجدا عند الامام والناس) ابدا الی قیام الساعة وہ یقی^(۱)۔ وقال فی البحر ج ۵ ص ۲۵۱) کتاب الوفاء۔ فان قلت لوجہل مسجدائم اراد ان یبنی فوقہ بیتا للامام او غیرہ هل له ذلک قلت فی التصارحانیہ اذا بنی مسجدا و بنی غرقه وهو (ای المسجد) فی بدہ للہ ذلک وان کان حین یبناه علی بیتہ و بہن الناس ثم جاء بعد ذلک یعنی لا یتوکلہ^(۲)۔

میں ضرورت مسئول میں مسجد کے کمرہ کے کچھ حد پر حجرہ بنانا جائز نہیں اور مسجد کے حد کو مسجد سے الگ کر کے کسی اور شخص کے لیے تبدیل کرنا درست نہیں۔ اور امام اگر اس پرصر ہے تو لائق امامت نہیں (حاشیہ فقہ علیہ السلام)۔

(۱) تنویر الأبصار، ج ۶ ص ۵۵۰، کتاب الوفاء، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

حکذا فی البحر الرائق: وقال أبو یوسف: هو مسجد أبدأ فی قیام الساعة وهو المختار، کتاب الوفاء، فصل فی أحكام المسجد، ج ۵ ص ۲۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

حکذا فی المعالم المکرمہ: أما علی قول أبي یوسف ولن عرب و یستنی عند أهلہ لا یجوز فی ملک البانی، کتاب الوفاء، الباب السادس عشر فی المسجد، ج ۶ ص ۲۵۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کتاب الوفاء، فصل فی أحكام المسجد، ج ۵ ص ۲۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

حکذا فی غرر المختار: کتاب الوفاء، ج ۵ ص ۲۵۸، مسجد کمرشہ۔

(۳) کذا فی المعالم المکرمہ: الأولى بالإمامة أهلهم ولم یطعن فی دینہ وجنب الفواحش وأروع منه، کتاب المعالم، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثاني فی بیان من هو أهل بالإمامة، ج ۱ ص ۸۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا فی غرر المختار: و یشرط کونه مسلماً وبکرة تفلید الفاسق، کتاب الصلوة، باب الإمامة، ج ۲ ص ۴۳۳، رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا فی شامیہ: قوله (وبکرة تفلید الفاسق) أشار الی أنه لا یشرط عدلہ، وهذا فی المسألة من القسوط وعند الحنفیة: لیست العدالة للصلوة فیه مع الإمامة مع الکراهة ولكن یمتحن القول أن لم یستلزم منه، کتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب شروط الإمامة، ج ۲ ص ۴۳۴، رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کی جگہ کو اپنی مملوکہ زمین میں شامل کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ پاکستان سے بہت عرصہ پہلے تقریباً پچیس برس پہلے کے کچھ مسلمانوں نے بعد سے قلعہ زمین غصب کر کے مسجد بنائی۔ جو کہ پھر قانونی حیثیت سے باقاعدہ مسجد تسلیم کر لی گئی۔ بعد میں وہ قطعاً جن میں مسجد بھی تھی مسلمان کے باغ و رفتہ کر دیے لیکن مسجد والے قلعہ کے پیسے نہیں لیے۔ مسلمانوں نے مسجد کے رقبہ کو آہستہ آہستہ اپنے مکان میں شامل کر لیا اور مسجد کو غلامی عمارت کی زمین سے جو کھیتی کی ملکیت تھی خارج کر دیا۔ یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ اصل رقبہ مسجد کا کتنے تھا اور اس کے عوض میں جو مسجد تیار کی گئی ہے اس کا رقبہ تقریباً دو گنا ہے۔ کافعات کی رو سے اس مالک جدید مسلمان کی خرید زمین دس گنا مرلہ ہے لیکن جب اس نے فروخت کی تو پہلے پانچ مرلہ پھر آٹھ مرلہ کر کے تیر مرلہ کی رقم وصول کر کے دنیا سے رخصت ہو چکا ہے۔ اب آخری مالک جس کے قبضہ میں آٹھ مرلہ زمین ہے، جو دو حقیقت پانچ مرلہ ہونی چاہیے تھی۔ کیا اس سے وہ قطعہ زمین واپس لیا جاسکتا ہے جب کہ وہ کہتا ہے کہ میں نے آٹھ مرلہ کی قیمت ادا کی ہے۔ اگر زمین مسجد کی اس میں شامل ہے تو اس کا جرم فروخت کرنے والے پر ہے میں نے تو پوری رقم ادا کی۔ کافعات کی رو سے معلوم ہے کہ تین مرلہ زائد زمین میں کچھ ہندو بھی دار ہیں، اور کچھ زمین کا قطعہ ہے مگر کافعات میں مسجد کا رقبہ نہیں ملتا۔ بیذا تو جروا۔



صورتہ مسئلہ میں اہل اسلام اس کے مجاز ہیں کہ بتنا رقبہ مسجد کا مسلمان خریدار نے اپنی مملوکہ زمین میں ضم کر لیا تھا۔ اس کی بازیابی کے لیے قانونی چارہ جوئی کریں اور وائس ملے پر حکومت سے باقاعدہ اجازت بصورت معاوضہ یا بلا معاوضہ حاصل کر کے اسے مسجد میں شامل کر لیا جائے۔ نقد اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے احاطہ کے اندر رہائشی عمارت بنانا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ: (۱) مسجد کے احاطہ کے اندر عمارت بنانا عمارت دیرینہ کے اندر رہائش کرنا یا گراہ عام زمیندار شخص کے لیے جائز ہے یا ناجائز؟
(۲) نقشہ پیش خدمت ہے تمام زمین عرصہ تعمیر مسجد سے وقف ہے دیرینہ آبادی میں دکان وغیرہ اور دینی

منازل اپنے بے خوفی کرنا کیسا ہے، معجزہ کہاں کے حوالہ دیتے ہو؟

॥ ॐ ॥

اس لحاظ سے متعلق آیت کا تفسیر کوئی شرمہ موجود ہے تو اس نے سطح ہنر استعمال میں آیت ہے کہ غرض
الواجب کھنہ لسانہ ورنہ خارجہ کہ اس کو مسجد کے مناسبت ہی سے لیے وقت کیا ہے۔ مہذا متونی خود
اس کی اپوزت ہے۔ مسجد کے مناسبت متعلق کسی قسم کا حق وغیرہ اس میں نہ پائی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ مکان برائے
مومنین و مومنات کے لیے ورنہ نہ کے لیے دکھاتے ہو کہ میں اور متونی کی جو بات ہے وہ آپ کو شرمہ و حق
اس کے خلاف نہ ہو ایک موملہ بھی اس میں بھیجے کہ یہ نہ نکلتے کہ کتاب ہے۔ بشرطیکہ اس کی کلمات میں مسجد کا کوئی
قائم و ملحوظ نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱۰)

۱۰) احکامات ملتقی بہ ادب کے جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلے مسکندہ دینی لڑکی زمین ملک میں کسی فقیہ کے بعد سے اسے اہل بیت علیہ السلام سے باقاعدہ سمجھ کے شریعت میں داخل ہو گئی تھی لہٰذا یہ مسکندہ نے یہ شریعتی اصول سے گورہ تو یہ معلوم ہوا کہ اہل بیت کے ساتھ سے چلے گئے۔

كتب في تشاري الثاني: حبه، وأما القبض، والنظم بذكره ليعبر به، مع حذف أي حبة، ومعدله،
ومعدله لا يحسن، مع حذف سجع، فلهذا ما لم يذكر حبه، والتسليمه كتاب الوفاء، مع حذف

المصادر: نفس المأخذ، ١٩٨٧، ج ٥، ص ٢٨٣، مذكره إدارة القرآن الكريم.

هكذا في السحر المائل. أما الموقف فخطية غير على جهات بلع الغير، جزء جاز شرط الحكم
والتسليم، كدب الموقف، ٥٣ ص ٣١٤، وندوة كنهه.

نظر على المواقف التي تناولها الشارع في موضوعات كتاب الوقف، ج ٦، ص ٢٦٦، طبع في المطبعة الكائن في
 بغداد المحلة في دار طوق، وهو من المؤلفات التي لم يزل يعلو شأنها في أوساط الفقهاء، طبع في المطبعة
 في كتاب الوقف مطبوعه المؤلف في الوقف، ج ٦، ص ٢٦٠، طبع في المطبعة الكائن في

وہی النساء والطنانہ۔ شرط الوقف بحسب تداعی الخ کتاب الوقف ص ۹۱، طبع قدسی مکہ ج ۱

٣٠) وفي البحر ١٢٠٠٠ حصي مديحة. ثم أراد أن يني فرفه بيتاً للإمام أو غيره وهل له ذلك؟ قلت نأى في
النفوس عنه إنما هي مديحة وهي غرفة وهو في يده فله ذلك الخ نصرة عن أحكام المصاحف سن ١٢٠٤
طهر رعيده كوكته

وہ کتاب فی الفہرست کا نام: کتاب الوقوف الفخریۃ فی الوقوف الفخریۃ فی الوقوف الفخریۃ ج ۵ ص ۹۵۵

وفى لهذه أرمزاً تحت شجر، والأثر، حسب ذلك المصحح، وأولاً في المصحح
شجرة وأثر، جازم كتابتوفى، وأثر المصحح، تحت الفصل الأول، من غير ما صححناه -

۴ ص ۱۶۷، ج ۲، ص ۱۶۷، ج ۲، ص ۱۶۷.

مسجد کی وقف شدہ زمین پر قبضہ

﴿پیش کیجئے﴾

کی فرماتے ہیں علماء دین اور اسکے کمال ۱۔ مسجد شریف کے متعلق کسی کا ہونا، اور شخص مسجد کی طرف سے زمین پر قبضہ کرنے کے ساتھ ساتھ اس کے متعلق کیا حکم ہے۔

(۲) اگر کسی آدمی مذکورہ زمین کی واپسی کی کوشش کریں، ان لوگوں کے متعلق کیا حکم ہے؟

﴿پیش کیجئے﴾

(۱) مسجد کی زمین جس پر غرض چڑھی جاتی ہو۔ یا مسجد کی زمینی جو مسجد پر وقف ہو، ان کو اپنے مکان میں شامل کرنا اور وقف کی غرض کے خلاف دوسرے امور میں اس کو مستعمل کرنا حرام ہے (۱)۔
لہذا، ملوٹ میں اگر یہ زمین اس شخص سے واپس کریں اور اگر ان کو قدرت نہ ہو تو حکومت کے ذریعہ سے اس شخص سے واپس لینے کی کوشش کریں۔

(۲) اگر یہ کسی آدمی کوشش نہیں کرتے تو دوسرے کسی آدمی کوشش کریں اور اگر سب نہ کریں گے تو سب گناہ گار ہیں گے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم (۲)۔

بہ مسجد کے مکان کی قبرستان میں تو مسجد

﴿پیش کیجئے﴾

سفر ہائے جس علماء، یہ مسئلہ حل میں کہ مسجد کے دروازے میں ایک مکان، اور مسجد وغیرہ مسجد کے لیے

(۱) فی الفقہ المختار، اثر ذوالفقار، تفسیر اشراج الحج، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۶۶۴۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
دعوی الشارح: ما جاز شرط الوقف معہ مخالف لنفسه وجہ حکم لا دلیل علی۔ صاحب الشارح مع کتاب الوقف مطلبہ مع خلاف شرط الوقف ج ۶ ص ۶۶۴۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وہی نہیں ہے، مگر المسجد لا یجوز ان یسوی عینہ فی المسجد، کوئی قید نہیں ہے۔ حد ۱۱
صل حدیث اور مسجد کے احکام اور حرمت و هذا لا یجوز، آیات الاحکامی عشر فی المسجد لصل الغائم، بہر
وقف علی المسجد، ج ۳ ص ۲۴۶۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما قال اللہ تعالیٰ، رضوانو علیہ، یہ ہاتھوں کی لالچ و غش۔
وہی احکام القرآن، ان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واجہان فی الامور الواجبة علیہا ترکا
استقام علیہا ج ۲ ص ۲۵۷۔ حکم، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رآہ، حکم سکراً علیہ
بدھ قال لہ یسقط فیلسفۃ الخ، یہ مسئلہ غالب کریں البقیہ فی المنکر، ج ۱ ص ۵۱۔

ہوا کیا ہے۔ ان زمین میں سے جو ان مکان کے مین میں آگئی ہیں۔ اب اس مکان کا یہی بچوں کے ساتھ رہنا اس مکان میں جو بقیہ ہیں محفوظ ہوں گے حاجت رسی ہائیں۔

﴿ترجمہ﴾

زمین وقف مطلق پر مسجد میں کوئی مکان بنا یا عام محلہ نہ بنے گا: ۱۔ یہ مکہ و مدینہ و عرفہ و اہل بیت میں اس پر رخصت ہونا ہے اس نے کیا سہ وقت تو مراعات نہیں^(۱) کی جاتی تھیں۔ اب چونکہ مسجد و محراب و منبر میں مسجد، باب، منبر و تہذیب و ان امور سے متعلق ہوتے ہوئے ہیں، بنا یا شے جائز ہے۔ مگر زمین وقف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہین سیدنا حضرت ابو بکر و عمر و سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی قبور مطہرہ و مسجود تھیں اور وہاں جو اس کے وہ سکونت فرمائی تھیں۔

جب قبور، مانات، طہارات، حمام میں سکونت یا تعمیر میں نہ ہو مگر زمین وقف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے جو کہ امتناع کتاب علی الجواز سے حکم میں ہے تو نہ وہ زمینیں کی قبور میں یا عریض ہے۔

مجموعہ ائمہ متقدمین، رسالہ عامہ الامان، ۱: ۱۲۷، ۱۳۷ھ

مسجد کی وقف زمین کی آمدنی کو دوسرے مصارف میں استعمال کرنا

﴿ترجمہ﴾

کیا عریضے میں علم، دین، دینی مشن، رکن مسجد کے نام وقف ہو اس کی آمدنی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی اور باطن کا ملکا ہے یا نہ؟ اس شرط پر یا نہ؟ اس کے وقف تہذیب اور صرف مسجد کا ہو گا۔ کسی آدمی سے لے کر اس کی آمدنی یا وقف کرنے والا اس شرط پر یا نہ؟ کا ملکا ہے۔

=====

۱۔ ابن ابی شیبہ الرضا بنی ہاشم: سطح المسجد حکمی، الامام امام لا یضر فی انہ مسجد اذک من العبادۃ، کتاب الوقف، ج ۳، ص ۱۵۲، طبع رابعہ، مکتبہ۔

۲۔ مسند فی التہذیب، کتاب الوقف الخلفی، للحدادی، و المصنف، ص ۸۵، ج ۵، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ، مکتبہ۔

۳۔ ابن ابی شیبہ، شرط الوقف، کتاب الوقف، ص ۶۶، ج ۶، طبع، مکتبہ دار الفکر۔

۴۔ ابن ابی شیبہ، ما خالف شرط الوقف، فہو مخالف للمصریح، کتاب الوقف، مطلب، ما خالف شرط التہذیب، ص ۲۶، ج ۶، طبع، مکتبہ دار الفکر۔

۵۔ ابن ابی شیبہ، ما خالف شرط الوقف، ص ۲۶، ج ۶، طبع، مکتبہ دار الفکر۔

بیان

مسجد کی موقوفہ زمین کی آمدنی دوسری جگہ سے لیں جو ملے۔ یا مسجد سے لیے لگا دیا جاسکتا ہے (۱) نیز مسجد کی موقوفہ زمین کو تین سال سے زیادہ کسی کو اجارہ پر دینا جائز نہیں (۲) چہ جائیکہ نصف زمین دوسرے کو وراثت آجائی میں دے۔ نیز اس لیے یہ طریقہ جائز نہیں۔ واللہ اعلم۔

محمد عطاء اللہ بن مفتی مدرستہ ام العلوم دہلی

مسجد کی دیوار پر گھروں کے میٹر لگوانا

مسئلہ

نیا فرماتے ہیں کہ آرام مستند میں کرایہ ٹیکس کا مکان وچے کے اندر ہے اور اس نے اپنے گھر کے اندر بجلی لگوائی ہے۔ وہ چار گھر اور بھی پروردگار اس سے ساتھ ہیں۔ اپنے گھر کی ہے پروٹی اور دوسروں کے گھر کی ہے پروٹی کے واسطے وہ میٹر بجلی کا مسجد کی دیوار کے ساتھ لگانا چاہتے ہیں۔ وہ آدمی اس کا تہیہ یا ضروری ادا کرتا رہے گا۔ اس طرح جو مسجد کی دیوار کے قریب گھریں وہ بھی بجلی گھر میں لگاتے جاویں۔ اور میٹر مسجد کی دیوار پر لگاتے جاویں اور کرایہ ادا کیا کریں۔ نیز جس نے بجلی گھر میں لگوائی میٹر کا مجرہ مسجد میں لگا سکتا ہے اگر کرایہ بھی دیا کریں۔

سائل خادم حسین درگاہانہ محمد عثمان

۱) کما فی العالمگیریہ مسجد له مستعلات وأوقاف أراد المتولی أن یشری من غلة الوقف للمسجد هذا أو حصراً أو شطراً وقال نفل ما نزل من مصنفه المسجد کأن له أن یشری للمسجد ما شاء۔ کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد، ج ۲ ص ۲۶۱ رشیدیہ کوئٹہ۔

هکذا فی الحاشیۃ: المتولی إذا اشترى من غلة المسجد حائراً أو داراً أو مستعلاً آخر حار لأن هذا من مصالح المسجد، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل داره مسجداً، ج ۳ ص ۲۹۷ رشیدیہ کوئٹہ۔

هکذا فی العالمگیریہ: الغیر اذا اشترى من غلة المسجد حائراً أو داراً أو مستعلاً یباح عند الحاجة حار، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد، ج ۲ ص ۲۶۲ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) کما فی العالمگیریہ: متولی الوقف إذا حار داراً موقوفه فالصالح أن یخص بالحوار فی الصیاح فی ثلاث سنین وهو الصالح المتولی وکسلت الضرر عند المعاضة، کتاب الوقف، مطلب فی ما إذا حار الوقف أكثر من سنة، ج ۲ ص ۲۶۹ رشیدیہ کوئٹہ۔

هکذا فی الحاشیۃ: وعن شفیہ أبي اللیث: أنه کان یحرم اجارة الوقف ثلاث سنین من غیر فصل وعن أبي حفص: کان یحرم اجارة الصیاح ثلاث سنین فإن اجر أكثر من ثلاث سنین احتلوا فیه، کتاب الوقف، فصل فی اجارة الوقف ومزارعتها، ج ۳ ص ۳۳۳ رشیدیہ کوئٹہ۔

هکذا فی الدر المختار: ولم یزد فی الأوقاف علی ثلاث سنین فی الصیاح، کتاب الإجارة، ج ۹ ص ۱۰ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿س﴾

مسجدی دیوار (الذی فی زمین) اس کی دیوار کسی غیر مسجد کی (یعنی مسجد نبویؐ) مسجد یا ظاہر فی مسجد سے مشغول کرنا اگرچہ وہ غیر مسجد اوقات مسجد ہی میں سے کیوں نہ ہو بھیت بخرہ اہم و مذکور اور کھن و غیر و حتیٰ کہ غیر مسجد سے بھیجے و غیرہ کو بھی مسجدی دیوار نہیں رکھ سکتے۔

در مختار ج ۳ ص ۴۰۶ میں ہے۔ ولو سنی لوقفہ یبذل للامام لایضرب لانه من المصالح اعالو تست المسجدیہ لم اراد الساء مع الی ان طالی فلیجب ہدمہ ولو علی جدار المسجد شائی نہیں ہیں۔ لہو لو علی جدار المسجد مع انہ لم یأخذ من ہواء المسجد مستأداً و یقال فی البحر قبلہ ولا یوضع الحدع علی جدار المسجد و ان کان من اوقافہ او۔ (اندر مختار)

مجموعہ فقہ الدعویٰ ج ۱ ص ۴۰۶ ملاحظہ فرمائیے

غیر آباد مسجد کے محن میں کمرہ تعمیر کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ایک مسجد مدت سے غیر آباد ہوئی تھی۔ اس مسجد کے محن کے اندر کسی شخص نے ایک کمرہ تعمیر کرایا اور اسے اپنے طور پر کاروبار کے لیے استعمال کرتا رہا اور پھر اس شخص نے مسجد کے خزانہ کی جگہ دوسرا کمرہ تعمیر کرایا اور اسے بھی اپنے کام میں استعمال کر رہا ہے کیا اس شخص کا یہ فعل از روئے شریعت صحیح ہے یا نہیں؟

۱۔ کتاب فی التبر المجتاز: لو سنی لوقفہ یبذل ————— فلیجب ہدمہ ولو علی جدار المسجد ————— کتاب الوقف،

مطلب فی احکام المساجد، ج ۶ ص ۲۱۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وہی رد المجتاز: قلت: وہ علم حکم ما یضیعہ حصی حیران المسجد من وضع حدوع علی جدارہ فإنہ لا یجوز ولو دفع الأمر، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المساجد، ج ۶ ص ۲۲۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کفافی البحر الرائق: ولا یوضع الحرج علی جدار المسجد و ان کان من اوقافہ، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد، ج ۵ ص ۲۱۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿ج﴾

مجلس مذکور کا یہ فعل ناجائز ہے^(۱)۔ مسجد آباد ہو یا غیر آباد، اسے ۳۰ قیامت دوسری غرض کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور مسجد کے سرحد و حقد میں بھی مصارف مسجد کے لیے وقف ہے۔ اسے شرط و اوقف کے خلاف استعمال^(۲) کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذا مجلس قدس کا یہ فعل غاصبانہ ہے^(۳)۔ اس کے ان دونوں کردار کا کرہ ضروری ہے۔ اسے مگر اس کے اس حصہ زمین کو جو آباد ہوا مسجد کا ملحقہ تھا مسجد میں ملانا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کو اوقاف میں دینا

﴿د﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین مسئلہ کہ:

(۱) کذا فی نسوہ الامصار مع رد المحتار: (ولو غرّب ما حولہ ونسختہ عنہ بقی مسجد عند الامام والثانی) ابدأ الی تمام الساعۃ، (وہ بقی) کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۶ ص ۱۵۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا فی الہندیہ: لہم المسجد لا یجوز لہ ان ینزل حیث ینزل فی حد المسجد اور فی لسانہ لان المسجد اذا حصل جائزاً و مسکناً تسقط حرثہ و غنا لا یجوز و لہذا تبع المسجد لیكون حکمہ حکم المسجد کذا فی محیط السرخسی: کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد وما یتعلق بہ، ج ۲ ص ۱۶۲، طبع مکتبہ علوم اسلامہ چمن۔

کذا فی البحر الرائق: ولا یجوز للقبم ان یحصل شتاً من المسجد مستغلاً ولا مسکناً و قد منہ، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۶۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما فی الخصایہ: علی انہم سر حوائج مراعات غرض الوقفین واجبہ۔ وجب لفعل ہذا اذہ، کتاب الوقف، فصل براعی شرط الوقف فی اجارۃ، مطلب غرضہ الوقفین واجبہ، ج ۴ ص ۴۴۵، مسجد کراچی۔

ہکذا فی المیزان المستدر: شرہ الوقف کتبہ التلویح، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۲۳، مسجد کراچی۔ کما فی الشارح: قال شعیب فی وقفہ: اذا انکروا فی الوقف، ای قبضہ الوقف، فهو غاصب، فیرجع من بدہ، فان قبض سہاشی، بعد الجعود، فهو حاسن، کتاب الوقف، الفصل المشرور فی مسائل فی تعلق بالذمعی، ج ۵ ص ۸۲۰، ائدارۃ القرآن کراچی۔

ہکذا فی شمس المکرمین: ولو غصبنا من الوقف او من والیہا غاصب، فعلیہ ان یردھا الی الموقوفین ای ویسٹ غصب عدالتی، جب حتی وہ خان کان دخل الوقف بغصب، غرم لفصلان، کتاب الوقف، الباب التاسع، فی غصب الوقف، ج ۲ ص ۱۶۷، رشیدیہ کوئٹہ۔

ہکذا فی البحر الرائق: یعنی الغصبان فی غصب عطار الوقف وغصب مسقطہ، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۹۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۱) واقف نے ایک قطعہ زمین کا مسجد کے نام سے خرید لیا، کچھ حصہ پر مسجد کا اضافہ کیا اور کچھ پر ایک مکان۔ اس مکان کو اگر دکانوں کی شکل دی جائے تو اچھا سوچ تھا، جو اس کے مکان کی شکل کھلے ہال کی سی ہے۔ سڑک کی طرف سے کوئی دروازہ بھی باطل نہیں ہے۔ یہ مکان مسجد کے شمالی طرف میں ہے۔ اس کا رخ مغرب کی طرف ہے اور تختیں کھلے غراب ہیں۔ جس میں کوئی دروازہ نہیں اس ہال کے مغربی طرف میں ایک حجرہ ہے جس کا دروازہ ہال میں سے ہے۔ یہ تو اس مکان کی حالت ہے۔ اب واقف وفات پا چکا ہے۔ اس قسم کی شہادتیں موجود ہیں کہ واقف نے جو مکان مدرسہ کے لیے بنایا تھا اور دو عمامہ سے مدرسہ کے مسئلہ میں جھگڑا بھی ہوئی تھی۔ لیکن دو مہینوں والوں کی باطنی فباغت کی وجہ سے وہ ناکام رہی اور اول میں اور تلافی اس مکان میں تعلیم بھی ہوئی ہے۔ پچھلوں نے اس مکان میں دروازہ ڈالو کے کرایہ پر بھی استعمال کیا ہے اور وکرائے تو فی وقت نے اپنے مصارف میں استعمال کیا ہے نہ کہ مسجد میں۔ اب آٹھ سال سے اس مکان میں مدرسہ ہے اور حوالیہ واقف نے ایک مدرسہ کو جو کہ دوسری جگہ تھا۔ وہاں سے منتقل کر کے اس مکان میں آنے کی دعوت دی نہیں بلکہ اصرار کیا اب مطلوب یہ امر ہے کہ مذکور مکان کا مدرسہ کی صورت میں گرا دیے اور اجنبی لاوا ہوگا یا کرایہ دینا واجب نہیں؟

(۲) مسجد کی دیکھ بھال کے لیے ایک کمیٹی ہے۔ جس نے شریعی مسجد کو اوقاف کے حوالہ کر دیا جماعت اور عمامہ اور اکابر نے تاکید کی کہ مسجد کو واپس کر دو۔ لیکن کمیٹی نے کسی کی نہ مانی آخر دوسری جماعت نے مسجد کے کاغذات اوقاف سے خارج کر کے مسجد کو واپس کیا۔ اب وہ کمیٹی جنہوں نے مسجد کو اوقاف میں دیا اور وہ جماعت جس نے مسجد کو واپس کر لیا ان دونوں میں کون سی جماعت مسجد کی دیکھ بھال کی مستحق ہے۔

(۳) مذکورہ کمیٹی نے مسجد کے خرید شدہ پلاٹ میں ایک قبر بھی جبراً رکھوا دی ہے۔ جس میں ایک آدمی کو دفن کیا گیا ہے۔ جو کہ بدعتی مولوی تھا۔ اب اسی کمیٹی کے متعلق کیا فتویٰ ہے؟

نوٹ: ان فتویٰ مولوی کا جواب حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دہلوی مدظلہ سے حاصل کیا گیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے۔ اوقاف میں اپنے مالے اور وقف علی مسجد میں قبر بنانے والے خائن اور واجب العزل ہیں اور جنہوں نے یہ جہد چھڑائی وہ مستحق ہیں۔ مسجد کے اور حجرہ کے لیے فرمایا کہ کوئی تعلیم بھی مسجد کے مقاصد میں سے ہے۔ اس کو اس مدرسہ بغیر کر لیا جائے گا۔ یہ ہو سکتا ہے۔ نیز اتنا جواد۔

۴۰۴

(۱) واضح رہے کہ کوئی شرعی ثبوت اس بات کا موجود ہے کہ واقف نے مکان مذکور کو مسجد پر واقف کیا ہے۔ یا یہ طور کو اس کو گرا دیے وغیرہ پر دیا جائے اور اس کے حاصل مسجد پر صرف کیے جائیں تب تو مدرسہ دلوں کے لیے اس کا استعمال بدعتی کرایہ کے جائز نہ ہوگا اور اس کے برعکس اس بات کا شرعی ثبوت موجود ہو کہ واقف نے

مکان نہ کہ درس و تدریس کے لیے وقف کیا ہے۔ اس کا ثبوت باقاعدہ شہادتوں و فیوض کے ساتھ موجود نہیں۔ لیکن اس وقت سے لے کر آج تک اس مکان کو بیچ کر یا یہ کہ درس و تدریس کے لیے عوامی استعمال میں لایا گیا ہے۔ نیز دیگر قرآن بھی اس ذات کے شاگرد ہیں کہ یہ مکان درس و تدریس کے لیے ہی بنایا گیا ہے۔ بیسہ سہ سو اسی میں اور ہے۔ اب یہ مکان درس و تدریس کے لیے ہی استعمال میں لایا جائے گا۔ اور اس کا ثریا واجب النذر ہوگا۔ کما (۱) فی الی الی الی ۱۰۸ ج ۲ ص ۲۳۹ مسئلہ شیخ الاسلام عن وقف مشہور اشعث، مصارفہ و قدر مایصرف الی مستحبہ قال بنظر الی المعهود من حالہ فیما سبق من الزمان ان قوامہا کیف یحملون فیہ والی من یصرفون و کم یعلقون فیہ علی ذلک کذا فی المصباح۔

(۳-۲) سہ سہ سہ سہ نے جو مسجد کی زمین میں جو کہ قبور کے لیے وقف تھی ایک مردہ کو دفنانے کی اجازت دی ہے یہ شرعاً خیانت ہے مگر کی وجہ سے یہ متفق المیزل ہو گئے۔ اس کے بعد حکمہ اٹانے کی تعمیل میں اس مسجد کے مسجد کو دینے سے یہ لوگ قرأت سے معزول ہو گئے۔ اب جبکہ دوسرے لوگوں نے مسجد و اگر دار کر لی تو اگر دار کرانے والوں کو حکومت نے اس مسجد کی قرأت بھی دی ہو تو یہی لوگ شرعاً متولی کہلائیں گے۔ کیونکہ حکومت کو متولی مقرر کرنے کا شرعاً اختیار حاصل ہوتا ہے اور اگر مکمل امتوں نے مسجد و اگر دار کر لی ہے اور حکمت نے قرأت ان کے سپرد نہیں کی۔ صرف اپنی قرأت بڑائی ہے تو اس صورت میں مسجد کو رجمہ وقف پلانوں وغیرہ کے ابھی تک بلا متولی کے کہلائیں گے۔ اور ایسی صورت میں مکتبہ نے متعلقین مسجد میں سے جو توفیق دار باب علی اعتمد اور اصحاب دوائے ہوں ان کو متولی مقرر کرنے کا اختیار بتوئی متاخرین حاصل ہوتا ہے۔ اب سب کو چاہیے کہ متولی کسی ایک آدمی کو یا چند افراد کی جماعت کو یا اتفاق مقرر کر لیں۔ نیز یہ خیال رہے کہ وقف کی دوا میں سے اگر کوئی شخص الہی موجود ہے۔ اور خانین میں سے نہیں ہے تو اس کو مقرر کر لیا جائے۔ نیز اس سابقہ متولی والوں میں سے جنہوں نے وقف علی مسجد کی زمین میں قبر کھودنے کی اجازت دی ہے۔ ان کو بھی مقرر نہ کیا جائے اور اگر مکمل

(۱) کتاب شریف، الباب السادس فی المدح والثناء، الفصل الثانی من الشہادۃ، ج ۲ ص ۲۳۹، ضیع مکتبہ علوم اسلامیہ چمن۔

و کذا فی السحرۃ: (من) فی وقف اشعث، مصارفہ کیف یعمل فی علته (و اجاب) ان ہم یوفون علی شرط واقعہ یعمل فیہ بما کانہ نفعہ القوام سابقاً کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۱۵، ضیع مکتبہ مکتب خانہ آرام مانع کراچی۔

و کذا فی رد المحتار: کما لو سکن ملا فی او اسکھ المعتزلی ملا اجر کان علی الساکن اجر المثل کتاب الوقف، فصل برامی شرط الوقف فی اجارۃ، ج ۱ ص ۱۲۵، ضیع مکتبہ رشیدیہ کویت۔

کے درباب میں مقتدا تھا۔ فی نہیں ہو سکتا تو اسی صورت میں ان کو پوچھنے کے کسی ایک مسئلہ پر یا مسئلہ علماء حضرت
 حضرت شریف، رئیس دارالعلوم شام جانات وغیرہ لکھتے ہوئے کسی ایک شخص سے استعفاء فرمواتی مقررہ دویں اور اگر
 اس پر اتفاق نہیں ہو سکتا تو علماء کی طرف سے دفع کر دیا جائے اور وہ جس مسئلہ پر مقرر کرے۔ یہی شرط ماثلی شمار
 ہوا۔ کما قال فی رد المحتار تحت قول الدر المختار: ولایة القصب القیم الی الولف ثم
 لوصبه، لقیامہ مقامہ۔ ج ۳ ص ۴۶۹، ثم ذکر^(۱) عن التاج حاشیہ ما جاحضہ ان اهل
 المسجد لو اطفوا علی نصب رجل متولیا لمصالح المسجد فعند المتقدمین یصح ولكن
 الاصل کوبہ ہاذا القاضی ثم اتفق المتأخرون ان الاصل ان لا یعلموا القاضی فی زمانہ
 لما عرف من طبع الفساق فی اموال الاوقاف، وكذلك اذا کان الولف علی ارباب معلومین
 محضی عددهم اذا تصور متولیا وھم من اهل الصلاح وفی الدر المختار مع شرحہ
 رد المحتار ج ۳ ص ۵۰۰ او مادام احد یصلح لنتولیة من اقارب الولف لا یجعل المتولی من
 الاحباب، لانه اشعلی ومن قصده لیس الولف الیھم، فتاویٰ العظام۔

آمدنی کے لیے مسجد کے حصہ کو دکانیں بنانا



کیا فرماتے ہیں علماء کرام مسئلہ ذیل میں کہ جس مسجد کی آمدنی اخراجات سے اتنی زیادہ ہو کہ ضروریات مسجد
 کو پورا کرنے کے بعد بھی رقم بچتی ہو اور بنام مسجد بیع ہو تو ایسی مسجد کا بعض عسکرات کو محض آمدنی کی زیادتی کے
 لیے دکان بنانا عند الشریع جائز ہے یا نہیں؟

(۱) کتاب الولف، مطلب، ولایة نصب القیم الی الولف ثم لوصبه ثم للقاضی، ج ۶ ص ۶۶۵، طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کتاب الولف، مطلب، ولایة نصب القیم الی الولف ثم لوصبه ثم للقاضی، ج ۳ ص ۱۱۹، طبع مکتبہ
 رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی البحر الرائق: وقال أبو یوسف: ولایة تولی الولف وله أن یحل القیم فی حیاته، وادامات الولف
 بطل ولایة القیم، کتاب الولف، ج ۵ ص ۴۷۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی حلی کبیر: رجل من مسجد و جعلہ لله فهو أحسن من حرمته و عمارتہ و بسط التواری و الحصر
 و التبادل والأمان والإقامة والأمانة، و کذا والذ النانی وعشیرتہ من بعدہ، اولی من غیرہم، فصل
 فی احکام المساجد ص ۶۱۵، طبع مکتبہ کتب خانہ کامی روڈ کوئٹہ۔

(ترجیم)

مسجد قیامت (۱) تک مسجد راقی ہے۔ اس کا کوئی بھی حصہ مسجد سے خارج کرنا گنہگار نہیں۔ خواہ وہ مٹی کا کوئی ذریعہ دوسرا یا نہ ہو۔ کہانی اکتب الفت، اکتب الخیم۔

نحو: خلاصہ عن مفتی م۔ م۔ قائم العلوم مدنی

واقف کا مسجد کے دوسرے پر قبضہ کرنا

(ترجیم)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور بزرگ علماء مسجد پر قبضہ کرنے والے خیرین کوئی مسجد پر قبضہ کرنا اور مسجد میں مکان اب واقف اہل وقت ہے۔ مذکورہ بات پر ہر قسم کی شہادت موجود ہے۔ اولاً درجہ لے لے یہاں ایک مدرسہ سے بات چیت ہوئی تھی لیکن آج وہاں کی غنیمت کی وجہ سے وہاں تکمیل راقی یہ بات چیت واقف کی زندگی میں واقف کے غم سے ہوئی تھی۔ جو اس میں سے انکی شہادت نہیں تو دے سکتے ہیں۔

ثانیاً یہ مکان اور اس میں کمرے کے لیے کبھی تبدیل نہیں ہوا بعد میں متولی نے اپنے ذاتی مفاد کے لیے کچھ مکان میں تبدیلی کر کے کرایہ پر کبھی کبھی دے کر کرایہ پر دیا ہے۔

ثالثاً اس دور میں سرحد کی ضروریات کے لیے کرایہ کے مکان بنانے کا اس علاقہ میں نہ راقی تھوڑی سی ضرورت تھی۔

رابعاً اس مکان کا درجہ اور اس میں استعمال ہونا مختلف تھا۔

خامساً یہ مکان مسجد سے جنوب کی طرف ہے اور مکان میں کھڑے کھڑے ہیں جو مسجد کی طرف میں ہیں اور اس مکان کی پٹھوں میں ایک شاہزادہ ہے۔ اس طرف میں کوئی ایک مسجد، بازار اور بازار بھی نہیں اور اس محلے والے کے

(۱) کتاب المساجد، ص ۱۰۵، رد المحتار (ولو حرم ما حولہ واستغنی عنہ بنی مسجد بعد لإمام والثانی) ابدالی قیام الساعۃ، (وبہ یعنی) کتاب الوقف، ج ۶ ص ۵۵۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کتاب المساجد: فی المساجد لا يجوز له أن یسحب حیثیت فی حد المسجد أو فی حدہ لأن المسجد أو حدہ حرام ولا یسحب من حدہ ولا یجوز ولا یجوز لحد المسجد فیکون حکمہ حکم المسجد کتاب المساجد، ص ۱۰۵، کتاب الوقف، کتاب الحدود عشر فی المسجد وما یعلق بہ الفصل الثانی فی الوقف، ص ۱۰۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کتاب المساجد، ص ۱۰۵، لا یجوز لحد المسجد أن یسحب حیثیت فی حد المسجد أو حدہ، کتاب الوقف، ص ۱۰۵، کتاب المساجد، ج ۵ ص ۵۱۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ساتھ مغربی طرف میں ایک حجرہ ہے جس کا دروازہ مشرقی طرف یعنی بال میں سے ہے جس کا نقشہ ذیل میں دیا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ مکان اگر دوسرے کے لیے استعمال کیا جائے تو کیا اس کا کرایہ واجب الاداء ہو سکتا ہے یا نہ ہو سکتا ہے۔



واضح رہے کہ اگر کوئی شرعی ثبوت اس بات کا موجود ہے کہ وائٹ نے مکان مذکور مسجد پر وقف کیا ہے، یا اس طور کہ اس کو کرایہ پر دیا جائے اور اس کے حاصل مسجد پر صرف کیے جائیں۔ تب تو دراصل ان کے لیے اس کا استعمال بدوین کرایہ کے جائز نہ ہوگا۔ ان کے ذمہ جراثیم واجب الاداء کا اور اگر اس بات کا شرعی ثبوت موجود نہیں ہے کہ وائٹ نے مکان مذکور کو دس دہائیوں کے لیے وقف کیا ہے یا اس کا ثبوت موجود نہیں لیکن اس وقت سے لے کر آج تک اس مکان کو بطور کرایہ کے دس دہائیوں کے لیے عموماً استعمال کیا گیا ہے۔ نیز دیگر تو اس بھی اس بات کے شاہد ہیں کہ یہ مکان دس دہائیوں کے لیے وقف ہے۔ جیسا کہ سوال میں درج ہے۔ تب یہ مکان دس دہائیوں کے لیے استعمال میں لایا جائے گا اور اس کا کرایہ واجب الاداء ہوگا۔

کما قال فی المصالح المعتبرہ ج ۲ ص ۳۹۹ (۱) مسئلہ شیخ الاسلام عن وقف مشہور اشتہت مصارفہ و قدر ما یصرف الی مستحقہ قال ینظر الی المعهود من حالہ طبعاً سبلی من الزمان ان قوامہا کیف یعملون فیہ والی من یصرفون و کم یعطون فیہ علی ذالک کذا فی المحیط۔ فقہ وائٹ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی زمین کو مکان میں شامل کرنے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ کیا مسجد کی جگہ کوئی شخص زبردستی اپنے مکان میں شامل کر سکتا ہے۔

(۱) کتاب الوقف، الباب السندس فی الدعوی والشفادۃ، الفصل الثانی فی الشفادۃ، ج ۲ ص ۲۳۹، طبع بلوچستان پبلیکیشنز کوئٹہ۔

و کذا فی وہابیت: لو سکن بلا فتن لمراسکۃ المتولی بلا اجر کان علی الساکن اجر المثل، کتاب الوقف، فصل براعی شرط الوقف فی اجارۃ، ج ۶ ص ۶۶۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی المصبرۃ، (مثل) فی وقف اشتہت مصارفہ کیف یعمل فی غلقہ (أجاب) ان لم یوقف علی شرط وانفسہ یعمل فیہ بما کانت لغلقہ القوام سابقاً، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۶۵، طبع سر محمد کتب خانہ آرام باغ کوئٹہ۔

المنصور ولو خرب ماحوله واستغنى عنه بقی مسجد عند الامام والثانی ابدأ الى قيام الساعة
وبه یفتی وفي الشامية (فوله ولو خرب ماحوله) ای ولو خرب بقائه عامراً وكذا لو خرب وليس
منبهم به ولہ استغنى الناس عند لبناء مسجد اخر (الجزء ۳ ص ۶۳-۶۴) فتاویٰ الشیخ الاسلام۔

قیامت تک مسجد رہے گی



یہ فرماتے ہیں ہمارے اہل دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہدائیں کہ سرورِ کونین میں مسجد کا ۳۰ سال
ہو چکے ہیں۔ اس میں پانچ وقت آزار و جہدِ دین بھی ہوئی ہیں اور پہلے سرکاری اعلان ہوا تھا کہ کسی نے
سرورِ کونین میں کوئی مسجد وغیرہ بنائی تو ہم کو اطلاع رہ اور اس کی اطلاع دی تھی اور اذکارِ پورے کی
ساتھ کیے تھے ان کو بھی جواب دیا گیا۔ مگر فوجی حکومت ہوئی اور اس نے کہا کہ ہم اس کو تیار کریں
گے۔ اس نے غلام کر دی۔ اس کی قیمت بھی کسی صاحب نے ادا کر دی اور وقف کر دی۔ اب دریافت
طلب امر یہ ہے کہ جہاں مسجد بنا رہی تھی اس کے آگے بھی زمین ہے اس میں مسجد بدرستہ بھی ہے تعلیم
القرآن کا۔ جب مسجد آگے بڑھائی جائے تو اس حصہ میں جہاں پ نماز پڑھتے ہیں۔ اور نام کا مکان
بناسکتے ہیں یا نہیں؟ مینو تو جرو۔



جو مسجد ان کی^(۱) ہے اور جو مسجد گاہ بجا سے کسی طرح بھی دوسرے مقصد مثلاً مدرسہ کے لیے یا امام کے
لیے رہائی مکان میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ وہ قیامت تک مسجد رہے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
محمد رضا اللہ عنہ مفتی محمد تقی عابدی قاسم العلوم بمبئی شہر

(۱) وفي اندر المختار: (ولو خرب ماحوله واستغنى عنه مسجد عند الامام والثاني) ابدأ الى قيام الساعة،
(زیر ہدای) کتاب الوقف، مطلب فیما لو خرب المسجد أو غیرہ، ج ۱ ص ۲۵۸، مکتبہ ابیح ایم مسجد
کراچی۔

وكتاب في البحر الرائق: ولا يجوز لمقيم أن يجعل شيئاً من المسجد مستقلاً ولا يسكنه أو يفتح له، كتاب
الوقف، فصل في أحكام المسجد، ج ۵ ص ۱۲۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وفيه أيضاً: وقال أبو يوسف: هو مسجد أبدأ الى قيام الساعة... سراد کتبنا یحلقون فيه أولاً ومن الفتری
... مکتبہ الوقف ... فصل في أحكام المسجد، ج ۲ ص ۱۲۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

پرائی مسجد کا کیا کریں

پیش کش

کیا نہ، جے ہیں عباد ویز میں سند کے حلقہ کر ایک مسجد کو کر اس کے متصل ایک نئی مسجد تعمیر کی جاتی ہے۔
اب سابقہ مسجد، الی جگہ پر امام مسجد کا مکان یا درس گاہ یا مسجد کی کابینہ تعمیر ہو سکتی ہیں یا نہیں؟ جیہا تو جہا۔

پیش کش

جو زمین ایک مرتبہ مسجد میں داخل ہو سکتی ہے، وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی۔ کسی بھی ضرورت کے لیے اسے مسجد سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ نہ اس زمین پر، نہ مسجد کے لیے مکان یا درس گاہ وغیرہ تعمیر کرنی جائز ہے بلکہ یہ مسجد ہی رہے گا۔ پرائی مسجد کو نئی مسجد میں شامل کر لیا جائے، غلام یہ کہ جس قدر زمین پر الی مسجد کی جگی جاتی ہے۔ ان کے کسی جز کو خارج مسجد کی شکل دینا درست نہیں۔

قال فی شرح التوہید (۱) ولو حارب ما حولہ واستغنی عنہ بقی مسجد عند الامام والذاتی ابدا الی قیام الساعة وہ یفنی وہی الشامیة (قرنہ ولو حارب ما حولہ) ای ولو مع بقاء عامرا وکذا، لو حارب ولبس له ما یعمره وقد استغنی الناس عن بناء مسجد اخر. (رد المحتار ج ۳، ص ۴۰۹، مطبوعہ کوئٹہ)

-
- (۱) کتاب الوقف، مطلب فیہ، لو حارب المسجد أو غیرہ، ج ۹، ص ۵۵۰، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وگذا فی البحر الرائق: لا یجوز لقیوم المسجد أن یبنی حوائط فی حد المسجد أو فناء، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۱۶۸، مطبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وجیه آخر: وہ ان اسرہوسف: ہر مسجد ابتدا الی قیام الساعة... سولہ کاوا بطلون فیہ اولاً (موسى الغزالی، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۲۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وجیه آخر: ولا یجوز للقیوم أن یجعل شیان من المسجد مستعلاً ولا سکناً وقد نہی، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۱۶۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وگذا فی فتاویٰ الحلایہ: ولو أن قیوم المسجد أراد أن یبنی حوائط فی حرم المسجد وفناء، قل لغضبہ (موسى الغزالی، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۲۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
باب الریوی یجعل دارہ مسجد، فتح، ج ۳، ص ۲۹۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿م﴾

مسجد کا سامان اگر مسجد ہی میں صرف ہوتا ہے تو صرف کرنا چاہیے ^(۱) ورنہ متولی و اختیار ہے کہ اس کو مناسب قیمت پر فروخت کرے۔ خبر و خبر مسجد سے غارت شدہ اہل باغی قیمت سے کچھ خرید لیں ہے۔ والد اعظم۔
حمود علیہ السلام عن علیؑ۔ در صحاح معلوم مکان شہ

کیا نئی مسجد کا سامان پرانی مسجد میں استعمال کر سکتے ہیں

﴿م﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ کچھ اختلاف کی بناء پر ایک مسجد ہوتے ہوئے دوسری مسجد تعمیر کی جاتی۔ مصلحت سے بعد ایک ہی مسجد میں نماز پڑھنے پر رضامند نہ گئے۔ کیا اس وقت ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں بھی استعمال کر سکتے ہیں؟

﴿م﴾

دونوں مسجدوں کو آباد کرنا ضروری ہے۔ ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں۔ یعنی ایک کو یا نکلے یہ آباد کرنا جائز نہیں۔ قال ابن ^(۲) عابدین الفتوی علی ان المسجد لا یعود میراثا

(۱) کذا فی رد المحتار، مثل شیخ الاسلام عن اہل قریۃ و خلوات و ندای مسجد فی الخرابۃ و بعض المتعینۃ یستولون علی عتبه و یقلوبہ الی دورہم، هل لو اُخذ من اہل المحلۃ ان یتبع الخشب ماہر انفاصی، و یحصل الثمن لیسرفہ الی بعض المساجد، أو الی ہذا المسجد، قال نعم کتاب الوقف، مطلب فی نقل اقصا المسجود و ج ۱، ص ۳۶، طبع ایچ اہ مسجد کراچی۔

و کذا فی الہندیۃ: الفاصل من وقف المسجد هل یصرف فی الفقراء، فین لا یصرف و انہ صحیح و لکن یشرع فی بہ مشغلا لئلا یسجد کذا فی المحیط، کتاب الوقف، کتاب البیعات و عشر فی المسجد و ما یشمل فیہ و فیہ فصلان، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد الخ، ج ۶، ص ۱۶۶، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جمن بلوچستان۔

و کذا فی البحر الرائق، وعند أمی یوسف ینزع ذلك و یصرف فیہ فی حوائج المسجد، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۱۶۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کتاب الوقف، مطلب فی ما لو حررت المسجد أو غیرہ، ج ۶، ص ۵۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ (جدید) و کذا فی البحر الرائق و قال أبو یوسف، هو مسجد ائمتہ الی قیام الساعة لا یعود میراثا ولا یحوز قتلہ و نقل مالہ الی مسجد آخر سواء کانوا یصلون فیہ أو لا و هو الفتوی، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۱۶۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و ایضاً فیہ: و یمہ علم الر الفتوی علی قول محمد فی آلات المسجد، و علی قول أمی یوسف فی تأیید المسجد، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۱۶۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

ولا يجوز نقله ونقل مائه الى مسجد آخر ۳۰۶۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجزی ہوئی مسجد کے سامان کا کیا کریں

﴿پیش کش﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفتیوں کا ایک مجلس نے ارشیٰ زمین کو آباد کرنے کے لیے وہاں پر مسجد کی تعمیر اور اس مسجد میں ایک چکی مسجد تعمیر کی اور یہ مسجد عرصہ میں سال سے خیر آباد ہے۔ جب یہ ہے کہ اس مسجد کے لوگ ایک دوسری جگہ لائی موضع میں منتقل ہو گئے ہیں۔ اب یہ مسجد ایک ویرانے میں بڑی خستہ حالت میں ہے۔ جس کا آدھے سے زیادہ حصہ بنی ویرانہ ہے۔ گھر گھر کیوں ویرانہ ہو چکے ہیں اور ان لوگوں نے جو نئے موضع میں منتقل ہوئے ہیں۔ مسجد کی آبادیت سے اس خیر آباد مسجد کا لمبا فائدہ کرائی آئی ہے۔ چکی مسجد بنائی ہے اور اس پر اپنی مسجد کی دیواروں کے ارد گرد باڑ لگا دی گئی ہے۔ مسجد کی جگہ کو محفوظ کر دیا ہے تاکہ دوسری زمین کے ساتھ نہ مل جائے۔ اور متولی نے بھی کہا ہے کہ اس پر اپنی مسجد کو بنانے کا میرا مال مال کوئی ارادہ نہیں ہے۔ اگر عاقل اس کا تو بچتے مسجد تعمیر کر دیں گا۔ یا ایسے بنا دیں گے۔ بہرحال یہ سامان آپ کے لیے جائیں تاکہ مزید خراب نہ ہو تو کیا

(۱) اجزی ہوئی مسجد کا ٹھیک سامان دوسری مسجد میں لگنا درست ہے؟

(۲) اب جبکہ دوسری مسجد اس پر اپنی مسجد کے سامان سے بنائی گئی ہے۔ اس مسجد میں نماز پڑھنا اور چھو

دینا جائز ہے؟

﴿پیش کش﴾

(۱) یہاں مسجد کا کچھ سامان دوسری مسجد میں لگنا درست ہے (۱)۔

(۲) اگر کسی مسجد میں نماز پڑھنا درست ہے۔ اس میں کسی قسم کا تردد نہیں ہونا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بند بھروسہ حق نقولہ فیہ مفتی محمد رفیع الرحمن، قلعہ، ۲۰۱۰ء ۱۳۲۹ھ

(۱) فی الہندیۃ: رجل یصل من مثله حصر آخر المسجد فحرب المسجد ووقع الاستغناء عنه۔ عند آدمی برسٹل بیاع فلک، بعرفہ شہ الی مراجع المسجد وان اسعیر عنه هذا المسجد یحول الی مسجد آخر" کتاب الوقف الباب الحادی عشر فی ما یمنع من المسجد، ج ۶ ص ۵۸، وغنیۃ کوئٹہ۔

رکن، فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۶۳، وغنیۃ کوئٹہ۔

وفی الفتاویٰ للکھڑا: فی الزاویۃ والخلاصۃ اذا غلبت مسجد وتفرق الناس، عند عدم فہ یؤفقاہ الی مسجد آخر، کتاب الوقف، مطلب، واذا حرمہ لا یجوز۔ وما حولہ صرفت الوقف الی مسجد آخر، ص ۶۱، مکتبۃ المدینہ کوئٹہ۔

وفی التلخیص: والذی ینحی متابعۃ العشایح المدکورین فی حوار الفل ولا یزنی بن۔ اب، ار حوض۔ مطلب فی نقل الفاضل المسجد ونحوہ، ج ۶ ص ۵۵۲، وغنیۃ کوئٹہ۔

مسجد کے تیل کو فروخت کرنا

﴿توس﴾

جو تیل مسجد میں جلائے گئے نیسے اکٹھا ہوتا ہے۔ اس کو فروخت کر کے اس کی رقم تعمیر میں لگائی جا سکتی ہے۔
 یا نہیں؟ یا چنانچہ اس خرید کر سکتے ہیں یا نہیں؟ صحیح مصنف کا یہ ہے۔

﴿فتاویٰ جامعہ﴾

موردہ مسئلہ میں اگر مسجد کا یہ تیل مسجد کی ضرورت سے زائد ہو۔ تو اس کی رقم کو مسجد کی تعمیر میں لگانا جائز ہے۔ نیز اس کی رقم سے چھاپڑوں بھی خریدی جا سکتی ہیں۔ لیکن بہتر یہ کہ تیل لانے والوں سے کہا جائے کہ جو تیل مسجد میں ضرورت سے زائد بیچ جائے۔ اس کو فروخت کر کے اس کی رقم سے مسجد کی غلامی ضرورت نہیں پوری کی جاتی ہیں۔ تو ان چیزوں پر صرف کرنا بلاشبہ جائز ہوگا (۱)۔ (فظہ اللہ تعالیٰ اعلم)۔

یا تیل لانے والوں کو ترغیب دی جائے کہ تیل بجز ضرورت اور سال فرہ وین اور زائد رقم مسجد کے لئے نہیں جمع کروائیں۔

﴿توس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ ایک مسجد میں ایک مسجد بنی ہوئی تھی لیکن نمازیوں کے لیے تنگ اور دیر کے پھٹنے کی وجہ سے اب نئے سرے سے تعمیر ہو رہی ہے تو مسجد کا کچھ حصہ بڑھا دیا گیا ہے اور پرانا سامان جمہیر و کزیباں وغیرہ فروخت کر کے کا زرانی آئرن وغیرہ وغیرہ وصحت کے واسطے خریدنا چاہتے ہیں۔ اب شرع کی روشنی میں اس چیز سے آکا فرمادیں کہ یہ سامان، غیر ضرورت ہو سکتا ہے یا کہ نہیں؟ اور خریدنے والا مکان کی وصیت پر چڑھا سکتا ہے یا کہ نہیں؟ کچھ یہ مسجد دیہات کی مسجد ہے اور اس سٹی میں غریب آدمی آباد ہیں اور اتنا سرمایہ بھی نہیں کہ اس سامان کو رکھ کر دوسرا مکان خرید جائے۔ فتہ

(۱) فقی البحر الرائق: وفي الخزانة: المتولي الخاشرى من غلة المسجد جامعاً أو داراً أو مستغلاً آخر عام لأن هذا من مباحل المسجد، كتاب الوفاء، ج ۵ ص ۳۵۶، رتبہ کوئٹہ۔
 وہ ۵: ۶۱۰ اربعۃ اذیۃ: ولو اشترى بالغلة جامعاً أو داراً أو مستغلاً وباع عبد الحاجة نحو أقرب إلى الحوار، كتاب الوفاء، مسائل وقف المسجد، ج ۵ ص ۵۶۰، ادارۃ القرآن وعلوم الإسلامیہ کراچی۔
 ومنہ فی خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوفاء، ج ۱ ص ۵۱۲-۵۱۳، رتبہ کوئٹہ۔

بیچ

مسجد سے نکلے ہوئے مشیر، مکر یاں وغیرہ اگر عین مسجد کی قیصر میں کام نہیں آ سکتے تو ان کو فروخت کر کے رقم مسجد پر صرف کرنا چاہئے۔ مسجد کی ختم کھن اوٹنا زلوں کی اجازت سے فروخت کرنا درست ہے اور نہ اسے والے کے لیے ان شیا کا استعمال جائز ہے۔ مگر اسی الشامیہ فی احکام المسجد^(۱) فقہ وفتیٰ تعالیٰ وطم۔

کس

نیا فرمانے ہیں علماء دین اور مسند کا ایک جامع مسجد کی بچت پرانی اور بڑی سید ہو سکتی ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس جامع مسجد کی بچت کو ہت نہ کیں تو اس مسجد کی بچت سے جو سامان مثل مہینجی کڑی وغیرہ سامان بڑی سید ہو نکلے اس کو فروخت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر فروخت ہو سکتا ہے تو اس رقم کو کہاں خرچ کیا جائے لایقہ و اتجروا

بیچ

مسجد سے نکلے ہوئے مشیر، مکر یاں وغیرہ سامان اگر عین مسجد کے کام نہیں آ سکتے تو علماء المسلمین نے اتفاق سے تمکین فروخت کر کے مسجد پر خرچ کرنا جائز ہے^(۲)۔ لیس فی الہندیۃ اہل المسجد لوباع و اغلۃ المسجد او نقض المسجد بغیر اذن القاضی الاصح انہ لا يجوز کذا فی المسرحیۃ عالمگیریۃ ج ۲ ص ۳۳۹^(۳)۔ قلت فعلم انہ یصح بآذن القاضی۔ وہی: ہدایا جماعۃ

(۱) رمی الشامی: تادیاً عن السفی: سئل عن شیخ لا یدلہ عن اهل قرۃ ونداعی مسجداً ثانی الخمر و بعض المتعلیہ یسئلون علی حطب وینقلونہ فی دورہم عن لو حد اهل المسجل ال بیع الخمر۔ سأل القاضی وبعث الشری فی سحر۔ لم یأخذوا فی هذا المسجد قال: ہم، کتاب الوقف، مطلب فی سئل المشائری المسجد خیر اذن القاضی الاصح انہ لا يجوز کذا فی المسرحیۃ، کتاب الوقف، کتاب الخادی عشر فی ما یجوز للمسجد ج ۶ ص ۱۶۶۔ رشیدیہ، مکتبہ۔

قلت فعلم انہ یصح بآذن القاضی، مخرج ۱۔

وہی احسن، الحواشی: مسجد سے نکلے ہوئے درو وے اور گارڈز وغیرہ، مگر بچہ مسجد میں کام نہیں آ سکتا۔ تو جماعۃ المسجدين کا اتفاق ہے ہیں فروخت کر کے مسجد پر خرچ کرنا جائز ہے۔ قلت فی ردنا ساعة السبس سرفلہ لخدمہ۔ لآن ولا یتستلزم سہم حکمۃ ہم، کتابہ ہو، مرن حکام سامان لا یصلون مسئل هذه الامور الدنیۃ، ج ۶ ص ۲۶۱-۲۶۵، کتاب الوقف، باب المسجد، مکتبہ بیچ یم مسجد کراچی۔

(۲) کما تقدم نعر بعدہ فی (السلطان اسبق)۔

(۳) ہندیۃ، کتاب الوقف، الباب الخادی عشر فی... باعقانی ہدایہ، ج ۲ ص ۱۶۱، رشیدیہ مکتبہ۔

اور مجہ سی: مباح سوال و جواب اور حوالہ حیاتہ اسس تنقاری، ج ۶ ص ۱۱۵۱، یہ موجود ہے۔

مصابغة المشايخ المذکورین فی حوالہ النفل بلا فرق بین مسجد او حوض کما انفی بہ الامام ابو شجاع والامام العلوی و کفی بهما قدوة ولا یسما فی زماننا خان المسجد او غیرہ من رباط او حوض اذا لم یفل یاخذ انقاصه للصوص والسفلون کما هو عشاءہ و كذلك اوفاته بما کلها الخطار او غیرہم و یزوم من عدم النفل حراب المسجد الاخر المحتاج الی النفل البقاء^(۱) انظر الله تعالیٰ علیہ۔

پرانی مسجد کے لیے کیا احتیاج

چند سچے

کیا لڑتے ہیں ملتان کے رہنے والے کہ ایک مسجد مرمت طلب ہے جس کی مرمت پر ۸۵ سال ہے ایک اور مسجد ہے جو کہ قبرستان میں آج بھی ہے اور وہاں بھی کبھی کسی نے نماز نہیں پڑھی اور وہ بھی تقریباً پانی حیات میں ختم ہوئے کو ہے اس مؤخر الذکر مسجد کی مرمت کچھ پتہ نہیں اس مسجد کی یاد دہانی کر چکی ہیں صرف انٹینس پڑی کرنا نیا ل یہ ہے کہ مؤخر الذکر مسجد جو کہ ختم ہو چکی ہے کو شہید کر کے اس کا مرمت طلب مسجد میں لگایا جائے آپ ہمارے اہل اہل علم سے کہہ کر آیا وہ مرمت طلب مسجد کے لیے استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الہامی حیدر اعظمی کا دعا یعنی نوٹ پر خطیں ملے نظر کر۔

چند سچے

مابق اللہ اگر مسجد سے چونکہ استغناء ہو گیا ہے اس لیے دوسری مسجد میں لگانا جائز ہے ثانی جملہ حالت میں اس مسئلہ کی پوری تحقیق موجود ہے اور آئیں لکھا ہے^(۲) کوئلز و من عدم النفل حراب المسجد الاخر المحتاج الی النفل البقاء^(۳) لیکن مؤخر مسجد میں ان مسئلہ کے حوالہ سے وقت لگانا جائز ہوگا کہ اس مؤخر الذکر مسجد سے کوئی دوسری مسجد زیادہ نفع نہ ہو ورنہ ضرر نہ ہو مسجد میں لگانا جائز ہوگا جو سب سے زیادہ قریب ہو اگر کہ مسجد کے لیے کنگرہ دینے والی قبرب مسجد کی تقاضا ہے^(۴)۔ اللہ اعلم۔

یہ امر اس باب میں بھی ہے۔ دیکھو ملاحظہ فرمائیں

(۱) رد المحتار: مطلق، فی بطلان انقراض المسجد و نحوه، ج ۲ ص ۶۷، ۶۸، و جدیدہ منہم کوئٹہ، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ج ۱ ص ۵۵۶۔

(۲) کما تقدم لغرضه فی السؤال السابق۔

(۳) القبر المختار: و مثله حشیش المسجد و حصره مع الاستعمال عہما و کذا فی رابطہ رطبہ: اذا لم یفلع مہسا یحصر و دفن المسجد و غیرہ فی اقرب مسجد او رباط او بئر مطلق فی مال و حرمت المسجد او غیرہ، ج ۲ ص ۵۶۱، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

پانی مسجد کے ملبہ کی فروخت

﴿۱﴾

یہ بات میں علامہ ابن مفتیان شیعہ تین مسائل کے بارے میں کہ ایک مسجد پختہ آتی تھی اس کو اب نئے پختہ کیا جائے۔ اور اس کے پورے پائے پائے اور اثاثیں، غیر وچنی ہیں، کیا اب ہم اس پانی اشیاء کو فروخت کر کے اس کی مسجد پر استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر استعمال نہیں کر سکتے تو ان کو کیا کیا جائے؟ اس کی جوابات ہیں، غیر وچنی ہیں، وہ ایک مسجد کے لئے خرید کر، چاہے میں یا ان کو قیلاً یا کثرتاً فروخت کر سکتے ہیں۔ (مفتا قرنیہ)

﴿۲﴾

یہ اشیاء اور امانی مسجد کے کام میں آتی ہوں۔ تو دوسری مسجد میں فروخت بھی، منتقل ہو سکتی ہیں۔ (مفتیہم من ائسی سفلی ساء المسجد و منهم من ائسی بفقہ و نقل ماله الی مسجد اخر شامی علی البحر الرائق ج ۵ ص ۵۳) (۱) الی اخر ما حفظہ اور اگر دوسری مسجد خریدے اور اس کی ضرورت باقی نہ ہو تو یہ بھی جائز ہے۔ کما فی البحر الرائق ۲۵۳ وان ملی ذلک کان له ان یبیع و یشترى بتمنه حصیر الخ (۲)۔ واللہ اعلم۔

محرمہ اللہ عزہ و تعالیٰ بہ درجہ رحمہم العلوم بکائن

- (۱) مسند الخائف علی البحر الرائق: العلامة ابن عابد بن الشامی، ج ۵ ص ۵۲۴، کتاب الوقف، رشیدیہ کوئٹہ۔ ومن رد المحتار۔ فہم من ائسی بفقہ و نقل ماله الی مسجد اخر۔ والذی سبھی فتاویٰ المشائخ المدکورین فی حوزہ النفل۔ لا فرق بین مسجد او حصص کما ائسی بہ الإمام ابو حنیفہ و الإمام الحلوانی و کئی ہما قدیمہ۔ الخ، کتاب الوقف، مطبعتہ میں نقل ائسی المسجد وبعوه ج ۶ ص ۵۵۶ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔ و کذا فی الہدایۃ کتاب الوقف، المذنب الحادی عشر ہما بفقہ بالمسجد ج ۶ ص ۵۶۵ رشیدیہ کوئٹہ،
- (۲) البحر الرائق کتاب الوقف ج ۵ ص ۵۶۶ رشیدیہ کوئٹہ۔

ومن التنازل حلیہ۔ ومن ملی ذلک لکان له ان یبیع و یشترى بتمنه حصیراً اخر۔ کتاب الوقف، مسائل وقف المساجد، ج ۵ ص ۵۶۶، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

ومن الشامی۔ بفقہ من فتاویٰ الشیخ: مثل شیخ الاسلام عن اہل قرۃ و حلوان و ندای مسجدھا الی البحر ابہ و بعض المنقذہ بعدائیں علی حثہ۔ وبقولہ الی دورہم حل لواءہ لاهل المحلۃ ان یبیع الخشب بأمر القاضی و یحملک الشیخ لیمزجہ الی بعض المساجد ثم الی هذا المسجد؟ قال نعم، کتاب الوقف، مطبعتہ میں نقل ائسی المسجد، ج ۶ ص ۵۵۶ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

ضرورت کے باوجود مسجد کا سامان دوسری مسجد پر لگانا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آئینہ مسجد کا مقررہ سامان ہے۔ اس سامان کو متولی مسجد دوسری مسجد پر لگانا چاہتا ہے۔ حالانکہ یہی مسجد وہ جس کا سامان ہے اس سامان کی اشد ضرورت ہے۔
اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ کیا ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد پر لگانا جائز ہے یا کہ نہیں؟
مجاہد فرمایا کہ خدا اللہ ماجرہ بن۔

﴿ترجمہ﴾

ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد پر لگانا جائز نہیں^(۱)۔ البتہ اس مسجد کے سامان کی اگر ضرورت نہ ہو تو متولی اسے برابری قیمت سے فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد پر صرف کرے۔ دوسری مسجد میں کسی صورت سے جائز نہیں^(۲)۔ (اللہ اعلم)۔

تمم احکام فقہ حنفی ج ۲ ص ۱۳۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ

مسجد کی زمین کا کیا کریں

﴿ترجمہ﴾

فیصلہ شرعی مطلوب ہے اندر ہی صورت کہ ہمارے حصہ میں ایک شخص نے ایک قطعہ زمین مسجد کے لیے

(۱) الدر المختار: ولا يجوز ملقه ونقله الى مسجد آخر سواء كانا ببلدين فيه أولا وهو العلوي، كتاب الوضوء، مطلب في مالو حرب المسجد أو غيره، ج ۱ ص ۳۵۸، طبع اربع ايم سعيد کراچی۔

رايضاً في البحر الرافعي، كتاب الوضوء، فصل في احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۲۱، طبع مکتب رشیدیہ (حدیث) کوئٹہ۔
وکذا فی الفتاویٰ اسلامی وأدلة: کتاب الوقف، الفصل الثانی استبدال الوقف وبعده فی حلقہ العرب، ج ۱ ص ۱۶۶۴، طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) رد المحتار: وأما إذا اشترى المسلمون من مستحلات الوقف فانه يجوز بيعه بغير هذا الشرط لأن فی صبرورہ ولفظاً سلفاً، والمختار انه لا یجوز وفقاً للفقہ ان یباعه من شد لمصلحة عرضت، کتاب الوضوء، مطلب في مالو حرب المسجد أو غيره، ج ۱ ص ۳۷۷، طبع اربع ايم سعيد کراچی۔
وکذا فی البحر الرافعي: وفي الحارثی قال حیف خلافه النقص، ماعه لعملاکم وأستق تع لعمارتہ عند الصحاح، فقلی هذا جاع النقص فی موضعین، عند تعذر عوده، وعند خوف هلاكه، کتاب الوضوء، ج ۵ ص ۲۶۸، مکتبہ رشیدیہ حدیث، کوئٹہ۔

وکذا فی فتح القدير: کتاب الوضوء، فصل في احکام مسجد، ج ۵ ص ۱۱۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وقف کیا۔ بعد از وقف زمین موقوفہ پر مسجد کی تعمیر ہوئی اور مسجد کے ساتھ ساتھ طلبہ، اہل کھانا، رہائش، کمرے، پانچ کمرے تعمیر ہوئے۔ اب اس وقف قدرت کے امر سے یہ تعمیر بنیاب کی زد میں نہ آ سکتا تھا استعمال نہیں رہا۔ اہل محلہ خود یہاں سے منتقل ہوئے۔ مسجد دُفعہ ہو گئی، عقل آئے چاہے یا نہیں اب مسئول امر یہ ہے کہ زمین موقوفہ کا کیا کرنا چاہیے۔ اور اس کا کیا ختم ہے۔ اسی طرح تمام زمین موقوفہ کے لیے یا وقف کی طلب میں چلی جائے گی۔ اگر نہیں تو یہ فراغت ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اس زمین کا، حاصل کوں پر خرچ کیا جائے۔ اس وقت حتمی بھی موجود ہے۔ روئے نرم و عجم، تحصیل تحریر فرمادیں۔



مسجد داردار اور کوئی وقف جب بیکار ہو جائے بھراؤں۔ اہل اسے چلے جائیں تو اس کا علم یہ ہے کہ میں کی کیا بھراؤں؟ وہی سوال میرا قابلِ نقل ہوا۔ اذان حکومت، وقت کی دوسری مسجد میں تھیں کر لیا جائے یا جسے ضرورت ہو۔ شامی نے کتاب الوقف مطلب فی نقل انقاض المسجد کے تحت تحریر کیا ہے۔ ولذی یعنی متابعة المصلح انما کوزین فی جوار النقل بالافرنی میں مسجد او حوص کما التی بہ الامام ابو شجاع والامام الحلواشی و کفی بهما قدوة لاسب فی زماننا فان المسجد وغیره من رباط او حوص اذا لم ینقل یاخذ انقاضه المخصوص والمتغلبون کما هو مشاهد (۱) الخ۔ باقی رہا زمین وقف کا معاملہ تو اس کے متعلق علم یہ ہے کہ مسجد کے بارے میں منقہ یہ قول یہ ہے کہ یہ زمین قیامت تک مسجد رہے گی۔ درخت رہیں ہوں۔ (۲) لہو حوت ماحولہ واستعمی عہ یعنی مسجد عند الامام والثانی ابدالہ فی الساعۃ (۳) وہ یعنی شامی فیلب العبارة: انما یبقی مسجدی زمین اور محکم اس کے بارے میں بھی علم مضی یہ ہیں ہے کہ وہ بھی وقف باقی رہے گی اس کے زراعت کرنے یا تبدیل کے شرائط یہاں

(۱) رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب فی نقل انقاض المسجد وبعده، ج ۶ ص ۱۵۵ طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔

(۲) کذا فی الفتاویٰ المالکریۃ: کتاب الوقف، باب الحادۃ، عنہ فی المسجد وما ینص ۱۰ ج ۲ ص ۱۵۸ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ موجود نہاں۔

وفی البحر الرائق وحنابلہ وسلف: باع ذلك وبصرف لئلا فی حوائج للمسجد فان استعنی عہ هذا المسجد بحولی اسی مسجد آخر، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۱۲ طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔

(۳) رد المحتار: کتاب الوقف، صفحہ ۱۵۵ ج ۷ طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔ وکذا فی البحر لم الف: وہ علو ان الفتاویٰ علی قول محمد فی آلات المسجد، وہی قول اسی یوسف مر تاجیہ لمسجد، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۱۲ طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔

محقق نہیں ہیں۔ (مطلب فی اعتبارہ فی الوقت وشرط شایعہ ۳۷۷ ص ۳۰۷) (۱)

مسجد کے شہتیر کو فروخت کرے

﴿مسألة﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ کہ مسجد کی چھت سے شہتیر ٹوٹ گیا ہے اب اگر وہ ہزار روپے کا پڑ جائے کیا یہ شہتیر ازراہی ہے نفس آدمی میں ہے نہ اپنا ہے فرماتے کرنے کے قابل ہے۔ سو اب شرعاً شریف وہ شہتیر جو مسجد ہے اگر کتاب و فروخت کرے، و رقم مسجد شریف پر لگائی جائے تو کیا حکم ہے؟

﴿جواب﴾

صورت مسئلہ میں اگر یہ شہتیر بعد مسجد کے کام میں آتا تو اسے فروخت کر کے رقم مسجد پر لگائی جائے (۱)۔ فقط و شدت علیہ السلام۔

مسجد کے سامان کے ضائع ہونے کا اندیشہ

﴿مسألة﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد قدیم کو شہیر کر کے نئے طریق پر تعمیر کرایا گیا۔ مسجد

۱) کہنا فی الحقیقۃ علی حاشی الخندق: ولو کن الوقف مرسلاً لم یذکر فیہ شرط لا یشد ان لم یکن لھا اثر بیعھا و یستلھما بما وان کانت اخر الوقف سبغة لا یضیع بها لان سبل الوقف ان یكون مراداً لا یصح و لھا انت ولان الاستدال بالشرط و بدون شرط لا یتست، کتاب الوقف، فصل فی مسائل شرط الوقف، ج ۳ ص ۳۰۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۹۹-۳۹۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ (مسند)۔
و کہ فی الخلاصۃ الفتوی: کتاب الوقف، حسن اعراف عرب المسند، ج ۱ ص ۱۲۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، بلوچستان، و ابھی فی الدر المختار کتاب الوقف، مطلب، فی استبدال الوقف و شرطہ، ج ۲ ص ۱۶۱-۱۶۵، طبع مکتبہ رشیدیہ (قدیم) کوئٹہ۔

۲) کہنا فی البحر الرائق: وہی العاوی، ان یجب هلاك النقص باجماع الحاکم، و اسئلک شہ اعلمونہ عند استحالة فعلی عن ابداع النقص عن موصی عند تعذر عوده و عند هلاكه، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) کہنا فی رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب فی مالو حرب المسجد او عیوہ، ج ۱ ص ۴۷۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۴) کہنا فی الفتح القدیر: کتاب الوقف، احکام المسند، ج ۵ ص ۱۶۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

قدیم کا سامان بھی پوشش کر کے نئی تعمیر شدہ مسجد پر لگایا گیا۔ جو اس پر صرف ہو گا۔ حالانکہ نئی مسجد اب بھی زیر تعمیر ہے۔ بہت کچھ تعمیر باقی ہے جو سامان قدیم مسجد کا نئی مسجد پر صرف ہوا۔ وہ تو یہ کہ: لیکن یہ سامان باقی ہے تو چونکہ وہ مسجد کے طرز پر تعمیر کی جا رہی ہے، اس لیے اس پر کسی طریقہ سے نہیں لگ سکتا۔ حالانکہ تعمیر کا حصہ باقی ہے یہاں قدیم مسجد کا بقیہ سامان فروخت کر کے زیر تعمیر مسجد پر لگایا جا سکتا ہے اور پھر فروخت ہو جائے تو مشتری بھی اپنے مکان پر دوسری ضروریات پر صرف کر سکتا ہے۔ اگر مسجد قدیم کو سامان پر از ہے تو نتائج یہ ہوتے ہیں کہ: نتائج ہونے کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں۔ خلاصہ یہ کہ مسجد قدیم کا سامان فروخت کیا جا سکتا ہے یا نہیں اور زیر تعمیر مسجد پر لگایا جائے یا نہیں؟ نیز مشن کی مسجد قدیم کا سامان خرید کر نئے کے بعد کہاں صرف کر سکتا ہے؟

﴿نتیجہ﴾

صورت مسئلہ میں قدیم مسجد کا بقیہ سامان (جو نئی مسجد کی تعمیر میں کسی طرح نہیں لگ سکتا) فروخت کر کے اس کی قیمت کو نئی مسجد کی تعمیر پر صرف کیا جائے۔ مشتری اسے اپنی ضروریات پر صرف کر سکتا ہے۔ اپنے رہائشی مکانات میں لگ سکتا ہے۔ ایسے ہی بیت الخلاء وغیرہ میں جو جائے ہے اولیٰ ہونے لگاوے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

متروکہ مسجد کا سامان

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک ہستی کے اندر مسجد تعمیر کی گئی اب سب لوگ وہاں سے چلے گئے ہیں۔ ایک آدمی بھی وہاں نماز پڑھنے والا نہیں رہا۔ اب اس آدمی کی اجازت سے جس نے اس مسجد کو تعمیر کیا تھا۔ اس مسجد کا سارا سامان مثلاً (کڑیاں، چھتیر، اثینیں) وغیرہ نئی مسجد میں لگایا جا سکتا ہے یا نہیں۔ حوالہ سے بیان فرمادیں۔

(۱) فی تنویر الأبصار مع الدر المختار. وصرف الحاكم أو المتولي نقض أو نفيه ان تعذر إعادة عہد الی صار له ان احتاج والا حفظه لاحتاج والا اذا خاف صياغه فيه. وبسبب نفيه لاحتاج (كتاب الوفاء، ج ۱ ص ۳۷۷، طبع اہم مسجد گراچی۔)

وكذا فی الهدایہ: وان تعذر إعادة عہد الی موضعه مع وصرف نفيه الی الترمۃ صرفاً للبدل الی مصرف البدل (كتاب الوفاء، ج ۲ ص ۶۶۰، طبع مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور۔)

وكذا فی نیین الحقائق: كتاب الوفاء، ج ۲ ص ۲۶۷، طبع مکتبہ دار العلمیۃ بیروت لبنان۔

42

[illegible]

مسجد کا سامان گل سرسبز گیا

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اہل مسئلہ کہ ایک جگہ مسجد بنائی جائے اور دوسری جگہ مسجد نہ بنائی جائے؟

۱) فی رد المحتار: وأما لو است المسجدة، ثم أزاله هدم قلنك البناء فإنه لا يمكن: كتاب الوفاء، مطلبه فی أحكام المسجده، ج ۵ ص ۳۵۸، طبع ايج ايم سعيد كراچی۔

وکنند. فی فتاویٰ العالیہ المکیہ: «فی الکفر: مسجد می آراد رجل أن یغضه ویسبه ثقیلاً حکیم من السیاد الأول لمن له فذلک لأه لا ولاية له، کذا فی المعصمات، کتاب التوقیف، الباب الحادی عشر من المسجد وما یعلق به، ج ۲ ص ۴۵۷. علیہ مکتبه رشیدیہ کوئٹہ»

وكتابه المبررة على هامش نقاوى الفاعل كى: كتاب الوفاء الرابع فى المسح وما يتعلق به ج ٦ ص ٢٦٨، طبع مكتبة رشيدية كوتة.

۲۹. فی رد المحتار والذی یسقى مادة الفتوح الطحاوی، فی حوال الفصل ۹۶، قول ین مسجد او عوم و
کما اقلی به الاسم ای شجاع، إلا ما جعلوا و کنی بها الحیوة، ولا یجاء فی، مناسا قول المسجد او
عومه من ریاض او حوض، ثم یقل بأحد اقاصم القصر و التعلیل، کما هو متعارفه و کتاب الوقف،
مطلب فی مثل أنفاض المسجد و عومه، ج ۶، ص ۵۵۲، علی منکبه رشیدیہ (حدید) نو کتبه۔

وفي الشعر الرائق: وقد أتى به سلفنا من ذلك وهم قد نكسوا إلى حوارج السبع، فإن احتضني هذه هذا
 المسجد يحول إلى مسجد آخر، كتاب الوفاء، فويل في أحكام المسجد، ج ٥ ص ٢٢٣. فضع مكانه
 مسجد به (سديد) كونه.

(٣) وكذا في الفتاوى عالمگیری كتاب الوصف، كتاب المداوي عشر في المسحود وما يتعلق به، ج ٩ ص ١١١١ عليهم مكانه وشهادة كوثق.

کی جا۔۔۔ واپس صبح کو وہاں۔۔۔ بے دیا جا۔۔۔ تاکہ وہاں پہلے مارا نہ جا۔۔۔ یہی کہ اس کی ہماری چیزیں مائل اپنے ہی قسم ہو گئی ہیں۔

ॐ नमः

عسیر اور دولت کر لیا جاوے اور ان کی قیمتی قسمی مہذب پامال کر دی جاوے۔^(۱) فقط واللہ اعلم۔

مسجد پر نیسوا مال صرف کیا جائے۔

کیا قرآن میں علامہ ابن عربی کی مانند کو ایک شخص ہینک میں مومن کا نام لکھنے کا حکم ہے اور چونکہ میں سے کچھ لو
فیتا ہے۔ کیا یہ شخص سے ہم تعلیم دین کے لیے یا مسجد کے لیے چاہتے ہوئے ہوتے ہیں۔ چھوٹے ہی آدمی مومن سے بہت

436

ثم ارم بالسيجارة برصق كذا وجب كذا وادركه ٢٠٦٠ هـ. قال في الشامية وقوله سئله الحلال لفلان
تاج الشريعة امالم انفق في ذلك مالا حبيبا ومالا به الخيث والطيب فيكره لان الله
يعالي لا يقبل الا الطيب فيكره تلويث بيته به لا يقبله. (درمختار^(٢) ج ١ ص ٢٨٠)

اسکی رقوم کا صرف طلبہ کرام پر ہوتا ہے کیونکہ وہ مولانا فقراء ہوتے ہیں، وہ طلبہ کی امداد میں داخل کر دیں تو تنخواہ وغیرہ میں بھی صرف ہونے کے کا (۱۳)۔ لفظ والدہ تعالیٰ اعلم۔

١٦ في تنوير الأنصار مع ردة السجادة: (وإنه) في الخلاف المذكور، وحديث المسند وعصمه مع الانحياز بينهما (و) كذا (الرياح والشمس) لا لم يتفق بهما عصم وفقه المسند والرياء (والشمس) والبحر (والتي) البحر مسند أو رياء أو شمس أو حوض (إليه) كتاب الوفاء، مطبوع في مالط حبر المسند أو غيره، ص ٦٥١، طبع مكتبة رشيدية (جديد) كونه ملخصاً.

وكذا في النفاذ حاشية كتاب الوفاء الفصل الرابع والعشرون في الأوقاف التي يستعمل فيها ج ٥
ص ٨٧٧ طبع إدارة القرآن الكريم - وكذا في العالمكمية كتاب الأوقاف الفصل الثالث عشر في
الأوقاف التي يستعمل فيها ج ٢ ص ١٧٩ ضمه مكتبة رشيدية كونه بلوجان.

(٢) في المختار كتاب الصلاة، مطلب كلمة لا بأس فليل على أن التمتع جهره، ج ١ ص ٦٨٨، وضع الشيخ المصنف كراهي، وأيضاً في المختار لأن المأكل ما من شأنه أن يضر فيه بوصف الانحصار، كتاب البرق، مطلب في تعريف المال والملك والمقوم، ج ٤ ص ٢٠٢، طبع الشيخ المصنف كراهي.

وكتبنا من صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تصلى بعدل نعمة من كتب طب ولا يقل الله الا الطيب الخ، مات الصدقة من كتب طب ج ١
ص ٩٩، طب فلهي كتب عماله كراهي.

صلح کے لیے مسجد کو چند دینے کی شرط

﴿۱﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین دین مسکن کے بکرم خالہ کے مکان میں بطور کراپہ دار چینی بنیوی سیت کچھ مہر رہتا رہا اور دونوں ایک دوسرے کے قریبی عسایہ تھے۔ مگر نے خاندانی ایک قریبی رشتہ دار عورت جو کہ شادی شدہ تھی سے ایجا کر تعلقات استوار کر کے اسے اغوا کر لیا اور راتوں رات اپنے اہل کبہ کے سیت مکان چھوڑ کر دوپٹس بونگیا۔ مگر کا ایک دوست ناصر جو دوسری جگہ رہتا تھا کبھی کبھی مکر طے آتا تھا، آقا کے ایک دور در بعد وہ حسب معمول مکر سے ملے آقا کو وہاں سے نکل دیا اور خالہ نے اس کو پکڑ لیا اور کہا کہ اس اغوا کے کس میں تیرا بھی ہاتھ ہے۔ ناصر نے اسے ہر قسم کی یقین دہانی کرائی کہ مجھے اس بات کا کوئی علم نہیں، مگر علم ہوتا تو میں یہاں نہیں آتا۔ لیکن مکر نہ مانا۔ یہ بات ناصر کے وارثوں کو معلوم ہوئی۔ تو انہوں نے کہا کہ ہم شریف آدمی ہیں ہمیں اس باتوں سے کوئی دلچسپی نہیں۔ لیکن مکر بھند رہا۔ آخر سر ہد نے خالہ و ناصر کے درمیان مصالحت کرانے کی کوشش کی۔ ساجد نے ناصر سے کہا کہ ہاوی سجد غریب ہے۔ اس کی امداد کرنی ہوگی۔ ناصر کے ارادہ سے اس بات پر رضامند ہو گئے۔ اور کہہ کر ہم مسجد کے لیے اپنی جان قربان کرنے کے لیے تیار ہیں۔ ساجد نے بظاہر فیصلہ کر دیا۔ ۵۰۰ روپے مسجد کے لیے چندہ اور دو ہزار روپے خالہ کو حضور ہر چہ دیں تو ساجد کے سچے فیصلے کو ناصر کے وارث مان گئے۔ تو انہوں نے ۵۰۰ روپے مسجد کے لیے اور دو ہزار روپے خالہ کو دیے۔ اب آپ فرمائیے جو رقم ملے۔ ۵۰۰ روپے مسجد کے لیے وصول کی گئی ہے۔ مسجد کے لیے جائز ہے یا نہیں؟

﴿۲﴾

ناصر کے ارادہ سے معلوم کیا جاوے اگر بطیب خاطر وہ یہ رقم مسجد کو دینا چاہے تو مسجد میں صرف کرنا درست ہے۔ اگر بطیب خاطر نہ دے تو ان کی رضامندی کے بغیر یہ رقم مسجد پر صرف نہ کی جاوے (۱)۔ ^(۱) لفظ اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) کسما می مشکاة المصابیح، وعن امی حرة طر فاضی عن عمه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
الا لا نطلبوا الا الا بحلی مال امرئ الا بغصب نفس من الع، (باب الغصب والعارضا) ص ۲۵۵، طبع
قدیمی کتب خانہ آرام، پغ کو اجمی۔

کسما می شرح مشکاة: لس لاحد ان باخذ مال غرمه بلا سب شرعی، وان اخذہ ولو علی ظن انه
ملکک، وجب علیه ردہ عنہ وان کان قائما ولا فیض من قیمت، (درم المساقاة ۹۷/۱، طبع مکتبہ
حسنیہ کوئٹہ)۔ و کذا فی البحر الرائق: کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی انصرامه، ج ۵ ص
۶۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان۔

بغیر اجازت اینٹوں کو مسجد پر لگانا

﴿مس﴾

نیا فرماتے ہیں علامہ ابن دین مرین مسجد کو ایک شخص نے اینٹوں کا بحث بنا دیا ہے۔ اس کے نزدیک ایک مسجد تعمیر ہو رہی ہے مسجد کے بنانے والوں نے پہلے تو مالک بحث سے جو اینٹیں خرچ ہیں۔ مالک بحث نے مسجد کی امداد کچھ کر دیت کچھ رعایت کی۔ یعنی کرائی کی طاقت تھی۔ پھر مالک بحث سے رشتہ داروں کی فوجی ہوئی اور وہ مالک کو دبا دیا چلا گیا۔ بعد میں مسجد بنانے والوں نے بحث سے پوری اینٹیں نکال کر مسجد پر لگا دیں۔ فوجی سے واپس آنے پر مالک بحث نے مطالبہ کیا تو فیصلہ دار نے جواب دیا ہم نے اینٹیں مسجد پر لگا دیں ہیں کوئی اور مکان تعمیر نہیں کرایا جو تھوکار دانی کرتی ہے کرو۔

عالمی جاہ استدعا ہے کہ آیا چوری کی اینٹوں سے مسجد بنوائی جاسکتی ہے یا نہیں اور جنہوں نے اینٹیں چوری کر کے ایسا کام کیا ہے ان کے لیے کوئی سزا ہے یا نہیں۔

﴿ح﴾

جو اینٹیں چوری کی گئی ہیں وہ حرام ہیں اور حرام ملک سے تعمیر مسجد جائز نہیں۔ جن لوگوں نے یہ کام کیا ہے وہ حرام ہیں نیز مسلمانوں پر لازم ہے کہ یا تو اینٹوں کی قیمت ادا کر دیں۔ یا مال حرام سے تعمیر کردہ بنادیں۔ مگر اگر حلال مال سے وہ بار تعمیر کریں۔ فقال فی الشامیة: قوله لو بئالة الحلال قال تاج الشريعة اما لو انفق في ذلك مالا حلياً ومالا سبب الحث والطيب فيكره لان الله تعالى لا يضل الا الطيب فيكره لسبب بئنه مالا قبله. شرميلاية في المحتار ج ۱ ص ۳۸ و مثله في احسن الفتاوى ص ۳۸۴۔ فتاوى القرآن اعم (۱)۔

۱) في رد المحتار: (كتاب العبوة) مطلب كلمة لا تأمن دليل على ان المستحب فيه الج. ج ۶ ص ۶۵۸، طبع ايج اہم مسجد کراچی۔

و کتاب فی صحیح البخاری: فی امی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من تصدق بعدن ثمرۃ من کتب طیب الحج، باب الصنفۃ من کتب طیب، ج ۶ ص ۱۸۹، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

و کتاب فی رد المحتار: لای المثلث ما من شأه ان يتصرف فيه بوصف الاحتصاص، کتاب البرع، مطلب فی تعريف المال والملک والمظوم، ج ۱ ص ۵۰۲، طبع ايج اہم مسجد کراچی۔

لئے کوئی مسجد نہیں ہے مسجد کی سرکاری طور پر تعمیر کے سلسلے میں یونیورسٹی کے وائس چانسلر صاحب سے ملاقات کی گئی۔ مگر انہوں نے مجھ کوئی خاطر کی کہ مسجد کی تعمیر کے لئے کوئی سرکاری فنڈ وغیرہ نہیں ہے۔ یونیورسٹی کے کسی اور فنڈ سے وہ خرچ نہیں کر سکتے ۲۰ اہم انہوں نے اطمینان دلادیا کہ وہ مسجد کی تعمیر کا ضرور انتظام کریں گے۔ چنانچہ انہوں نے مختلف بینکوں کو فلوڈ لکھوائے کہ وہ ایک پرائیویٹ قسم کا فنڈ قائم کرنا چاہتے ہیں۔ جس میں سے وہ یونیورسٹی کے اندر مسجد کی تعمیر اور ضرورت کے مطابق دیگر فاسی کاموں میں خرچ کریں گے۔ کئی بینکوں نے وائس چانسلر صاحب کی اس درخواست پر صحیحہ ایسے۔ جس سے ایک کثیر رقم اکٹھی ہوگی۔ (اگرچہ اس فنڈ کے قائم ہونے کی وجہ مسجد کی تعمیر ہی بنی۔ مگر یہ فنڈ ہمیشہ کے لیے قائم کیا گیا ہے) اس جمع شدہ رقم میں سے وائس چانسلر صاحب نے ایک مسجد کی تعمیر کا حکم دے دیا۔ جو کہ آج کل زیر تعمیر ہے۔ مسجد کے لیے زمین یونیورسٹی کی زمین سے وقف کر دی گئی ہے۔ اس کا بینکوں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ لیکن تعمیر پر غاصتاً بینکوں کا پیسہ صرف ہو رہا ہے۔ کیا مسجد کی تعمیر شریعت کی رو سے جائز ہے۔ اس میں غارِ چھتا جائز ہے یا نہیں ہے۔ اگر اس موجودہ صورت کے مطابق جائز نہیں ہے تو کسی اور صورت سے جائز ہو سکتی ہے۔ یا نہیں؟ مثلاً مقامی لوگ خود ذرا بہت چند خرچ کر کے اس میں شامل کر دیں۔ اگر کسی طرح بھی جائز نہیں ہے تو اس مسجد (زیر تعمیر) کے بارے میں کیا شرعی حکم ہے۔ براہِ کرم وضاحت فرما دیجیے۔

﴿ترجہ﴾

آج کل بینکوں کا سارا کاروبار سودی لین دین سے چلتا ہے جو کہ قطعی حرام ہے اور حرام مال مسجد پر صرف کرنے کی مختلف صورتیں ہیں۔ اور ان کا حکم بھی مختلف ہے:

(۱) حرام مال سے مسجد کی زمین نہ خریدی گئی ہو۔ بلکہ دیواروں پر خرچ کیا ہو اس صورت میں چونکہ نماز پڑھتے وقت حرام کا اشتغال نہیں پایا جاتا۔ اس لیے اس میں نماز درست ہے۔ مگر حرام مال مسجد پر صرف کرنے کا گناہ ضرور ہوگا۔ لہذا مال حرام سے تعمیر کرنا اور دیواریں گرانا حلال مال سے دوبارہ تعمیر کرنا ضروری ہے۔

قال فی الشذیۃ (قوله لم یصلہ الحلال) قال ناج الشریعة اما لو انفق فی ذلک مالا یصلہ مالا سبه الخبیث والطیب لیکره لان اللہ تعالی لا یقبل الا الطیب فیکره للربیث

بیتہ بحالاً فیصلہ۔ شریعتاً لہ (رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۹) (۱)

(۲) اگر تمام مال فرض پر لکھا گیا تو نماز پڑھنے سے تمام کا استعمال ہوگا۔ بقدر اس میں نماز مکروہ و تحریمی ہے۔ اس کا تذکرہ ایک ہی جگہ ہو سکتا ہے کہ تمام مال سے تو ذکر و فرض اکھ ذکر و قیام مال سے فرض لکھا جائے۔ (مکملہ فی حسن التہجد ص ۸۸) (۲)

اس روایت سے مسجد تعمیر کرنے کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ کسی سے فرض لے کر اس سے مسجد تعمیر کی جاوے۔ اور ملکوں کی طرف سے جو رقم مسجد کے لیے ملی ہے۔ اس سے رو قرض لیا اور لکھا جائے۔ فرض خواہ کے لیے یہ رقم لینا جائز ہے۔ اور ان کے والدین کا روگوار کما فی المسرحیۃ (۳) العھدۃ اذا قضی دینہ من کسبہ اجیر الطالب علی الاحد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد رفیع، مدرسہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، قسطنطنیہ، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۷۰ء
الجواب صحیح مجموعہ مفتی، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۹ھ / ۱۹۷۰ء

جھوٹے انزام والی رقم سے مسجد کی تعمیر

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و دینی مسئلہ کر نے نے ایک زمین میں بنی مرکز (مسجد وغیرہ) کے لیے چھینا فروخت کی۔ اس پر تعمیر ہو رہی ہے۔ مگر جتنا ہے کہ کر نے نے یہ زمین فراڈ کے روپیہ سے خریدی تھی۔ لیکن بکر کے پاس کوئی ثبوت نہیں ہے۔ جب کر نے سے تحقیقات کی گئیں تو اس سے کہا میں بینک کا لازم ہو میں نے ایک چیر بھی سود کا اس زمین کی خرید میں نہیں لکھا۔ بلکہ بینک کی طرف سے لازم زمین کو مکان بنانے کے لیے بلا سو قرضہ عاقلانہ میں نے چھ ہزار روپیہ بلا سو لے کر اس زمین کی خرید میں لگا نے۔ ہتی مانہ، رقم تبلیغی مرکز کے منتظمین سے مختلف

(۱) رد المحتار: کتاب البیوع، مطلب کلمۃ لا یاسی دلیل علی أن الشئ غیر البیوع، ج ۱ ص ۵۸۹، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

والمصنف فی الذم المختار: لأن البیوع من شأنہ أن تصرف فیہ بوصف لا اختصاص، کتاب البیوع، مطلب فی ثمرات الحسانی والملك، ج ۱ ص ۵۰۶، ایچ ایم سعید کراچی۔
وہکذا فی البخاری: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ، قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من تصدق بعتل فمرۃ من کسب طبع ولا یقبل اللہ الا الطیب، باب الصدقة من کسب طیب، ج ۱ ص ۱۹۸۹، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) احسن الفتاویٰ، کتاب الوقف، أبواب المباحات، ج ۱ ص ۱۹۳۲، ایچ ایم سعید کمپنی۔

(۳) یہ کتاب دستیاب نہیں ہو سکی۔

اقتصاد میں سلع اور مال کی قلت، جب اور انسانی جہتی سے بھی مختلطیت کی کمی کا احساس نے بھی ان بات کی تعمیل کی کہ زمین کی خرید و میں، پورے فراوات ہونے کے بعد سے اس کی خشکی کی صورت میں سے ان کی کمی ہو گئی۔ لیکن کھراچی کی بات پر مبنی ہے۔ لیکن اس کے پاس کوئی نیا بات بھی نہیں۔ اور یہ بات کھراچی میں یہ بات کہ اس میں کوئی نیا بات نہ ہو۔

ایسی مسجد میں نماز پڑھا جوت چاروں طرف سے آواز آئے۔ اگر کا۔ مولیٰ باری ثبوت اور اہل بیت کے معنی میں ہے (۱) اور اہل بیت کا نام اور ہندو حضرت کے لیے مسجد اور اعلیٰ مرآت اور اہل بیت کے معنی میں ہے (۲) اور فقط اہل بیت کے معنی میں ہے۔

بدکاری کی کمائی سے مسجد کی تعمیر

42

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک مسجد بنائی ہے، یا اس مسجد میں نماز جائز ہے یا نہیں اور اس کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

46

اگر مالِ حلال سے مسجد بنائی ہو جیسے میراثِ حبیبؐ، خیرہ کے مال سے تو انہوں نے اس میں جو حاجت چاہتے تھے،

اس میں نماز چار صلوٰۃ ہے (۱) عید، مہینہ، سال سے اتفاق چار ٹائیں تو آخرت میں تو بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی مال طلال سے بڑی ہو تو ثواب ہو کہ حرام سے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہ ازمنہ مال و ثقیل و در تمام اقسام و اوقات

محمود علیہ السلام و ثقیل و در تمام اقسام و اوقات

رشوت لینے والے شخص سے مسجد کے لیے چندہ لینا

﴿س﴾

نیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ایک شخص اگر دار ہے اور خطیب رشوت لیتا ہے اور تمام لوگوں کو مہموم ہے کہ رشوت لیتا ہے۔ گمراہ۔ اپنے خرچے سے مسجد شریف کا برآمدہ تیار کرانا چاہتا ہے کیا لوگ اس کو تعمیر کرنے کی اجازت دیں یا نہیں؟ اگر برآمدہ تیار کرانے کو کیا اس میں غزائی کو مسجد کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ اس تعمیر شدہ حصہ میں لوگوں کی نمازیں ہوئیں گی یا نہیں؟ عمل قریشہ مسئلہ سے آگاہ کریں۔

﴿ج﴾

صورۃ مسئلہ میں اگر گمراہ کا وہ مال جسے وہ مسجد میں لگانا چاہتا ہے فالس رشوت کا ہے یا اس میں غلبہ رشوت کے مال کا ہے تو اس مال کا مسجد میں لگانا جائز نہیں (۲)۔ اسے مسجد میں لگانے کی اجازت نہ دی جاوے۔ البتہ مرد و زور رشوت لینے والے کے یا اس مال حبیہ بھی ہے جس نے ساتھ رشوت و غیرہ حرام مال کا مال ملا ہو انہیں بے رشوت و غیر مال حبیہ کی حالت تو بے یکن غلبہ پاک مال کا ہے۔ تو ان دو صورتوں میں اس مال کا مسجد کی تعمیر میں لگانا جائز ہے (۳)۔ مگر اس مال سے تعمیر شدہ مسجد میں نماز پڑھنے پر پورا ثواب سے کالبتہ اگر پہلے دو قسم

۱) قال تاج الشریعۃ: اما لو العقی فی ذلک حالاً طیباً أو مالاً من الخبث والغلبۃ، فیکره لأن الله تعالی لا یقبل الا الطیب، فیکره تلویث ینہ بما لا یقبل، ورد المختار کتاب الصلوۃ، مطلب: کلمۃ لا بأس طبع ج ۱ ص ۶۵۸، ایچ ایم سعید کراچی۔

وفلہ فی البحر الرائق کتاب الکراعیۃ فی السیاح، ج ۱ ص ۳۶۹، رشیدیہ۔

۲) لو بدل الحلال، قال تاج الشریعۃ: اما لو العقی فی ذلک حالاً طیباً أو مالاً من الخبث والغلبۃ، فیکره لأن الله تعالی لا یقبل الا الطیب فیکره تلویث ینہ بما لا یقبل، ورد المختار کتاب الصلوۃ، ج ۱ ص ۶۵۸، ایچ ایم سعید۔

۳) عالمیہ مال امہدی ان حلالاً لا بأس بقبول ہدیہ و اکثر حالہ ما تم تبیی انہ من حرام والی غلبہ مال الحرام، لا یقبل، ولا یا کمل الا اذا قال انہ حلال ورنہ او استقر منہ۔

المرارۃ منی ہامش الفتاوی العالمیہ: کتاب الکراعیۃ: الفصل الرابع فی الہدیۃ والعمرات، ج ۶ ص ۳۶۰، طبع رشیدیہ کولتہ۔

كما في الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربوا و مؤكله و كذبه و شاهده
وفال هم صواء (۱) (مشکوٰۃ شریف)

لیکن رقم جو لوگ سودی قرض پر لے لیتے ہیں اور یا اس قسم کا کاروبار کرتے ہیں۔ اور اس سے جو رقم حاصل ہوتی ہے یہ رقم حلال ہے۔ حرام نہیں ہے اور یہ رقم مسجد اور مدرسہ کی جائگتی ہے اور ان کو اس کو خرچ کرنے کا ثواب بھی ملے گا۔

اگرچہ ایسا ناجائز کام یعنی گناہ کبیرہ کرنے والوں سے دوستانہ تعلقات شرعاً درست نہیں بلکہ ان کو سوا کھلنے سے روکا جائے (۲)۔ اور ایسے معاملات کرنے سے ان کو نفع کیا جائے اور نہ ہونے کی صورت میں ان سے دوستانہ تعلقات قطع کر لیے جائیں (۳) اور ان سے پاس چندہ لینے کی غرض سے نہیں جانا چاہیے (۴)۔ فظہار اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد الغنیٰ غفرلہ صبح بخیر، رمدہ ام العلوم، بنگلہ۔ ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ

الجواب: مجمع محمود مفاہیہ عن سنتی بدرہ قاسم العلوم، بنگلہ۔ ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ

تکلیف کے ذریعہ مسجد کی زمین کا حصول

پاس

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مشہان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں: یہ فقہ نے اپنا ۲۵۰ روپے کا صدقہ تعمیر مساجد ۱۰۰ روپے میں اپنی خوشی سے فروخت کر دیا ہے۔ مشنری نے دوسری جگہ پر پھر ۲۵۰ روپے میں فروخت کر دیا ہے۔ کیا اس اضافہ شدہ رقم کو سرود تصور کیا جاوے گا یا قلع تصور کیا جائے گا۔ مشنری اس تکلیف کو مسجد کی متروکہ زمین کے عوض حکومت کو بطور قیمت ادا کرنا چاہتا ہے۔ کیا مسجد میں یہ تعمیر قیمت کے طور پر دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ ضمانت کے ساتھ حق پر فرمادیں۔ بخیراتو خبردار

(۱) المشکوٰۃ باب اقربوا الفلعل الأول، ج ۱ ص ۲۶۶، صبح قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) من رای معکم منکر یضربہ یدہ فإن لم یستطع فلیس فیہ لم یستطع فلیس فیہ وذلك أضغف الإیمان، (مسنن السنائی کتاب الإیمان) ج ۲ ص ۲۶۶، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳) ولا ترکوا الی الذین ظنموا اضعفکم للشر، (پارہ ۱۶، سورۃ ہود، آیات نمبر ۱۱۳)۔

(۴) مکمل التریب، و کتاب، الحرام مہدی الہ او اضافہ، و غلب مالہ حرام، لا یقین ولا مال کل مالہ معہ، ان ذلک المال اصلہ حلال ورنہ لم یستقرحہ، التہذیب، کتاب للکفریۃ، الباب الدانی عشر، ج ۴ ص ۳۶۳، رشیدیہ کولہ۔

پیش

فہم (۱) حقیقت حق توحید سے خود مان نہیں۔ میں نے اس کی نریہ و فروات کر، جو ان میں یہاں یہ
 واپس کھینچنے والے کو اپنے کھیم، بیچا ہے۔ اور میں نما، نریہ و فروات کے کا لہرہ قرار دیا ہے (۲) مسجد میں ایسی
 صورت کرنے جو نریہ نہیں۔ واپس کر۔

مسموٹ بندہ نریہ و فروات کے لہرہ و فروات کے لہرہ

احادیث پر کاربھی کرنے والے سے مسجد کے لیے چندہ لینا

کتاب

کیا طرقات میں ملے ہیں۔ و متعین شرع تہذیب کے۔ یہ نے علی ثنائی کرتے وقت اپنی ماہرہ جوی لہرہ
 طلاق دے دی۔ لیکن بعد ازاں اس کی ریدی مصلحت جوی نے زبردستی کھ میں ہی دوسرے مکان میں چار پائے سائل
 کر۔ اور مصلحت جوی کرنے کے بارے میں کسی نہ گرائیہ دے کر اسے کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آخر زیدی ثنائی جوی نے
 اس بات کو برداشت نہ کیا۔ کھ میں لہرہ شدت کے ساتھ فساد شرع ہو گیا۔ و علی جوی و اندرین نے لہرہ
 جا کر بیٹھ گئی۔ ب زید اپنی مصلحت جوی کے ہاتھ سے کھ تاج ہے اور ایک جگہ میں۔ بے ہیں اور عوام الناس بھی
 سامنے دیکھتے ہیں مگر اس کو برا سمجھتے نہیں کرتے اور اس کے دل میں کھ میں کر کرت کرتے ہیں۔ بلکہ جگہ کا
 ایک خاص خبر منتخب ہے اور زید کا ایک بھائی جو چب کا کھ میں کی سونت چڑھ ہے۔ وہ اس لہرہ بھی کہلواتا ہے اور
 جیڑی مریدی کا سلسلہ بھی اور راز کھ جاری ہے۔ وہ بھی ان کو ہدایت نہیں۔ تا لکھ اس کے ساتھ مل کر رہتا
 ہے۔ جگہ و طاووس میں ایک دوسرے کے ہاں براہ شریک۔ بے ہیں۔ انکریہ کے چب کی ایک مسجد تعمیر ہوئی
 ہے جس میں اس سے چند بھی مسجد نے لیے ہوئے ہے۔ اور مسجد کے کاروبار میں شریک ہوتا ہے۔ اور اپنے آپ
 کو تقاضی اور پیڑ کار بھی لکھاتا ہے۔ اور جماعت میں آکر شریک ہو جاتا ہے۔ ایسے شخص کا جماعت میں شریک
 ہونا درست ہے یا نہیں؟ اور اپنے شخص کا مسجد پر وہ پیر، غیر و صرف آرمایہ سے یا نہیں یا جس مسجد میں

۱ (۵) کتبہ: حوزہ دعویٰ مطبوعہ (۲) استدلالہ: ناصر (میرور المطاف) ص ۶۶۶، مطبع ضرور (سہ)۔

(۴) یہ حقوق مجردہ میں سے ہے الا بصور الاعتیاض عن الحقوق المحررة كحق الشفعة، و (۵) ضرور،

کحق الشفعة، و (۶) فی التامہ فلا مصلح عنہا مال، مالک، و (۷) السخار مع رد المحتار، مطبوعہ ۶

بصور الاعتیاض عن الحقوق المحررة، ص ۷۷، (۸) طبع، رشیدیہ (جدید) کتبہ۔

و (۹) فی حق مجرد، کی قسم ہم سے نہیں اس علی اللہ علیہ وسلم میں بیع الاول، و (۱۰)

مستند، السخار، فی حق، و (۱۱) و (۱۲) و (۱۳) و (۱۴) و (۱۵) و (۱۶) و (۱۷) و (۱۸) و (۱۹) و (۲۰) و (۲۱) و (۲۲) و (۲۳) و (۲۴) و (۲۵) و (۲۶) و (۲۷) و (۲۸) و (۲۹) و (۳۰) و (۳۱) و (۳۲) و (۳۳) و (۳۴) و (۳۵) و (۳۶) و (۳۷) و (۳۸) و (۳۹) و (۴۰) و (۴۱) و (۴۲) و (۴۳) و (۴۴) و (۴۵) و (۴۶) و (۴۷) و (۴۸) و (۴۹) و (۵۰) و (۵۱) و (۵۲) و (۵۳) و (۵۴) و (۵۵) و (۵۶) و (۵۷) و (۵۸) و (۵۹) و (۶۰) و (۶۱) و (۶۲) و (۶۳) و (۶۴) و (۶۵) و (۶۶) و (۶۷) و (۶۸) و (۶۹) و (۷۰) و (۷۱) و (۷۲) و (۷۳) و (۷۴) و (۷۵) و (۷۶) و (۷۷) و (۷۸) و (۷۹) و (۸۰) و (۸۱) و (۸۲) و (۸۳) و (۸۴) و (۸۵) و (۸۶) و (۸۷) و (۸۸) و (۸۹) و (۹۰) و (۹۱) و (۹۲) و (۹۳) و (۹۴) و (۹۵) و (۹۶) و (۹۷) و (۹۸) و (۹۹) و (۱۰۰) و (۱۰۱) و (۱۰۲) و (۱۰۳) و (۱۰۴) و (۱۰۵) و (۱۰۶) و (۱۰۷) و (۱۰۸) و (۱۰۹) و (۱۱۰) و (۱۱۱) و (۱۱۲) و (۱۱۳) و (۱۱۴) و (۱۱۵) و (۱۱۶) و (۱۱۷) و (۱۱۸) و (۱۱۹) و (۱۲۰) و (۱۲۱) و (۱۲۲) و (۱۲۳) و (۱۲۴) و (۱۲۵) و (۱۲۶) و (۱۲۷) و (۱۲۸) و (۱۲۹) و (۱۳۰) و (۱۳۱) و (۱۳۲) و (۱۳۳) و (۱۳۴) و (۱۳۵) و (۱۳۶) و (۱۳۷) و (۱۳۸) و (۱۳۹) و (۱۴۰) و (۱۴۱) و (۱۴۲) و (۱۴۳) و (۱۴۴) و (۱۴۵) و (۱۴۶) و (۱۴۷) و (۱۴۸) و (۱۴۹) و (۱۵۰) و (۱۵۱) و (۱۵۲) و (۱۵۳) و (۱۵۴) و (۱۵۵) و (۱۵۶) و (۱۵۷) و (۱۵۸) و (۱۵۹) و (۱۶۰) و (۱۶۱) و (۱۶۲) و (۱۶۳) و (۱۶۴) و (۱۶۵) و (۱۶۶) و (۱۶۷) و (۱۶۸) و (۱۶۹) و (۱۷۰) و (۱۷۱) و (۱۷۲) و (۱۷۳) و (۱۷۴) و (۱۷۵) و (۱۷۶) و (۱۷۷) و (۱۷۸) و (۱۷۹) و (۱۸۰) و (۱۸۱) و (۱۸۲) و (۱۸۳) و (۱۸۴) و (۱۸۵) و (۱۸۶) و (۱۸۷) و (۱۸۸) و (۱۸۹) و (۱۹۰) و (۱۹۱) و (۱۹۲) و (۱۹۳) و (۱۹۴) و (۱۹۵) و (۱۹۶) و (۱۹۷) و (۱۹۸) و (۱۹۹) و (۲۰۰) و (۲۰۱) و (۲۰۲) و (۲۰۳) و (۲۰۴) و (۲۰۵) و (۲۰۶) و (۲۰۷) و (۲۰۸) و (۲۰۹) و (۲۱۰) و (۲۱۱) و (۲۱۲) و (۲۱۳) و (۲۱۴) و (۲۱۵) و (۲۱۶) و (۲۱۷) و (۲۱۸) و (۲۱۹) و (۲۲۰) و (۲۲۱) و (۲۲۲) و (۲۲۳) و (۲۲۴) و (۲۲۵) و (۲۲۶) و (۲۲۷) و (۲۲۸) و (۲۲۹) و (۲۳۰) و (۲۳۱) و (۲۳۲) و (۲۳۳) و (۲۳۴) و (۲۳۵) و (۲۳۶) و (۲۳۷) و (۲۳۸) و (۲۳۹) و (۲۴۰) و (۲۴۱) و (۲۴۲) و (۲۴۳) و (۲۴۴) و (۲۴۵) و (۲۴۶) و (۲۴۷) و (۲۴۸) و (۲۴۹) و (۲۵۰) و (۲۵۱) و (۲۵۲) و (۲۵۳) و (۲۵۴) و (۲۵۵) و (۲۵۶) و (۲۵۷) و (۲۵۸) و (۲۵۹) و (۲۶۰) و (۲۶۱) و (۲۶۲) و (۲۶۳) و (۲۶۴) و (۲۶۵) و (۲۶۶) و (۲۶۷) و (۲۶۸) و (۲۶۹) و (۲۷۰) و (۲۷۱) و (۲۷۲) و (۲۷۳) و (۲۷۴) و (۲۷۵) و (۲۷۶) و (۲۷۷) و (۲۷۸) و (۲۷۹) و (۲۸۰) و (۲۸۱) و (۲۸۲) و (۲۸۳) و (۲۸۴) و (۲۸۵) و (۲۸۶) و (۲۸۷) و (۲۸۸) و (۲۸۹) و (۲۹۰) و (۲۹۱) و (۲۹۲) و (۲۹۳) و (۲۹۴) و (۲۹۵) و (۲۹۶) و (۲۹۷) و (۲۹۸) و (۲۹۹) و (۳۰۰) و (۳۰۱) و (۳۰۲) و (۳۰۳) و (۳۰۴) و (۳۰۵) و (۳۰۶) و (۳۰۷) و (۳۰۸) و (۳۰۹) و (۳۱۰) و (۳۱۱) و (۳۱۲) و (۳۱۳) و (۳۱۴) و (۳۱۵) و (۳۱۶) و (۳۱۷) و (۳۱۸) و (۳۱۹) و (۳۲۰) و (۳۲۱) و (۳۲۲) و (۳۲۳) و (۳۲۴) و (۳۲۵) و (۳۲۶) و (۳۲۷) و (۳۲۸) و (۳۲۹) و (۳۳۰) و (۳۳۱) و (۳۳۲) و (۳۳۳) و (۳۳۴) و (۳۳۵) و (۳۳۶) و (۳۳۷) و (۳۳۸) و (۳۳۹) و (۳۴۰) و (۳۴۱) و (۳۴۲) و (۳۴۳) و (۳۴۴) و (۳۴۵) و (۳۴۶) و (۳۴۷) و (۳۴۸) و (۳۴۹) و (۳۵۰) و (۳۵۱) و (۳۵۲) و (۳۵۳) و (۳۵۴) و (۳۵۵) و (۳۵۶) و (۳۵۷) و (۳۵۸) و (۳۵۹) و (۳۶۰) و (۳۶۱) و (۳۶۲) و (۳۶۳) و (۳۶۴) و (۳۶۵) و (۳۶۶) و (۳۶۷) و (۳۶۸) و (۳۶۹) و (۳۷۰) و (۳۷۱) و (۳۷۲) و (۳۷۳) و (۳۷۴) و (۳۷۵) و (۳۷۶) و (۳۷۷) و (۳۷۸) و (۳۷۹) و (۳۸۰) و (۳۸۱) و (۳۸۲) و (۳۸۳) و (۳۸۴) و (۳۸۵) و (۳۸۶) و (۳۸۷) و (۳۸۸) و (۳۸۹) و (۳۹۰) و (۳۹۱) و (۳۹۲) و (۳۹۳) و (۳۹۴) و (۳۹۵) و (۳۹۶) و (۳۹۷) و (۳۹۸) و (۳۹۹) و (۴۰۰) و (۴۰۱) و (۴۰۲) و (۴۰۳) و (۴۰۴) و (۴۰۵) و (۴۰۶) و (۴۰۷) و (۴۰۸) و (۴۰۹) و (۴۱۰) و (۴۱۱) و (۴۱۲) و (۴۱۳) و (۴۱۴) و (۴۱۵) و (۴۱۶) و (۴۱۷) و (۴۱۸) و (۴۱۹) و (۴۲۰) و (۴۲۱) و (۴۲۲) و (۴۲۳) و (۴۲۴) و (۴۲۵) و (۴۲۶) و (۴۲۷) و (۴۲۸) و (۴۲۹) و (۴۳۰) و (۴۳۱) و (۴۳۲) و (۴۳۳) و (۴۳۴) و (۴۳۵) و (۴۳۶) و (۴۳۷) و (۴۳۸) و (۴۳۹) و (۴۴۰) و (۴۴۱) و (۴۴۲) و (۴۴۳) و (۴۴۴) و (۴۴۵) و (۴۴۶) و (۴۴۷) و (۴۴۸) و (۴۴۹) و (۴۵۰) و (۴۵۱) و (۴۵۲) و (۴۵۳) و (۴۵۴) و (۴۵۵) و (۴۵۶) و (۴۵۷) و (۴۵۸) و (۴۵۹) و (۴۶۰) و (۴۶۱) و (۴۶۲) و (۴۶۳) و (۴۶۴) و (۴۶۵) و (۴۶۶) و (۴۶۷) و (۴۶۸) و (۴۶۹) و (۴۷۰) و (۴۷۱) و (۴۷۲) و (۴۷۳) و (۴۷۴) و (۴۷۵) و (۴۷۶) و (۴۷۷) و (۴۷۸) و (۴۷۹) و (۴۸۰) و (۴۸۱) و (۴۸۲) و (۴۸۳) و (۴۸۴) و (۴۸۵) و (۴۸۶) و (۴۸۷) و (۴۸۸) و (۴۸۹) و (۴۹۰) و (۴۹۱) و (۴۹۲) و (۴۹۳) و (۴۹۴) و (۴۹۵) و (۴۹۶) و (۴۹۷) و (۴۹۸) و (۴۹۹) و (۵۰۰) و (۵۰۱) و (۵۰۲) و (۵۰۳) و (۵۰۴) و (۵۰۵) و (۵۰۶) و (۵۰۷) و (۵۰۸) و (۵۰۹) و (۵۱۰) و (۵۱۱) و (۵۱۲) و (۵۱۳) و (۵۱۴) و (۵۱۵) و (۵۱۶) و (۵۱۷) و (۵۱۸) و (۵۱۹) و (۵۲۰) و (۵۲۱) و (۵۲۲) و (۵۲۳) و (۵۲۴) و (۵۲۵) و (۵۲۶) و (۵۲۷) و (۵۲۸) و (۵۲۹) و (۵۳۰) و (۵۳۱) و (۵۳۲) و (۵۳۳) و (۵۳۴) و (۵۳۵) و (۵۳۶) و (۵۳۷) و (۵۳۸) و (۵۳۹) و (۵۴۰) و (۵۴۱) و (۵۴۲) و (۵۴۳) و (۵۴۴) و (۵۴۵) و (۵۴۶) و (۵۴۷) و (۵۴۸) و (۵۴۹) و (۵۵۰) و (۵۵۱) و (۵۵۲) و (۵۵۳) و (۵۵۴) و (۵۵۵) و (۵۵۶) و (۵۵۷) و (۵۵۸) و (۵۵۹) و (۵۶۰) و (۵۶۱) و (۵۶۲) و (۵۶۳) و (۵۶۴) و (۵۶۵) و (۵۶۶) و (۵۶۷) و (۵۶۸) و (۵۶۹) و (۵۷۰) و (۵۷۱) و (۵۷۲) و (۵۷۳) و (۵۷۴) و (۵۷۵) و (۵۷۶) و (۵۷۷) و (۵۷۸) و (۵۷۹) و (۵۸۰) و (۵۸۱) و (۵۸۲) و (۵۸۳) و (۵۸۴) و (۵۸۵) و (۵۸۶) و (۵۸۷) و (۵۸۸) و (۵۸۹) و (۵۹۰) و (۵۹۱) و (۵۹۲) و (۵۹۳) و (۵۹۴) و (۵۹۵) و (۵۹۶) و (۵۹۷) و (۵۹۸) و (۵۹۹) و (۶۰۰) و (۶۰۱) و (۶۰۲) و (۶۰۳) و (۶۰۴) و (۶۰۵) و (۶۰۶) و (۶۰۷) و (۶۰۸) و (۶۰۹) و (۶۱۰) و (۶۱۱) و (۶۱۲) و (۶۱۳) و (۶۱۴) و (۶۱۵) و (۶۱۶) و (۶۱۷) و (۶۱۸) و (۶۱۹) و (۶۲۰) و (۶۲۱) و (۶۲۲) و (۶۲۳) و (۶۲۴) و (۶۲۵) و (۶۲۶) و (۶۲۷) و (۶۲۸) و (۶۲۹) و (۶۳۰) و (۶۳۱) و (۶۳۲) و (۶۳۳) و (۶۳۴) و (۶۳۵) و (۶۳۶) و (۶۳۷) و (۶۳۸) و (۶۳۹) و (۶۴۰) و (۶۴۱) و (۶۴۲) و (۶۴۳) و (۶۴۴) و (۶۴۵) و (۶۴۶) و (۶۴۷) و (۶۴۸) و (۶۴۹) و (۶۵۰) و (۶۵۱) و (۶۵۲) و (۶۵۳) و (۶۵۴) و (۶۵۵) و (۶۵۶) و (۶۵۷) و (۶۵۸) و (۶۵۹) و (۶۶۰) و (۶۶۱) و (۶۶۲) و (۶۶۳) و (۶۶۴) و (۶۶۵) و (۶۶۶) و (۶۶۷) و (۶۶۸) و (۶۶۹) و (۶۷۰) و (۶۷۱) و (۶۷۲) و (۶۷۳) و (۶۷۴) و (۶۷۵) و (۶۷۶) و (۶۷۷) و (۶۷۸) و (۶۷۹) و (۶۸۰) و (۶۸۱) و (۶۸۲) و (۶۸۳) و (۶۸۴) و (۶۸۵) و (۶۸۶) و (۶۸۷) و (۶۸۸) و (۶۸۹) و (۶۹۰) و (۶۹۱) و (۶۹۲) و (۶۹۳) و (۶۹۴) و (۶۹۵) و (۶۹۶) و (۶۹۷) و (۶۹۸) و (۶۹۹) و (۷۰۰) و (۷۰۱) و (۷۰۲) و (۷۰۳) و (۷۰۴) و (۷۰۵) و (۷۰۶) و (۷۰۷) و (۷۰۸) و (۷۰۹) و (۷۱۰) و (۷۱۱) و (۷۱۲) و (۷۱۳) و (۷۱۴) و (۷۱۵) و (۷۱۶) و (۷۱۷) و (۷۱۸) و (۷۱۹) و (۷۲۰) و (۷۲۱) و (۷۲۲) و (۷۲۳) و (۷۲۴) و (۷۲۵) و (۷۲۶) و (۷۲۷) و (۷۲۸) و (۷۲۹) و (۷۳۰) و (۷۳۱) و (۷۳۲) و (۷۳۳) و (۷۳۴) و (۷۳۵) و (۷۳۶) و (۷۳۷) و (۷۳۸) و (۷۳۹) و (۷۴۰) و (۷۴۱) و (۷۴۲) و (۷۴۳) و (۷۴۴) و (۷۴۵) و (۷۴۶) و (۷۴۷) و (۷۴۸) و (۷۴۹) و (۷۵۰) و (۷۵۱) و (۷۵۲) و (۷۵۳) و (۷۵۴) و (۷۵۵) و (۷۵۶) و (۷۵۷) و (۷۵۸) و (۷۵۹) و (۷۶۰) و (۷۶۱) و (۷۶۲) و (۷۶۳) و (۷۶۴) و (۷۶۵) و (۷۶۶) و (۷۶۷) و (۷۶۸) و (۷۶۹) و (۷۷۰) و (۷۷۱) و (۷۷۲) و (۷۷۳) و (۷۷۴) و (۷۷۵) و (۷۷۶) و (۷۷۷) و (۷۷۸) و (۷۷۹) و (۷۸۰) و (۷۸۱) و (۷۸۲) و (۷۸۳) و (۷۸۴) و (۷۸۵) و (۷۸۶) و (۷۸۷) و (۷۸۸) و (۷۸۹) و (۷۹۰) و (۷۹۱) و (۷۹۲) و (۷۹۳) و (۷۹۴) و (۷۹۵) و (۷۹۶) و (۷۹۷) و (۷۹۸) و (۷۹۹) و (۸۰۰) و (۸۰۱) و (۸۰۲) و (۸۰۳) و (۸۰۴) و (۸۰۵) و (۸۰۶) و (۸۰۷) و (۸۰۸) و (۸۰۹) و (۸۱۰) و (۸۱۱) و (۸۱۲) و (۸۱۳) و (۸۱۴) و (۸۱۵) و (۸۱۶) و (۸۱۷) و (۸۱۸) و (۸۱۹) و (۸۲۰) و (۸۲۱) و (۸۲۲) و (۸۲۳) و (۸۲۴) و (۸۲۵) و (۸۲۶) و (۸۲۷) و (۸۲۸) و (۸۲۹) و (۸۳۰) و (۸۳۱) و (۸۳۲) و (۸۳۳) و (۸۳۴) و (۸۳۵) و (۸۳۶) و (۸۳۷) و (۸۳۸) و (۸۳۹) و (۸۴۰) و (۸۴۱) و (۸۴۲) و (۸۴۳) و (۸۴۴) و (۸۴۵) و (۸۴۶) و (۸۴۷) و (۸۴۸) و (۸۴۹) و (۸۵۰) و (۸۵۱) و (۸۵۲) و (۸۵۳) و (۸۵۴) و (۸۵۵) و (۸۵۶) و (۸۵۷) و (۸۵۸) و (۸۵۹) و (۸۶۰) و (۸۶۱) و (۸۶۲) و (۸۶۳) و (۸۶۴) و (۸۶۵) و (۸۶۶) و (۸۶۷) و (۸۶۸) و (۸۶۹) و (۸۷۰) و (۸۷۱) و (۸۷۲) و (۸۷۳) و (۸۷۴) و (۸۷۵) و (۸۷۶) و (۸۷۷) و (۸۷۸) و (۸۷۹) و (۸۸۰) و (۸۸۱) و (۸۸۲) و (۸۸۳) و (۸۸۴) و (۸۸۵) و (۸۸۶) و (۸۸۷) و (۸۸۸) و (۸۸۹) و (۸۹۰) و (۸۹۱) و (۸۹۲) و (۸۹۳) و (۸۹۴) و (۸۹۵) و (۸۹۶) و (۸۹۷) و (۸۹۸) و (۸۹۹) و (۹۰۰) و (۹۰۱) و (۹۰۲) و (۹۰۳) و (۹۰۴) و (۹۰۵) و (۹۰۶) و (۹۰۷) و (۹۰۸) و (۹۰۹) و (۹۱۰) و (۹۱۱) و (۹۱۲) و (۹۱۳) و (۹۱۴) و (۹۱۵) و (۹۱۶) و (۹۱۷) و (۹۱۸) و (۹۱۹) و (۹۲۰) و (۹۲۱) و (۹۲۲) و (۹۲۳) و (۹۲۴) و (۹۲۵) و (۹۲۶) و (۹۲۷) و (۹۲۸) و (۹۲۹) و (۹۳۰) و (۹۳۱) و (۹۳۲) و (۹۳۳) و (۹۳۴) و (۹۳۵) و (۹۳۶) و (۹۳۷) و (۹۳۸) و (۹۳۹) و (۹۴۰) و (۹۴۱) و (۹۴۲) و (۹۴۳) و (۹۴۴) و (۹۴۵) و (۹۴۶) و (۹۴۷) و (۹۴۸) و (۹۴۹) و (۹۵۰) و (۹۵۱) و (۹۵۲) و (۹۵۳) و (۹۵۴) و (۹۵۵) و (۹۵۶) و (۹۵۷) و (۹۵۸) و (۹۵۹) و (۹۶۰) و (۹۶۱) و (۹۶۲) و (۹۶۳) و (۹۶۴) و (۹۶۵) و (۹۶۶) و (۹۶۷) و (۹۶۸) و (۹۶۹) و (۹۷۰) و (۹۷۱) و (۹۷۲) و (۹۷۳) و (۹۷۴) و (۹۷۵) و (۹۷۶) و (۹۷۷) و (۹۷۸) و (۹۷۹) و (۹۸۰) و (۹۸۱) و (۹۸۲) و (۹۸۳) و (۹۸۴) و (۹۸۵) و (۹۸۶) و (۹۸۷) و (۹۸۸) و (۹۸۹) و (۹۹۰) و (۹۹۱) و (۹۹۲) و (۹۹۳) و (۹۹۴) و (۹۹۵) و (۹۹۶) و (۹۹۷) و (۹۹۸) و (۹۹۹) و (۱۰۰۰) و (۱۰۰۱) و (۱۰۰۲) و (۱۰۰۳) و (۱۰۰۴) و (۱۰۰۵) و (۱۰۰۶) و (۱۰۰۷) و (۱۰۰۸) و (۱۰۰۹) و (۱۰۱۰) و (۱۰۱۱) و (۱۰۱۲) و (۱۰۱۳) و (۱۰۱۴) و (۱۰۱۵) و (۱۰۱۶) و (۱۰۱۷) و (۱۰۱۸) و (۱۰۱۹) و (۱۰۲۰) و (۱۰۲۱) و (۱۰۲۲) و (۱۰۲۳) و (۱۰۲۴) و (۱۰۲۵) و (۱۰۲۶) و (۱۰۲۷) و (۱۰۲۸) و (۱۰۲۹) و (۱۰۳۰) و (۱۰۳۱) و (۱۰۳۲) و (۱۰۳۳) و (۱۰۳۴) و (۱۰۳۵) و (۱۰۳۶) و (۱۰۳۷) و (۱۰۳۸) و (۱۰۳۹) و (۱۰۴۰) و (۱۰۴۱) و (۱۰۴۲) و (۱۰۴۳) و (۱۰۴۴) و (۱۰۴۵) و (۱۰۴۶) و (۱۰۴۷) و (۱۰۴۸) و (۱۰۴۹) و (۱۰۵۰) و (۱۰۵۱) و (۱۰۵۲) و (۱۰۵۳) و (۱۰۵۴) و (۱۰۵۵) و (۱۰۵۶) و (۱۰۵۷) و (۱۰۵۸) و (۱۰۵۹) و (۱۰۶۰) و (۱۰۶۱) و (۱۰۶۲) و (۱۰۶۳) و (۱۰۶۴) و (۱۰۶۵) و (۱۰۶۶) و (۱۰۶۷) و (۱۰۶۸) و (۱۰۶۹) و (۱۰۷۰) و (۱۰۷۱) و (۱۰۷۲) و (۱۰۷۳) و (۱۰۷۴) و (۱۰۷۵) و (۱۰۷۶) و (۱۰۷۷) و (۱۰۷۸) و (۱۰۷۹) و (۱۰۸۰) و (۱۰۸۱) و (۱۰۸۲) و (۱۰۸۳) و (۱۰۸۴) و (۱۰۸۵) و (۱۰۸۶) و (۱۰۸۷) و (۱۰۸۸) و (۱۰۸۹) و (۱۰۹۰) و (۱۰۹۱) و (۱۰۹۲) و (۱۰۹۳) و (۱۰۹۴) و (۱۰۹۵) و (۱۰۹۶) و (۱۰۹۷) و (۱۰۹۸) و (۱۰۹۹) و (۱۱۰۰) و (۱۱۰۱) و (۱۱۰۲) و (۱۱۰۳) و (۱۱۰۴) و (۱۱۰۵) و (۱۱۰۶) و (۱۱۰۷) و (۱۱۰۸) و (۱۱۰۹) و (۱۱۱۰) و (۱۱۱۱) و (۱۱۱۲) و (۱۱۱۳) و (۱۱۱۴) و (۱۱۱۵) و (۱۱۱۶) و (۱۱۱۷) و (۱۱۱۸) و (۱۱۱۹) و (۱۱۲۰) و (۱۱۲۱) و (۱۱۲۲) و (۱۱۲۳) و (۱۱۲۴) و (۱۱۲۵) و (۱۱۲۶) و (۱۱۲۷) و (۱۱۲۸) و (۱۱۲۹) و (۱۱۳۰) و (۱۱۳۱) و (۱۱۳۲) و (۱۱۳۳) و (۱۱۳۴) و (۱۱۳۵) و (۱۱۳۶) و (۱۱۳۷) و (۱۱۳۸) و (۱۱۳۹) و (۱۱۴۰) و (۱۱۴۱) و (۱۱۴۲) و (۱۱۴۳) و (۱۱۴۴) و (۱۱۴۵) و (۱۱۴۶) و (۱۱۴۷) و (۱۱۴۸) و (۱۱۴۹) و (۱۱۵۰) و (۱۱۵۱) و (۱۱۵۲) و (۱۱۵۳) و (۱۱۵۴) و (۱۱۵۵) و (۱۱۵۶) و (۱۱۵۷) و (۱۱۵۸) و (۱۱۵۹) و (۱۱۶۰) و (۱۱۶۱) و (۱۱۶۲) و (۱۱۶۳) و (۱۱۶۴) و (۱۱۶۵) و (۱۱۶۶) و (۱۱۶۷) و (۱۱۶۸) و (۱۱۶۹) و (۱۱۷۰) و (۱۱۷۱) و (۱۱۷۲) و (۱۱۷۳) و (۱۱۷۴) و (۱۱۷۵) و (۱۱۷۶) و (۱۱۷۷) و (۱۱۷۸) و (۱۱۷۹) و (۱۱۸۰) و (۱۱۸۱) و (۱۱۸۲) و (۱۱۸۳) و (۱۱۸۴) و (۱۱۸۵) و (۱۱۸۶) و (۱۱۸۷) و (۱۱۸۸) و (۱۱۸۹) و (۱۱۹۰) و (۱۱۹۱) و (۱۱۹۲) و (۱۱۹۳) و (۱۱۹۴) و (۱۱۹۵) و (۱۱۹۶) و (۱۱۹۷) و (۱۱۹۸) و (۱۱۹۹) و (۱۲۰۰) و (۱۲۰۱) و (۱۲۰۲) و (۱۲۰۳) و (۱۲۰۴) و (۱۲۰۵) و (۱۲۰۶) و (۱۲

یہ شخص کا ہاتھ دو یا رقم صرف کی جاوے۔ اس مسجد میں نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص کے ہاتھ میں بول رہے والے کس چیز کے مرتکب ہیں۔ اگر ایسا شخص مر جائے تو اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنے کا کیا حکم ہے۔ جواب تو درود۔

﴿راج﴾

یہ شخص سخت گنہگار ہے اس پر لازم ہے۔ وہ اس علاقہ جوی سے میل جول نہ لے لے (۱)۔ برادری والے اس کو سمجھانے کی کوشش کریں۔ اگر یہ شخص نہ مانے تو اس کے ہاتھ و برادری کے تعلقات سے قطع کر دیں (۲)۔ اس شخص کا چند نام مسجد میں صرف کیا جائے تو شاید اس مسجد میں نماز پڑھنا ہے۔ کوئی تباہی نہیں۔ مرنے کے بعد اس کا جنازہ پڑھا جائے گا (۳) اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جاوے گا۔ اللہ و اللہ اعلم۔

(۱) کچھ ائمہ نے فرمایا ہے کہ یہ شخص بدعت و بدعتی ہے۔ (۲) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۵۳ فی قعدہ ۱۳۹۱ھ

چوبیس کے شبہ میں وصول رقم کا مسجد میں استعمال

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ چک نمبر ۱۳۸/۱۵ ایل میں سے مسجد کا پتھر چوری ہو گیا۔ چک والوں نے کسی نور محمد ولد پہوان سے سیخ آٹھ سو روپے کا ضمان لے لیا کہ اگر صفائی دے دے تو بری ورنہ مذکورہ رقم وصول کر لی جاوے گی۔ ابھی تک صفائی نہیں لی گئی تھی کہ ایک شخص نے ایک سو روپے لے کر بھڑی کی کہ پتھر باریقت علی ولد اللہ بخش اور اس کے ساتھیوں کو لے جاتے دیکھا گیا ہے۔ لیکن باریقت علی نے کہا کہ یہ ذاتی عداوت کی بنا پر ان کا تالے اور اپنا جھگڑا منصف (ایلی) کے پاس لے گئے۔ ذاتی نے فیصلہ کیا اگر کوئی چک مذکورہ

- ۱۔ (۱) فتاویٰ من سترہ بیہما فی الدین، کتابا یحتوی علی المساجد، کتاب الطہارت، مطلب الحق ان علی السعی ان یطہر فی خصوص الوقائع، ج ۵ ص ۲۲۰، طبع رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔
- ۲۔ ولا ترفعوا الی الدین علوماً تفسدکم النار، (۱/۲) نمبر ۱۶، سورۃ ہود، آیت نمبر ۱۱۳۔
- وہ کذا میں راوی منکم منکراً فلیبرہ جہہ ماں لم یستطیع فاستاہ ماں لم یستطیع فلیبرہ وذلک اصعب الاعیان، (رواد السالی، کتاب الاہمال، ص ۲۶۹، ج ۹، طبع قدیمی، کتب خانہ)
- ۳۔ (۱) غیر لفظ (۲) مستند اسلام، المبت، وجمہارہ، الدر المختار، مطلب فی حللۃ الجوارۃ، ج ۳ ص ۱۹۱، طبع رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔
- وہ کذا وہی ص ص علی اکل منہم مات علیہ اربعہ، (بخاری وفتح طریق، الب، الدر المختار) مطلب عمل مستطہر فی الکتابۃ بفعل النبی، ج ۳ ص ۱۲۵، طبع رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔

کا با اعتقاد آدمی لیاقت علی بن صفائی دوسرا مذکور یہ رہی ہے۔ لیکن لیاقت علی کے قرہائی رشتہ داروں میں سے کسی نے بھی صفائی زیدی اور اہل دیر نے لیاقت علی اور اس کے والدین کی تصدیق نہیں کی۔ لہذا بات یہاں رہے گی۔ چند سال بعد مسجد کے طہارت خانے کے دروازے کا تختہ گم ہو گیا اور کچھ عرصے کے بعد صادق ولد پارکے گھر سے بھی تختہ برآ ہوا گیا۔

چنگ والوں نے فوراً اندازہ لگا دیا کہ تختہ کا چور بھی مذکور نور محمد ہے چنانچہ فوراً محمد اور احمد صادق ایلیہ دوسرے کے دوست تھے اور صادق سے کہا گیا کہ تختہ کا چور کون ہے۔ تا کہ پتہ بھی وصول کریں لیکن صادق نے کہا کہ مجھے تختہ بازار سے ملا ہے۔ نہ میں نے چوری کیا ہے۔ اور نہ ہی کسی نے چوری کرتے مجھے دیکھا ہے۔ تقریباً دو سال بھی مطالبہ ہوتا رہا اور مذکورہ صادق علی جواب دیا کہ اگر کارخانہ میں اطلاع دی گئی، اور صادق کو پکڑا گیا۔ قاضی دار نے صادق سے کہا کہ مبلغ دو سو روپے مسجد میں دے۔ اور تختہ بھی مسجد میں دے۔ اور پتھر کا فیصلہ اتفاق سے گاؤں میں کر لیں۔ صادق نے دوسروں اور تختہ مسجد میں دے دیا اور ساتھ یہ کہا کہ نہ میں نے تختہ چوری کیا نہ ہی پتھر تختہ کے ساتھ چور سے وصول کریں گے۔ اور نور محمد سے ضامن لیا گیا کہ اگر مسجد کی کوئی معمولی سے معمولی چیز کی تیرے اوپر چوری ثابت ہوگی تو مبلغ چھ سو روپے بابت قیمت پتھر گمشدہ وصول کریں گے نور محمد نے یہ بات غوطہ خیم کر لی۔ دوسرے روز بعد نماز جمعہ مسجد کے سامنے رو برو ہمزین اہل دیر صادق کے کہہ دیا کہ تختہ نور محمد نے چوری کر کے مجھے دیا ہے۔ اور نور محمد نے بھی اس بات کو تسلیم کر لیا۔ اس کے بعد نور محمد نے کہا کہ صادق کا بیٹا تختہ چوری کرتے وقت میرے ساتھ تھا۔ لہذا وہ اپنا ٹکڑا پھر ایک ٹائٹ (لاٹی) کے پاس لے گئے۔ لاٹی نے کل رقم = ۲۰۰/- + ۲۵۰۰ = ۲۷۰۰/- جمع کی اور فیصلہ دے دیا کہ مبلغ تیرہ سو پچاس روپے نور محمد ادا کرے اور تیرہ سو پچاس روپے صادق دے دے۔ چنگ والوں نے اس فیصلے کے مطابق رقم وصول کر لی۔ لیکن اب والوں نور محمد اور صادق کہتے ہیں کہ ہم جسم اٹھاتے ہیں کہ ہم نے پتھر چوری نہیں کیا۔ عوام کے خیال میں نور محمد پتھر کا چور ہے اور صادق پر لم شبہ ہے۔ اب یہ رقم = ۲۷۰۰ روپے مسجد کے استعمال میں لانی جائز ہے یا کہ نہ؟ اگر جائز ہے تو اس مسجد کے علاوہ کسی اور مسجد یا کسی عوامی ضرورت میں استعمال کی جا سکتی ہے کہ نہیں؟

﴿ترجمہ﴾

واضح رہے کہ چوری کے ثبوت کے لیے ثبوت نامہ شرط ہے۔ اگر نور محمد لاؤڈ سپیکر کی چوری کا منکر ہے اور ایسے کو اور جو شرعا معیت ہوں چوری کرنے پر مہم جو نہیں تو شبہ کی بنا پر لاؤڈ سپیکر کی چوری کا ثبوت نہیں ہو سکتا (۱)۔ تختہ کی چوری کا جب اس نے اقرار کیا تو تختہ کے بارے میں اس کا چور ہونا ثابت ہوا (۲)۔ لیکن جب اس نے تختہ واپس کیا

(۱) والقول للفقہ مع ہبہ، کتاب الذموی، باب التحالف، ج ۷ ص ۳۷۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
 وکذا فی مشکوٰۃ النصاب، باب الخصیۃ والاشهاد، ج ۱ ص ۳۲۷، طبع قدوسی کتب خانہ کراچی۔
 (۲) کتاب فی البصر للرافعی، الاموال، مکتبہ حق صبح، کتاب الاموال، ج ۷ ص ۱۲۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

تو اس کی قیمت لینی درست نہیں۔ یہی صورت مسئلہ میں اگر بطیب خاطر رضا مندی کے ساتھ دونوں یعنی نور محمد اور صادق اس رقم کو مسجد میں بطور پیشہ دے دیں تو اس کا مسجد میں فروغ کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر یہ دونوں راضی نہیں اور رقم دونوں اشیاء کی چوری کے عوض میں وصول کر لی ہے۔ تو مسجد وغیرہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

نور محمد، نور محمد، غفرلہ، مکتبہ علمیہ مدرسہ قائم احیاء، لبنان۔ ۱۱/۱۰/۱۳۸۵ھ

دونوں کے حصول کے لیے مسجد بنانا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک ہستی کا ایک شخص کہتا ہے عام ہستی والوں کو کہ تم مجھے روٹ اور میں تمہیں مسجد بنانا ہوں کیا اس صورت کے اندر لوگوں کا اس کو روٹ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کا مسجد بنانا مسجد میں کوئی ایسی چیز دینا مثلاً ٹکا لکھو دینا اور سڑک کام کر دینا وغیرہ ان دونوں کے عوض میں کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟



صورت مسئلہ میں اس شخص کا مسجد بنانا ٹکا لکھنا وغیرہ جائز و درست ہے (۱) لیکن اس شخص کو چاہیے کہ مسجد وغیرہ محض لہجہ اللہ بنائے۔ کیونکہ مسجد بنانا بہت بڑا عمل ہے مسجد لہجہ اللہ بنانا جنت میں گھر بنانا ہے اور اگر یہ شخص دونوں کے معاوضہ میں دونوں کے لیے مسجد بنائے۔ مسجد بنانا تو جائز ہوگا لیکن اس کا ثواب نہیں ہوگا (۲) سوال یہ کہ ایسے شخص کو روٹ دیا جائے اس بات کا فیصلہ تھا اس بات سے نہیں ہو سکتا کہ مسجد پر روپیہ خرچ کرے بلکہ دونوں مسجد داروں میں روٹ اس کو دیا جائے جو روٹ دینے والے روٹ کے نزدیک زیادہ دین دار اور نیک ہو اور زیادہ کچھ دار اور معاملہ فہم ہو پھر ہی کے حقیقی فرائض اور زمرہ داروں کا احساس رکھتا ہو اور پھر ہی کو شہادت دوسرے کے انجلی طرح انجام دیتا ہو یعنی رفاہ عامہ کا زیادہ خیال رکھنے والا ہو اور لوگوں پر معاملات میں علم نہ کرتا ہو۔ کیونکہ روٹ دینا درحقیقت اس کی شہادت دینا ہے کہ یہ شخص ہمارے نزدیک مسلمانوں کا نمائندہ ہونے کی اہلیت رکھتا ہے۔ اور نمائندگی کی اہلیت کے لیے رچا ہوا ہونا بھی شرط ہے۔ نیز معاملہ فہم اور قوم کا بھی خیر خواہ ہونا اور اپنی

(۱) لسانی تفسیر کشاف: وقیل کل مسجد ہی مباحة أو دہار کو سعة لو لغرض سری البضاعة وجہ اللہ اور محل غیر طیب فہو لا حق بمسجد الغرض سورة التوبة، آیت نمبر ۱۰۷، ج ۲ ص ۳۶۰، طبع دار الکتاب العربی، بیروت۔

و کذا فی کفایۃ المفتی، ج ۸۶۷ ص ۹۵، طبع دار الإحسان۔

ہات سنا سب اعجاز سے ساتھ کلیں کے سامنے پیش کرنے کی قابلیت رکھنا بھی ضروری ہے۔ غیر سختی اور نا اہلی امید و ابرو و دوت پر نہ جمونی کواش دینا ہے جو گناہ کبیرہ ہے^(۱)۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کو شرک کے برابر قرار دیا ہے^(۲) یہ بھی معلوم ہو کہ وہ لوگوں کو دوت کے معاوضہ میں اپنی ذات کے لیے وہ پیہ کا رشوت اور نہ جانے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوسرے کی حاصل کردہ رقم سے مسجد کی تعمیر

﴿س﴾

نیا فرماتے ہیں علماء دین و پیر مسئلہ کہ کچھ زمین اپنی غریب آدمیوں کی ملکیت میں تھی۔ حکومت وادوں نے کہہ تھا کہ یہاں یہ غریب آباد ہیں ان کی جگہ سے ایک غریب رہی نہ جانے گی۔ پھر حسب تہجد جاری ہوئی تو اس غریب واپی زمین کی قیمت امراء کو حکومت والوں نے دے دی۔ غریب انہیں دی۔ اب جن امراء کو دو رقم دی گئی ہے۔ ان میں سے اکثر یہ چاہتے ہیں کہ رقم پر نقد تقسیم کرنے سے تمام پر تقسیم نہیں ہو سکتی اور ہمیں یہ پورا اور تقسیم بھی ہیں۔ مسجد کو دے سکے ہیں یا نہیں مسجد کو دینے میں وہ غریب ایک بھی دھڑلہ مند ہیں۔ جن کے قبضے میں وہ زمین تھی۔

﴿ج﴾

مہم افتخار الخیر الرحیم۔ تجیم اور ابلاغ کا جوق ہوتا ہے وہ تو مسجد میں نہیں دیا جاسکتا ہے ان کا حق تو ان کے حوالہ کیا جائے^(۳)۔ باقی خدا و نگر دھامند ہوں تو مسجد میں وہ رقم دی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) لمعا فی مشکوٰۃ المصابیح، عن خرم من علق قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الصبح لمعا انصرف فہم شائسا فقال علق شہادۃ الرور بالاشراک باللہ قلت مرات ثم فرأ..... الخ --- رواہ ابو داؤد وابن ماجہ ورواہ أحمد والترمذی باب الاقطیۃ والشہادۃ ج ۱ ص ۳۶۸ طبع قدیمی کتب خانہ۔

۲) عن عبد الرحمن بن ابی بکرۃ عن ائبہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا انفقکم بائکیر انکیر لئلا تفلوا یلی یز رسول اللہ فان الاشرک باللہ وحقوق الوافین وحلس وکان مشککا فقال لا وقل لروور فساوان بکر فا حتی قلنا لئبہ مشکک۔ باب لا یشهد علی شہادۃ نور ادا شہد حلی۔ تریب ج ۱ ص ۳۶۲ طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۳) مدالغ الصنائع (وسما) البیوع فلا یصح الوقف من قصصی والمحتون لأن الوقف من انصرفات الضارۃ لیکونہ ازالۃ بخر حویر وقصی والمحتون لیساً من اهل انصرفات فتح کتاب الوقف والصفۃ ج ۶ ص ۲۱۹ طبع مکتبہ رجبہ کوفہ۔

وکنذا فی التملکیرۃ: راما شر الطلہ بسما الضل والبیوع فلا یصح الوقف من قصصی والمحتون۔ کتاب الوقف۔ الباب الأول فی شریبہ وکنہ ج ۲ ص ۳۵۲ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ۔
وکنذا فی البحر الرائق: وشر الطلہ کہلہ الوقف کشر من کوبہ حراً عاقلاً بالغاً۔ کتاب الوقف ج ۵ ص ۲۶۳ طبع مکتبہ رشیدیہ کوفہ۔

قرضہ والی مسجد میں نماز کی ادائیگی

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کی تعمیر بقیہ قرضہ سے پوری کی گئی ہے اور مٹوئی مسجد نے اپنی ذمہ داری پر قرضہ اٹھانے پر مسجد کی بقیہ تعمیر کو مکمل کیا۔ اب بعض لوگ اس بات کا شبہ کرتے ہیں کہ مسجد پرانے کے قرضہ سے ہے۔ اس لیے جب تک مسجد کا قرضہ نہیں ادا ہوتا ہے تو اس وقت تک نماز جائز نہیں ہے۔ جب کہ یہ مسلمان اس بقیہ قرضہ کو اتارنے کے لیے تیار ہیں۔

﴿ترجیح﴾

اس مسجد میں نماز بیکراہت جائز ہے۔ البتہ اہل اسلام کو ازم ہے کہ جلد از جلد چندہ جمع کر کے متولی کو رقم حوالہ کریں تاکہ وہ قرضہ سے سہدوش ہو جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ سم۔

قربانی کی کھالوں کی رقم کا مسجد میں صرف کرنا

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین وین مسئلہ قربانی کی کھالوں کی قیمت مسجد میں صرف کرنا یا اس کے منفعات پر یعنی حجر و طہارت خانہ وغیرہ پر جائز ہے یا کھینٹا جائز ہے۔

﴿ترجیح﴾

چم قربانی کی قیمت کا مصرف وہی ہے جو ذکوۃ کا ہے۔ یعنی مسجد پر یا اس کے منفعات پر مصرف کرنا جائز نہیں^(۱)۔ فقراء و مساکین جو مستحق ذکوۃ ہیں ان کو دینا واجب ہے^(۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرہ ہوا الرش و فقر و غنا بفتح و در کتابہم من مکان۔ ۲۵/۱۲/۱۳۹۸ھ

(۱) ویشترط أن يكون الصرف تمليكاً لا إباحة كما مر لا يصرف إلى بناء غير مسجد تنجہ در المستدرج ج ۳ ص ۳۴۶-۳۴۷ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا فی البحر الرائق: کتاب الزکاة باب

الصرف ج ۳ ص ۳۴۶ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا فی التہذیب: کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف ج ۶ ص ۱۸۸ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔

(۲) فی مصرف ابن کثیر۔ ج ۲ فقیر و من له أدنی شیء و مسکین من لا شیء له فی حق کتاب الزکاة باب المصارف ج ۳ ص ۲۳۳ طبع مکتبہ رشیدیہ در المختار و کذا فی البحر الرائق: کتاب الزکاة، باب المصارف ج ۲ ص ۲۱۰ طبع مکتبہ جامعہ کوئٹہ۔ وکذا فی التہذیب: کتاب الزکاة، الباب

السابع فی المصارف ج ۶ ص ۱۸۷ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔

قربانی کی کمال کی رقم کا مسجد میں استعمال کرنے کا طریقہ

﴿پرس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ چہ قربانی بذبحہ ذلیل و حیلہ یا نزع ذلیل و حیلہ مساجد پر ملک رکھتے ہیں یا نہ؟ چونکہ مسئلہ مذکور میں اختلاف ہو گیا ہے کہ کفر الہ تعالیٰ اور پدید فیہ شہادۃ صحت بکلمہ حاکم کر ہے۔ یہ عبادت محل ہے۔ دونوں طریق آپس میں ٹال کرتے ہیں۔ برائے قربانی غیا و اثبات احوال چاہت کی روشنی سے لٹنی اور فیصلہ صادر فرما دیں مع میرد مد۔ چونکہ معروض کی نظر میں بہشتی زیور اور قادیانیوں کی ہند کوئی مستحق نہیں ہے۔ دست بستہ عرض ہے کہ سلف صالحین کی کتابوں سے حوالہ کیج تحقیق ہونا کہ قطع تنازع ہو۔ چنانچہ جواب۔

﴿پرس﴾

لقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ جب تک کمال فروخت نہ ہو اس وقت تک اس کا حکم مثل لحم اضحیٰ کے ہے^(۱)۔ ہر شخص کو اس کا بیچا اور خود بھی اس سے مستفیع ہونا چاہئے۔ فنی کو بھی دیا جائے ہے^(۲)۔ جبکہ اس کو حرم عبادت چاہئے^(۳)۔ اس کی کسی خدمت و عمل کے عوض میں نہ دیا جائے اور جب اس کی ملک کرو دیا جائے اس کے لیے اس کو فروخت کر کے اپنے تصرف میں لانا بھی مثل دیگر اموال ملکوک کے جائز ہے۔

اور جب فروخت کر دی تو اس کی قیمت کا تصدق کرنا واجب ہے۔ اور تصدق کی مہمیت میں تطہیر ضروری ہے۔ چونکہ یہ صدقہ واجب ہے اس لیے اس کے مصارف مثل مصارف زکوٰۃ کے ہیں اور زکوٰۃ کی رقم مسجد پر نہیں لگ سکتی۔ کھالی الہدیۃ ولا یسی بها المسجد ولا یکن بھامیت لا تعلیم التطہیک وهو المومن (دراپ باب من يجوز دفع الصدقات الیہ) برابر قربانی کی کمال کی قیمت مسجد میں لگانا ناجائز نہیں ہے^(۴)۔ البتہ

۱) کفای مجمع الأنهر واللحم بمنزلة الحیلہ، کتاب الاضحیۃ، ج ۱ ص ۱۷۴، طبع مکتبہ خفاریہ کوئٹہ۔ وھکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الاضحیۃ، ج ۶ ص ۴۸۶، طبع دار الکتب العلمیۃ، بیروت۔ وھکذا فی البحر الرائق، کتاب الاضحیۃ، ج ۸ ص ۳۲۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) وما کمل من لحم الاضحیۃ وھو کل غنیا وھو البع، ج ۶ ص ۴۸۵، تبیین الحقائق، طبع مکتبہ دار الکتب العلمیۃ، بیروت۔ مجمع الأنهر، واللحم بمنزلة الحیلہ، کتاب الاضحیۃ، ج ۱ ص ۱۷۴، طبع مکتبہ خفاریہ کوئٹہ۔ وھکذا فی البحر الرائق، کتاب الاضحیۃ، ج ۸ ص ۳۲۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ ولا یصلی أحواہ الجزار منها، ج ۸ ص ۳۲۷، بحر الرائق، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) وھکذا فی تبیین الحقائق، ج ۶ ص ۴۸۶، طبع مکتبہ دار الکتب العلمیۃ، بیروت۔ وکفای مجمع الأنهر، کتاب الاضحیۃ، ج ۱ ص ۱۷۴، طبع مکتبہ خفاریہ کوئٹہ۔

۴) حذایہ کتاب الزکوٰۃ، باب من يجوز دفع الصدقات الیہ، ج ۱ ص ۱۰، طبع مورخستان بلک ڈپو۔ وھکذا لا یصرف فی بلہ نحو مسجد البع، در المستوفی، ج ۲ ص ۲۴۲، ۲۴۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔ وھکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب التصرف، ج ۲ ص ۴۲۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

لقباء نے تعمیر مسجد اور اس تعمیر سے مسود کے لیے جواز کی یہ صورت کبھی۔ جبکہ چہم قربانی کی قیمت اولیٰ ایسے شخص کی ملکیت کر دینی جائے جو اس کا حرف ہو۔ پھر دھنص اس قیمت چہم کو اپنی ملک بہ بقدر میں لے کر غرض نہ دوسرے صرف کر دے۔ یہ نیک مختلف اوب سے لے گئے ہیں۔ فی البدن والمختار (والمصدق) محلہ ہا او یعمل منہ نحو غربال و جواب (و قربہ و سفوف و دلو) او یبدلہ بما یضع بہ باقیہ (کما مر) (لا یستہلک کسحل و لحم و دھوہ) کدوہ (فان بیع اللحم او الجلدہ) ای مستہلک (او یبدلہم تصدق بتمنہ) (۱) الخ ج ۵ ص ۲۳۱۔ وفي الدر المختار فیل باب المرجوع فی الہیۃ (والصدقة کالہیۃ ج ۳ ص ۵۸۶)۔ وقال فی الدر المختار فی بدہ کتاب الہیۃ ج ۳ ص ۵۶۶ (ہی) ۱، الہیۃ) لملک المین محبان ج ۳ ص ۵۸۱ وغیرہ باب مصرف الزکوۃ (وجازت التطرعات من الصدقات) و عیۃ الاوقاف لہم ج ۲ ص ۳۷۔ الخ و فی الدر المختار قدمنا ان الحیۃ ان تصدق علی الفقیر ثم دمرہ ففعل ہذہ الاشیاء و فی رد المحتار) و یكون نہ ثواب الزکوۃ و للفقیر ثواب ہذہ القرب ج ۲ ص ۶۹۔

ان روایات سے ضمن چند (قیمت چم) کے تصدق کا وجوب اور تصدق میں اشتراط تملیک اور صدقات واجبہ کا مصرف مشکل ذکر اور جملہ مذکورہ کے ساتھ مسجد میں مصرف کرنے کا جواز ثابت ہو۔ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۰۰۔

قربانی کی کھال کی رقم سے اسکول کی تعمیر



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ: ہمارے ہستی میں، پر امری سکول بنی تھی۔ ڈسٹرکٹ بورڈ منظور شدہ ہے۔ جس میں دو معلم تعلیم دیتے ہیں ان کی تنخواہ کا خلیل ڈسٹرکٹ بورڈ ہے۔ ہائی تعمیر مکان تعلیم پر امری بد مصطفیٰ و ہندوگان ہستی ہے۔ ڈسٹرکٹ بورڈ مکان کے لیے کوئی اندو نہیں دیتی اور ہر امیر غریب کے بڑے کے تعلیم ہارے ہیں۔ باشندگان ہستی مذکورہ کا ارادہ ہے کہ یہ رقم چہم قربانی سکول مذکور پر خرچ کر دی جاوے۔ ہذا در یافت طلب امر یہ ہے کہ کیا یہ جائز ہے یا نہ؟ بیٹہ تو بڑا۔ زعفران علیہ و سلمہ و ہندوگان خاص بہ مقام چک ۱۵۳۵ کان خاص برادر جانیوں قبیل خانہ اہل صنیع ستان خاص بر جناب کا شاعر نے زمین نامہ میں بلوچ سابقہ سکونت محلہ شام گردیز اندرون پور برکت حال امام مسجد چک ۱۰۳ اڈا کان خاص برادر یہاں تحصیل خانہ خاص۔

(۱) وفي الدر المختار: کتاب الأضحية ج ۶ ص ۲۱۸۔ طبع ایچ ایم سعید

و محکم فی نین الحقائق: کتاب الأضحية ج ۶ ص ۱۸۶۔ طبع دار الکتب علمیہ بیروت۔

و حکم فی مجمع الأنہر ج ۱ ص ۱۷۴۔ طبع مکتبہ عفا رہ کتابی روڈ کوئٹہ۔

اسلام ان کے مسکن ہو کر ان سے مذہبی شعائر میں قربت کریں گے یا ان کی خاطر اپنے شعائر میں مدد سے کرتے نہیں گئے اس شرط سے قبولی نہیں جائز ہے فقط، مذہب نبوی ص
 ۲۰۰ وید اللہ علیہ وسلم منیٰ، دار فاسم معلوم، لبنان، ۲۰۱۰ء، صفحہ ۳۸۵ و

قاریانیوں کا مسجد کے نام سے عبادت گاہ بنانا

﴿س﴾

نیا امر زالی مسجد کے نام سے پڑی کوئی عبادت گاہ بنائے؟

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده۔

مسجد صرف مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہے۔ امت مسلمہ کا اس پر اجماع ہے کسی بھی کافر کو مسجد کے نام سے کوئی عبادت گاہ بنائے نہیں۔ قرآن کریم کی آیات کی تفسیر حیات اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منقولہ کلمات اس کے ثابہ مدلل ہیں (۱)۔ مسجد نامہ کی تعمیر اور پھر اسے زانا اور طائفہ ثابت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں اور منافقوں کی اس تعمیر شدہ مسجد کو مسجد تسلیم نہ فرمایا۔ اگرچہ نبیوں نے اسلام کا پیغام دعویٰ کر کے امت تعمیر کیا تھا (۲)۔ نیز امر زالیوں کی بنائی ہوئی مسجد کو بھی مسجد تسلیم نہیں کیا جائے

(۱) قال الله تعالى: ما كان للنكر كهي ان يسموا مساجد الله ودينهم في أنفسهم بالكفر اولئك حطت اعمالهم وفي النار هم حاللون ذابت حير ۱۷۰، انما يسمو مسجدا لله من آمن بالله واليوم الآخر الآية ۱۸ (سورة التوبة) وفي تفسير المظهر: ان يسموا مسجدا لله يعني شيئا من الساعات فضلا عن المسجد انما يسمو به على انفس من ذالك لان مساجد الله انما يسمو لعدة الله وحده فمن كان كافرا لم يسم من شأن ان يسمو به فذهب جماعة من الفقهاء الى ان يسموا به لعمارة المعروفة من بناء المسجد ومرتبه عند العرب فسموا به الكافر حتى لو اوصى به لا يفتد الخيرة سريرة التوبة، الآية ۱۷، ج ۲ ص ۱۴۹، ملوچستان بکلیئر کوٹہ۔ ومنه في التفسير الكبير: سورة التوبة، الآية ۱۷، ج ۱ ص ۶۰۹، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔

(۲) قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما كان للنكر كهي ان يسموا مساجد الله ودينهم في أنفسهم بالكفر اولئك حطت اعمالهم وفي النار هم حاللون ذابت حير ۱۷۰، انما يسمو مسجدا لله من آمن بالله واليوم الآخر الآية ۱۸ (سورة التوبة) وفي تفسير المظهر: ان يسموا مسجدا لله يعني شيئا من الساعات فضلا عن المسجد انما يسمو به على انفس من ذالك لان مساجد الله انما يسمو لعدة الله وحده فمن كان كافرا لم يسم من شأن ان يسمو به فذهب جماعة من الفقهاء الى ان يسموا به لعمارة المعروفة من بناء المسجد ومرتبه عند العرب فسموا به الكافر حتى لو اوصى به لا يفتد الخيرة سريرة التوبة، الآية ۱۷، ج ۲ ص ۱۴۹، ملوچستان بکلیئر کوٹہ۔ ومنه في التفسير الكبير: سورة التوبة، الآية ۱۷، ج ۱ ص ۶۰۹، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔

گا۔ اس لیے کہ اسلام کا ظاہری دعویٰ کرنے کے باوجود بھی وہ دستور پاکستان کی دوسری ترمیم کی رو سے کافر ہیں اور ان کی تعمیر کردہ مسجد خضر کے ساتھ پوری مراثیت و مشابہت بلکہ یکا شکست رکھتی ہے۔ لہذا اس کا بھی شرعی حکم وہی ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
محرم حفظہ عن مفتی مدد قاسم العلوم دکن شبر

مرزا آئی کی تعمیر کردہ مسجد میں نماز کی ادائیگی

﴿کس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ مرزا آئی کی خرید شدہ زمین میں تعمیر شدہ مسجد میں زید امامت کرتا ہے۔ مسلمان اہل سنت جماعت نماز پڑھتے ہیں۔ آیا اس مسجد میں نماز ہوگی یا نہیں۔ میں اتویروا۔

﴿ج﴾

اگر اس شخص نے قربت کی نیت سے مسجد تعمیر کی ہے تو اس میں نماز جائز ہے اور زید کی امامت درست ہے۔ قال (۱) فی السہرید و امامۃ (الوقف) فطلب الزلفی (الی قولہ) و اعلم الاسلام فنیس بشرط و فی کتاب الوقف من شرح الشویہ ذکورہ بدلیل صحیحہ من الکافر و فی الشاہدۃ حتی یصح من الکافر (الی قولہ) بخلاف الوقف فانہ لا یلغیہ من ان یکون فی صورۃ القرینہ و هو معنی ما ہتفی فی قولہ و یشتراط ان یکون قرینۃ فی ذاتہ اذ لو اشترط کونہ قرینۃ حقیقۃ نہ یصح من الکافر (شامی) (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قادیانیوں کا شعائر اسلام کو استعمال کرتا

﴿کس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ کہ مرزا غلام احمد قادیانی کے ماننے والے مرزا تینوں کے دونوں فرقوں کو تین ماہ کی کامل تحقیق و تفتیش کے بعد آئینی طور پر غیر مسلم اقلیت قرار دیا جا چکا ہے۔ مگر وہ بدستور اپنی عبادت گاہیں مسجد کے نام سے تعمیر کرتے ہیں اور وہاں مسلمانوں کی ہی اذانیں پڑھتے ہیں۔ جس سے بڑا اوقات ایک

۱) و اما سبہ فطلب الزلفی فی قولہ ... و اما الاسلام فنیس بشرط (حدیثہ) کتاب الوقف، کتاب الأول ج ۲ ص ۳۵۲، رشیدیہ۔

۲) شامی، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۳۹، بیچ اہم مسجد کراچی۔

وضی البحر فرائق: و اما الاسلام فنیس من شرطہ فصیح وقف النبی بشرط کونہ قرینۃ عند ملو عندہم فتح، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۹۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

و ملو فی مجمع البحر: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۵۶۸، مکتبہ حفتریدہ، کوئٹہ۔

یہی حکم ”مسجد“ کے علاوہ دیگر اسلامی شعائر اسلامی اصطلاحات کا بیان کی حفاظت مسلمانوں پر فرض ہے۔ اور اسلام بھی اس امر کو برداشت نہیں کرتا کہ اس کی مقدس عطلجات و عمارات کو منافقین و مرتدین کی دشمنی و کھلم کھلا دے والا جائے۔ فقہاء اسلام نے تصریح کی ہے کہ اسلامی مملکت کے غیر مسلم باشندوں کا لباس و شیخ تصنع اور مکان تک مسلمانوں سے گھرنے والا ہے۔ (دقیقی شاہی باب اداکارانہ فی ج ۲ ص ۲۰۶) انہیں سے انداز دیکھا جاسکتا ہے کہ اسلامی شعائر کے مقام میں اسلام کے حریمات کسی قدر قرب ہیں۔

علماء اسلام نے تصریح کی ہے کہ غیر مسلموں کو مسجد بنانے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ اگر وہ یہ حرکت کریں تو مسلموں کا فرض ہے کہ انہیں اس سے باز رکھیں۔ (دقیقی)۔ تفسیر شاندار پالیٹی و مدرائٹ (السنائی ۱۴۲۵ھ) لکھتے ہیں۔

فانه يجب على المسلمين منعهم من ذلك لان مساحه الله انما تعمور لعباده الله وحده فمن كان كالمساحه للغير من شأنه ان يعمرها (تفسیر مغربی ج ۱ ص ۱۳۶)
ترجمہ ”مسلمانوں پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ کفار کو تعمیر مساجد سے باز رکھیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مسجدیں صرف عبادت الہی کے لیے تعمیر کی جاتی ہیں۔ پس کسی کا فرقہ یا گروہ کہ انہیں تعمیر کرے۔“
امام قرطبی لکھتے ہیں۔

فيجب اذا على المسلمين تولى احكام المسجد ومع المشركين من دخولها (۳)
(تفسیر قرطبی ج ۸ ص ۸۹)
ترجمہ ”اندر یہ صورت“ مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ خود تمام مساجد کے متولی ہوں اور کافروں کو ان میں داخلت سے باز رکھیں۔“

شیخ الاسلام علامہ محمد انور شاہ تحسینی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں

ولو يروا معجنا لم يضر مسجدنا ففي تنوير الانصار من وصايا النذرى وغيره وصاحب

(۱) (قرآن و تفسیر النبی ص ۱۸۱) حاشیہ: ”انہ لما کم۔“ مفسرین اہل الاسلام، فلا بد من تفسیر ہم عا کی لا یحاسب معنا المسلمین من التوفیر والإصلاح والملك لا یجوز ورمایا بیوت أحدہم فحذاء فی الطریق ولا یعرف بحلی طبع۔ الحج۔

(۲) (شامی، کتاب الجہاد، فصل فی الحرب، مطبوعہ، تمیز اعلیٰ قضا فی لمطب، ج ۱ ص ۲۰۰، ج ۱ ص ۲۰۱، ومنہ فی فتح الغلبہ، کتاب سیر، باب الجہاد، ج ۵ ص ۳۰۱، وشعبہ توفیر۔

(۳) تفسیر مظہری، سورۃ التوبۃ الآیۃ نمبر ۱۷، پارہ نمبر ۱۶۰، ج ۱ ص ۱۱۶، صبح بلوچستان، مکتبہ کرمیہ۔

(۴) تفسیر قرطبی، سورۃ التوبۃ، الآیۃ نمبر ۱۷، ج ۸ ص ۸۹، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

الہوی ان کان لا یکفر فهو بمنزلة المسلم فی التہجد وان کان یکفر فهو بمنزلة المرتد (۱)۔ (اسلامیہ محمدی میں ۱۲۸۸ھ میں جاریہ)

ترجمہ: ”اور محمد بن (اکرمی) مسجد، نہ کہیں تو وہ مسجد نہیں ہوئی چنانچہ ”تہجد“ ایسا ہے جسے اب اوصاف وغیرہ میں لکھا ہے۔ اہل ہوائے عقائد کو کھڑکی حد تک پہنچے ہوئے نہ ہوں تو اس کا حکم ”تہجد“ کی وصیت میں مسلمان جیسا ہے اور کھڑکے عقائد رکھتے ہوئے وہ کفر کے مرتد کے ہوتے۔“

اور مرتد کا حکم ساری دنیا کو معلوم ہے کہ اسے اسلامی ملکات میں آزادانہ نقل و حرکت کی بھی اجازت نہیں چاہیے۔ اسے اسلامی شعائر کو پامال کرنے کی مکمل پھٹی دی جائے (۲)۔ بہر حال مرتد ایسوں کا اپنے عقائد کفر کے باوجود مسجد، خان اور دیگر اسلامی شعائر کو استعمال کرنا درحقیقت اسلام سے کھانا دینا ہے۔ جس کی اجازت کما حقہ نہیں دی جاسکتی۔ تاہم یہ فرض حکومت پر نہ ہوتا ہے کہ وہ مساجد اور دیگر اسلامی شعائر کے نقوش کو تباہ یا بنوں کی دھیر سے پچانے کا فرض انجام دے، عام مسلم نقوش کو ہر مشورہ میں گم کر دے، خود ہر مسجد ان صورت میں مداخلت کر کے قانون کو اپنے اقتدار میں اور ملک میں امن کا مسئلہ پیدا نہ ہونے دیں، بلکہ اس کے لیے اسلامی عدالت کی طرف رجوع کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) اکتفاً علیہ فی المسجد اکراد، مسجد میں ملحقوں کا اخراج اور داخل ہونے کی صلاحت، ص ۳۰، منہ امدادیہ خانی۔

واعلم ان صلاۃ المسجد قسماً: ما یزویھا و کثرة اہلھا۔۔۔ واما بالمسارۃ المعروفة بالبلد فان کان السرد هو الثاني کان المسی انہ لیس فلکافر ان یقدم علی مرۃ المسجد لأن المسجد موضع اعبادہ فحبب ان یعظم والکفر یبغیہ۔۔۔۔۔ وایضا فلکافر لا یحترق من المسارۃ فذوہ المسجد یؤثرت للمسجد، وقد یؤدی فی صلاۃ عبادۃ لمصلین۔۔۔۔۔ وقد ذهب جماعۃ منهم لواجبۃ علی ان المرتد حرم المسارۃ المعروفہ من بناء المسجد، ومرتبۃ عند الخراب، فیمنع منه الکافر، حتی لو اوصی بما لم یشغل۔۔۔ الخ (المسلم فی عموم القرآن، سورۃ التوبۃ، الايات ۶۸، ۶۹، ج ۶ ص ۴۳، صبح دار الفتہ علمیہ بیروت)۔

وکذا فی احکام القرآن للمصاحف، سورۃ التوبۃ، قولہ تعالیٰ: ما کان علیہم کتب ان: الا یح ۱ ص ۲۲۸، دار اساتذہ التراث العربی بیروت۔

(۲) وادارۃ المسلمین علی الاسلام وعلیہا مائتہ عرض علیہ الاسلام۔۔۔۔۔ وحبس ثلاثۃ اہام من اسلام والا قس۔۔۔ (ص ۶۰۴)۔۔۔۔۔ وتعرف المرتد فی ردہ عنی اربعۃ اوجہ۔۔۔۔۔ (ومنها) ما هو باطل بالانفاق نحو الفکاح ولا یحوزہ ان یتزوج امرأہ مسلمۃ ولا مرتد، ولا ذمیہ لا حر، ولا مملوکۃ وتحریم دینہ وصیغۃ بلکتاب وانیازی وغیرہ۔۔۔ الخ، حلیۃ کتاب البصرۃ الباب المتاسع فی احکام المرتد، ج ۲ ص ۲۵۵، رشیدیہ کراچہ۔

آداب المرتد فیہ من سورۃ الکاف (ماں ابن ۷، بابین) ای لا یسل ولا یکمن ولا یدفع الی من یسل انہ یمنہم یحر عن الفتح والدر السحار مع رد السحار، کتاب الطہرۃ، باب مسرۃ الجنۃ، ج ۲ ص ۲۲۰، البیچ ایم سعید کراچی۔

کسی شخص کو کس صورت میں مسجد آنے سے روکنا جائز ہے

﴿ج ۱﴾

کیا فہم ہے جس طرز پر دین و دنیا میں مسائل کے ہمارے پاس ایک مقامی جامع مسجد میں مداخلت کی اکثریت ہے۔ وہاں اسی جگہ کے رہائشی حدیث بھائی بھی نماز پڑھتے جاتے رہتے ہیں۔ ۹۰ فیصد معتدلوں کی خواہش تھی کہ یہ دونوں اصحاب آئین باکھیر نہ پڑھیں۔ ہاں نگرانی شدہ دونوں متولی مسجد فرائض نہیں کہا کرتے یا تو آئین باکھیر نہ پڑھا یا پھر مسجد میں مت آئے اور نہ کیڑا پیدا کرتے۔ جب متولی صاحب قورآن کریم کی آیات وحی کی تفسیر انہوں نے اپنے متولی ہونے کا حق استعمال کرتے ہوئے کہا کہ متولی بعض مسائل کی بنا پر مسجد میں داخلے سے روک سکتا ہے۔ (اکرمین اعلیٰ معنی مع عبد اللہ ان ینکر فیہا اسمہ (۲) راایت الذی ینہی عبدا اذا صلی۔

ہمارے نزدیک قرآنی و اہل بیتؑ کرنے والوں کا موقف صحیح ہے۔ یہاں متولی کا فرض تھا کہ وہ معتدلوں کو مسجد تاکہ آئین باکھیر نہ پڑھنے سے روکے لیکن فوت جاتا کہ جس کی وجہ سے کسی مسلمان کو مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے۔ اب مسئلہ میں بحث کشیدگی ہے۔ براہِ ترمذی و مالکی طور پر پڑھنے کے لیے کہ آیت۔ (۱) ان حدیث صاحبان کی نماز اس بار کے چھپے آئین باکھیر پڑھنے کی صورت میں ہو جاتی تھی۔ (۲) اہل حدیث صاحبان وہ مسجد چھوڑ دیں؟ (۳) متولی مسجد کے اس اقدام کو کون کہا جاسکتا ہے۔ کیا ان کا یہ قدم کسی بھی صورت میں جائز ہے یا قابل مذمت۔

﴿ج ۲﴾

اسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اہل حدیث اور دوسرے معتدلوں کی نماز تو جائز ہے لیکن چونکہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور بحث شخص اولیت کی ہے۔ جو لوگ جہان کتبے ہیں ان کے نزدیک بھی سزا کین کوئی تھا نہیں اور حج اکبر فرض والا جب نہیں اور جو لوگ سزا کتبے ہیں ان کے نزدیک بھی سزا کہنا واجب نہیں۔ اس لیے ابتر ہے کہ جس جگہ امام مقتدی اور امام آجریؒ میں کتبے والے ہوں۔ ان کے کتبے میں بلند آئین نہ کہے۔ گرچہ اس کے مذہب میں بائد کہا اھل نظر ہو۔ یہ کہہ مصلحتوں کو اس سے تشویش ہوتی ہے اور یہی بات کچھ فرقہ خدائے کا بازو گرم ہو جاتا ہے اور قسطنطنیہ کی نویت آجاتی ہے۔ جس کا باعث یہ ٹھیک ہوتا ہے اور کتابہ۔ ہرگز شخص ایک اولیت پر عمل کرنے کے لیے مسلمانوں میں قسطنطنیہ پیدا کر دینے کی کوئی عقیدہ جو نہیں کر سکتا۔ اسی طرح حق مسلمانوں کو بھی یہ سب نہیں کہ صرف اتنی بات سے کہ کوئی شخص آئین باکھیر نہ پڑھے۔ براہِ ترمذی ہو جائیں (اور ان کو مسجد

سے نکال دینا کمال فی شرح العنبة الكبير قلنا نعا صارا وابتدا المجهر والاخفاء فی فعله ليرجع
الاخفاء مباشرة قوله لان الامام يقولها عذرا المغتصبين^(۱)

مذہب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب سزا اور جرم ادا نہ کیا جاتا ہے۔ تو جرم کو ترک کرنا بھی ایک نہیں بلکہ
ایک سنت کے بدلے دوسری سنت پر عمل کرنا ہے۔ اس لیے مسلمانوں میں تہجد نماز پڑھ کر اگر تہجد پر شایات ہے۔
مخولی یا تو تہجد میں کچھ نماز کر دے یا میں پانچ کو پڑھتا ہوں۔ اگر وہ نہیں سمجھتے تو وہ نماز کو سمجھنا کہ وہ جہیزہ
نہ کریں۔ اگر نہ دیکھتے ہیں اور نہ پتہ اس کے ہوا کوئی چارہ نہ تھا کہ وہ احادیث حضرات کو بدستور دے۔
حقیران کو تہجد کی سنت سے کسی قدر روک سکتا ہے لیکن۔ یہ شران مل حدیث حضرت تہجد کو روک کر ہی اس نے تہجد کا
انہو ادا کیا۔ یہ اس احسن ممن منع کا مصداق نہیں ہے^(۲)۔ اور تہجد التہجد ہی پہلی عبادت صلی کا
مصدق ہے^(۳)۔

اس نے ایک فرض ادا کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ رکھانے والے کو مسجد میں آنے سے روک دیا
اعلان غریب۔ اس اکل میں ہذا الفصل فی التہجد من مسجدنا (شیخ بخاری) بیان رکھانے والے سے
نہا کر دینے کی اہمیت کو تکلیف پہنچا سکتی تھی تو آپ نے منع فرمایا^(۴)۔ مگر اس میں فقہر سے تہجد میں تہجد اور تہجد
پہلے کا خطرہ جو سن کر وہ نہ جائز ہے۔ علامہ بخاری نے روایت کیا اس میں ۳۸۹ میں لکھا ہے۔ تحت وقوله و
بمع (اکل ثوم) منه (من المسجد) (و کذا اکل مودولو بلسانہ والحق بالحدیث کمال من ذی
اللسان بلسانہ وہ الفتی اس عمر وہو اصل فی نفس کل من یثاوی بہ)^(۵)۔ واللہ اعلم بالصواب
محور و تہجد عنہ فتی بہ وہو قائم العلوم و تان

- (۱) کما فی جلیس کبیر۔ (باب حیدر فضیلة، ص ۹۰۹۔ طبع مسجدی کتب خانہ کوئٹہ۔
- (۲) ادری التہجد فی الإسلام، ص ۱۰۰۔ آخری معنی عدا سبب لا تہان ہاخصا ونوع المجہر ہا۔
کتاب الصلوة، مطلب فی المباح خلف الإمام ج ۳ ص ۲۱۰۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) ریزۃ القراء: الآية ۱۱۴۔
- (۴) سورۃ السلق: الآية ۹۔
- (۵) کتب فی المستحبات: عن حار قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمن انما لک تادی ما یثاوی
منہ الا ان من یثقی علیہ مات الممات، الفصل الأول، ج ۱ ص ۶۸۔ طبع مدینہ کتب خانہ کراچی۔
- (۶) در المستار: کتاب الصلوات، مطلب فی رفع الصوت بقدر ۲ ص ۵۰۵۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- وایضاً فی الأشیاء باب تحکیم المسجد، ص ۳۵۹: ۳۶۰۔ ضیع غدیسی کتب خانہ کراچی۔

ذاتی عداوت کی وجہ سے مسجد میں نماز پڑھنے سے روکنا

چاہیں گے

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فضلاء اہل سنت کہ ایک شخص نے دوسرے کو مسجد میں بداد اور پانچویں نمازوں کے لیے آنے سے منع کیا اور یہ شخص، تیات کی بنیاد پر اکیلا یا ان عام کے خلاف بیرون آئے، اس مسجد میں روکے شرعاً جو شرط یہ توبہ یا نہ؟

جواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ اذان نام کے سنائی نہیں گئے اور اس مسجد میں شرعاً جمعہ شریف جائز ہوگا۔ اگرچہ کسی شخص کو ذاتی عداوت کی بنا پر مسجد سے روکنا یا توبہ۔ بقولہ تعالیٰ **وَلَا تَسَاوِدْ لِلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ وَلَا يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا هُمْ يُعْلِمُونَ** (۱) اور **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا** (۲) کہتا ہے۔ ایک آدمی کو مسجد میں آنے سے روکنا، ان عام کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں تو سب لوگوں کو یہاں پڑھنے کی اجازت ہے۔ اس کے لیے نفی صریح کے بعد اس سے اذان نام کی شرط مقتویہ نہیں رہ جاتی۔ (۱) لفظ اللہ تعالیٰ ام۔

امام کو ہر طرف سے روکنے کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھنے سے روکنا

چاہیں گے

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فضلاء اہل سنت کہ ایک شخص نے دوسرے کو مسجد میں نماز پڑھنے سے روکنا یا توبہ۔ بقولہ تعالیٰ **وَلَا تَسَاوِدْ لِلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ وَلَا يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا هُمْ يُعْلِمُونَ** (۱) اور **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا** (۲) کہتا ہے۔ ایک آدمی کو مسجد میں آنے سے روکنا، ان عام کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں تو سب لوگوں کو یہاں پڑھنے کی اجازت ہے۔ اس کے لیے نفی صریح کے بعد اس سے اذان نام کی شرط مقتویہ نہیں رہ جاتی۔ (۱) لفظ اللہ تعالیٰ ام۔

(۱) سورۃ النحل، آیت دوم، ۸۔

(۲) سورۃ البقرۃ، آیت ۱۱۰۔

(۳) کتاب المساجد، المجلد الاول، الامام ابو حنیفہ، جامع البیہود، ص ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱،

ترجہ

دیکھ رہے کہ بعض مسجد میں تو ایسا ہی ہو گیا کہ وہاں کو مسجد میں آنے کی ممانعت کرنا شروع کرنا ہے۔ کما فی الدر المختار، حکام المسجد، یمنع اکل لحم قوم ویمنع منه (مس المسجد) وکذا کل مود و لوبلسانہ ج ۱ ص ۸۹۰ الف۔ ممانعت لایا تحض ترک ہے جس کی ممانعت سے نہیں زیادتی نہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر امام میں کوئی شرعی نقص ہو کہ اس شرعی امر کی وجہ سے مقتدی اس کی امامت پر دینی نہ ہو تو اس امام کو امامت سے ہٹا دیا جائے گا۔ اور اگر امام میں کوئی شرعی نقص نہ ہو تو اس کو خارجہ امامت سے الگ کر دیا درست نہیں ہے۔ نیز بلا وجہ شرعی کسی کو مسجد میں آنے سے روکنا شرعاً درست نہیں۔ اگر کسی کو روک دیا تو روکنے والی سخت گنہگار ہوگا (۳)۔ لیکن اس روکنے کی وجہ سے مسجد میں کوئی غریبی نہیں آتی۔ بلکہ مسجد حسب سابق تمام احکام میں غلام شدہ ہو جاتی ہے اور اس مسجد میں نماز پڑھنے کا وہی ثواب ملتا ہے جو دوسری مسجد میں ملتا ہے (۴)۔ فکلام اللہ تعالیٰ عظم۔

مساجد میں ذکر اللہ پورو کرنے کے حقدار

ترجہ

کیا نماز پڑھنے والے میں علماء دین اور اہل سنت کے ہر نمازی، اگر نمازیوں کو ذاتی عباد کی بنا پر مسجد میں نماز پڑھنے سے روک دیتے ہیں۔ حالانکہ مسجد اہل سنت و الجماعت میں۔ کیا درست ہے؟

- ۱) کتاب الصلوۃ، مطلب فی دفع الضرر، ج ۲ ص ۵۲۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
وایضاً فی الاشیاء: کتاب الصلوۃ باب احکام المسجد، ص ۳۶۰-۳۶۹، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔ وایضاً فی عمدة القاری، أبواب صفة الصلوۃ، ج ۱ ص ۶۳۰، طبع دار الفکر للطباعة والنشر ووزیع۔
- ۲) کما فی الدر المختار: ورواؤہ فی ما روہ من آثارہم۔ تحریرہ دلت کتب۔ الصلوۃ، مطلب، ص ۱۰۰، شکر علیہ طبع، ج ۲ ص ۲۵۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۳) رد المحتار علی الہندیۃ: کتب۔ الصلوۃ، الفصل الثالث، ج ۱ ص ۸۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
وہجۃ فی البحر الرائق: کتب۔ الصلوۃ، باب الإنشائہ، ج ۱ ص ۶۰۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۴) ص ۹۱ دلت ہجۃ۔ واستیع من عدم صحۃ عمل الناظر بالاحیاء، کتاب الرفق، مکتب، لا یصح عزز الخ، ج ۱ ص ۵۸۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۵) کما قالہ اللہ تعالیٰ: "ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ" سورہ البقرہ آیت نمبر (۱۱۵)۔
وایضاً قال اللہ تعالیٰ: "لو انبت الذی یحبی عبداً الاصلی الخ، سورۃ الفتح، آیت نمبر ۹۔
- ۶) کما قالہ اللہ تعالیٰ: "والانذار عندہ فلا ینزع الخ" سورہ الحن، آیت نمبر ۱۸۔

فقہ حنفی

اسی حوالہ سے ہم یہاں کو مسجد میں نماز پڑھنے اور جماعت میں شرکت سے روکا جائے گا۔ (۱) اس کو گاہ پر لا کر نہ کرنا رکعت کی معافی طلب کریں اور جو یہ استغاثہ کریں (۲) اور میں اطمینان حاصل منع مساجد اللہ ان بدکر لیا (۳) کو صدق ہے اور۔ فقہاء اہل اہل۔

مسجد کے لاؤ اور ہیکر پر اعلان کا حکم

فقہ حنفی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اور یہ مسئلہ کہ

(۱) مسجد میں لاؤ اور ہیکر پر کھدوا دیا، کا اعلان کرنا چاہا ہے وہ نہیں لائیں اس پر فوراً کیا حکم دینے کا اعلان کرنا یہ کہ جس میں مسلمان مقرر ہوئی ہے۔ میں حاشیہ پر سید یہ بات ہے کہ اس قسم کے اعلان سے روکنے والا حق بجانب ہے یا نہیں۔

(۲) کیا غور نہیں مساجد میں منع ہو کر وہ دربار میں پڑھیں اور چھوٹے بچے بھی ساتھ لے آتی ہیں جو مسجد میں کھدے یا کھس سے چلیں اور کھدے چلیں اور یہ ثابت بھی کر دیتے ہیں اور حاشیہ جو کہ اس کو مسجد میں نہیں لکھی صورت میں صورتوں کو مسجد میں لکھنے سے روکنا کیا بات ہے یا نہیں اور جو۔

فقہ شافعی

(۱) ہم شہد پنج کا مسجد میں حاشیہ کرنا شرعاً حرام مسجد کے منافی ہے۔ خصوصاً یہ اعلان، السلام نے اس کے متعلق یہ دعا دینے کو فرمایا ہے۔ (لا رد اللہ علیک) اور کمال خانی۔ مسلمان کی دلجوئی کا کوئی طریقہ سے کرنا چاہیے۔ روکنے والے نے درست کیا ہے (۴)۔

- (۱) شہد پنج حضرت عثمان (رضی اللہ عنہ) نے لکھا کہ میں نے فرمایا ہے کہ میں نے لکھا (بخاری: ۲۵۸۰)
- (۲) کما قال اللہ تعالیٰ: "کما التوبۃ علی اللہ للذین الی" سورۃ النساء: آیت نمبر ۶۷۔
وأيضاً قال اللہ تعالیٰ لیرد الی اللہ توبۃ الصیغۃ سورۃ تحریمہ: آیت نمبر ۸۰۔
- (۳) سورۃ الطورۃ: آیت نمبر ۱۶۶۔
- (۴) کما فی صحیح مسلم: لقولہ علیہ السلام: من سمع رجلاً یبذل عداۃ فی المسجد فلیقل لا رد اللہ علیہایت من المسجد ثم یرد الی اللہ، باب الیہی عن شہد فضائل فی المسجد، ج ۱ ص ۲۹۱۔ طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
وہیکذا فی الشافی: وبکر: الإعتناء مطلقاً وقیل أن یحطی بالحدود مبالغۃ الی باب ما یبذل العداۃ وما یکرہ فیہ، ج ۱ ص ۲۶۰۔ طبع ایچ ایم سعید کراچی۔
وہیکذا فی الأنواء: القول فی أحكام المسجد، ج ۱ ص ۳۶۰۔ طبع قدیمی کتب خانہ۔

(۲) مورتیں پرچہ آ کر مسجد میں ڈال دی گئیں اور درود شریف کا وردہ لڑیں تو درست ہے^(۱)۔ اور حقیر کو مساجد میں نماز پڑھانے پر چڑھنے سے کھڑکی پر دھماکا لگتا ہے^(۲)۔ دیوانوں، درجوں کو مسجد میں داخل نہ ہونے، ریں، پاک جوتوں، غیرہ سے آ جائے^(۳)، اور فضول باتیں مسجد میں اجتماع مسجد کے خلاف ہے۔ مسلمانوں کا وہاں ساہجہ اور بے ادبی سے اجتماع نہ ہونی ہے^(۴)۔ اس زمانے میں عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت دینا جائز نہیں۔ شرع و خلاف آداب کا امر نہیں کی ۔ لہذا حقیر

محمد سعید شہید، مدظلہ العالی

نوٹ: ختم کے اس دور میں عورتوں کو نماز مسجد میں آنے سے روکا جاتا ہے۔

الروابح کتب کو: مطبعہ مدنی، قدام العلوم، پٹان، شبر، ۳۹۸، ۳۹۳

مسجد سے باہر کی کٹشہہ چیز کا مسجد میں اعلان کرنا

بچہ سبک

لیا فرماتے ہیں علامہ دین اور ہمارے مذہب کی کٹشہہ چیز کا ذکر کہیں مسجد سے کہہ ہوئی ہو مسجد میں اعلان کرنا جائز ہے یا ناجائز ہے۔ مشافہہ کہ ہم کو ہمارے عرفی کا حکم ہونا کسی جانور کا چربی، دونا یا گم ہونا، بیج کا گم ہونا، گھڑی کا گم ہونا وغیرہ، کھنکھائی، پھینکائی کا اعلان، نالے کی کھدائی کا اعلان وغیرہ وغیرہ جائز ہے یا ناجائز۔

(۱) کتب فی مساجد، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا تصوموا انما اللہ مساجد اللہ، باب ما جاز فی خروج النساء، ج ۱ ص ۹۵، طبع مکتبہ رحمانیہ، لاہور۔

(۲) کتب فی مساجد، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "قال صلوة تہرم آدمی بینہا نفس من صلاتہا فی مسجرتہا"، باب ما جاز فی خروج النساء، ج ۱ ص ۹۱، طبع مکتبہ رحمانیہ، لاہور۔
وہکذا فی المسحرات، واصلہا فی صحن دارھا الفصل فی صلاتہا فی ...، ص ۵۵، کتب العربیہ، باب (۱) ص ۱ ص ۶۶، طبع رشیدیہ کراچہ۔

(۳) کتب فی مساجد، ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم قال: حسوا مساجدکم حبیبکم ومجاہدکم، ج ۱ ص ۸۵، طبع مکتبہ رحمانیہ، لاہور۔
والنساء، فی فصل فی احکام المسجده، ج ۱ ص ۱۱۰، طبع سعیدی کتب، حیدرآباد، کراچہ۔
وہکذا فی النبی، کتاب الصلوۃ، طبع کتبہ لاس، ج ۱ ص ۵۱، طبع رشیدیہ کراچہ۔

(۴) کتب فی مساجد، ویکر ... والکلام، فصاح وفیہ فی الظہیرۃ ما فی مجلس لأجلہ، قع، کتاب الصلوۃ، مطلب فی الفرس فی المسجده، ج ۲ ص ۲۶۶، طبع رشیدیہ کراچہ۔

وہکذا فی شرح الأئماء والطارق، فی ثلاث، الفصول فی کتابکام المساجد، ج ۳ ص ۱۹۰، طبع دارۃ العربیہ والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

﴿۴﴾

مسجد سے باہر گمشدہ چیز کے لیے مسجد میں اعلان کرنے کا شرط کرنا درست نہیں۔ اس لیے اس سے احتراز لازم ہے۔ البتہ اگر مسجد ہی میں کوئی چیز گم ہوئی ہو تو اس کو وہاں لوگوں سے دریافت کر سکتے ہو۔ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المباح له ان يهدى له (رواه مسلم)۔

مسجد کے اسپیکر سے اعلان کرنا

﴿۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیین مقام کراچی کل مسجد میں لاؤڈ سپیکر پر جو کہ مسجد کے اندر نصب کیا ہو جو کسی قسم کا اعلان وغیرہ کرنا جائز ہے یا کہ نہیں۔ بیجاؤ جروا۔

﴿۶﴾

مسجد میں گمشدہ چیز کی تلاش کے لیے اعلان کرنا جائز نہیں۔ بقولہ علیہ السلام من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المباح له ان يهدى له (رواه مسلم) (مشکوٰۃ ص ۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں گمشدہ چیز کے لیے اعلان کرنا جائز نہیں ہے (لاؤڈ سپیکر کے ذریعہ ہو یا لاؤڈ سپیکر کے بغیر) اس کے علاوہ دینی امور کے لیے گاہے گاہے اعلان کرنا جائز ہے (۱)۔
نقدہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرد عجمی انور ڈان و مغول نائب فقی مرزا قاسم اعظم دہلی۔ ۲۷/۱۰/۱۴۰۲ھ

مسجد کے اسپیکر سے دنیاوی اعلانات

﴿۷﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر نصب شدہ لاؤڈ سپیکر مسجد سے غیر متعلقہ دینی و دنیاوی اعلانات و ترغیم اعلانات گمشدگی مختلف اشیاء، خاناں مختلف راشن ڈپو، اعلان مختلف عیدانی انتکابات، عوامی انتکابات وغیرہ کرنا ارادے شریعت منہور کیسا ہے؟ نیز ایسا اعلان کرنا جو کہ مسجد کے ارد گرد کی آبادی کو متنبہ یا

(۱) اعلام نوریہ، تعداد، عنوان (مسجد کے لاؤڈ اسپیکر پر اعلان محرام جز نمبر ۱ ص ۵۹)۔

(۲) قدیم تحریر مجتہد محمول، (مسجد کے لاؤڈ اسپیکر پر اعلان کرنا) جز نمبر ۱ ص ۵۵۹۔

معاشرے کے متعلق ہونے والی مسجد کے متعلق یہ مسئلہ ہے۔ اعلان کرنا کسی مذہبی انتخاب کے سلسلہ میں کسی دوسرے دنیاوی سلسلہ میں تمام ہستیوں والے غلام مقاصد پر مصلحت مشوروں کے لیے کھٹے ہو جائیں۔ اگر وہ شریعت کیساتے؟ احادیث میں مذکور ہے اور قرآن پاک کی روشنی میں دلائل جواب عطا کرتے فرمائیں۔

﴿پہلی﴾

مسجد کے اندر نصب شدہ ماڈل ٹیکر پر کسی قسم کے اعلانات جائز نہیں۔ آیت: ”وہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ایک شخص۔“ (تفسیر) ”نہ شہید“ کا بیان ہے کہ ان کے جواب میں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (لا ادری اللہ علیک) نہ بٹ نہ مایا جو سخت مار و کشت کی دہش ہے (۱)۔ ”اللہ تعالیٰ و علم کر ایسا ادا کر کے ایسی چیز سے نئی اعلانات کرنا“

﴿دوسری﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ مسجد کا اذان و تکبیر گم شدگی وغیرہ نئی اعلانات کے لیے استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں۔ جبکہ اس کا کرایہ لرا کیا جائے؟

﴿تیسری﴾

اگر خریدتے وقت مسجد سے باہر استعمال کا ارادہ ہو تو مسجد سے باہر جائز ۱۲۱۔ مسجد استعمال کرنے جائز ہے۔ اگر خریدتے وقت صرف مسجد کے لیے استعمال کرنے کا ارادہ ہو تو مسجد استعمال کرنے اور استعمال نہیں۔ البتہ مسجد میں گم شدہ یا دنیاوی اعلانات شرعاً صحیح ہیں (۲)۔ ”اللہ تعالیٰ و علم“

بندہ محمد امانی نقیہ نائب مفتی دارالعلوم دارالافتاء، مدینہ منورہ، ۱۴۳۹ھ

(۱) مقدمہ تخریجہ لحدیث عنوان: ”مسجد کی لائسنس“ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶)

جاتا ہے۔ اور اس اعلان کرنی کی اجازت وصول کی جاتی ہے۔ شرابی کی بکری بھیج کر بیگنی ہے۔ یا ظالم آدمی کی دکان پر سبزی مرچ وغیرہ اس طرح بکے رہتی ہے۔ وکل کو ظالم ذبح ہولند کی چینی تقسیم ہوگی۔ حتیٰ کہ میلوں کا اعلان بھی ہوتا ہے۔ جو اعلان جس قسم کا بھی ہو درستی نہیں لیا جاتا۔ اور اجازت وصول کر کے بڑی وغیرہ بھروائی جاتی ہے۔ جس سے اذان تقریر وغیرہ کی جاتی ہے۔ یہ جائز ہے یا نہیں۔ اگر ناجائز ہے تو کتنا برا گناہ ہے اور اعلان کنندگان کتنے حرم میں راضع کرنے پر بھی اصرار کرتے ہیں کہ یہ گناہ تو ہم اٹھائیں گے۔ ہم تو اس سے بچتے ہیں چاہے کیسا برا اعلان کرنا پڑے۔

(۲) دہاری، کوہی، قمار کرنے والوں نے چونکہ بھری رات کا وقت تھا اس قمار میں قیام کو پہنچنے سے ان الفاظ سے خداوند قدوس کی بے ادبی کی۔ مجھے سوٹ نہیں آئی دوسرے نے درخت کیا کیوں نہیں آئی تو اس نے کہا کہ میں نے خدا کو لڑکی دی ہوئی ہے۔ یعنی داماد ہے۔ غور پاؤ۔ اب اس قمار کے اندر مسلمان قماربازی میں گرفتار ہو کر قمار کھارہے ہیں۔ آہو مسلمان رہو۔ اگر دائرہ اسلام سے خارج ہونے تو ان کی اوراق منکوحہ رہیں؟ اگر مطلق ہو گئیں تو دوبارہ سہاقت مردوں کی منکوحہ ہو سکتیں ہیں؟ تو کس طرح جبکہ وہ قماربازی مسلمان اپنے اس گناہ سے توبہ کریں۔

درجہ

(۱) مجتہدین کے لیے مسجد میں اعلان کر کے خطبہ کرنا درست نہیں۔ البتہ اگر مسجد میں کوئی چیز مجتہدین کی ہو تو اس کو مسجد میں لوگوں سے درخت کر سکتے ہیں۔ یہی طریق دنیاوی امور کے لیے مسجد کے اندر داخل ہونے سے اعلان کرنا اور اجازت مسجد پر صرف کرنا درست نہیں۔ اس سے احتراز لازم ہے۔ ناجائز امور کے لیے اعلان کرنا اور برائی کی طرف دعوت دینا گناہ کبیرہ ہے۔ اور مسجد میں اس کا اعلان کرنا اور بھی سخت گناہ ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ان امور سے احتراز کریں (۱) مسجد کے لائسنس کو کوئی اور کے لیے استعمال نہ کریں (۲)۔

۱) وکذا فی التصحیح المسلم، انفار علیہ السلام: ۳، مجمع رجال پیشہ حالہ فی المسجد یقبل الخ، ج ۶ ص ۶۶۰۔ باب التیمی عن عبد الصلح فی المسجد الخ، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وہکذا فی التذکرۃ: ۱، ویکرہ الاخطاء مطلقاً وقیل: ان تمنع فی وارشاد حالہ۔ فتح، ج ۱ ص ۶۶۰۔ باب ما یجوز من الاخطاء وما یکرہ، طبع ایچ ایم۔ بی۔ بی۔ کراچی۔

۲) وکذا فی الشافعی، مما کان منہ فی الوعظ والوعظ و ذکر نعم اللہ تعالیٰ وصفاً لمتین، ص ۶ ص ۶۶۰، مطلب فی نشاندہ اشعار، طبع ایچ ایم مسجد کتبھی کراچی۔

وہکذا فی طبعی کمر: لما کان منہ نوع شادۃ ونس غداۃ، ولا یلوی، ولا یکرہ والا کرہ ونہا، ان علیہ السلام لا یأثم من البصر فی المسجد وقسمہ فیہ لکونہ نوع عبادۃ۔ الخ، ص ۶۶۱، فصل فی احکام المسجد، طبع مسجدی کتب خانہ کراچی۔

(۲) جو لوگ اس معاشرہ میں شریک ہوئے ہیں وہ سخت گنہگار ہیں۔ اور ان پر الزام ہے کہ وہ تو پتہ تکبیر یا کعبہ اور استخارہ کریں، شرکاء مجلس تہذیب کے ٹھکانے نہیں ہوئے (۱) البتہ جس شخص نے یہ الفاظ کہے ہیں اس کا معاف اور سزا اس پر الزام ہے کہ وہ صرف دل سے توبہ کرے۔ اور توبہ کا صحیح کرے (۲) فتاویٰ اسلامیہ اعلیٰ۔

ترجمہ انور شہزادہ عرفان: عرب فقہی مدرسہ دار العلوم ملتان۔ ۱۵ جمادی الاول ۱۳۹۹ھ
المجلد: ۱ صفحہ ۱۸۵ احکامات خزانہ تہذیب فقہی مدرسہ دار العلوم ملتان۔ ۱۸/۵/۱۳۹۹ھ

چندے سے بنائے ہوئے مکان میں سکول قائم کرنے کا حکم

پرسش

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل کی بابت:

(۱) ایک شخص قوم سے چند دھنوں کو لے کر اس سے ایک عمارت بنوائے ہے دینی تعلیم کے ادا سے اور قوم سے چند بھی اسی نام سے وصول کرتا ہے کہ اس عمارت میں مذہبی تعلیم ہوگی۔ اور وہ عمارت ایک مسجد سے متصل ہے۔ اب اس عمارت میں اردو پرائمری اسکول قائم کیا جاتا ہے۔ جس میں دینی تعلیم ہوتی ہے۔ اس عمارت میں جمہوریاتی کی قیمت بھی لگائی جاتی ہے۔ اسی عمارت کے ایک حصہ میں قرآن پاک کا درس بھی ہے۔ جس کو اردو پرائمری اسکول قائم ہونے کے بعد بہت نقصان پہنچا ہے مسلمانوں کو دینی تعلیم سے بہت بے رغبتی ہے۔ اور پھر اسی مسجد اردو پرائمری اسکول قائم کر دیا جائے۔ تو پھر تمام بچوں کا رجحان دینی تعلیم سے ہٹ کر اردو کی طرف ہو جائے اور علم دین ختم ہو جائے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسی عمارت میں جو تعلیم دینی کے نام سے دینی گئی ہو اور دینی تعلیم دینی یا دینی شرعاً جائز ہے یا ناجائز ہے؟ اور پھر جمہوریاتی کی رقم بغیر تملیک عمارت مدرسہ میں صرف کرنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟

(۲) یہ نے ایک مسجد قوم سے چند و لے کر بنائی ہے۔ بعد ازاں وہ یہ کہتا ہے کہ یہ مسجد میں نے بنائی ہے۔ یہی مسجد ہے تو کیا نہ کو یہ حق ہے کہ اس پر مالکانہ قبضہ کرے۔ اور وہ مسجد کے حکم میں ہے۔ کی نہیں؟

(۳) یہ ایک مسجد کا امام ہے۔ اب ایک شخص جس نے مسجد تعمیر کروائی ہے۔ امام سے عقد میں اختلاف کرتا ہے۔ مثلاً بشریت اور نور میں اختلاف ہوتا ہے۔ امام صاحب یہ کہتے ہیں جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں اور نور ہدایت بھی ہیں۔ اور وہ شخص یہ بھی کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بشر نہ کہو یہ کفر ہے۔

۱) المسائل علیٰ مالہ الفقہین الحج سورۃ النساء: الآية ۸۲۔

۲) وکشاف فی البروقیۃ: ولوارثہ وعلماؤہ مالہ - وجمعہ فی کتاب بعد اسلامہ النہم الثانی فی ما یكون کفرًا

ج ۶ ص ۳۲۱ طبع مکتبہ اسلامیہ بلوچستان۔

اس اختلاف نے بعد میں نفس امّارتان کا ہے اور عزت و شرف میں فی الام کے جانشین ہے۔ اور اس کے بعد اس پر
 اہل کفر کے میں یہاں سے چلا جاتا ہے اور چلا گیا۔ ۱۰۰۰۔ وقت و اوقات کے انشاؤں کی وجہ سے اس کے
 کئے اور امام صاحب کو یہ متذکر کے حد کے آئیں نفس نے فتویٰ دیا ہے کہ یہ امام و غیرہ شیعہ کی امتوں
 کے چلنے والے جاتا ہے ان میں کیا یہ مفتی صاحب و امام صاحب ہے۔ بعد ازاں فتویٰ امام صاحب کے شیعہ ہیں۔

فصل ۱۰

(۱) اگر چند دو مخالفین سے اس امر کی تصدیق کوئی گئی ہے کہ یہاں ان چند سے اس وقت تک جو کسی اولاد
 اور تعلیم پر صرف کرنا چاہتے ہیں اور ان میں تو یہاں سے ۱۱۱۔ یہ فتویٰ کی طاعت کرنے کے بعد ان کی موت بعد از
 کرنا ضروری ہے اور وغیرہ میں سے کیا صرف میں دوستی۔ ان کے لیے تعلیم مجددہ و نہ پر غرض کرنا چاہیں ۱۱۱۔
 (۲) وہ مسجد قیامت مسجد کی ہے گی۔ اس پر کائنات قیامت میں ۱۱۲۔ شری میں ۱۱۳۔ میں ہے کہ قولہ
 بالفعل ای بالصورة فیہ شرح العائلی انہ یصیر مسجداً بالاختلاف ۱۱۴۔

۱) وکذا فی در المختار: شرط الوفاق کفی الشارع۔ الخ، ج ۶ ص ۶۶۴، کتاب الوفاق، طبع
 رشیدیہ کوئٹہ۔

وہ کذا فی اس عبارت میں: ما خالف شرط الوفاق فهو مخالف للنص فهو حکم لا دلیل علیہ۔ صحت
 الشیخہ کما صرح بہ فی شرح المصباح، ج ۶ ص ۷۶۔ مطلب: ما خالف شرط الوفاق۔ طبع رشیدیہ
 کوئٹہ۔

وعتله فی الانشاء، کتاب الوفاق، ص ۹۲، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۲) وکذا فی الشیخہ: بشرط ان یقولوا انما لا یجوز انشاء۔ الخ، ج ۲ ص ۳۱۱، کتاب
 المصروف، طبع بیچ ایم سعید کمپنی کراچی۔

وہ کذا فی عالج الصالح: واما ان یقولوا انما لا یجوز انشاء۔ الخ، ج ۲ ص ۳۱۱، کتاب المصروف، طبع رشیدیہ
 کوئٹہ۔

ومثله فی البحر الرائق: کتاب المصروف، ج ۲ ص ۲۵۲، طبع جامعہ کوئٹہ۔

۳) وکذا فی الشیخہ: انما لا یجوز انشاء۔ الخ، ج ۲ ص ۳۱۱، کتاب المصروف، طبع رشیدیہ
 کوئٹہ۔

وہ کذا فی العاکم: کتاب الفقه النافع الاول، ج ۲ ص ۳۵۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) امام کے نصب و عزل کا اختیار مقتدیوں کو حاصل ہوتا ہے۔ بالخصوص صورت مسئول میں متولی کی بارگاہی باطل نہ ہو تو ہے۔ امام صاحب کا مقید و بالغ قرآن و سنت سے مطابق ہے۔ اس سے اختلاف کرنا متولی کے جمل کی ملامت ہے۔ مفسرین کی اس سے بے گھڑا رجل احق بوجہ لہ کارہوں فار کانت الکراہۃ لفسادہ فیہ الاولیاء احق بالامامۃ عند بکرہ لہ ذلک۔ اس کا ناسخ و احق بالامامۃ لا بکرہ (لان الجاہل و الفاسق بکرہ الصالح و العالم) (۱) راخ۔

دارشوں کو انبیاء چھوڑنا

﴿۳﴾

انہی فرماتے ہیں ملائے دین کے زید و ائمہ الغرض ہے۔ جسے اپنی زندگی کا کوئی بدو نہ نہیں کر سکتا۔ یہ مبراہیل کو ٹیکہ کرتا ہے۔ زید کی چھوڑی ہوئی زمری اور انھی سارے ہے۔ و ایضا ہے زید کو بعد از وفات والدین بحق میراث حصص شرعی ملی ہے۔ اور نہ زید نے زمین اپنی کو تو اپنا زمری ملی ہے۔ زید کا خیال ہے کہ میں و ائمہ الغرض ہوں اپنی زندگی میں اپنی خرید کر دوا یک کھڑ زمین کسی دہی دوسرے کے نام وقف کروں اس وقف کرنے کی بناء پر زید کی والدہ اور دیگر بہن بھائی زید کو منع کرتے ہیں کہ تم اپنی زمین کسی مذہبی دوسرے کے نام وقف نہ کرو۔ بلکہ ہمارے پاس زمین قبیل ہے۔ جو اگر روایات مشکلی سے ہوا ہے۔ ہاں زید کو جو زمین والد کی وفات کے بعد ورثہ میں ملی ہے۔ وہ اپنے بہن بھائیوں میں تقسیم کے لیے راجح ہے۔ زید کی بیوی بچے نہیں ہیں۔ بلکہ زید غیر شادی شدہ ہے۔ انہی میں حالات مذہبی آبادی سے ہے یا نہیں کہ زید اپنی زمری دین میں کسی مذہبی ادارہ کے نام وقف کر سکتا ہے۔

﴿۴﴾

یہ کہے کہ والد اور دوسرے اقرباء کی بات مان لے اور وقف نہ کرے اور یہ فتوے کرتے کہ میں ثواب سے محروم ہو گیا۔ اس کے ورثہ میں کے بعد جو اس کا مال استعمال کریں گے یہ درحقیقت اس کا مال پر صدق ہے۔ اور ان کا ثواب ان کو ملتا ہے گا۔ مشور علیہ علیہ علم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا لا یسلو وراثتک الغنیاء خیر من ان یدرہو عالة یتکفون الناس العبدین (۱) کہ اگر وہ غنی ہے اور وقف کرنا

(۱) مشکوٰۃ: الفصل الثالث فی بیان من یصلح انما لعمروہ ج ۱ ص ۱۸۷، طبع علوم اسلامیہ چھپ
شرچستان۔

(۲) و کذا فی مشکوٰۃ الصالح: ج ۱ ص ۲۶۵، باب الوصایا، الفصل الأول، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

جو بنائے تو ایسے کل مال سے ایک تہائی وقف کر سکتا ہے۔ اس وقت تک یہ وقفہ صحیح ہے کہ (۱)۔

عید گاؤں زمین کو اسکول کے لیے وقف کرنا

٤٧٥

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک نقب میں میداؤ کوئی خاص نظام نہ تھا جہاں کہیں واقع ملتانہ میر کی نمازگزاروں جاتی تھی۔ ان اثنا میں زید نے ایک تعداد اراضی آباد کیا تھا اور ایک دفعہ وہاں عید پر بھی گئی۔ متنبانہ مشروطہ سے انتظام نہیں ہوا اب چونکہ انھیں مسلمانوں دوسری جگہ عید گاہ تجویز کی جارہی ہے۔ جس میں زید متنبانہ ہے۔ اور وہ تعداد اراضی جو زبان ہندو کیا تھا وہاں باغی ترقی رائے سکول سرکاری کے لئے تجویز ہو رہی ہے۔ دریاخت حلقہ یہ امر بہرہ کہ یہ وہ تعداد اراضی سرکاری سکول کے لئے عید پڑایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ بلکہ یہ گاہ کے لئے دوسری جگہ تجویز ہو جائے اور جس جگہ اب ارادہ ہے اس کے مالک کا پسپہ بھی یہاں عید گاہ بنانے کا تھا۔ جو شخص ایسا جانے اور غیر متعلق سرکاری ادارے جس میں مذہب نام ہو کے لئے کوشش دے۔ کہ کوہ نقب کہیں کے یا نہیں؟ جب کہ ملک اسلامی ہوا اور اب حکومت کا یہ دعویٰ ہو کہ ہم یہ تعلیم کا کام دے اس کا انتظام محض اسلامی ہوا اور خاطر کر رہے ہیں۔ بیضا تو جرد۔

464

جو جگہ میرا گھر کے لیے وقف ہو چکی ہے اسے تہہ بنی نہیں کریں۔ مکتہ وقف کامل ہو چکا ہے۔ زبانی وقف کرنے سے بعد اس پر کسی مرتد بھی جو چاہے۔ اب اسے دوسرے مقصد کے لیے استعمال کرنا بے حیسی و فحشا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محرم الحرام ۱۴۲۸ھ بمطابق ۱۹۰۷ء

(۱) وہ تکلف نہیں کرتا کہ اس کا تعلق کون سے طبقہ سے ہے۔

وَأَعْلَمُكُمْ فِي حَقِّ مَعْنَى مَسْعُودٍ أَنَّهُ نَاهِي . قَالَ لَهُ وَأَتَمَّتْ كَثِيرًا أَفْئِدَ

أما في ذلك العهد حرم من أن يذبح عليه يتكفون الثامن : ... الحجاب واحد ، في : حصة : بنت ،

۲۲ ص ۳۲: محمد امجد علیہ السلام کہیں کراچی۔

(٢) وكذا انهم ليهديهم ولا يبين ولا يبرهن ولا يثبت

ومیه وحکمه، ج ۲، ص ۲۵۰، نظم یوحنا، کتب کوته.

وہ کہتا ہے کہ ہم انہیں نہیں دے سکتے، کیونکہ ان کے پاس کوئی پاس پورٹ والا یو بی او نہیں ہے۔

فصل الحاشیہ، ج ۱، ص ۱۱۴، طبع ریحیہ سر ڈی، روڈ کیرتھ۔

مساجد میں اسکول کی تعلیم

پیش کیا

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حکومت پاکستان کی تجویز کے تحت مساجد کو پرائمری سکولوں کے طور پر استعمال کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور تجربہ کر رہے ہیں کہ آیا سکولوں کے بجائے مساجد کو پرائمری سکولوں کے طور پر استعمال کرنے سے دو سنگ بڑا فائدہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے مسجد سکول کی جگہ کا کام دے سکے اور دینی تعلیم دی جائے اب سوال یہ اہوتا ہے کہ کیا مساجد و عبادت گاہوں کو اس قسم کی دینی تعلیم کے لیے سکولوں کے طور پر استعمال کرنے کی شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم و ائمہ اہل بیت علیہم السلام کی اجازت دیتی ہیں اور اس طرح سکول کو جائز قرار دیتی ہیں یا ناجائز۔ زور دے شریعت اس طریقہ پر عمل دیا جانے سے اور مسجد کو سکول کے کام مقاصد بننے سے مسجد و عبادت گاہ کی عظمت و اہمیت اور روحانی و مذہبی تقدس پر نا اثر پڑتا ہے یا نہیں۔ اس ضمن میں شریعت کا کیا فیصلہ ہے۔

کیا مسجد کو عبادت گاہ کے علاوہ کسی اور مقصد کے لیے استعمال میں لے آنا جائز ہے اور کیا مسجد سے کسی بھی غیر مختلف ادارہ کے بچے کو جس کو مسجد کے علاوہ دوسری سرکار نہ ہو اس ادارہ کے بچے مسجد سے چندہ حاصل کرنا اور اس کے بجائے مسجد کے مذکور، غیر مختلف ادارہ پر صرف کرنا جائز فعل ہے یا ناجائز؟ اور اگر مذہب اسلام میں مساجد کی حیثیت اور نہ وجہ بلا تعلق کا موازنہ کر کے اور مساجد کو سکول بنانے اور سکولوں کے سے کام لینے کے رجحان کو جائز یا غیر جائز کہہ کر مسترد کر دیا یا استعمال کا شرعی طور پر فیصلہ مناسبت نہ لے دیں۔

پیش کیا

مساجد اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں۔ ان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہے اور زمین کے حصول میں بہتر مئے مسجدیں ہیں۔ اللہ کے فرشتے اس میں رہتے ہیں۔ اس کے مسلمانوں پر ان مقدس مقامات کا احترام و ادب لازم ہے۔ شریعت نے مسجد اس میں جینے پکارنے سے روک دیا ہے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بھی بلند آواز سے مسجد میں نہ کیا جائے اور نجاسات و بد بویاں چیزیں سے پاک رکھنے کو فرمایا ہے۔ اور دینی عبادات کو جیسے پنج و شتر و غیرہ کو مسجدوں میں ناجائز قرار دیا ہے۔ مسجدوں کو پرائمری سکولوں کی جگہ استعمال کرنے سے مسجدوں کا احترام و ادب قائم نہیں رہتا اور مذکورہ خطورات کا ارتکاب لازم آتا ہے۔ کیونکہ بچے کو ناجائز پکارتے ہیں۔ جگہ اساتذہ ان کو تعلیم بھی ان طرح دیتے ہیں کہ وہ جھینٹیں اور زور دے پڑھیں اور نجاسات و بد بو سے پاک کی کی غیر نہیں رکھتے اور شریعت نے ایسے بچوں کو مسجدوں میں داخل کرنے کو کفر و تجریمی کہا ہے جن سے مسجدوں کا نفس کرنا غالب ہو ورنہ کہہ

تہذیب ہے۔ البدو المختار مع شرحہ و زاد المسجد ج ۱ ص ۳۸۶ و یحرم ادخال صیان و
مجانین حيث علیہ تہجیم و الا فیکره شامی میں ہے۔ (قوله و یحرم الدخ) لہذا اگر حد
المسجدی مرفوعاً حیثاً مساجدکم صیانکم و مجانینکم و عکرم و شرأ کمر و رفع
اصواتکم و سل جوفکم و إقامة جلودکم و جمر وھا فی الجمع و اجعلوا علی ابوابھا
المسماھر الی قوله و المراد بالحرمة کراهة الدخول لظنیۃ الدلیل۔ الخوفیہ یعنی یضأ و الا فیکره
ای تفریہا قائل (۱)۔

لہذا مسجد میں کوئی صورت میں پرائمری سکول کی جگہ اشغال کرنا جائز نہیں کہ مسجد کا چند مسجد پر صرف
جو گاہ پرائمری سکول اور غیر متعلقہ ادارہ میں پرائمری کلاسز نہ کرنا جائز نہیں۔ فقہ ہدایت تعالیٰ (ص ۲۱)
نور محمد منہاجہ۔ ج ۲ صفحہ ۳۰۳ و ۳۰۴ ص ۳۰۴ و ۳۰۵

مسجد کی تولیت کی حقیقت

﴿وَ اٰمَنَّا بِالْحَقِّ﴾

کہا فرماتے ہیں محققین شرع منہجہ ذیل، اس کی میں:

(۱) اگر کوئی عمارت دینی اور سکالہ، جسے لیے بنائی گئی ہو جس میں کچھ مقربانی تک نکالی گئی ہوں۔ کیا کسی فرد
کائن یا پختہ ہے کہ اس عمارت کو جزو کر اس میں اردو نصاب کا مدرسہ جاری کر دے

(۱) و کذا فی رد المحتار، علی طبع المسند، باب من یستصلو و ما یکرہ فیہا، مطلب فی احکام
المساجد، ج ۱ ص ۶۵۶، طبع ایچ ایم مسجد کتبھی کراچی۔

و حکذا فی شرح الأشبہ و المسطائر، ولا یحور تعلیم الصیان فقران فی المسجد لظہوری، ص ۵۰
مجانینکم و صیانکم مساجدکم، ج ۱ ص ۵۰۶، باب فی احکام المساجد، طبع دار الفکر، کراچی۔
و حکذا فی البحر الرائق، کتاب الوقف، فصل فی احکام المساجد، ج ۵ ص ۵۱۹، طبع رشیدیہ کولہ۔

(۲) رد المحتار: وان اختلف اهلہ بئنی رسلان مسجدین اور جن مسجداً و مدرسہ و وقف غنیہا لو
تکلف، لا یحور لہ ذلك، (لا یحور لہ ذلك، ای تصرف المسجد) قال المبر الرضوی: انہ فی وجوب العمل بہ، وفي المستظهر
اعتلاف الجهة ما افاکار الوقف متزلزل، أحیاً: للسکمی و الاخر للاستقلال، فلا یصرف احدہما
للاخر وھی والقعة الفتوی، ج ۱ ص ۳۱۰-۳۱۱، کتاب الوقف، مطلب فی نقل اقطاع المسجد
وتسوی، طبع ایچ ایم مسجد کتبھی کراچی۔

و حکذا فی الاشیاء و المسطائر، شرط الواقف کمنی الشارع، ای فی وجوب العمل بہ، وفي المستظهر
والدلالة، ج ۲ ص ۶-۱۱، کتاب الوقف، الفصل الثانی، فقہانہ، طبع دار الفکر، کراچی، و کذا فی
مجمع الأنهر، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۶۰۵، طبع مکتبہ غفرانہ کولہ۔

(۲) ایک مسجد کے متولی نے خلیج کی شرعی غار کے امام کو دعا کروایا۔ آپ نے دعا مانگنی طاقت سے نماز پڑھا، چاہے تو نماز پڑھا جاتا ہے یا نماز کیجے ہوئے کے لیے متولی کی اہمیت شرط ہے۔ یاد رہے کہ اہل غار و معتدی اس پر باطل غرض ہیں صرف متولی کا خلف ہے۔ وہ بھی کسی شرعی مجلس سے کسی جگہ ذاتی ملاوٹی وجہ سے؟

(۳) مسجد کی قیادت کی کیا حقیقت ہے۔ جو شخص اپنے آپ کو مسجد کا امام کہتا ہے وہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں کوئی پابند نہیں ہوں۔ کیا اپنی مسجد کا امام ہوں؟ میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں اس کے کمرہوں کو پرانہ قری کے لیے استعمال کر سکتا ہوں۔ کیا ایسا شخص متولی و مکتب سے جبراً مل جاتا ہے اس سے ناراض ہوں یا اس کو حق پہنچتا ہے کہ کوئی دوسرا متولی توجہ نہ کر لیں۔

(۴) قومی تعلیم کے لیے جو رقموں کی چاہ ہے ایسے ہی جو قریب و قید و مالک ہوں اس سے پرانہ قری مسئلہ کے کچھ دن کی کٹواہی چاہتی ہے یا نہیں؟ اور اسلام

ترجیح

(۱) اوقات جس فرض کے لیے وقف کرتا ہے اور وہ جو شرط و قید میں نکالتا ہے اس کا لحاظ کرنا ضروری ہے۔ خاص کر شاہی مکتب کے لیے۔ ان شرائط الواقف معتبرۃ اذالم مخالف الشرع وهو مالکب فله ان يجعل ماله حيث شاء عالم بکن معصیۃ شاعی ج ۳ ص ۳۵۵^(۱)۔ بجز اس وقت کہ جب واقفین نے لفظ دینی درس گاہ کے لیے چند دیا ہو اور ان پر یہ واضح نہ کیا گیا ہو کہ یہاں اردو حساب و خیرہ کی تعلیم ہوگی۔ تو اس میں اردو حساب و خیرہ پڑھانا اور درس گاہ کو قومی کے لیے مخصوص کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

(۲) امام کے منصب و عمل کا اختیار قومی حقداروں کو ہے۔ متول کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ حدیث میں ہے لا یقبل الفہ صلیوۃ من تقدم قوما و ہم لہ کارھون (اسی اس داؤد) ^(۲) اور حق تعالیٰ نے ارشاد کیا میں نے نبی و المرسلین الی القوم فان القوم اعترضوا اکثرھم ^(۳)۔ یعنی اختیاراء کے منصب کا قومی کو ہے اگر ان میں اختلاف ہو تو اکثریت کی رائے معتبر ہوگی۔

(۱) الشیعۃ: کتاب الوقف، مطلب شرائط الواقف معتبرۃ اذالم مخالف الشرع، ج ۲ ص ۳۵۴، معید و مہد: أیضاً: کتاب الوقف، مطلب مراد من الوقفین واحداً، ج ۲ ص ۲۵۵، معید۔

کتاب فی الأشیاء والمظاہر: الفن الثانی فی الدائد، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۶، إدارة القرآن کربلا شہ۔

(۲) سر امی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب فی الرجل یؤم قوماً وھم لہ کارھون، ج ۱ ص ۹۸، رحمانیہ لاہور۔

(۳) درالمختار: کتاب الصلوۃ، باب الإمامۃ، ج ۱ ص ۵۵۸، معید۔

کتاب فی حاشیۃ الضحطامی: کتاب الصلوۃ، فصل فی بیان من أئمتنا بالإمامۃ، ج ۱ ص ۳۰۶، قدیمی۔

ترجمہ: کتاب فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب الإمامۃ، ج ۱ ص ۵۰۹، رشیدیہ۔

(۳) اگر ستون وقف و اوقاف کی رضا کے بغیر دوسری جگہ یا کسی دوسرے مصرف پر خرچ کرتا ہے تو وہ مستحق عزل ہے لیکن وقتی (مسلم حکم) ہی اس کو معذور کر سکتا ہے۔ شاہنشاہ ۳۶۱ ص ۳۶۱ میں ہے۔ الوقف نووقف علی قوم ولا یوصل الیہم ما شرط لہم بنزعہ القاضی من یدہ و یولہ غیرہ۔ چند سطور کے بعد لکھا ہے و یستغید من ان للقاضی عزل العولی الخلفی عبر الوقف بالاولیٰ (۱)۔ (۴) مثل جواب اولیٰ ہے۔ و اذنا لم۔

مکملہ فقہ حنفیہ ج ۱ ص ۱۰۰

مسجد کا قبلہ متعین کرنے کے لیے ”قبلہ نما“ پر اعتماد کا حکم

﴿تسبیح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ میں کہ جامع مسجد فاروقیہ کے قبلہ بنیاد کے سلسلہ میں کھدائی کر کے حضرت سیدنا محمد اور اہل بیت صاحب کو سکھ بنیاد رکھنے کے لیے مدعو کیا گیا۔ وہ اپنے ساتھ قبلہ نما بھی لیتے آئے۔ جس کے استعمال کے طریقے میں لکھا ہے کہ لاہور اور ملتان سے اگر قبلہ نما کی سوئی ۱۳ نمبر ۱۱ ہے۔ پر کھود قبلہ نما کے تبر کے سامنے قبلہ ہوگا۔ ہم نے یہ فرض کر کے کہ کمانیہ لاہور اور ملتان کے قریب قریب درمیان میں واقع ہے اور اسی خط استواء پر جس پر لاہور اور ملتان میں اصول بالا کے مطابق جب قبلہ نمائی سوئی ۱۳ نمبر ۱۱ رک کر سمت معلوم کی تو ہماری بنیادیں خط ہو گئیں۔ پہلے قبلہ میں مغرب کی طرف فرض کر کے بنیادیں کھودی گئی تھیں اب قدرے جنوب کی طرف یعنی قدرے جنوب مغربی کونے کی طرف رخ کرنا پڑا ہے تو درہافت طلب امر یہ ہے کہ قبلہ نما پر اعتماد کر کے رخ صحیح کر لیا جائے یعنی قبلہ نما پر مجدد کر کے سمت قبلہ معلوم کرنی بہتر ہے یا قبلہ نما سے اندازہ کر کے پہلی بنیادوں میں تھوڑا بہت رد و بدل کر لیں۔ چنانچہ جروا۔

﴿تسبیح﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اس خبر کے اندر جو دیگر قدیم مساجد ہیں ان کے عمرانیوں کی سمت پر مسجد کی بنیادیں وغیرہ رکھی جائیں۔ قبلہ نما وغیرہ آلات کا اس معاملہ میں یا وجود مساجد قدیمہ کے کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ قتال فی الدار المصنوعہ ج ۱ ص ۱۰۴ و تعریف باللیل و هو فی القری

۱ رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فیما یجوز نہ المناظرہ ج ۱ ص ۱۲۸۰، ص ۱۰۴

کتاب فی البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۱۶، رشیدیہ۔

کتب فی طبرستان، کتاب الوقف فی نصب الخلیفہ و ملکہ الاولاد، ص ۱۰۳، ج ۱، رشیدیہ۔

والاعصار محارِب الصحابة والتابعين ولى انفاذ والبحار النجوم كالمقطب والا هدى
الاهل العالم بها ممن لو صاح به سمعت وقال الشامي تحت و الطاهر ان الخلاف في عدم
اعتبارها (اي النجوم) انما هو عند جود المحارِب القديمة اذ لا يجوز التحرى معها كما
قدمناه لئلا يلزم تعطيل السلف الصالح و جماهير المسلمين بخلاف ما اذا كان لى
المعازة (۱) والله تعالى اعلم۔

الجواب صحیح۔ لیکن یہ جتنا چاہیے کہ قطب تہہ ہو کہ نہ عارض کے بزرگ متعین کیا جاتا ہے۔ وہ معارف نہیں
ہے۔ قبلہ کی ہوائی قدر سے جانب جنوب کو واقع ہے اب اگر مولانا محمد ابراہیم نے حسب کا متعین کیا ہو اور
قدر سے جانب جنوب کو ہے تو اونٹنی ہے اس پر مسجد کعبہ کی روئی جائے ہائی رہا ہے کہ دوسری مسجد میں اس کے پتہ
مطابق نہیں ہیں تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ نماز تو سب مسجدوں میں درست اور صحیح ہے جانب مغرب کو نماز پڑھ لینا
ہمارے ملک میں کافی ہے جب نماز میں صحیح ہے تو معنوی فرق کی وجہ سے اختلاف نہیں رہتا چاہیے (۲) اور
مولانا محمد ابراہیم صاحب والی بیاد پر مسجد بنائی جاتے۔ والله تعالى اعلم

محمد رفیع الدین مفتی، مدرسہ اسلامیہ، لاہور

قبلہ کا تعین کس طرح کریں



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے اس ایک مقام پر مسجد تعمیر ہو رہی ہے اس کے رخ کے
متعلق حدیث و فقہ ہونے والی اس طرح کہ اگر زمین مغرب کی طرف رخ کیا جائے جیسا کہ علمائے مساجد کا رخ ہے تو
تخت کے اعتبار سے مسئلہ کا رخ زمین کی طرف نہیں ہوتا، بلکہ کعبہ سے ممکن جانب میں تقریباً تین میل اور رخ

(۱) در المختار: کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۲۰۔ حیدرہ

مکنا فی البحر الرائق: کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۹۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا فی المسائل کبریٰ: کتاب الصلوٰۃ، باب الثالث فی شروط الصلوٰۃ، فصل الثالث فی استقبال
الکعبۃ، ج ۱ ص ۶۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما فی المسائل کبریٰ: ومن کان خارجاً عن مکة فقلہ جهة الکعبة وهو قول عامة المتأخرين وهو
الصحيح، کتاب الصلوٰۃ، باب الثالث فی شروط الصلوٰۃ، فصل الثالث فی استقبال الکعبۃ، ج ۱ ص
۶۳، رشیدیہ۔ کذا فی البحر الرائق: کتاب الصلوٰۃ، باب شروط الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۹۵، رشیدیہ

کوئٹہ۔ مکنا فی المنیر المختار: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۱۹۸، سعید

ہوتا ہے۔ مین کعبہ پر نہیں ہوتا اور نہ نقشہ کے اعتبار سے مسجد کا رخ مغرب کو ہونی چاہیہ۔ لیکن رکھا جانے سے نہ مصلیٰ کا رخ مین کعبہ پر واقع ہوتا ہے لیکن یہ القاب عام مساجد کے رخ کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ لہذا قابلِ ردِ بحث امر یہ ہے کہ اب اگر قریب مسجد کا رخ مین مغرب کی طرف رکھا جائے یا نقشہ کے مطابق رکھا جائے ہو اب تحریر فرمائیے۔ ثبوت ضرورت یہ ہے کہ بات مائل طور پر ثابت ہے کہ مین مغرب کی طرف رخ رکھنے سے کعبہ کے سیدہ پر مصلیٰ کا رخ واقع نہیں ہوتا اور مغرب کی طرف ہونی چاہیہ۔ لیکن اس کے رکھنے سے رخ سیدہ کعبہ کی طرف ہوتا ہے۔

ترجما

قال في الدر المختار و تعرف بالدليل وهو في القرى والامصار معاريف الصحابة والتابعين وفي المقار و البحار المحرم كما لقطب والا فمن الامل العالم بها مسائل صاحبها سمعت^(۱) وقال الشامي قوله معاريف الصحابة والتابعين فلا يجوز التحري معها زاعلي بل علينا الساعه خالية ولا يعتمد على قول العلکي العالم البصير الثقة ان فيها انحرافا خلافا للموافقة في جميع ذلك كما يسطه في الفتاوى الحبرية ج ۱ ص ۳۱ الخ^(۲)

اس عبارت سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ علماء و محقق کا قول محنت قبلہ کے معاملہ میں نہیں بلکہ محدث صحابہ اور تابعین اور خلفہ سابقین کے تحریروں کی روشنی میں ہے۔ اور صحیح اور قابلِ اعتماد ہیں۔ نیز جو آیت قدیمہ سیدہ کی تحریر میں ہیں۔ لہذا اس نئی مسجد کی سمت اس مقام کی قدیمہ مساجد کے مطابق رکھی جاتی ہے۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل فتاویٰ تحریر^(۳) کو غیرہ اور اردو فتاویٰ امداد^(۴) میں کی گئی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) در المختار: باب شروط الصلوۃ، ج ۱ ص ۲۳۰، سعید۔

کذا في البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب شروط الصلوۃ، ج ۱ ص ۲۹۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا في المعالم المکبرية: کتاب الصلوۃ، الباب الثالث في شروط الصلوۃ، الفصل الثالث في استيفاء التکملة، ج ۱ ص ۶۳، رشیدیہ۔

(۲) در المختار: باب شروط الصلوۃ، ج ۱ ص ۲۳۰، سعید۔

کذا في البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب شروط الصلوۃ، ج ۱ ص ۲۹۶، رشیدیہ۔

کذا في المعالم المکبرية: کتاب الصلوۃ، الباب الثالث في شروط الصلوۃ، الفصل الثالث في استيفاء التکملة، ج ۱ ص ۶۳، رشیدیہ۔

(۳) فتاویٰ خیرۃ علیٰ ہامش فتاویٰ الحامدۃ: کتاب الصلوۃ، مطلب في الصلوۃ علی القبلة المکذبة، ج ۱ ص ۱۱۱، حقانیہ پشاور۔

وقف ویدئے کا قسم

﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ویدئے کے کچھ روایتی مسجدوں سے ویدئے میں نوازی پر صرف کرنے کے لیے انکار بھی کا حالات میں گمراہی ہو سکتا ہے ایسا چند حالات کے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خصوصاً وقف تھوہہ روایتی پر قبضہ کرنا چاہتی ہے۔ اندر میں اسے عرض ہے کہ جو روایت ویدئے کے وقف کیا ہوا ہے وہ ویدئے کے گمراہی کے نزدیک ہے اور ویدئے چاہتا ہے کہ یہ روایت ہندوؤں کے وقف میں رہے تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ بصورت دیگر خصوصاً کے پاس چلا ہوا ہے۔ ویدئے کے خاندان کو بیعت کے لیے تکلیف دہ ہے۔ اس لیے ویدئے کا خیال ہے کہ اس روایت کے بارے میں دوسرے کسی موضوع سے جوں ویدئے کی حکومت ہے۔ اس کے تھوہہ میں وہ روایت دے۔ اور حکومت میں بھی کوشش کر کے تھوہہ انتقال کرالیں۔ تو یہ تھوہہ کرنا ثابت میں چاہئے یا نہیں؟ جب تک شریعت اس تھوہہ کی اجازت دے تو حکومت میں تھوہہ کی کوشش کرنی ہے۔

﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾

صورت مسجد میں استبدال وقف درست نہیں۔ کما فی اشامیہ اعلم ان الاستبدال علی بطلان وجوہ الاول ان بشرط اسواق لیسوا اولییرہ او لیسوا وغیرہ بالاستبدال فیہ حائز علی الصحیح ولیل تنافلا والثانی ان لا بشرطه سواء شرط عدده وسکت لکن صار بحیث لا یصح بہ بالکلیہ بان لا یحصل منه شئی اصلاً۔ او لا یصح بمؤنہ فهو ایضاً جائز علی الاصح اذا کان ماذن وقف صبی وراہہ المصلحة فیہ والثالث ان لا بشرط یصحاً ولكن فیہ یقع فی الجملة وبذلك احیاء مریضہ و یقعاً ریحاً لا یجوز استبدالہ علی الاصح الدرالمختار مع شرحہ ردالمحتار ص ۴۴۴ (۱) تھوہہ الخلی امیر۔

وقف یا حجر

﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ ویدئے کے کچھ روایتی مسجدوں میں نوازی پر صرف کرنے کے لیے انکار بھی کا حالات میں گمراہی ہو سکتا ہے ایسا چند حالات کے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خصوصاً وقف تھوہہ روایتی پر قبضہ کرنا چاہتی ہے۔ اندر میں اسے عرض ہے کہ جو روایت ویدئے کے وقف کیا ہوا ہے وہ ویدئے کے گمراہی کے نزدیک ہے اور ویدئے چاہتا ہے کہ یہ روایت ہندوؤں کے وقف میں رہے تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ بصورت دیگر خصوصاً کے پاس چلا ہوا ہے۔ ویدئے کے خاندان کو بیعت کے لیے تکلیف دہ ہے۔ اس لیے ویدئے کا خیال ہے کہ اس روایت کے بارے میں دوسرے کسی موضوع سے جوں ویدئے کی حکومت ہے۔ اس کے تھوہہ میں وہ روایت دے۔ اور حکومت میں بھی کوشش کر کے تھوہہ انتقال کرالیں۔ تو یہ تھوہہ کرنا ثابت میں چاہئے یا نہیں؟ جب تک شریعت اس تھوہہ کی اجازت دے تو حکومت میں تھوہہ کی کوشش کرنی ہے۔

(۱) دوا۔ مختار: کتابہ الوقف۔ مطلب۔ فی استبدال الوقف۔ و شروطہ۔ ج ۲ ص ۴۸۴۔ مسجد۔

کتابہ فی حجر نفاق: کتاب الوقف۔ ج ۲ ص ۲۴۴۔ ارشیدہ کوئٹہ۔

بیرونی چندہ جات سے کام چلاتے ہیں اور دوسرے گروہ سے جو دوسری جگہ پرانے مدرسہ اراضی خرید کرتے ہیں۔ بعدہ زید و دیگر متطلبین کے درمیان خٹاوت ہو جاتا ہے اور ایک دوسرے سے ٹکدو ہو جاتے ہیں۔ ایک دوسرے کو حسب کتاب کھاتے ہیں۔ زید کے پاس تقریباً آٹھ وخرقہ ہار ہے۔ اور محمد کہتا ہے کہ محمد جو میر سے پاس شعی شتم ہوئی ہے۔ اور میں نے ۱۶۵۰ ارپے مدرسہ سے لیا ہے اور پھر کہا کہ ہزار اراضی پرانے مدرسہ کی کوئی قسم مجھے قرضہ میں دے دی جائے اور پھر اراضی پر خوراسی طرح وقف ہے جس طرح پہلے مدرسہ کے لیے وقف تھی۔ مالکین نے کہا ٹھیک ہے کیونکہ جھڑا سانی سے ختم ہو گیا ہے۔ پھر کر کے کہی میں داخل مدرسہ سارے شروع کرنا ہوں مگر مذکور نے مدرسہ شروع کرو۔ پھر کر کے گور نے اراضی مدرسہ وقف شدہ پر اسلہ دھر کر اس شرط پر سلطان تعمیر کرنے کی اجازت دے دی کہ آپ جب تک زندہ ہیں گھر مکان آپ کی ملکیت بقعرف میں رہے گا۔ جب آپ مر جائیں گے تو مکان مدرسہ کے ہوں گے۔ کر کے یہ تعریف اس لیے کیا کہ میں اب واقف ہوں اور متولی ہوں۔ کی کر کے یہ تعریف اراضی وقف شدہ پر شرط گور پر درست ہے یا نہ؟ یعنی اقوال

﴿ترج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اس طرح معاملہ کر باقرانی مملوک زمین میں ناجائز ہے تو وقف زمین پر بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا۔ کیونکہ یہ قواعد کسی طرح نہیں بول سکتا۔ کیونکہ اسی وقف زمین کو رہائش کے لیے ان لوگوں کو عینت میں تو نہیں دے رہا ہے۔ بلکہ اس رہائش کے عوض ان لوگوں کی فوٹگی کے بعد ان کی عمارتوں کو رہائش دیتا ہے (۱)۔ لہذا چارہ ہے گا۔ ۱۔ یہ تعلیق الصافع بعض۔ اور چونکہ مدت عمارت یا مقدار اجرت دونوں مجہول ہیں۔ لہذا مقدار چارہ بھی درست نہ ہوگا۔ بلکہ قاسم بیگ (۲) فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ کما فی العالمگیریۃ: أما یفسرہا شرعاً فہی نمیلک المنافع بغير عوض۔ کتاب العاریۃ: باب الاول فی تفسیرہا لمح ج ۱ ص ۲۶۳، رشیدیہ، (کما فی الجوہرۃ النیرۃ) کتاب العاریۃ، ج ۲ ص ۲۹، قدیمی، کذا فی مجمع الأنہر، کتاب العاریۃ، ج ۲ ص ۱۶۵۔ لکھنؤ عاریۃ۔

۲۔ کما فی البحر الرائق: قال فی المدخل: کل جہالۃ یفسد البیع نفید الإحارۃ لأن الجہالۃ اضمکۃ فی المدل کر الـ۔ دل تفسیر فی المدخل۔ وہی الجہالۃ التمددہ بکون لجہالۃ غدر ممدل مان لا یعین مدل المدل وقد بکون لجہالۃ غدر اضمکۃ بان لا یعین المدل وقد بکون لجہالۃ الباس أو المدل، باب الإحارۃ العاصد، ج ۸ ص ۱۶۔ مکہ الماعین۔

کنا فی الفتاویٰ النزاریۃ، کتاب الإحارۃ، ج ۵ ص ۱۱، رشیدیہ مکتبہ۔

کذا فی تبیین ۵۔ قال: باب الإحارۃ العاصد، ج ۶ ص ۱۰۹۔ مکہ دار انکب العلمیۃ بیروت۔

قبرستان کو مسجد میں شامل کرنا

(س)

کیا یہ مانتے ہیں علماء دین، کہ اگر کسی مسجد میں ایسا قبرستان ہو جس کی حالت اس وقت کی ہو جس سے اگر مسجد کو قدس سے بڑھا دیا جائے تو چند قبریں مسجد کے اندر شامل کی جاتی ہیں۔ یہ کچھ مسجد کے چاروں طرف قبرستان واقع ہو چکا ہے۔ اور ان گاؤں میں یہ صرف ایسا ہی مسجد کے پاس کی قبریں ہی جماعت کا گھر اور جامعہ جاتی ہیں۔ اگر کثرت جماعت کا گھر رکھا جائے تو یہ ضرورت سابق جگہ پر ہی نہیں ہو سکتی مسجد کے پلاٹ کے متصل ہی ایسا اور پلاٹ ہے اس پر وہاں مسجد اور نو قیام رہائی ہو گئے۔ تو وہاں یہ قضا چوٹی پہنچتی ہے۔ اگر پہلے پلاٹ کو کھنگال کر دیا جائے اور نئے پلاٹ میں مسجد قبرستان شامل کیا جائے تو یہ جائز ہو سکتا ہے۔ یا نہیں ایسا تو جبراً

(ج)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ قبرستان اگر مردوں کے دفنانے کے لیے وقف کیا گیا ہے تو پھر اس کو کسی وجہ سے بھی مسجد میں شامل کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ مردوں کے دفنانے کے لیے ہی مختص ہو گا۔ لان مشروط بالوافاق کتھیں الشارح^(۱) اور اگر وقت نہ ہو کسی کا مملوک ہو یا ارض موات ہو تو اگر ان قبروں پر اتنا حصہ کر دیا ہو کہ یہ کھان ہو تو اگر مردوں یا اہل بوسیدہ ہو گئے ہوں گے۔ تو پھر ان قبروں کو ہموار کر کے مالک کی رضامندی سے بصورت مملوک ہونے کے ایسے ہی موات کی صورت میں مسجد کے احاطہ میں سے شامل کرنا جائز ہے^(۲)۔ بصورت

(۱) البحر المختار کتاب الوقف۔ ج ۱ ص ۱۳۴، طبع ایچ ایم مسجد کراچی۔

ومن الأشیاء والظواهر شرط الوافاق بحسب اتفاق المؤلف بشرط توافق كتبة الشارح ہی ہی وجماعه الفصل ۱۰ وفي المعجم والدلالة کتاب الوقف۔ ج ۲ ص ۱۰۶، طبع دار الفکر آن والعمدة الإسلامية کراچی۔ وکذا فی البحر الرقعی کتاب الوقف۔ ج ۱ ص ۳۶۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

(۲) فی مسند العزیزی بشرح جامع الحجاری، قال ابن القاسم، حرم الله تعالى أن یقبر فی مرقف المسلمین وقت فی قوم مہاجر مسجد المدائن حاکم طسا ودفن فی المقابر وقت من أوقاف المسلمین لشعب من مسلمہ، لا یجوز وأما فی مسلمکھا، فإذا عرفت ما یجوز فی المقبر فہذا، حرم الله تعالى فی المسجد أن یجسّد فیہ وقت من أوقاف المسلمین، وأما فی مسلمکھا لأحد منہما حتی یدفن واحد، فابن نیش قوی مشرقی المعاصیہ وینتھ مکتبہ المدینہ، ج ۱ ص ۱۷۹، طبع دار الطحاۃ المشریة دمشق۔

وفي البحر المختار وان فی فی عظامہم فی القبر، ولم یرفع الاثر، وینتھ مسجد العزیزی، فی مسجد انشی مجلس الداعی علیہ وینتھ کتب فی العزیزی، فی القبر، وینتھ کتاب صوة العزیزی، مقصد فی دفع البیہ، ج ۱ ص ۲۲۱، طبع ایچ ایم مسجد کراچی۔ وکذا فی الطائفة، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الریاضات والمصارف والمعادن، ج ۱ ص ۱۶۹، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

ہمکن ہونے کو حق مسجد خدا کے بقیہ ضرورت اس اور سے پڑنے میں مسجد قیام کا پناہ ہے۔ لیکن اس سبابت مسجد کو مسجد ہی کہا جائے۔ اس کی دوسرے نام میں استعمال نہ کی جائے۔ اس کے نزدیک بنیادی جائے اور کسی کہیں اس میں نماز بھی پڑھی جائے (۱) لفظ اللہ تعالیٰ اعظم۔

وقف شدہ زمین کو فروخت کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیین شرع میں اس مسئلہ کے متعلق؟ وقف شدہ مکان یعنی وقف کردہ یا وقف شدہ جگہ یعنی وقف کردہ جائے وقفہ وقفہ کر کے۔ یہاں بعض اقسام کا وقف اہل حق کا حکم ہے کہ اس مکان کو وقف شدہ ہو۔ یعنی کسی قسم کا انتقال کر سکتا ہے یا کوئی جائز یا قاصر یا عاقل کسی قسم کے انتقال کا دھل دے سکتا ہے یا نہیں یا عیناً اور جوا

محمد بن عبد اللہ بن عثمان بن عفان رحمہ اللہ عن قسطلانی

﴿ج﴾

وقف شدہ مکان کی شرائط اور اس میں جائز ہے یعنی زمین وقف شدہ ہے کہ اس کے عوض میں دوسری زمین دے دی اگرچہ زیادہ دینی جائز نہیں اور نہ یہ تسلیم اس کا ہو سکتا ہے کوئی شخص اس میں ایسے تصرفات نہیں کر سکتا اگرچہ کتنا ہی جائز ہو اور غالب اور عام نہ ہو اور بادشاہ وقت جو شرط دے بھی یہ کام نہیں کر سکتا۔ اگر وقف کے شرط لگائی ہو کہ اس مکان کو وقف کا استبداد کسی کا حق نہ ہو کہ اس مکان کو وقف قابل انتفاع ہو تو استبداد جائز نہیں کسی قسم کا تصرف مندرجہ بالا تصرفات میں سے کچھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعظم۔

محمد بن عثمان بن عفان رحمہ اللہ عن قسطلانی

دوسروں میں ایک امام

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) دو یا تین یا زیادہ مسجدوں میں دوسرے مسجدوں میں۔ وہاں کا مال صرف تقریباً تین مرتب ہے۔ ایک جامع

(۱) فی الدر المختار ولو حرب حاشیہ و مستطیع عہد یفر مسجداً عند الإمام و الناس اشدّ فی قیام العبادۃ وہی یفتی۔ حاشیہ القدسی۔ کتاب الوفاء۔ ج ۱ ص ۳۵۸، طبع ایچ ایم مسجد کراچی۔
و کذا فی البحر الرائق۔ کتاب الوفاء۔ فصل فی احکام المساجد۔ ج ۲ ص ۴۶۱، طبع رشیدیہ حیدرآباد کوئٹہ۔ و کذا فی المسعودی العالمگیریۃ کتاب الوفاء۔ باب العبادۃ عشر فی المسجد الخ۔ ص ۵۵۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ بلوچستان۔

ہے اس مستقل صورت کے ذریعہ بھی کہ مسجد کی ہوتی ہے۔ نماز ہو سکتی ہے۔

(۵) چونکہ بیٹھک کا رخ صحیح نہیں ہے۔ کافی لرق ہے۔ تقریباً از حدانی گز فرقی ہے۔ طاہرہ بڑی سمت قبلہ نمازیں بیٹھک میں پڑھی گئی ہیں۔ کیا ان نمازوں کا اعادہ وائیں اور ضروری ہے۔ اور اعادہ نہ کریں تو انہوں نے شریعت پر کھٹکھٹا ہے؟

﴿ترجیح﴾

(۱) تمام مسلمانوں پر لازم ہے۔ کہ وہ مسجد کو آباد کرنے کی سعی و کوشش کریں۔ مسجد کو ترک کرنا کی صورت چار نہیں ہے؟

(۲) اس مسجد میں اہل سنت کی نماز کیجی ہے۔ بلکہ ان کو لازم ہے کہ وافض کے قبضہ کو کھلی بنا کر اپنا قبضہ کریں۔
(۳) زنجک سے نلی بنو کی ملکیت جب سلب بھی جائے گی جب حکومت ان کے اتفاق پر اور الحرب کا اعلان کرے لیکن حکومت بنو خزاس کا اعلان نہیں کر سکی۔ بلکہ کافرت بنو امیہ میں اب تک اہل بنو کے نام درج ہیں۔ اور کسوفین کا ٹکڑا بنو کے اہلک کے حفاظت کے لیے قائم کیا گیا ہے۔ اور بیٹھک بنو کی ملکیت ہے۔ جس میں نماز کروا کر جرمی ہے۔ ایسی نماز کا ثواب نہیں ہوا کرتا ہے۔ بیٹھک کا رخ اگر بہت بھرا ہوا ہے۔ حتیٰ کہ پیشانی کا کوئی حصہ بھی قبضہ کے سوا جہت میں نہیں تو نماز یا کھل نہیں ہوتی۔ البتہ اگر پیشانی کے کسی حصہ سے کھال کر قبیلہ کی طرف کوٹھڑا کریں اور وہ میل کھائے نماز تو ہو جائے گی اس میں وسعت ہے۔ واللہ اعلم۔

منہج سر، عطاء اللہ ع ۲۹ شوال

مسجد کی جگہ پر امام کا مکان بنانا

﴿ترجیح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین مند و عیو ذیل مسئلہ میں کہ:

(۱) ایک آدمی کو ایک دیہات کے لوگوں نے چندہ جمع کر کے دیا کہ ہمارا کام کرو اور اس پر جو خرچ ہو اس کے لیے یہ رقم ہے لیکن یہ معاملہ اس شرط پر ہوا کہ اگر یہ کام نہ ہوا تو ہم سب رقم واپس لے لیں گے۔ اور اگر کام ہو گیا تو کچھ بھی واپس نہ لیں گے۔ اگر اس رقم سے اخراجات کے بعد کچھ کیا وہ بھی خیر نہ اور اگر زائد ہوا تو وہ بھی خیر ہی خرچ ہو گا۔ فریقین کی اس پر رضامندی ہو گئی۔ پھر اس بجزوری کے تحت ہوئی کہ خیانت کے اعتراض کی وجہ سے اس رقم کو کوئی بھی نہیں رکھتا تھا۔ تو آخر اس بات پر معاملہ طے ہوا۔ اور یہ کام بھی حکومت کے حلقہ سے کرانے کا ہے۔ تو کیا یہ معاملہ درست ہے یا نہیں؟ اور اگر ہو بھی گیا تو کیا وہ بچی ہوئی رقم رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر زائد خرچ ہو تو وہ لوگوں سے لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) اسی اختلاف کی بنا پر ایک سیاست میں بااثر قریب قریب دو مسجدیں رہائی گئیں کہ ایک چرائی مسجد تھی۔ جس میں نئی سالوں سے نماز پڑھا جاتا ہے۔ دوسرے مسجد کے اختلاف کی بنا پر قریب میں نئی مسجد (یعنی مسجد اہل مسجد) کی زمین پر بنائی گئی ہے۔ اور اسے فرقے کے لئے دوسری مسجد کی جگہ بنوائے دینا مقصد تھا۔ دوسری مسجد کے خلاف گمراہی اور کفر کا بیج بکھیرا گیا۔ یہ قریب چرائی مسجد کی استعمال میں آ سکتی ہے۔ اس میں وہیں قرآن کا ترجمہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور وہاں صاحب کلام کا بیان ہو سکتا ہے یا نہیں؟ ایسے فی الحال سیاست والوں نے مستقل جواب نہ دئے کی وجہ سے برادری سکول مذہبی طور پر قائم نہ رہا ہے۔ تو کیا مذہبی طور پر یہ دوسری سوال درست ہے یا نہیں اگر اس میں مستقل برادری سکول قائم ہو جائے تو اس کا فیصلہ ہے۔ جولوگ یہ کہتے ہیں۔

424

(1) - معادله شرعی از دست نهد⁽¹⁾ -

(۲) یہ زمین کا بیجا تقسیم مسجد ہی ہے۔ کئی مسجد کو اب گرا دیا اس میں پڑھائی سکول قائم کر دیا امام مسجد کے لیے مکان تعمیر کر دیا کوئی امر بھی جائز نہیں۔ یہ حصہ اب مسجد ہی ہے اور اس مسجد کا بھی وہی حکم ہے جو دوسری مسجد کا ہے۔ لہذا یہ اس سے پڑھائی سکول بنوڑنا فحش کر دیا اور اس کے ساتھ مسجد کا سا رہنا کیا جائے۔ فقط وہ حق علیٰ اہلکم (۳)

تمہاری جگہ کو بدلنا

453

کہا فرماتے ہیں علماء دین اور متکبران اراکین، قلع نشین کا دھونی میں چلے گا یہ ہمارا شیطان کا مکان ہے اس کی

١٦. الإيجارة بمقتضى الشريعة المأخذ اليقيني لأثره بمرئيه الهداية ج ٣، من باب الإجارة القاسدة ص ٣٤٣، طبع وحمانيه للأخوين.

(والمفسد) الإحارة (بفتح الحاء) الخس (أو بضمه) (وعمد السوء) أفعالاً تتبع جملته (والمفسد) تصوير الأفعال (وشره) كتاب الإحارة، باب الإحارة، ج ٩، ص ٢٠٠، طبع المجمع
المعبد كراچی، كتاب في اللغة، ص ١٠، ج ٢٢٩، باب الإحارة، السوء، طبع دار الفكر بيروت -

١٦) "ومن اتخذ أرميه مسعداً لم يكن له ربيع ولا يهد ولا يورث عنه الهدية" كتاب الوصايا ج ٢ ص ٦٢٢، طبع رحمانية لاغورة.

ولو جرت مباحرة المسجد، لم يفتى عنه ففى مسجدنا هذا الإجماع والثانى، أن لا يفتى بالمباحرة، وقوله (يفتى) لتسريح الأضراس وتزجها، كتاب التوفيق، مطبوع فى مباحرة المسجد أبو مير، ج ٢، ص ٥٥٠. حديثه حديث كوكه (رشدية) لغيره ج ٢، ص ٤٦٦.

وإنه علم أن الفتوى على صور محمدا في الآيات المسجدة وعلى قول أبي يوسف في تأييد العمارة
البحر الرائق كتاب الوضوء، الجزء السابع، ص ١٠٦، وشبهه كذا.

سے جہانوں نے خیر کیا ہوا ہے اور اس کے اور کچھ پورا کر لی جائے گا۔ اس کی تمام کمزوریاں ہیں۔ ایک مصلیٰ اس اراضی میں مرسا ہے، واقع ہے جو کہ قیوم مسجد ہے اور جس پر صرف چار آدمی نماز پڑھتے ہیں۔ مٹی کے ایک تھلے کی صورت میں ہے۔ یہاں اس مصلیٰ کو اس جگہ سے ہٹا کر کسی دیگر جگہ پر لگایا جائے گا۔ یہاں ہے کہ یہ مصلیٰ مسجد نہیں ہے۔

چوتھا

واقع رہے کہ جو زمین ایک مرتبہ مسجد میں داخل ہو جائے، قیامت تک کے لیے مسجد ہی رہتی ہے۔ کسی اور ضرورت کے لیے اسے مسجد سے خارج کرنا یا تبدیل کرنا جائز نہیں۔ قرآن فی شرح التفسیر ولو حربہ مباحولہ واستعفی عنہ بطی مسجداً عند الامام والثانی ابدالہ فی لیام الساعۃ وہ یعتی رد المحتار ج ۳ ص ۳۰۶ (۱)

اس صورت مسئلہ میں اگر زمین کا یہ ٹکڑا (تھلہ) ایک زمین نے مسجد کے لیے وقف کر دیا ہے اور مسجد کے نام سے معروف ہو چکا تو اس کا تاجرانہ یا نجس (۱) اگر مسجد کے نام وقف نہیں اور عارضی طور پر ایک ٹکڑے کو نماز کے لیے مخصوص کر دیا۔ مستقل مسجد نہیں۔ جیسا کہ عام طور پر لوگ گروں میں غراؤں کے لیے کوئی جگہ مخصوص کر لیتے ہیں اور اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں کرتے۔ تو ایسی صورت میں اس کا تاجرانہ درست ہے۔ تحقیق کر کے جو بھی صورت ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم (۲)

مسجد کی زمین مسجد کے لیے اور عمارت کی زمین عمارت کے لیے

پنجم

یافرا مائے میں حالہ کرامہ مفتیان مظلہ میں اس مسئلہ میں ائمہ یا جلیوں آدمیوں نے ایک فقہ و اراضی رہائی

- (۱) رتبہ مذہب کوثر ج ۳ ص ۱۵۱۶ کتاب الوقف، مطلق فی ۵، حرب المسجد أو غیرہ، رشیدیہ حدیث کوثر ج ۶ ص ۲۵۰ و کذا فی الہدایۃ، کتاب الوقف ج ۲ ص ۶۶۱ در حدیث لاہور۔
- (۲) واجبیہ ان الاستدلال علی ثلاثہ وجوہ۔ الثالث أن لا بشرط انشاء مکان فیہ یقع فی الجملة وبطلانہ غیر مسلمہ۔ بخلاف ما یقولہ لا یجوز استدلالہ علی الأصح لشمولہ فی المساجد۔ کتاب الوقف، مطلق فی استدلال الوقف وشروطہ ج ۲ ص ۲۲۵۔ رتبہ مذہب کوثر۔
- و کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف ج ۲ ص ۲۰۶، طبع مکتبہ صاحبہ کوثر۔
- و کذا فی الفتاویٰ النکاحیۃ، کتاب الوقف، ص ۶۵، طبع مکتبہ المدینہ کوثر۔
- (۳) و حالہ مساجد لا بد فیہ لعم قوماً فی بعض فیہا جماعۃ۔ وان اضرہم بالعموۃ شہر أو منہ ثم ماتت بکون غیر انفسہ لآلہ لا بد من تکیفہ التکیف بذاتی التکیف۔ فتاویٰ فاضلہ علی فتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوقف، باب فی حل یجعل دارہ مسجداً أو خاناً أو مقبرۃ، ج ۳ ص ۴۵۵، رتبہ کوثر۔ و کذا فی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۹۔

مکانوں کے لیے خریدا اور خرچے سے دولت اٹھاؤ ایک نئے مسجد کے لیے مقرر کر دیا۔ یعنی وقف کر دیا۔ اسی چار سال کے بعد ایک صاحب نے چار مرلے کا ایک چلاٹ مسجد کے مقررین کے لیے وقف کر دیا۔ پھر تقریباً تین سال بعد اسی صاحب نے چار مرلے کا ایک چلاٹ برائے درسائی مغربی جانب میں دے دیا یعنی وقف کر دیا کہ مسجد کے ساتھ ہی درس ہو اور اتنی وقت ایک صاحب نے وقف کنندہ سے کہا کہ درسائی جانب والا چلاٹ دے دیں۔ لیکن وقف کنندہ نے کہا کہ وہی چلاٹ مغربی جانب والا دے گا۔ اور وقف کنندہ نے کہا کہ مسجد اگلے حصہ میں بنائیں۔ اور نوخر حصہ میں درس بنائیں۔ اب لوگوں میں اختلاف ہے وہ کہتے ہیں جو پہلے چلاٹ مسجد کے لیے وقف ہو گئی تھی۔ مسجد میں بنائی جائے اور نوخر حصہ میں زمین ملی ہے۔ اس پر مسجد تعمیر نہ کی جائے۔ یہی موقف درس والے حصہ پر مسجد نہ بنی جائے۔ اور اسی موقف میں مسجد کے لیے بنائیں تقریباً دو فٹ بنادیں۔ اور دسے شریعت جو حکم ہو صاف فرما کر منکھور فرمائیں۔

﴿ج﴾

وقف بنا کر وقف مقررین پر اس قول پر تحریر تمام ہو جاتا ہے (۱) اور مسئلہ کتب محترمہ میں واضح ہے۔ کہ شرط واقف اور جہت وقف کے خلاف کرنا جائز نہیں خود واقف بھی اپنی شرط کے خلاف نہیں کر سکتا۔ پس صورت مسئلہ میں جو زمین مسجد کے لیے وقف کی گئی ہے۔ اس پر درس تعمیر کرنا جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲)

نوٹ: یہ جواب اس صورت میں ہے کہ وقف درس اور مسجد الگ الگ ٹکڑوں میں کر کے بنائیں اور درس مسجد کے قبضہ میں اور تحصیل میں دے دیا گیا ہو اور مسجد کے لیے یہ بھی ہے بقول امام محمد رحمہ اللہ: "وإن نماز بھی اگر کرنی تھی ہو۔ بحر صورت مسئلہ میں اگر یہ چلاٹ پورا درس اور مسجد کے لیے ہوئے تھے، کسی مترقی کی تحصیل میں نہیں دیے گئے تھے۔ اور بہت تعمیر مناسب خیال کیا گیا کہ مغربی جانب میں مسجد ہو اور شرقی حصہ میں درس ہو۔ کیونکہ

(۱) نعم ان ایما یوسف بقول بصر وقفاً بسجد فقول لا یسزلہ الا عتاق عندہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
الکاملۃ، کتاب الوقف، ص ۵۵، مکتبۃ القدس، کوئٹہ، وکذا فی الصحیحۃ البیروتیۃ، کتاب الوقف، ج ۲
ص ۲۲۱، فہمسی مکتبہ خانہ کراچی۔

وگذا فی التیسر المراقب: ج ۵ ص ۱۹۹، کتاب الوقف، طبع ماحدیہ کوئٹہ۔

(۲) وصبر حوا یاں مرافعہ عرض فی الواقعین واجبہ ود المحتل، مطلب خمس فی الواقعین واجبہ، ج ۶ ص ۶۸۴،
رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

"وشرط الوقف کسب طہارۃ" در مختلر، مطلب مراحى شرط الوقف فی اجارۃ، ج ۶ ص ۶۸۲،
رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

وگذا فی الہدیۃ: کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولایۃ الوقف، ج ۱ ص ۶۱۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

مدرسہ کا مسجد کے ہر دو جانب ہونا یا بالمتقابل ہونا بہ نسبت عقب میں واقع ہونے کے زیادہ موزوں ہے۔ اور اس ارادہ سے دلیل قلعہ اور امام حسین کے مشورہ سے غرضاً جانب میں مسجد کی بنیادیں رکھنی چاہئیں۔ اور دو وقت تک پر ہو چکی ہیں۔ تو اس استدلال میں یہ برحقان فقہاء گنجل ہیں۔ ایک دودھ میں کے اختلاف کا اعتبار نہیں ہے۔ تاہنیک اکثریت اہل محمد کی اس راہ بدل کے مخالف نہ ہو۔ نیز اگرچہ اس کو کل وقوع اور قیام جب کام نہ کرنا یا جائے اور ان کی رائے بعد از حوائج معلوم کر لی جائے تو ہجرت ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔^(۱)

تجروں کو اگر اگر مگیراج بنانا



ایک صاحب نے اپنی ملکوزمین میں ایک مکان مشتمل بر حجر و جات وقف متعلق مسجد اور خانقاہ کے برائے رہائش مسافروں اور طلبہ زائرین خفقہ اور اپنی اولاد کے کر دیا۔ وہ مکان موسم برائے کھان کاغذات سرکاری میں درج ہے۔ ستوی اس کا جو وقت کا لگتا ہے۔ بعض تجروں کو اگر کہ مسجد کا مگیراج اور رہائش کے کٹھ جات پتہ تعمیر کر کے اوپر ان کے مسجد تعمیر کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ کہ اس کو ان کو کٹھ جات کے اوپر مسجد تعمیر کرنے کا حق پہنچتا ہے۔ تاہر مسجد مسجد کے حکم میں شرع ہوگی یا نہیں؟ اول کی روشنی میں اپنی قیمتی رائے سے مطلق فرما کر مسطور فرمادیں۔



قال الشافعي وفي الاستعاض لا يجوز ان يفعل الاستعاض وقت الغدو فيد على المحصر.

(۱) ریزوں ملک عن المسجد والمصلی غولہ جملہ مسجداء عند الناس (وشرط مسجد) والإمام (المعلوہ) جماعۃ نور الأضواء مع شرحه مطلب فی احکام المسجد ج ۶ ص ۵۱۶، رشیدیہ خلد کوٹہ۔
 رقت محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا یرول (الملک) حتی یجعل للوقوف ولأ ویسئم فیہ وعلی الفتوی کذا فی السراجہ ومقول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ یفتی کذا فی الخلاصہ: عذہ کتاب التوفد، طاب الأول، ج ۳ ص ۳۵، رشیدیہ کوٹہ۔

وعند محمد رحمہ اللہ لا بد من التلیم فی التوفی والاغواض والاضاید۔ وهو شرح المسج اکثر فقہاء الأضواء أحمد بن حنبل ومحمد بن حنبل وعلی الفتوی عذہ کتاب التوفد، ج ۵ ص ۵۹۷، جامعہ کوٹہ۔
 وأما المصلی فلا بد من التلیم عند آی حنیہ ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔ التلیم فی المسجد ان یحلی فیہ جماعۃ دینہ عذہ کتاب التوفد، عذہ فی التوفد عشر فی المسجد ج ۲ ص ۱۵۵، وشذوہ کوٹہ، کتاب التوفد مطلب مراعاة غیر الوقف، رسالہ ج ۳ ص ۱۶۱، رشیدیہ خلد کوٹہ، رشیدیہ جمیل کوٹہ، ج ۶ ص ۶۸۳۔

صورتاً بان موانعاً بحرانی ہو نہیں سکتی واجبہ ج ۳ ص ۴۰۰ - الحج - (۱) ولی الذی المختار و شرط
الواقف کسی الشارع ج ۳ ص ۵۹ - ان الذی ان یؤتے سے معلوم ہوا کہ ان کو شرط جات ہے وہ وقف
کے لئے کسی مسجد تعمیر کرنے کا حق نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم و تم و اعلم۔

جواب صحیح ہے۔ جو وقت جس کام کے لیے چاہیے ہے۔ کسی متولی کو اس کے خلاف ولی کا مکرر ہونا نہیں۔
یہ خبر ہے چنانکہ میں ان کی قیادت کا وہ روزہ کے استعمال کے لیے وقف ہیں۔ ان میں تصرف و تصرف مال و دست
نہیں۔ فتح مبینہ ج ۱ ص ۶۹۔

الجواب صحیح محمد عبداللہ عطا اللہ علیہ السلام ۲۳ ربیع الثانی ۱۲۸۸ھ

مسجد کے بدلے دوسری جگہ زمین دینا

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور اہل مسئلہ کہ ایک مسجد کو کہہ سب سرائے ہے اور کاغذات مانی میں ایک مسئلہ
مقبوضہ اہل اسلام بنام مسجد دہلی ہے۔ اور ۱۹۴۷ء سے پہلے سے قائم ہے اور کسی وقت سے عوام اس میں نماز ادا
کر رہے ہیں۔ مسجد کی چار دیواری اور محکمہ کی اینٹوں کا ہے اور کوئی چھت وغیرہ نہیں ہے۔ اب اگر کوئی شخص اس
مسجد کو عوام الناس اور اہل محکمہ کی سرکاری کے خلاف منہدم کر کے اپنے ذاتی مفاد میں لایا جائے اور اس کے عوض
دوسری جگہ پر عمارت عام سے بہت اعلیٰ قدر و اس سے زیادہ زمین مسجد کے لیے دے تو کیا وراثی الوداع پر ایسا
کر سکتا ہے یا نہیں۔ فقط۔

فتویٰ

جوز میں ایک دفعہ مسجد میں داخل ہو چکی ہے۔ و قیامت تک کے لیے مسجد ہی رہے گی۔ کسی بھی طرح وراثت سے
لے اسے مسجد سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو ذاتی مقصد میں لایا قطعاً جائز نہیں۔ اگرچہ اس کے عوض میں اور

(۱) کتاب الوقف، مطلب فی تالیف شرط الوقف، کتبہ الشارع ج ۳ ص ۲۵۶، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔
رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ج ۶ ص ۶۶۱۔

(۲) کتاب الوقف، مطلب فی تالیف شرط الوقف، کتبہ الشارع ج ۳ ص ۲۵۶، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔
رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ص ۶۶۱۔

و فی الفتاویٰ الکامیاتی فان فی ما شرط الواقف بحسب الدعا لقیولہم شرط الواقف کتبہ الشارع
ای فی وجوب العمل بہ، کتاب الوقف، مطلب فی وجوب اتباع شرط الواقف، ص ۵۹، مکتبہ القدوسی
کوئٹہ۔ و کذا فی الفتاویٰ سنہج الحامدیہ، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۶۶، مکتبہ خفاہہ پشاور۔

جہاز میں بھی دسہ۔ قتال فی شرج الجنور ولو غرب ماحولہ واستغنی عنہ یطی مسجد
عند الامام والناس ابدا الی فیم الساعۃ ویہ یعنی ولوی المنصبۃ (طولہ ولو حرب ماحولہ) اسی
ولو مع بطلانہ عاموا و کذا لو حرب ولیمس لہ ما یعبر بہ وقد استغنی الناس عنہ لبناء مسجد
احمر (رد المحتار ج ۳ ص ۹۰۶) (۱)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

جہاز کے لیے وقف زمین کو ذاتی تصرف میں لانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین؟۔ زمین مثلاً کو ایک شخص نے ۳۳ مرلے زمین جہاز کا کے لیے وقف کی اور اس
زمین پر ۳۴ سال جہاز بنا چکا تھا۔ اب دو قلعہ زمین کی اور آدمی کے نام لے لیا ہے جو اشتغال اراضی کے
اب آیا وہ شخص اس جہاز کو آدمی زمین کو اشتغال میں لاسکتا ہے یا نہیں اور جہاز کو کون پادریاری پہلے ہوئی ہے
اور دراز و لمبی کا ہوا ہے اور نماز وغیرہ جہاں نہیں پڑھتے۔ صرف جہاز پڑھتے ہیں۔ جہاز تہجد۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایک وفد جب یہ زمین جہاز کا کے لیے وقف کر دی تھی اور اس میں کافی عرصے
جہاز کی تعمیر چمکی تھی ہے اور اس کا وقف صحیح ہو چکا ہے۔ جب یہ زمین ہمیشہ کے لیے جہاز کا رہے گی۔ اسی کے
وقف کو باطل کرنا یا تبدیل کرنا یا اشتغال اراضی کی وجہ سے کسی کی ملک میں دیا کسی طرح بھی نہیں۔ لان سطرط
الواقف کفصل الشارح۔ لیسہ اس کو ذکر اس کی نہیں۔ لیکن وہ مرنی جگہ خرچ کرے۔ درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ
جہاز کا اب بھی جہاز کی نماز پڑھنے کے لیے استعمال میں لائی جاسکتی ہے۔ اور اس سے اختلاف واقع نہیں ہو چکا
ہے۔ کما قتال فی الدر المختار مع شرحہ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۶) (۲) او عسھا ہو
حسھا علی حکم (منکب اللہ تعالیٰ و صرف منفعہا علی من احب) ولو غبا فیلزم
فلا یجوز لہ ابطالہ ولا یورث عنہ و علیہ الفتویٰ ابن الکمال وابن الشحہ وقال الشامی تحت

(۱) کتاب الوقف، مطلب فی ما اذا حرب المسجد، رشیدیہ قلم کوئٹہ، ورشدیہ جدید کوئٹہ، ج ۶ ص
۵۵۰۔ و کذا فی الہندیۃ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۲۲، و حسابہ لاہور۔ و کذا فی البحر الرائق؛
کتاب الوقف احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۲۴، مکتہ ماجدیہ کوئٹہ۔

(۲) کتاب الوقف، ج ۳ ص ۳۹۶، رشیدیہ قلم کوئٹہ۔

و کذا فی الفتویٰ الکاملیۃ، کتاب الوقف، ص ۵۵، مکتبۃ القدس کوئٹہ۔

و کذا فی الہندیۃ، کتاب الوقف، الباب الاول، ج ۲ ص ۳۵۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

قوله (وعنه العنونی) ای علیٰ قیوہما یزید فان فی المفتح والحق ترحیح قول عامة العلماء بشرطہ لان الاحادیث والآثار مظاہرة علی ذلك واستمر عمل الصحابة والتابعین ومن بعدهم علی ذلک لهذا ترحیح خلاف قوله اہ ملخصاً۔

وایضاً قال فی الشامیة فان شرائط الوقف معتبرة اذا لم یخالف الشرع وهو مالک فله ان یجعل مالہ حیث شاء ہام بکی معصیة وله ان یخص صنفاً من الفقراء (لو کان التوضیح فی کلہم قرینة رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۵) ^(۱) وقال فی التنبیر اتحاد الوافق والجهة وقال مرسوم بعض السوفوف عنہ جاز للحاکم ان یصرف من فاضل الوقف الآخر علیہ وان اختلف احدہما لا (رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۸) ^(۲) معلوم ہوا کہ شرط الوقت کے خلاف کرنا اور جہت وقف کا بیان جائز نہیں خود الوقت بھی اپنی شرط کے خلاف نہیں کر سکتا۔ لہذا فی شرح التنبیر وقف صبعة علی الفقراء تم قال لولب اعط من غلتہا فلا نکذہ وللان کذا لم یصح لخروجه عن مذکہ بالتسجیل ^(۳) (رد المحتار) اس طرح عام بھی بیت المال کے وقف میں یہ بیت کا اختیار نہیں رہتا۔ قال فی شرح التنبیر ان السلطان یعوزلہ مخالفة الشرط زالی ان قال (وان غایر شرط الوافق لان اصلہا بیت المال وقد فی الشامیة قلت والمراد من عدم مراعاة شرطہا ان للإمام او

۱) کتاب الوقف، مطلب شرائط الوقف معتبرہ اذا لم یخالف الشرع، ج ۳ ص ۲۹۵، رشیدیہ قدیم کوئٹہ، رشیدیہ جدیدہ ج ۶ ص ۵۲۶، کوئٹہ۔

۲) فی صبح القدیر، قول شرط الوقف معتبرہ دالم تعدل الشرع، شیخ کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۶۶، مکہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۸، رشیدیہ قدیم کوئٹہ، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ج ۶ ص ۵۵۳، مطلب فی ارتقاء المسجد وسجودہ، وکد فی تشامی کتاب الوقف، مطلب فی زيادة تقاضی فی معلوم الإمام، ج ۳ ص ۱۰۸، رشیدیہ قدیم کوئٹہ، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ج ۶ ص ۶۶۵۔

۴) کتاب الوقف، مطلب فی ما یؤخر المسجد، أو غیرہ، ج ۶ ص ۵۵۱، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔ وکذا فی امینۃ الفتاوی، ج ۴ ص ۵۹۶، مکہ دار اسرار کراچی۔

لان شرط الوقف، کنہ الشارح رد المحتار، کتاب الوقف، معتمد شرط الوقف، کنہ الشارح، ج ۲ ص ۱۰۱، رشیدیہ قدیم کوئٹہ، رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، ج ۶ ص ۶۶۱۔

کذا فی الفتاویٰ النکاحیہ، کتاب الوقف، ص ۶۵، مکتبۃ المدینہ کوئٹہ۔

کذا فی المناہج (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲)۔ اسی طرح احسن الفتاویٰ ص ۲۸۲ (۳) پر مولانا رشید احمد صاحب لدھیانوی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ: ”بندہ نے صورت مسئلہ میں باوجود غرر کیا۔ مگر کچھ میں یہی آرہا ہے کہ عید گاہ کی زمین پر درسد بنانا جائز نہیں۔ ہر چند سوچنے کے باوجود مجھ پرین حضرات کے خیال کی بنا کچھ نہیں آتی۔ اگر آپ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بزرگی مدظلہ کے افتاء کے دلائل تحریر فرمادیجئے تو اس پر کچھ غور کر سکتا۔ بہر کیف مسئلہ کی نوعیت بالکل واضح ہے۔ جس میں ذرا برابر شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ لہذا اجاں اور سو جب غلجائ ہو سکے ہیں۔ انشاء جواب ان کی تسخیر بھی کر دی گئی ہے۔“

قال فی الشامیہ فان شرائط الواقف معبرۃ اذا لم یخالف الشرع وهو مالک فله ان یجعل ماله حیث شاء مالم یکن معصیۃ وله ان یخص صفاء من الفقراء ولو کان..... الموضع فی کلہم قریبۃ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۵) (۴) الخ۔ براہ منسل فتویٰ ہے احسن الفتاویٰ میں اگر شوق ہو تو ملاحظہ فرمائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسجد کی زمین پر درسد تعمیر کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ اگر کسی نے زمین کو مسجد کے لیے وقف کیا تو پھر واقف یا غیر واقف اس جگہ میں درسد بناسکتا ہے یا نہیں۔



مسجد کے لیے وقف شدہ زمین کو کسی اور معارف میں لانا درست نہیں (۵)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

- (۱) نالغبات، شہیدہ مع ضاری و شہیدہ، ص ۱۳۶، وقف کے معاملہ، طبع ادارہ اسلامیات لاہور۔
- (۲) احسن الفتاویٰ، ج ۶ ص ۵۴۴، کتاب الوقف، طبع بیچ اہم مسجد کراچی۔
- (۳) رد المحتار: ج ۳ ص ۳۹۵، کتاب الوقف، مطلب، شرائط الوقف معبرۃ اذا لم یخالف الشرع، و شہیدہ قدیم کوثر، و شہیدہ جدیدہ کوثر، ج ۶ ص ۵۶۶۔
- (۴) و کذا فی الشامی: کتاب الوقف، مطلب، ما خالف شرط الوقف فهو منقطع للنس، ج ۳ ص ۴۹۷۔
- (۵) و شہیدہ قدیم کوثر، و شہیدہ جدیدہ کوثر، ج ۶ ص ۷۶۰۔
- (۶) و کذا فی الفتاویٰ الکاملہ: کتاب الوقف، ص ۵۹، مکتبہ الفس کوثر۔
- (۷) تقدم تحریر فی السؤال السابق۔

مسجد کی زمین کو چھیننا

(५)

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک خصبہ میں ایک پھرانی سی جڑی میوہ ہے جس کی قیمت بھی نامکمل ہے اور تقب و لوں کا ۱۰ روپے کہ نہ کو اٹھا کر کے کسی اور جگہ زیادہ کچی پوزی؟ چند دہائی چاہئے تاکہ عام خاص آدمی اور مسافروں نے لیجئے؟ رام ہو جائے صرف اس مسجد میں گھرواے ہی نر زارا کر سکتے ہیں یا ہر والوں کے لئے بھی ناجی ہے اور چوراہہ بھی نہیں ہے آپ فرمادیں کہ شریعت اس مسئلہ کے بارے میں کیا احکامات دیتی ہے یا نہیں؟ اور اس جگہ گھر کا گھنٹن میں منتقل ہے یا نہیں؟ وہاں میں کو زیادہ جھاننے کی جگہ نہیں ہے آپ صحیح اور سلف حوالہ فرمیں اس مسئلہ سے کسی فرمادیں تاکہ کام شریعت کے مطابق ہو۔ مفتی اعظم اسلام آباد

《古》

مسورہ مسکولہ میں اگر ایک زمین نے اس چھوٹی جگہ مسجد کی زمین دے دیا تو اس کے لیے وقت کر دیا ہو اور اس میں نماز، جمعہ پر چھٹی، عید اور چاہے چھت جمعہ اور غیر بھی اس زمین پر تعمیر ہو تو وہ مسجد ہمیشہ کے لیے مسجد ہی رہتی ہے اس کی حیثیت و حفاظت تمام مسلمانوں کو لازم رہتی ہے۔ لہذا اس چھوٹی جگہ مسجد کی جگہ کو کچھ مل جائے مسجد بیت سے اسے خارج کرنا جائز نہیں^(۱)۔ مگر یہ مسجد چھوٹی سے چھٹی والے مسلمان تہذیبی، علمی میں ترقی حاصل کرے اور اس کو جاننے والے وسیع کرنے کی کوئی مسرت نہ ہو تو اس مسجد کو بدستور مسجد رہنے دینا اور اس کے علاوہ دوسری مسجد کچھ حاصل پر تعمیر کریں۔ چھوٹی مسجد کے قریب رہنے والے چھوٹی میں نماز کریں۔ دوسرے چھٹی والے نیزہ فرما کر یہی مسجد میں نماز داکر رہیں گے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

واقف کا واقف کی حیثیت تبدیل نہ

454

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک عورت نے کچھ ٹکڑا زمین پر سے عید گاہ وقف کر دی ہے۔

(١) ومن الجدل أوجه مستجدة يمكن له أن يرجع فيه ولا يورث عنه الهداية، ج ٢ ص ١٦٢، كتاب المذهب، مكتبة وسعياي لأهور.

ولو حرك ما حرك واستغنى عنه يعني مسجد اعظم الإسلام والى أيدي في قيام الساعة، وبه يعني، خبر
الأخبار وشرحه، كما في قوله، معطوف على ما حرك، والمسجد أو غيره، ج ٦ ص ٥٥٠، رشيده حديث
الكوثر، وأما في الحديث: كذا، ج ٧ ص ٥٧، في أنك معلق بغيره.

[illegible]

۴۰۰

یہ شہد ال اردوئے شریعہ کی ہے۔ یعنی وہ کسی کی زبان سے نہ نکلتا ہے اور نہ ہی کسی نے اس کے بعد اس کی تائید کی ہے۔ بحر الواقع ص ۷۰۰ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (

[illegible]

وكانت هي الحانة على حافة المدينة، وكانت في ذلك الوقت قد تحولت إلى محل لبيع الخبز، وكانوا يخبزونها في الفرن الخشب.

شعبه حسابداری - ۹۰۹
 تاریخ: ۱۳۸۴/۰۵/۰۱

١٢٩٠ - في سنة ١٢٩٠ هـ، الموافق ١٨٧٣ م، توفي الشيخ العلامة الفقيه الميرزا محمد باقر المجلسي، صاحب كتاب «البحر المحرر» في تفسير القرآن الكريم، وهو من تلامذة آية الله العظمى آية الله الخميني (قده) في سنة ١٢٩٠ هـ.

وہندوؤں کے انجیل کے نام پر لکھا گیا ہے کہ یہ کتاب ۱۵۰۰ سال پرانے ہے۔

وخطا في الخاتمة عن بعض الهيئات كإدارة الدفاع الوطني في مملو الترمذي في نوفمبر ٢٠٠٧، ص ١٣٧.

چوتھا

صورت مسئول میں اس کوئی نئی مسجد کے لیے کوئی عمارت دیکھی ہے اور جبکہ کوئی نئی ضرورت نہیں کیونکہ اس ضرورت کے لئے اور عمارتیں مل سکتی ہیں، یہی ضروری ہے اور انہوں نے اس کوئی نئی عمارت نہ دیکھی ہوئے اسے نئی کوڑا ل کر پرچہ دیتے تو یہ زمانہ قریب ہی نہ آئے گی اور اس کی آمد نئی مسجد پر صرف ہوگی۔ اوقات قریب ہی کان واسطے گھس گئے اس لیے یہ ابھی اعمال نہیں ہو پا جاتے مگر اللہ تعالیٰ علم (۱)۔

دفعہ پانچواں

چھٹا

کیونکہ مانتے ہیں ۱۹۹۰ء میں اس مسئلہ کو مولوی بہاء الدین قرہ گاہ ۱۹۹۵ء میں لکھنؤ کول اراضی پر نئے عید گاہ پر دیکھ کر کہے۔ وہ پانچ گانہ باغواب تک اس عید گاہ میں نماز پڑھنا اور ادا کرتے رہے ہیں۔ لیکن اب شہر اراضی کی وجہ سے عید گاہ کا قریب مولوی بہاء الدین کے بھائی دینو نصیر الدین کے رقبہ ملحق ہو جا رہے اور ساتھ ہی باغ و دیگر حکومت کی طرف سے برائے عید گاہ قبرستان عید گاہ وغیرہ کے لیے عوام کو ایک پکٹ لایا گیا ہے، چنانچہ چند دن قبل بہاء الدین کے جدید عید گاہ کی بنیاد اس کر ساجد عید گاہ کو ڈگر نہ بن چکے ہیں۔ کیا ساجد عید گاہ کو ڈگر نہ بن چکے؟

تعداد ازیں متدعیج علیٰ صورتی تو اس غور میں

(۱) عید گاہ کا رقبہ آسمان سے ہے اور دینی نصیر الدین کی ملک ہونا ہے۔

(۲) اس ساجد عید گاہ کے جنوب مشرقی کونہ میں قریب عید گاہ سے پہلے ایک مسجد تھی جس کا رقبہ ۳۳۳۳ مربع تھا۔ اس میں مستحق عزت کا انعام تھا۔ لیکن کبھی کبھی جماعت ہو جاتی تھی۔ اگر باغرض عید گاہ کو ڈگر نہ بن چکے تو مسجد کا رقبہ مستحق عید گاہ کو ڈگر نہ بن چکے اور اس میں کاشی دہی کر کے اس کی دیوار عید گاہ کو ڈگر نہ بن چکے ہو سکتے ہیں؟

(۱) حال النسخہ ابو جعفر رحمہ اللہ علیہ، اذالم یذکر فوائد علی حیلک الوفاء، اجازۃ مرئی المبرور، بیروت، ریدہ علیہ مراد، حال اگر علی توفیق رافع للفقراء، عمل الفتاویٰ النسخہ علی حدیث النسخہ، کتاب الوقف، فصل فی حلیۃ الوقف، ج ۲، ص ۲۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔
 فی الجملۃ: ولو كانت الارض متعلقہ بسونہ المنصر رحمہ اللہ فی استحسانہا ... کان لتقسیم الارض فی ذلک الوقت، والبرہان، ۱۹، الوقف، ابار، النسخہ فی ولاية الوقف، ج ۲، ص ۶۱۱، رشیدیہ کوئٹہ۔
 کذا فی مشارح حلیۃ: کتاب الوقف، انصرف النسخہ فی الوقف، ج ۵ ص ۷۷۹، غارۃ الفہم فی العلوم الاسلامیہ، کوئٹہ۔

(۳) اس ۲۵ سال کے عرصہ میں عید گاہ کی عمارت بالکل محفوظ رہی ہے اور کبھی اس کے سامان کے خیار کا کوئی خطر نہیں تھا۔ کیا پھر بھی خوف خیار کا بہانہ عموماً کرکراتا جائز ہے؟

(۴) باشندگان باہرہ اور شرکار چاہتے والا اور خصوصاً مولوی نصیر الدین بھی سابقہ عید گاہ گرانے پر راضی نہیں ہے۔ چنانچہ اس کے دستخط کیے گئے ہیں۔

(۵) باشندگان باہرہ میں سے اگر کوئی شخص سابقہ عید گاہ کو دہرے کی صورت میں آباد کرنا چاہے تو کر سکتا ہے؟

ہم اُسی عید گاہ گرانے پر ہمارے اہل کا اظہار کرتے ہیں اور عید گاہ کی جگہ کے خرابی منہ ہیں۔

مرقاۃ - نصیر الدین - علامہ قادری - محمد عبدالعزیز

﴿ج ۴﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ایک دفعہ جب یہ زمین عید گاہ کے لیے وقف کر دی گئی اور اس میں کافی عرصہ سے عید کی نماز پڑھی گئی ہے اور اس کا وقف صحیح ہو چکا ہے۔ تب یہ زمین بیشک کے لیے عید گاہ رہے گی۔ اس کے وقف کو باطل کرنا یا اس کی کھراڑ تبدیل کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ نیز اس کو گرانے کی باتیں دوسری جگہ خرچ کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عید گاہ اب بھی عید کی نماز پڑھنے کے لیے استعمال میں ہوئی جاسکتی ہے۔ اور اس سے بالکل راستہ قائم نہیں ہو چکا۔

کما قال فی الدر المختار مع شرحہ رد المحتار ج ۳ ص ۳۹۲ (۱) (و عندہما ہو حبسہا علی حکم ملک اللہ تعالیٰ و صرف منقطعہا علی من احب) و لو غلب فیلزم فلا یجوز لہ بطلانہ و لا یورث عہ و علیہ الفتویٰ ابن الکمال و ابن الشحنة. و قال الشیخ تبحر (قوله و

(۱) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب لو وقف علی الأئمة و عدم لم یجر، ج ۳ ص ۳۹۲، و شامہ قدیم کوثر، رشیدیہ جدیدہ کوثر، ج ۶ ص ۱۸-۱۹۔

کذا فی فتح القدیر، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۹، و رشیدیہ کوثر۔

و کذا فی الفتاویٰ الکاملیہ: کتاب الوقف، ص ۵۵، مکتبہ القدس کوثر۔

و مزیل مکتبہ عن المسجد و المصلی، قال العلامة ابن عابدین رحمہ: قوله (و المصلی) شامل لمصلی الجلساء و العمد قال بعضهم: یکرہ مسجداً حتی انقضاء لا یورث عہ، تنویر الأبصار مع رد المحتار،

کتاب الوقف، مطلب انما وقف کل نصف علی حلة من الوقفین، ج ۶ ص ۱۶، رشیدیہ جدیدہ کوثر۔ و کذا فی المغانیہ علی هامش الہندیہ: کتاب الوقف، باب الرجل یجعل دارہ مسجداً أو

عائناً، ج ۳ ص ۲۹۱، رشیدیہ کوثر۔

ج ۳ ص ۳۹۹ (ولایسم) الوفق (یعنی بقیص) ثم یفل المتولی لان تسلیم کل شیء بعدا بلیق
 به فی المسجد بالافراد و فی غیره تصب المتولی و تسلیمه اباہ ان کمال و فی الشاعیة
 ج ۳ ص ۴۰۰ (۱) و الذی یسعی مسانعة المتطالع المتذکرین فی حواء القبل ملائق بین
 مسجد او حیو حواضہ اری۔ نظامہ اللہ تعالیٰ العلم۔

مسجد کے حصے کو شارع عام میں شامل کرنا

پیش کی

یاد فرماتے ہیں خانہ: بین مکتبان لیس مسکن و فی صورت کہ ایک مسجد میں سے ایک کوئی شرقی و یا
 شارع عام پر ہے اور شارع عام بھی دو بے جس سے ہو جائے اس کے باوجود اس کے حصے میں سے اسے نقل
 و حمل جائز نہیں کے لئے اسے سے مسجد کے احاطہ کی و یا کوئی مکتبہ اس کے لئے کر دیتی رہتی ہیں۔ یہ مسجد شارع عام کی شرقی
 دیوار پر ایک زبردست بڑی پختہ عمارت جو کہ مسجد سے بھی پہلے کی ہے۔ جس کے چار پانچ مکان متصل شامل
 و جنوب میں ہیں اور ان مکانوں کے آگے طرف بھی اسی وقت کا رہا ہوا ہے وہ بھی پختہ ہے۔ تو عمارت کو شرقی کی
 طرف قائم کرنا بعد مشکل ہے۔ اگر مسجد کی دیوار کی بے جہتی دیکھی جائے تو بھی معیبت ہے۔

تجارت یہ کہ مسجد والوں کا خیال ہے کہ شارع عام بہت تنگ ہے اور مسجد کی بھی بے جہتی ہو رہی ہے۔ مسجد کے
 احاطہ کی دیوار ایک فٹ اندر پائش آگے لے کر چکر پر قائم کیا جائے اور جنوب سے زیادہ مقدار زمین اسے کر دیا جائے
 جائے تاکہ شارع عام بھی محل کر فرما دیا جائے اور مسجد بھی بے جہتی سے قائم رہے۔ آ یا زیادہ مقدار زمین ایک
 طرف مسجد کو دے کر دوسری جانب جو کہ شارع عام سے پہلے کر دیا جائے تاکہ یہ نہ کہتے ہیں؟ میں تو فرما دیا

۱۔ (المصنعا) مطلب من نقل الخاضع للمسجد و حیوہ ج ۳ ص ۴۰۶۔ شہیدہ قدسہ کو شہدہ و شہدہ
 جدیدہ ج ۶ ص ۵۵۲۔

و منی الشافعی حلیہ و فی فہ فی السنی مثلی شیخ الاسلام من اعلیٰ قایۃ الفقہاء و امامی مسجد القریۃ
 فی الخراب و بعض المتعلقہ بتناول علی حاشیہ المسجد و بقیہ فی الی فیترکہ هل یوانع من اهل
 القریۃ ان یبع الخراب یا من القامی و یمنع الشی یعرف فی بعض المساجد۔ او الی حدیث المسجد؟
 فی النعم۔ و عینک انہ وقع مثل هذه الوقعة۔ قبل حال یجوز منہ فی الی راجعاً من یصلح الناس
 بہ؟ فی بعض کتاب الوقف۔ صرف لعمدة الشیخ و جدیدہ ج ۲ ص ۴۰۵۔ و قولہ انظر فی والعلوم
 الاسلامیہ کراچی۔

و کتاب فی الشیخ الاسلامی۔ کتاب الوقف۔ الفصل الثانی مسئلۃ الوقف و بقیہ حالة الخراب ج ۱۰
 ص ۷۶۷۲۔ مکتبہ دار الفکر بیروت۔

و کتاب فی الشیخ الاسلامی۔ مطلب انہ حرمت المسجد و ما یؤتی منہ الوقف الی مسجد اخر من
 ۶۱۔ مکتبۃ القدس کوہ۔

﴿ج﴾

مسجد کے کچھ ضروریات ضرورت شریعہ راستہ شریعہ عام میں شامل کرنے میں اختلاف ہے، نفل الثانی فی رد المحتار عن فتاویٰ امی اللیث وان اولاد اهل المحلة ان يجعلوا شیا من المسجد طریقاً للمسلمین فہم قبل لبس لہم ذلک وانہ صحیح ثم نفل عن العنایة عن حماد بن زید اذا کان الطريق ضیقاً "او المسجد واسعاً" لا یحتاجون الی بعضہ تجوز الزیادہ فی الطريق من المسجد لان کلہا للعامة، ۱۰۰ والنون علی الذانی لکن ہو المعتمد، ۱۰۱ ج ۳ ص ۴۰۰ (۱)۔

لہذا یقیناً ضرورت جواز کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔ یا خصوص جبکہ اس کو قول معتدلی کہا گیا ہے۔ لیکن بہر حال خلاف سے بچنے کے لیے ادنیٰ یہی ہے کہ فقہ حنفی کی جگہ جو مسجد کا جزو یقیناً نہیں ہے۔ اگر شریعت عام میں شامل کر لیا جائے اور پھر مسجد کو بحالہ رکھا جائے اور جو توسل کے لیے اور جگہ کو مسجد میں نہ بنایا جائے بلکہ ذیاب کو زمین زائد جو شامل کرالی جائے اس میں اگر ضرورت ہو سکے تو جوتوں کی جگہ بنا کر کام چلایا جائے۔ ۱۰۰ الخ حنفی امام محمد عطاء اللہ بن حامد لا یؤیدہ رد المحتار جامعہ عربیہ اسلامیہ ص ۴۰۱ ج ۳ ص ۴۰۱ (۲)۔

جینے کو وقف شدہ سرہ لینے کا حق نہیں

﴿ک﴾

کیا فرماتے ہیں علم و دین وہی مسئلہ کہ ایک آدمی نے پھر مرزا زمین مسجد کے لیے وقف کر کے اس میں مسجد بنائی۔ پھر مسجد کی ضرورت کے لیے اپنی زمین میں مسجد نے ساتھ لوگوں کے چند سے ایک کمرہ بنالیا کہ اس میں امام مسجد وغیرہ ہیں تاکہ مسجد کی ضرورت پوری ہو اور یہ کمرہ اس نے مسجد کے حوالہ کر دیا۔ جو کہ تقریباً ۱۲ یا ۱۳ سال سے مسجد نے قبضہ میں ہے۔ اور اس کے گواہ موجود ہیں۔ لیکن اس نے کوئی کاغذی کارروائی نہیں کی۔ لیکن

(۱) رد المحتار، مطلب فی جعل شیء من المسجد طریقاً، ج ۳ ص ۱۲۰، رشیدیہ قدیم کتب خانہ، رشیدیہ سدیدہ کتب خانہ، ج ۶ ص ۵۸۰۔

وضی العالیٰ الکاملیہ، وکذا عکسہ نوحیات طریق و مسجد واسع لا یحج زیادۃ انتفاعہ جعل منہ جانب سبغۃ انظر بطر الامامۃ یہ ہو لہم، کتاب الوقف، مطلب صاق المسجد وحاجۃ ارض تؤخذ کمرہاً یستعمل، ص ۶۳، مکتبۃ القدس کتب خانہ۔

ومنی الذاریہ، ومنی الذاریہ، قال ابن الخ الامام خولہم رد المحتار، ص ۱۲۰، رشیدیہ قدیم کتب خانہ، وکذا عکسہ لا یستعمل، ومنی الذاریہ، بعضہ تجوز الزیادۃ فی الطريق من المسجد لان کلہا للعامة، کتاب الوقف، اسکام المسجد، ج ۶ ص ۵۹۲، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کتب خانہ۔

ماس میں یہ کہ وقت ہو جائے تو بعد نماز وقت بھی مہرہ، بدن پر ٹخنیں سے۔ لیکن مسجد کا یہ ہے
اس جگہ پر اذان آگے کر رہا، وقت نماز درست ہے۔ اذان اٹھانم۔
یہ درجہ اولیٰ مرتبہ ایک مرتبہ۔ یہ تمام امور مسلمان

مسجد اور قبرستان کی زمین پر کھیتی باڑی

پہلے

کی ضرورت میں ملا، یہی اس مسئلہ کی

- (۱) ایک قبرستان کافی اور سے ”مطل“ ہے۔ تقریباً سترہ اسی سار سے دووں نے اس میں لڑنا شروع کیا ہے۔ اب اس میں قبروں کے نشانہ۔ بالکل نہیں ہیں۔ رازگار اور خود یہ ہر ہے فوتہ چوتھائیوں انہوں
ہیں۔ لیا اس کو یاد کر کے کھیتی باڑی کر سکتے ہیں یا نہیں؟
- (۲) ایک آدمی نے اپنے گھر کے ساتھ ایک پھولی سی مسجد بنائی تھی۔ چار دیواری اس کی تھری بلایا ہے۔
یہ اب اس کو کھیتی کر سکتے ہیں یا نہیں؟

﴿تحریر﴾

- (۱) تحقیق اس میں جائے کہ یہ قبرستان وقف ہے یا کسی کا ملک ہے۔ یا روضہ موت (غیر آباد) ہے۔ اگر
وقف ہے مردوں کے دفنانے کے لیے تو پھر اس زمین پر روضہ کے دفنانے کے علاوہ کسی اور غرض کے لیے
استعمال میں لانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر ملک ہے یا روضہ موت ہے تو اس کے آداب کے اس پر کھیتی باڑی کرنا جائز
ہے۔ کما قول فی الدر المنثور مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۲^(۱) (الام) حق آدمی تک
(ان سکون الارض معصومہ او الخصال بشیعة) وبخیر المالك بن ابراهيم وم اداء
بالارض کما جاز و رعد و الباء، غلبہ اذا بلی وصف و مرار غلبی^(۲)۔

(۱) الدر المنثور: مکتبہ فی علم الہدایہ، کتاب النکاح، ج ۲ ص ۶۶۲، مکتبہ رشیدیہ، قدیم کراچی۔
کد فی الہدایہ: ولایطی لعلیت و صار فاما جاز فی غیرہ فی صرہ و رعد و الباء، غلبہ، کتاب النکاح۔
المختصر لمادین فی النکاح و الدر، ج ۲ ص ۶۶۲، مکتبہ بلوچستان ناشرین کراچی۔
و کتاب فی شریعہ الشرائع: کتاب النکاح، فصل سلطان الیقین، ج ۲ ص ۶۶۲، مکتبہ مدنیہ،
کراچی۔

(۳) میں چارویں اور ایک دفعہ وقف کر کے مسجد بنانے کا ہے (۱) اور اس میں نماز کو نماز یا سنت کی اجازت سے نہ دیا جائے اور پیش کے لیے مسجد بنانے کی اس پر سختی پڑی ہو گی یا کسی اور خوش سے کیے استعمال میں آئے یا نہ ہو نہیں سکتے۔ اور اگر اس جگہ کو باقاعدہ مسجد نہیں بنایا ہے۔ بلکہ ایسا نماز پر مبنی ہے۔ اس لیے ایک جگہ متعین کی جی صاف و پاک ہے۔ اور قدر چھ گز مربع میں نماز گاہ میں نماز پڑھنے کے لیے متعین کی جی ہے۔ یعنی جس کو اس جگہ پر سختی پڑی وغیرہ کر سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر و عبد الصلیف غفرلہ یمن مفتی محمد رفیع رحمہ اللہ
جہاں مسجد کو مسجد کے نام سے مفتی محمد رفیع رحمہ اللہ نے ۱۳۸۲ھ

عید کا وہی زمین میں مسجد کی توسیع

میں ہے

کہا فرماتے ہیں علامہ ابن عربی مسئلہ کہ:

(۱) ایک مسجد کی عمارت تقریباً پچیس برس کی ہے یا اوپر ہوگی۔ اس مسجد شریف کے اندر کی لمبائی ۳۱ فٹ اور چوڑائی ۱۴ فٹ اور اس کی گوردیوار ہے۔ اس کی چوڑائی ۴ فٹ۔ اس کو بڑھانا چاہتے ہیں۔ اگر اس کو دائیں ہاتھ نہ یا بائیں طرف چوڑا کر دیا جائے تو دونوں طرف بڑھ سکتی ہے۔ مگر اس مسجد کو شہید کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس مسجد شریف کے محراب کے پیچھے ۱۴ فٹ چھوڑ کر بائیں چار دیواری تیار کر رہے ہیں جو اس مسجد کے پہلے دن کے خدمت گزار متوفی ہیں۔ وہ شہید کرنا نہیں چاہتے تو کیا خدا شریعت اس مسجد شریف کو شہید کر کے مٹا دے گا چار دیواری کی تیار کر کے شہید کر دے گا خدا شریعت ہر گز سے یا نہیں۔ مگر چاہتے تو یہ سب ہو سکتا ہے اور اگر چاہتا ہے تو یہ سب ہو سکتا ہے۔ (۲) دوسری بات یہ ہے کہ جہاں فی عید شریف تیار کر رہے ہیں۔ تو وہ عید کا وہی زمین میں ہے۔ اس لیے کہ

(۱) ومن التحدیث انہ سئل عن رجل ولا یجہ ولا یورث عنہ التحدیث کتاب الوقف، ج ۱ ص ۶۲۲ مکتبہ و صحابہ لاہور۔

سورہ الأعماء مع شرحہ (ولو حرم ما حول المسجد واستغنی عنہ بقی مسجد أحمد الإسلام والثانی) ابدالی قیام الساعة وہ ہنسی۔

کتاب الوقف، مطلب فی ما حرم المسجد وغیرہ ج ۱ ص ۵۵۰ رشیدیہ جدیدہ مکتبہ المعانی
المعمر البراق: وہ علم ان الفتوی علی قول محمد فی ذلالت المسجد وعلی قول ابی یوسف فی غایبہ
المسجد کتاب الوقف، احکام مسجد ج ۵ ص ۱۲۲ مکتبہ رشیدیہ مکتبہ

ارضت سایہ کر ہیں۔ ان کو بھی کراڑا چاہتے ہیں۔ جو متولی ہے وہ کہتا ہے کہ مسجد شریف کوشید کرنا یا اور مشن کو کانا اور عید گاہ کے محکمہ کانا ٹھیک نہیں ہے، مجھے نقل کر دے اور مت ہے۔ اس کو مرنایا مسجد کوشید کر کے محکمہ کانا یا درست ہے یا نہیں تو اگر شریعت میں ان کے لیے اس کام پر کوئی عید ہو تو شیخ فرمادیں۔ میں اتو جردا۔

﴿۱﴾

(۱) میر گاہ کی زمین میں مسجد بنانا جائز نہیں۔ شرط الوائف کھس انتشار ع لہذا عید گاہ کی زمین میں اس مسجد کی توسیع نہ کی جاوے۔ لفظ وھذ تھا فی اھم۔^(۱)

واضح رہے کہ جو قطعہ ارضی مسجد کے لیے وقف ہے۔ اور مسجد کے کام میں اس زمین آ سکتی ہے اس کے عوض دوسری زمین بدل کر لینے کی کسی طرح جائز ہے نہ دانف کو نہ عام مسلمانوں کو اور نہ حاکم کو اس کے تبدیل کرنے کا کوئی حق حاصل ہے جب یہ زمین کا قطعہ مسجد کے لیے وقف ہو چکا ہے اور مسجد کے کام آ سکتا ہے تو اس کو بیچنا، عادیہ بھی کو نہ بدلنا وغیرہ شرعاً بزرگ جائز نہیں۔

کمال فی تصویر الایضار مع شرح رد المحتار ج ۳ ص ۳۰۲^(۲) وظائفہم ولزم لایمملک ولا یملک ولا یعار ولا یوھن ولا یلسم) وظائفہم^(۳) ج ۱ ص ۲۲۳ (قولہ وجاز شرط الاستبدال بہ) اعلم ان الاستبدال عی ثلاثہ وجوہ الاول ان بشرطه الوائف لنفسه ولغيره اول نفسه وغیره للاستبدال فیہ جاز علی الصحیح وقیل اتفاقاً والثانی ان لایشرطه سواء شرط عدمه او سکت لکن صار یحیی لا ینفع بہ بالکلیۃ بان لا یحصل منه شیء الا اولایفی بموجبہ فھو ارضا جائز علی الاصح اذا کان باذن القاضی وراہ المصلحۃ فیہ والثالث ان لایشرطه ابعاً ولكن فیہ نفع فی الجملة وبدلہ خبر منہ ریا و نفع وھذا لا یجوز استبدالہ علی الاصح المختار. الخ. وفی البحر ج ۵ ص ۲۰۰^(۴) وفی

۱۔ البحر المختار: کتاب الوقف، مطلب فی قولہ شرط الوائف کھس انتشار ع، ج ۳ ص ۳۰۲، مکتبہ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ، وکتاب فی المہجۃ، کتاب الوقف، ابواب الخمس فی ولایۃ الوقف، وتصرف القیم، ج ۲ ص ۲۱۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کتاب فی الفرائض، الکاملیۃ، مطلب فی العمل بشرط الوائف، ص ۶۵، مکتبہ انقیس کوئٹہ۔

۲۔ البحر المختار مع رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب فی شرط الوائف، لکھنؤ لا تعار الا مرہ، ج ۶ ص ۴۴۰، طبع رشیدیہ، حلب کوئٹہ۔

۳۔ البحر المختار مع رد المحتار: مطلب فی استبدال الوقف وشرطہ، ج ۶ ص ۴۶۱، مکتبہ رشیدیہ، قدیم کوئٹہ۔

۴۔ فی البحر اوراق: کتاب الوقف، ص ۳۴۴، ج ۱، نا ۳۴۵، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

الحلاصة وفي الفتاوى مع عقار المسجد لمصلحة المسجد لا يجوز وان كان
بامر القاضي وان عرابة طامع بيع الفضل فيه^(۱) (والی آخر ما حقق وفصل) نفع الله تعالى المسلم۔

قبریں گرا کر مکان بنانا



کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان عظام کہ اگر قبرستان کی زمین جس پر قبریں موجود ہیں اس کا بیٹھا اور
قبریں گرا کر مکان یا دکان بنانا اور نوے شرع شریف چارے بنائیں۔ میری فرمائے بالذکر قوی صادر
فرمادیں۔ بیضا تو جیرو۔



بسم الله الرحمن الرحيم۔ واضح رہے کہ اگر قبرستان کی زمین مردوں کے دفنانے کے لیے وقف شدہ ہے تب تو
اس کا بیٹھا اس پر مکان یا دکان بنانا نیز اس زمین نوے مردوں کے دفنانے کے کسی دوسری غرض کے لیے —
استمال میں آنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ مشہور قاعدہ ہے۔ شرط الوفاق کنھن التنازع^(۲)۔ اور اگر کسی کی
مملکت میں ہے اور وقف شدہ نہیں ہے تب اگر مردے بہت قدیمی ہوں اور گمان غالب ہو کہ یہ مٹی بن گئے
ہوں گے، ان کا گوشت پوست اور ہڈی سب کچھ خاک بن گیا ہوگا تب تو بالکل زمین اس کو بیچ بھی سکتا ہے اور
ان قبروں کو ہموار کر کے اس پر مکان اور دکان وغیرہ بنا سکتا ہے^(۳)۔ اور اگر مردے اتنے قدیمی نہ ہوں تب

(۱) مصنف الحلاصة الفتاوی: کتاب الوقف، جنس آخر ادعرب المسجد، ج ۵ ص ۶۲۵، منکبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا فی الصحاح علی هامش الهندیة: (کتاب الوقف، فصل فی مسائل شرط فی
الوقف) ج ۳ ص ۳۰۶، منکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) الدر المختار: کتاب الوقف، فصل فی قولهم شرط الوفاق کنھن التنازع، ج ۳ ص ۶۵۱، منکبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا فی الهندیة: میزان کار الہاتف شرط ان ۲ یا احر اکثر من سنة وفاسر لا
وہمیں ہی استعارہ سے وکانت احراز کیا اکثر من سنة وفاسر علی الوقف وایضاً الفقراء ہمیں ملقب
ان بحالط شرط وہو احر ہا اکثر من سنة، کتاب الوقف، الباب الخامس فی ولاية الوقف ونعم۔
القم، ج ۲ ص ۶۱۹، منکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) الدر المختار مع رد المحتار الا لحن آدمی، ان تكون الأرض مضمونة وأخذت بشفعة، وبغير
الذکر، ص ۶۱۰، رسالہ بالارض کما ساز زرعه والبناء علیہ، الذی علی وجار قرأنا فیہ، کتاب
الصلوة، مطلب فی ذی البیت، ج ۱ ص ۶۶۲، منکبہ رشیدیہ قدیم کوئٹہ۔

مصنفی الهندیة: ولوی علی الحب وحصار نوافاً ساز ذی غیرہ، فی صرہ وزرعه والبناء علیہ، کتاب الحنابل
القصر، صادر، لم، القصر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۷، منکبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وکذا فی صرہ الفرق: کتاب الحنابل، الفصل السلطان الحق، ص ۲، ج ۲ ص ۱۱۹، منکبہ ماجدہ کوئٹہ۔

آخر یہ زمین مسکونہ ہو تو بعد ازیں نبیؐ کی قبر میں کی قبر سے اس پر کھنڈ اور وہاں بقاء جلاں کے دیو
 پلانچ ہو گا۔ کما قال فی النہر المختار مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۶ کما حار
 زرعه و الباء علیہ الذبی و حار تر ازینہی و قال فی الفتاویٰ العالمگیریہ ج ۳ ص ۴۰۰
 مسئلہ فی الامام تیسرے الانسہ محبہ الارز جمدی عن مسجدہ لم یبق له قوم و عروب
 ماسونہ و استغنی الناس عنہ هل یجوز جعلہ مقبرۃ قال لا یستلٰی ہو ابضا عن المفسر فی
 القبری اذا انہرست و نہ یبق فیہا البر المونی لا العظم ولا عیدہ حل جواز زرعه
 و استدلالہا (۱) قال لا یجوز حکم السقیرۃ کذا فی المحيط قال مصححہ (۱) فونہ قال لا ہذا
 لا یستلٰی مافالہ لم یلمیٰ لم یاب الحار عن ان الحب اذا بنی و حار تو ما حار زرعه و الباء
 علیہ (۱) لان المتابع ما کون المحل موقوفاً علی الذین فلا یجوز استعمالہ فی غیرہ فلستامل
 و لبحر (۱) مصححہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱)

قبروں پر مکان بنانے والے کا عثر

عناں

کیا قبر سے قبر پر مکان بنانا درست ہے؟ مسند کراچی جلد ہوائی اسلام نے قبرستان کے لیے وقف کی ہوئی ہے اور
 مدت سے اس میں قبریں بنی ہوئی ہیں۔ انی اور پرانی قبریں بروقت وہاں بائی جاتی ہیں طبعی ہے کہ اس سے زیادہ
 پرانی اور بڑی کا کھنڈ تو ہوجا، مشکوک ہے۔ لہذا ایک حالت میں قبروں کو مساکرہ کہ اس پر تعمیر نہ کیا جائے۔ شرعاً ایسے
 شخص کا کیا عظم ہے جو وہ جو بن کر لے اور مسجد بنائے تو کس کے لئے؟

(۱) المہندیہ: کتاب الوفاء، مطلب یجوز وقف الدہ و حار فی مسئلۃ لفتنہ ج ۲ ص ۴۶۰، ۴۶۱۔
 مشکوٰۃ و تنبیہ کوثر، الدر شعبار، ص ۱۱۱ کان یہاں لم یح و ما یفہمہ مہلہ لغافہ من منی امور
 لئی لہ تل او ما ہذا و دغان احسب عنہم مہو سو اسکر لغافہ احکام الصلوٰۃ ماہ صلاۃ الحار
 مطلب فی دفع النہر، ج ۲ ص ۹۲۳، ۹۲۴۔

لما فی فتاویٰ قاضی عن علی ہاشم المہدی: مصرۃ قدوسا لمحہ لم یبق وہا، انوار المقبرۃ ص ۱۱۱
 لاسن لمحہ الانقاع ہا؟ قال ابو عبدہ لا یجوز کتاب الوفاء، فصل من الحار ج ۲ ص ۳۶۵، ۳۶۶
 اسم سعید۔

و کتاب المہندیہ: کتاب الوفاء، کتاب اتانی عشر فی الارضات والمقابر ج ۲ ص ۱۶۷، ۱۶۸، مشکوٰۃ
 رضی اللہ عنہ۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ قبرستان کی وقف زمین پر مکان تعمیر کرنا ناجائز نہیں ہے۔ خواہ قبروں کو مسمار کر کے بنایا جائے۔ یہ خالی زمین پر بنایا جائے۔ کیونکہ جو زمین مردوں کے دفن کے لیے وقف کر دی گئی ہے۔ اس زمین کو اس کام کے علاوہ کسی دوسرے کام میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے^(۱)۔ فقہاء کا مشہور فتوہ یہ ہے۔ بشرط الواقف کنھن الشاروع ایسے اشکام کو اس نہ جائز کام سے رد کا ہو سکے۔ اور انہیں مکانات طے نہ کیے جائیں۔ ہاں اگر یہ زمین وقف نہیں ہے۔ تو اگر ناپ ممکن ہوگا تو یہ قبریں ترقی قدیم ہیں کہ مرادے مبنی بن گئے ہوں گے تب ان کو مسمار کر کے زمین کے ساتھ دوبارہ کرنا اور اس پر مکان وغیرہ بنانا جائز ہے^(۲)۔ ہیکل فی الدوا المعنار کتاب الجنائز۔ نقطۃ التقابلۃ۔

وقف میں استبدال کی شرط



کیا فرماتے ہیں علماء دین وین دریں مسئلہ کہ ایک مدرسہ عربیہ (عربی فارسی تعلیم القرآن) وقف وسط شہر میں بقرب جامع مسجد شریف و خانقاہ شریف واقع ہے۔ تقریباً عمر میں سال سے وہ مدرسہ فعلیہ الکتاب الفقہیہ والنسبہ والاحادیث تفسیریہ علی صاحبہا الف الف تحفہ وغیرہا کا کام کر رہا ہے اس میں درگاہیں اور دار لاقہ مدرسے طلبہ ملی و فی الضرورۃ کافی ہیں۔ نیز پانی کا انتظام نکالنا اس میں موجود ہے۔ کیا اس مدرسہ کو قدامت کا استبدال وہ مدرسہ مکان میں نہ کرے؟

(۱) الدر المستعار: کتاب الوقف فی قراجم شرط الوقف کنھن الشاروع، ج ۳ ص ۱۵۶ مکہ رشیدیہ کوٹہ۔ (۲) مکناذی اہلناذیہ: کتابہ، خزینۃ، اب۔ العاصی فی ولایۃ تصرف لقیمہ، ج ۶ ص ۲۹۹ مکہ رشیدیہ کوٹہ۔

العاصی، الحناوی، لکھنویہ: قال فی الاشیاء والانتظار: شرط الوقف بحسب اراءہ لقواہم شرط الواقف کنھن الشاروع، فی وجوب المعین بہ، کتاب الوقف و مطلب فی العمل بشرط الواقف، ص ۵۹، مکناذیہ القدس کوٹہ۔

(۲) الدر المستعار مع رد المحتار: الا لکن اذنی ان تکن الأرض مفعولیۃ لوانت تحت مفعولہ وبخیر البتہ من اخرجہ وصاہبہ بالأرض کما جاز زرہ والیاء علیہ الخالی ودار توابا زلیلی، کتاب الصنوف، دفن الصنف، ج ۱ ص ۶۶۶ مکہ رشیدیہ ندیم کوٹہ۔

و کذا فی التہذیب: کتاب المنابر الفصل فی المنابر، ج ۱ ص ۶۶، مکناذیہ رشیدیہ کوٹہ۔ و کذا فی البحر الرائق: کتاب المنابر الفصل فی المنابر، ج ۱ ص ۶۹، مکناذیہ رشیدیہ کوٹہ۔

﴿ج﴾

واضح رہے کہ صورت مسئول میں شرط وقت کے وقت کرتے وقت استبدال کی شرط لگائی ہو اپنا ہے۔
 کسی غیر نے لیے یا برحقوں کے لیے تب تو اس مدرسہ میں شرط ہے استبدال شخص شرط ہے بخلاف استبدال بشرط اعتبار
 کرتا ہے اور شرط کر۔ تو وقت، اللہ نے استبدال کی شرط نہیں لگائی تھی یا جس کے لیے لگائی تھی وہ موجود
 نہیں ہے تب تو اس مدرسہ استبدال پر کوئی شرط نہیں ہے۔^(۱)

کما قال فی الدر المنثور مع شرحہ رد المحتار ج ۳ ص ۳۲۳-۳۲۵ (و) حار و شرط
 الاستبدال بہ و ارہا اخرى جئتہ (و) شرط ربيعہ و بشرى بشئہ ارضا اخرى اى شاء فاذا
 فعل صارت الشاہ كالاولى فی شرائطها وان لم يذكر ما نہ لا يستبدالہم بثالثہ لانه حکم
 ثبت بالشرط والشرط وجہ فی الاولی لا الثانية (وام) الاستبدال وئو للعساكين ان بعدون
 الشرط فلا يصحک الا القاضی (و) الج. وقال الشافعی تحته وقوله و جاز شرط الاستبدال بہ
 الخ) اعلو ان الاستبدال عنی ثلاثہ وجوہ الاول ان بشرطه الوافف لنفسه او لغيره او لنفسه
 و غیره ثانيا الاستبدال لغيره جاز على الصحيح وقيل اتفاقا والثاني ان لا بشرطه سواء شرط
 عدمه او سکت لكن صار بحيث لا يتنع به بالکلیه بان لا یخص منه شیء اصلا او لا یقی
 سموت فهو ايضا جاز على الاصح اذا كان ماذن القاضی ورايه المصلحة فيه والثالث ان
 لا بشرطه ايضا ولكن فيه نفع فی الجملة وبذلكه غیر منه ربيعاً ونفعاً وهذا لا يجوز استبداله
 على الاصح المحتار کذا حرره العلامة قتالی (و) فی رسالة الموضوع فی الاستبدال
 الج. اس کی مزید تفصیل کے لیے آئی ج ۹ ص ۲۲۳ و ج ۹ ص ۲۳۹، ۲۴۰ میں موجود ہے۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔^(۲)

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب فی استبدال الوقف و شرطہ، ج ۳ ص ۲۲۳-۲۲۵۔ مشکوٰۃ مشیخہ، ص ۲۲۵۔

لما فی الصانۃ علی ہامش التہنئۃ: وبتاکل الوقف مرسلۃ نہ کہ شرط الاستبدال نہ ہو سکتا لیکن
 بیعہا و مستبدالہا بہ، وان کتاب ارہا الوقف صحیح لا یتنع بہا لأن سبل الوقف ان یكون مؤتمداً لا
 یباع و ضمانت و لایۃ الاستبدال بالشرط و بدون شرط لا یقت۔

(۲) کتاب الوقف، فصل فی سکت شرط وقف، ج ۳ ص ۲۷۰۔ مشکوٰۃ مشیخہ، ص ۲۲۵۔

(۲) و کتاب البحر الرقعی: کتاب الوقف، ج ۳ ص ۳۴۴-۳۴۵۔ مشکوٰۃ مشیخہ، ص ۲۲۵۔
 و کتاب فی الخلاصۃ الفدائی: کتاب الوقف، جس آخر لفظ عرب المسجد، ج ۴ ص ۴۲۵۔ مشکوٰۃ
 مشیخہ، ص ۲۲۵۔

قال فی الشامیة (قوله انی الرب مسجد او رباط الخ. لف و نشر مرتب و ظاهره انه لايجوز صرف وقف مسجد خرب الی حوض و عکسہ و فی شرح المنطقی صرف و دفعها لا قرب معانہا لہ۔ ص ۷۷ ج ۳۔ مذکورہ از نیو۔ اگرچہ صرف اول کے خراب ہونے سے متعلق ہے مگر استعمال دونوں صورتوں کو جامع ہے۔ خلاصہ یہ کہ جو زمین مسجد کے لئے وقف ہو چکی ہے اس میں مدرسہ بنانا درست نہیں۔ لیکن اگر وقف کی نیت یہ بھی ہو کہ وہ مسجد سے ملحق اس بھی یہاں جاری کیا جائے تو اس فارغ قلبہ میں مدرسہ بنایا جاسکتا ہے^(۱)۔ فقہ و فقہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ حفاظہ مطلقہ مدرسہ تمام معلوم مقامات

دو مسجدوں میں سے ایک کو باقی رکھنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسئلہ کہ ایک مسجد میں دو مسجدیں بنی ہوئی ہیں لیکن یہ دونوں سالوں کا خرچ ہوا شت نہیں کر سکتے۔ اب اگر یہ مطلق ہو کر ایک نئی مسجد بنی کے درمیان میں بنانا چاہیں تا کہ تمام اسٹے ہو کر نماز پڑھیں اور ایک ہی امام رکھیں اور پہلی دو مسجدوں کو گرا دیں یا ایک مسجد کو باقی رکھیں دوسری کو گرا دیں۔ یا ایک کو مسجد دوسری کو بچوں کے پڑھانے کے لیے مدرسہ بنادیں یہ ایسا کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟



دونوں مسجدوں کو گرا دینا یا ایک کو گرا دینا یا کسی کو مدرسہ بنادینا یہ سب صورتیں شرعاً ناجائز اور حرام ہیں۔ جو زمین ایک مرتبہ مسجد ہو چکی ہے۔ وہ قیامت تک کے لیے مسجد رہے گی۔ اس کو تبدیل کرنا یا اس مسجد کو گرا کر شرعاً جائز

(۱) همان شمس الطوائف۔ معتمد۔ اذکار تہذیب الشریعہ۔ وهو مالک۔ و قد ان جعل ماله حیث نہ و سلم بکس محببہ۔ انوار السجزہ۔ کتاب الوقف۔ مطلب شرط الوقف معتمد الخ۔ ص ۵۶۶۔ ج ۱۔ مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔

الاشیاء والذخائر۔ ۱۔ شرط الطوائف۔ محب اشاعہ لقولہم۔ شرط الوقف کسب الشارح۔ ص ۱۰۶۔ ج ۱۔ مکتبہ دار الفکر ان انعمولم الاسلام، کراچی۔

و کتاب فی تفتیح (اعجازی) جامعۃ۔ کتاب الوقف۔ ص ۱۶۶ ج ۱۔ مکتبہ حقایقہ، پشاور

نہیں^(۱)۔ بلکہ اس بستی کے مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ دونوں مسجدوں کو آباد کریں، اور اسے اماموں کو رکھیں جن کا وہ خرچہ برداشت کر سکیں۔ یا بستی و بانوں میں سے جو جماعت کے فرائض سرانجام دے سکے وہ اہمیت فی سبیل اللہ رکھ لیا کرے۔ بہر حال دونوں مسجدوں کو آباد کرنا مسلمانوں پر ضروری ہے اگر ان کا یہ دوسرے میں تبدیلی کرنا جائز نہیں^(۲)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

زبانی وقف کی حیثیت



کیا فرماتے ہیں علمہ دین دریں مسئلہ کہ ایک شخص نے اپنا وہ کمرہ جو اس کو اپنی جائیداد کے بدلہ الاٹ ہوا تھا زچہ تعلیم کے لیے وقف کر دیا۔ بعد میں یہ زمین دوسرے کوکات ہوئی اس نے بھی وہ کمرہ دوسرے کے لیے باقی رکھا۔ تقریباً پندرہ سال ہو چکے ہیں کہ وہیں قرآن کریم کی تعلیم مسلسل جاری ہے۔ کیا یہ وقف صحیح ہے۔ کیا مالک سے واپس رو بارہ لے سکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ یہ تمام معاملہ زبانی رہا ہے۔ تحریر میں کوئی بات مخلوط نہیں ہے۔ نیز اس کمرہ اور مسجد کے درمیان ایک گلی شارع عام حتیٰ تقریباً چھ سات سال ہوئے ہیں کہ وہ مسجد میں شامل کر دی گئی ہے۔ جس کی وجہ سے یہ کمرہ مسجد کے حصے میں ہو گیا ہے۔ اب حتیٰ مسجد کہتا ہے کہ کہ کمرہ مسجد کے لیے چھوڑ دیا جائے۔ تعلیم قرآن کا سلسلہ ختم کر دیا جائے۔ از روئے شریعت متروک مسجد یا خود مالک کمرہ اس بات کا مجاز ہے کہ وہ اس کمرہ کو مسجد میں ملا سکتا ہے۔ بیانات جرداں

۱۔ ایضاً المختار مع رد المحتار: ولو ضرب ما حوله واستغنیٰ عنہ یعنی مسجداً عند الإمام والثانی ابدأ فی خیام فباعا وہ یعنی، لولہ عند الإمام الثانی: فلا یجوز مہر ثلاً ولا یجوز ثقلہ مالا الی مسجد آخر سود کائناتو یصلون فیہ أولاً وهو الفتویٰ حاوی القدسی، کتاب الوقف، مطلب فی ما لو غرب المسجد، ج ۶ ص ۳۰۰ رشیدیہ کوئٹہ۔

کذا فی الہدایۃ: من اتحد کرخہ مسجداً لم یکن لہ ان یرجع ولا یعہ ولا یزوت عنہ، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۶۲۲، مکتبہ رحمانیہ لاہور۔ ہکذا فی قبضہ تراثی: کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۴۶۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ فی الہندیۃ: لو کان مسجد فی محلۃ علی اعلہ ولا یسمیہ ان یزینوا فیہ فسمیہ بعض فقیر د ان یحملوا فذلک المسجد لہ، لیدخل فی دارہ ویعطیہم مکانہ حوضاً یا حیر لہ یمسح فیہ اهل محلۃ خال محدد۔ لا یسمیہ فذلک کذا فی المنصرۃ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد وما یتعلق بہ، ج ۲ ص ۴۵۷، مکتبہ منوچستان بکلیو۔

ہکذا فی النذرۃ غایۃ: کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۵ ص ۵۴۱، مکتبہ دار الفکر ان کراچی۔

بیرون

لی اندر المختار (و بعد ہما ہو ای الوقف) حبسہا علی حکم (ملک اللہ تعالیٰ و صرف منصفہا علی من احب) ولو عننا فیلزم فلا يجوز له ابطاله ولا یورث عنه و علیہ التصری ابن الکمال و فیہ وال ملک بزول عن الموقوف ص ۳۹۵ (۱) الخ و فیہ (و لا یتیم) الوقف حتی یفصل و یفر فلا یجوز وقف مشاع یقسم حلالاً للثانی و یجعل احره لجهة قربة لانقطاع الی قوله و یختلف التریج و الاخذ بقول الثانی احوط و امهل بحرو فی اندرو صدر الشریعة ربہ یعنی و اقرہ المصنف و فی رد المحتار تحت قوله و جعلہ ابو یوسف کالاعتقانی فلذلک لم یشرط التقیض و الاقرار الخ ای فیلزم عنده بمجرد القول کالاعتقانی بحامع نقاط الملک قال فی الدرر و الصحیح ان التایید شرط اتفاقاً لکن ذکرہ لیس بشرط عند ابی یوسف و عند محمد لابن یونس علیہ (۲) ج ۳ ص ۴۰۰ و صحیحہ فی الہدایۃ ابضاح ص ۵۶۴ (۳) ان عبارات سے معلوم ہوا کہ وقف ملک دائرہ سے زائل ہو جاتا ہے۔ کما ذہبا الیہ خواہ بجز قول ہو اور بھی اکثر کما مر ہے۔ خواہ یہ تسلیم ہی انہوں نے یا نہیں جس شخص نے اس کو کرہ کو تعلیم دین کے لیے وقف کیا اور بعد میں جب دوسرے شخص نے قریباً اس زمین کو خرید لیا۔ اس نے بھی اسی کرہ کو تعلیم دین ہی کے لیے وقف رکھا تو وقف صحیح ہو چکا ہے اور جب وقف صحیح ہوا تو شرط وقف کے خلاف کرنا اور جہ وقف کا بدلنا جائز نہیں۔ کما فی رد المحتار (۴) ج ۳ ص ۴۰۸ (۵) انسجد الوقف والجهة و قل مرسوم بعض الموقوف علیہ حاز للحاکم ان یصرف من فاضل الوقف الا انہ علیہ ان یختلف احدہما (لا)۔ خود وقف بھی ہمہ وقف و تبدیل نہیں کر سکتا۔ لیس فی شرح التوضیر وقف ضیعہ علی الفقراء و صلحہا للمتولی لم قال لوصیہ اعط من غلتها فلان کذا و فلان کذا لم یصح لآخر وجہ عن ملکہ بالتسجیل (رد المحتار ج ۳ ص ۴۰۷) (۵)

- ۱) الدرر ۱: ۷۰: از: کتاب الوقف، کتاب فی وقف علی الاعلیاء و عدمہم لم یجوز ج ۶ ص ۵۰۱۸، مکتبہ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔
- ۲) الدر المختار: کتاب الوقف، مطلب شروط الوقف علی قولہما ج ۶ ص ۵۲۴-۵۳۵، مکتبہ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔
- ۳) الہدایۃ: کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۲ ص ۲۳۵، مکتبہ بلوچستان پبک ڈپو۔
- ۴) الدر المختار: کتاب الوقف، مطلب فی نقض المسجد و نحوہ، ج ۶ ص ۵۳۳، رشیدیہ جدیدہ، ج ۳ ص ۲۵۰، رشیدیہ قدیم کی سند۔
- ۵) الدر المختار: کتاب الوقف، مطلب فی مالو سرب المسجد أو غیرہ، ج ۶ ص ۵۵۱، مکتبہ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

وایضا فیہ لایجوز ان یفعل الاما شرط وقف المفقود ايضا وما کان من شرط محترقة فی الوقف فلیس للواقف تغییره ولا تخصیصه بعد تفرده ولا میما بعد الحکم۔ الخ۔^(۱)

تاہم یہ کمرہ جب ایک دفعہ تعلیم دین کے لیے وقف ہو چکا ہے تو اب نہ وقف کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ جہت وقف تبدیل کر کے یہ کمرہ کو مسجد میں شامل کر دے اور نہ ہی مسجد کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ بیٹھ گئے لیے یہ کمرہ تعلیم دین کے لیے وقف رہے گا۔ لہذا تہاں اہل علم۔

قبرستان کی وقف زمین پر مسجد بنانے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین و دین سندھ کر:

- (۱) مسجد کے نزدیک قبرستان ہے جس میں قبریں طہر ہیں۔ کیا مسجد میں شریک کر سکتے ہیں یا نہیں؟
- (۲) اگر وہ قبر جاہلہ دے دیں و اس صورت میں قبرستان مسجد میں شریک کر سکتے ہیں یا نہیں؟



(۱) اگر یہ زمین قبرستان کے لیے وقف ہے تو اس میں مسجد بنانا ہرگز نہیں۔ کیونکہ جہت وقف کا بدلنا درست نہیں۔ اگرچہ اسے قبر اجازت بھی دے دیں۔ لان بشرط الوافد کنص المنار کما فی الشیخ ج ۵ ص ۲۵۹ قال فی القمع ویکرم العلوس علی القبر ووظفہ^(۲) الخ۔ لفظ اللہ اعلم۔

مالک کا قبرستان کی زمین پر مسجد بنانا



کیا فرماتے ہیں علماء دین و دین مسائل (۱) ملکیت زمین میں مختلف لوگوں کی قبریں ہیں۔ یہ قصہ وقف

(۱) الدر المختار حوالہ ۵۷۰۔

(۲) الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی قولہم شرط الوافد کنص المنار، ج ۶ ص ۲۵۶، مکتبہ رشیدیہ، حیدرآباد۔

لسامی العناری الکتابیہ۔ قال فی الأشیاء شرط الوقف حصہ امداعہ لقولہم شرط الوقف کنص المنار، ای فی وجوب حملہ بہ کتاب الوقف، مطلب فی العمل بشرط الوقف، ص ۵۹، مکتبہ المدینہ، کاسمی، روڈ کوئٹہ۔

ہکذا فی الہندہ: کتاب الوقف، ابواب فحاصر فی ولایہ وصراف انہم، ج ۲ ص ۲۹۹، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ۔

نقشہ قبرستان مسجد

دکان		
قبرستان	قبرستان	یہ جگہ خالی ہے

﴿ ۱ ﴾

عمر واقعی قبرستان کسی کا محسوس ہے اور اس سے قبریں ملت جھکی ہوں اور اتنا زبردستی ہو کہ یہ یقین نہ جاتے کہ اس قبور کی ہڈی کئی ہو گئی ہوگی۔ تو مالک کی اجازت سے اس جگہ کو مسجد بنانا جائز ہے لہذا مسجد فی الشامیۃ عن النوبلی العبت وصار ثوان جز دفن عبرہ و زوعہ والبناء علیہ (شامی ج ۱ ص ۶۵۹) زور نہ جائز نہیں ہے (۲)۔

مسجد کی توسیع کے لیے قبروں کا انہدام

﴿ ۲ ﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین، مضیقین شرعین اور میں مسئلہ کہ مسجد کی توسیع کے لیے اگر کسی پرانی قبر کو گرنے کی تکمیل کی جائے تو شرعاً اس کی اجازت ہے؟ بیجا تو جواب۔

﴿ ۳ ﴾

صورۃ مسئلہ میں اگر قبر پرانی ہے اور مسجد کی توسیع کی ضرورت ہے تو قبر کو گرنے کے بعد اس کو دوبارہ تعمیر کیا جائے تو اجازت ہے (۱)۔ در مختار مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۲ میں ہے: و یجوز

(۱)۔ فی الرد المحتار: کتاب القبر، فصل فی دفن العبت، ج ۱ ص ۶۵۹، مکتبہ رشیدیہ قدیمہ کوئٹہ۔
حکیم غامی الہدیۃ: کتاب المختار، الفصل السادس فی القبر والعبت، ج ۱ ص ۶۶۶، مکتبہ رشیدیہ مدینہ کوئٹہ۔

۲۔ دکن فی البحر الرائق: فصل السلطان الحق بعبادۃ، ج ۲ ص ۱۹۵، مکتبہ رشیدیہ مدینہ کوئٹہ۔
۳۔ الدر المختار: کتاب القبر، فصل فی دفن العبت، ج ۱ ص ۶۶۶، مکتبہ رشیدیہ قدیمہ کوئٹہ۔
۴۔ الشامیۃ عن النوبلی العبت وصار ثوان جز دفن عبرہ و زوعہ والبناء علیہ (شامی ج ۱ ص ۶۵۹) زور نہ جائز نہیں ہے (۲)۔
۵۔ در مختار مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۲ میں ہے: و یجوز

۶۔ الدر المختار: کتاب القبر، فصل فی دفن العبت، ج ۱ ص ۶۶۶، مکتبہ رشیدیہ قدیمہ کوئٹہ۔
۷۔ الشامیۃ عن النوبلی العبت وصار ثوان جز دفن عبرہ و زوعہ والبناء علیہ (شامی ج ۱ ص ۶۵۹) زور نہ جائز نہیں ہے (۲)۔
۸۔ در مختار مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۲ میں ہے: و یجوز

الممالک بین امواجہ و مساواتہ بالارض کما جاز روعہ والبناء علیہ اذ ابلی و صار
نرا ابلا۔ الخ۔ فتویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۳ ص ۵۳ میں ہے۔ جبکہ قبر پر ابلی ہو جاوے۔ جو مرد زمانہ نبی
ہو جاوے۔ تو ابلی پر ابلی قبر کو ہموار کر دینا اور اس پر زراعت و تعمیر کرنا درست ہے۔ ابلی قوت ثانی (۱) میں ہے۔
وقال الخ یلعی ولوسلی البیت و صار ترابا حاز دفن غیرہ فی قبور و روعہ والبناء علیہ۔
ج ۳ ص ۶۵۹ الخ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ختم شدہ قبرستان میں مسجد کی تعمیر

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے بائیں طرف محصل جگہ قبراں قبروں کے نشانات
نہیں دیکھو ہو چکے تھے۔ مدت مدید سے کس معلوم کہ کہاں ہیں۔ لیکن یہ یقین ہے کہ چند قبریں تھیں۔ اب اسی
جگہ کو مسجد میں شامل کر دیا ہے۔ کیا اب اسی جگہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کراہت ہلکا کراہت؟
اگر کراہت ہے تو کون سی کراہت.....؟

﴿ج ۳﴾

اگر ان قبروں کی زمین کسی کی ملک ہے اور مالک زمین کی رضامندی و اجازت سے یہ زمین مسجد میں شامل
کر لی گئی اور قبروں میں مسومات کے متعلق ان پر مدت مدید گزرنے کی وجہ سے یہ اندازہ ہو چکا کہ کئی سو گئے ہوں گے
تو اس جگہ نماز پڑھنا ہلکا کراہت جائز ہے (۱)۔ نقطہ فہم تعالیٰ اعلم۔

قبرستان کے لیے وقف جگہ پر مدرسہ کی تعمیر

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسند کے ایک وقار شن جو کہ قدیم عرصہ سے منہ بوقیم سے مقہرہ کر کے

(۱) ارد المحتار: (کتاب لرفعہ فصل فی دفن البیت) ج ۱ ص ۶۵۹، مکتبہ رشیدیہ قدیم کوئٹہ۔

(۲) الدر المختار: (مختار بین امواجہ و مساواتہ بالارض کما جاز روعہ والبناء علیہ اذ ابلی البیت

و صار ترابا زلیص) کتاب فصلو، فصل فی دفن البیت، ج ۱ ص ۶۶۲، مکتبہ رشیدیہ قدیم کوئٹہ۔

مکتبہ فی الصیاح: کتاب عبادت، الفصل لساوس فی القبر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ

کوئٹہ۔ کذا فی البحر الرافق: کتاب المحتار، الفصل السلطان أحق مصداقه، ج ۲ ص ۶۹۵، مکتبہ

ماجدہ کوئٹہ۔

حاصل کیا کہ اس وقت سے دو اہل اسلام کی ٹھکانہ قوم کے قبضہ میں ہے۔ اس کے متعلق کھوکھر قوم سے چلے آتے ہیں۔ اس کے ایک حصہ میں قبریں تھیں اور ایک حصہ اس کا مبراں پڑا تھا۔ جس میں ایک چھوٹی سی مسجد اور حجرہ تھا۔ جس میں ایک عالم درس و تدریس کی خدمت سرانجام دیتے تھے۔ موجودہ ستون کے ضرورت کی بنا پر مسجد کی توسیع کر دی۔ اور اس ویران جگہ نوآبادی کے اس میں مزید حجرے بنائے اور اس سے باقاعدہ دینی دار لگا کر شکل دے دی۔ جو الحمد للہ اس وقت ایک عظیم الشان بلند گنبد میں ایک بہت بڑا دینی ادارہ ہے۔

عرصہ میں ماں سے جو زمین کی بہت وجود خدمت کر رہا ہے۔ متولی مذکور نے اس خانی جگہ کی چار دیواری بنا کر اسے قبروں سے علیحدہ کر کے قبروں کی خانی چار دیواری بنوائی۔ اس طرف شارع عام ہے ایک کچی دیوار تھی۔ جو ۱۹۰۲ء میں میلہ کی تذکرہ ہو گئی۔ اس کے بعد افسر کالی ویران پڑی تھی۔ اپنی ذمہ داری والوں نے اس پر باجڑ تعمیر کیا۔ شروع کر کے باجڑ اور سڑک کے ساتھ ساتھ جگہ جگہ خانی پڑی تھی۔ اس پر کھوکھے اور کالیس، افغانی شراغ کر دیں۔ متولی صاحب نے اس جگہ کی حفاظت اور خدمت کی خاطر اس خانی چار دیواری ایک پختہ دیوار بنائی اور جو جگہ خانی کی تھی اس پر اپنی ذمہ داری والوں کا باجڑ تعمیر کیا۔ اس پر پختہ دکانیں بنائیں جیسے ہیں۔ اسی جانب بالکل اس جگہ کے متصل پہلے چند دکانیں اس مدرسہ کی موجود ہیں۔ جن کی آمدنی دینی مدرسہ پر خرچ ہوتی ہے۔ اب بعض افسر و متولی مذکور اور ان کے ماتحتیوں سے ذاتی اور مذہبی بدولت کی بنا پر ان دکانوں کے بنائے میں خلل ہیں۔ اور انہوں نے بدولت میں اس کے خلاف مقدمہ دائر کر رکھا ہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ حالت شرعی اور دینی نقطہ نگاہ سے درج ذیل امور کی وضاحت چاہی ہے۔

(۱) متولی مذکور کا خانی چھتہ میں تصرف کر کے دکانیں بنانا اور قائم کرنا اور مسجد کی توسیع کرنا کیا ہے؟

(۲) مدرسہ اور اس کی حدود جو ایک مرسیت قائم ہو چکے ہیں ان کا کیا حکم ہے۔

(۳) شارع چھتہ میں دیوار اور دکان بنانے کا کیا حکم ہے۔ اور دکانوں کی تعمیر کرنے میں کسی قبر کو

منہدم کرنے کی ضرورت نہیں پڑی اور نہ ہی بدولت ایسا کرنا کیا ہے۔ متولی مذکور اپنے اس اقدام کے جواز میں مقدمہ بھی کی درج ذیل عمرت میں جس کرتا ہے۔ لیکن فلسفہ اہل معجوران نہیں المساعدا علی قبور المسلمین من قبل ان یبن القمام لوان مقبرۃ من مقابر المسلمین غفلت فیسی قوم علیہا سعد الم اربل لک بابا الخ ص ۳۵۹۔ الجزاء فی عمرۃ القاری۔

اس پر فرما کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب کہ چار دیواری قبروں کو مسمار کر کے۔ ہاں مسجد یا درگاہ کی ضرورت بنانا جائز ہے تو جگہ خانی اور ویرانہ جو اس کے ساتھ قبریں ملتی ہوں۔ وہیں پر وری سڑک کی خاطر ایسی تعمیر بطریق کوئی جائز ہونی چاہیے۔ آپ چار دیواری صورت کو مسمار نہ کیے رکھتے ہوئے از روئے شرع واضح فرمائیں کہ متولی

مذکور کے اس اقرار کے لیے کوئی وجہ جواز ہو سکتی ہے یا نہیں۔ بیجا تو حرام۔



و شیخ ہے کہ یہ قائل زمین جس پر مسجد کی توسیع کی گئی ہے یا اس پر دوسرے حجرے بنادے گئے ہیں۔ یا اس پر دکانات تعمیر کی گئی ہیں۔ اگر یہ قائل زمین قبرستان کے لیے وقف کر دی گئی ہے جب تو اس کو کسی دوسری غرض کے لیے استعمال کرنا کسی طرح بھی جائز نہیں ہے۔ صرف اس زمین کو مردوں کے دفنانے کے لیے محفوظ رکھا جائے گا۔ اس پر دوسرے بنا مسجد کی توسیع کرنا یا دکانیں وغیرہ بنانا کسی طرح جائز نہیں ہے۔ فقہاء کرام کا متصور مقولہ ہے۔^(۱)

شرط الواقف كتمس الشارع. وفال في الفتاوى العالمگیریہ (۲) ج ۲ ص ۳۶۵ وعبد ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یزول ملكه بالقول كما هو اصله وعبد محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اذا استغنى المصنف من السفایة ومسکوا الحان والرباط ودقوا فی المفیرة زال الملك وبكسفی بالواحد لعل فعل الجنس كله وعلى هذا البشر والحوض ولو سلم الى المصنفی صح التسليم فی هذه الوجوه كذا فی الہدایة ذكر فی المسبوط ان الفتوى علی قولہما فی هذه المسائل وعليہ اجماع الامة كذا فی المصنوعات . . . وفيها ابحاث ج ۲ ص ۳۶۷ (۳)

۱) فہدیہ: الباب الثانی عشر فی الرباطات والمساقات الخ. کتاب الوقف. ج ۲ ص ۱۶۵. مکتبہ بلوچستان بلک ڈپو کوئٹہ۔

۲) فتح المختار شرط الوقف كتمس الشارع، کتاب الوقف مطلب فی قولہم شرط الوقف كتمس الشارع، ج ۳ ص ۱۵۶ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال فی الأشیاء شرط الوقف يجب اتباعه لقولہم شرط الوقف كتمس الشارع، أي وفي وجوب عمل به. کتاب الوقف، مطلب فی العمل بشرط الوقف، ص ۵۹. مکتبہ القدس کوئٹہ۔ و كذا فی الأشیاء، واستنظر! کتاب الوقف، مطلب شرط الوقف كتمس الشارع، ج ۶ ص ۱۰۶، مکتبہ دار القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔ و كذا فی منشیج الفتاوی العائدیہ، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۲۶. مکتبہ حجاب پشاور۔ و كذا فی الہدایہ، کتاب الوقف، باب

الحدس، و یؤید نصرف القسم، ج ۲ ص ۱۶۹. مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۴) فہدیہ: باب الثانی عشر فی الرباطات والمساقات الخ. کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۶۷. مکتبہ بلوچستان بلک ڈپو کوئٹہ۔

۵) فہدیہ: کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الرباطات والمساقات الخ، ج ۲ ص ۱۶۷. مکتبہ بلوچستان بلک ڈپو کوئٹہ۔

ارض لاهل قرية جعلوها مقبرة والقر واصحابها ثم ان واحدا من اهل القرية بنى فيها حاء لوضع اللبن والأت القبر واجلس فيها من يحفظ الصنار وغير رعا اهل القرية اورحاً بعضهم بملك قالوا ان كان في المقبرة سعة بحيث لا يحتاج الى ذلك المكان فلا بأس به وسعد ماني تراحتوا الى ذلك المكان ورفع البناء حتى يقر فيه كذا لي ادري فضيخان وفيها أيضاً ج ۲ ص ۵۴۰. مثل القاضي الامام محمد الانعة محمود الازو جدي هن مسجد لم يزل له قوم وخرت ماحوله واستغنى الناس عنه هل يجوز جعله مقبرة قال لا وسئل هو ايضاً عن المقبرة في القرى اذا اندرست ولم يبق فيها امر العربي لا المعظم ولا غيره هل يجوز زرعها واستغلالها قال لا ولها حكم المقبرة كذا هي السبيل وقال محمد فروع وقال لا هذا لا ينافي ما نقله ابو بلي في باب الجنائز من ان الميت اذا طوى وصار تراباً جاز زرعه والبناء عليه اه لان المانع هنا كون المحل موقوفاً على الدفن فلا يجوز استعماله في غيره اذا بلى فاصل ويجوز ان يصححه

(اعاد الفتاوى ج ۲ ص ۵۲۰-۵۳۱) پر ساجدہ مقابر متحد کرنے کے بارے میں ایک استفتاء کے جواب میں فرماتے ہیں۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ مسجد کسی وقت بھی کسی کی ملک نہیں ہو سکتی (۲) اور اس کو کوئی شخص ملک بنا کر فروخت نہیں کر سکتا۔ البتہ ان قتال اس سے ثابت ہوا کہ ان مقبروں کا بھی وہی حکم ہے جو مسجد کا مذکور ہوا اگر یہ خالی زمین کسی کی ملک ہو۔ انق نہ بہت اس پر اجازت ایک مذکورہ بالا تصرفات کیے جاسکتے ہیں۔

نہد القاریؒ نے جو رد ہے اس ہے۔ مطبوعہ ادارہ مطبعہ منیر یہ مصر اس کے توکل صفحہ ۲۵۵ ص ۴۵۵ میں۔ جو عبارت آپ تار ہے میں وہ ہمیں جدید فی میں نہیں مل سکی۔ کیونکہ آپ تو اس کا صفحہ ۳۵۹ قریر فرما چکے ہیں۔ زیادہ تحقیق ہم نے نہیں کی ہائی بھی کہ اس عبارت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ متبرہ کسی کا ملک ہو۔ وقف نہ کر چکا

۱) المبدیہ: کتاب الوقف۔ الباب الثانی عشر فی المراطات والسماء ج ۲ ص ۴۷۰-۴۷۱۔ مکہ بلوچستان ملت ڈپو کوئٹہ۔

۲) اطلاع الفتاوی ج ۲ ص ۶۰۹-۶۰۸۔ مکہ دار العلوم کراچی۔

۳) الدر المختار۔ ولو حرب ماحولہ واستغنی عنہ یطی مسجد عند الإمام وقتنر ادأھی فہم لمساعد وہ یغنی۔ کتاب الوقف۔ مطلب فی ما عرت المسجد وسماء ج ۲ ص ۵۵۰۔ طبع رشیدہ جدید کوئٹہ۔

۴) اسم وزعم لا یملك ولا یملك ولا یعار ولا یبرہم ولا یقسم۔ الدر المختار۔ کتاب الوقف۔ مطلب فی شرط وقف الکتاب لا لا تدار الا امرہ ج ۲ ص ۵۴۰۔ مکہ رشیدہ جدید کوئٹہ۔

۱۔ ارضِ حیات ہو۔ مملوکہ مرفوعہ نہ ہو۔ اور اس پر مسجد بنائی جا سکتی ہے^(۱)۔ مآقن۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور خلی جگہ اگر وقف الفقیر ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ ورنہ اس پر فقیر ہر سال جائز ہے۔ الفرض وقف میں وقف کی مرضی کے بغیر کوئی تصرف جائز نہ ہو گا^(۲)۔ اہل حق نے ہر تو قیروں کے واسطے ہر سال کے بعد فقیر ہر سال باذان الماکل اگر مملوکہ ہے یا بغیر الاذان اگر ارض حیات ہے جائز ہو گا^(۳)۔

انواب: صحیح محمود ص ۷۸۷ عن مفتی دہلوی قدام احکام ص ۱۰۷

قبروں کی تعظیم



کیا فرماتے ہیں علم دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہماری مسجد میں چند قبریں ہیں یعنی جو یا سات ان میں سے بعض بچوں کی قبریں ہیں۔ جس آدمی نے یہ قبریں بنائی ہیں اس نے آٹھ یا نو سال۔ یعنی پاکستان بننے کے بعد وہ بچوں کو لوگوں کے سامنے بھی دفن کیا تھا۔ لیکن بعد میں اس کو روک دیا گیا۔ اور بعض قبریں بڑوں کی ہیں۔ ان میں سے ایک قبر پر تقریباً پچیس یا تیس سال سے ایک چار دہائی اور ایک چھوٹا سا گنبد بھی بنایا ہوا ہے۔ اور مسجد کا محن نر نریوں کے لحاظ سے بہت تک ہے۔ اگر وہ قبریں درمیان سے بنائی جائیں تو پندرہ یا سولہ گز زمین اور بھی مسجد میں شامل ہو سکتی ہے۔ اب اس بات میں اختلاف ہے بعض لوگ تو کہتے ہیں غواہ کئی تک ہر قبروں کو نہیں بلکہ ناچا ہے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان قبروں کو درمیان سے بنا کر اس زمین کو بھی مسجد کی ضروریات میں شامل کرنا چاہیے۔ میرائی فرما کر ارشاد فرمادیں کہ شریعت میں ان قبروں کے متعلق کیا حکم ہے؟

۱) الفہدۃ: ولو بلی السبت وصغر ثراً جاز من غیرہ فی قبرہ ورجعہ والحد علیہ۔ کتاب الجنائز۔ الفصل السادس فی القبر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) کذا فی الدر المنہار: کتاب الصلوۃ، مطلب فی دفن السبت، ج ۱ ص ۶۶۲، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) الدر المنہار: شرط الواقف کتمن الشارع، کتاب الوقف، فصل فی فوائده شرع الوافد، ج ۲ ص ۵۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

۴) کذا فی الفہدۃ: کتاب الوقف، انباء الحکام فی ولایہ الوقف ونصرفہ المقیم، ج ۲ ص ۴۱۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۵) فی رد المحتار: ولو بلی السبت وجاز ثراً جاز دفن غیرہ ورجعہ والحد علیہ، کتاب الوقف، فصل فی دفن السبت، ج ۱ ص ۶۵۹، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۶) کذا فی الفہدۃ: کتاب الجنائز، الفصل السادس فی القبر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

﴿ج﴾

جب تک یقین یا ظن غالب نہ ہو جاوے کہ اس میت کی ہڈی ریت ہو چکی ہے۔ اس وقت تک اس پر مسجد بنائی یا تہذیب پر مبنی یا بیضنا اور چٹنا جائز نہیں ہے۔ اور صورت مذکورہ میں تو یقیناً اتنے زائے نہیں گزرا کہ ہڈی ریت میں تبدیل ہو گئی ہو۔ اس لیے اس جگہ قبروں کو ہموار کر کے مسجد بنائی اور نماز پڑھنی چلتا پھرتا وغیرہ جائز نہیں۔ مسلمانوں کی قبروں کی تعظیم ضروری ہے اور یہ تعظیم کے خلاف ہے۔ فسال الشعامی فی رد المحتار ج ۱ ص ۱۶۷ و تقدم انه اذا بلى الميت وصار نهاراً يجوز دعوته والبناء عليه (ومقتضاه حوار المخلص فوفه) (۱)

اس سے قائل لکھ ہے۔ وفان فی الحلیہ و مکروہ الصلوۃ الیہ لو ورد النہی فی ذلک (۲)۔ وانما علم۔ محمود خانہ عمر مفتی مدرسہ نظام العلوم ملتان شبر۔ ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۷۶ھ۔

قبروں پر لینٹروال کر مسجد کی تعمیر

﴿ک﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ایک مسجد کی شمالی طرف چند قبریں ہیں۔ موجودہ مسجد بیت ٹھک ہے۔ ستیوں کا خیال ہے کہ ان قبروں پر دو نمونہ لٹ اوٹ لینٹروال دیا جاوے۔ اور موجودہ مسجد کی سطح کو اس لینٹر کے برابر کر کے کھلی مسجد بنا دی جاوے۔ ایسا کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ سناں سے معلوم ہوا کہ ان قبروں کی زمین کسی کی ملکوت ہے۔ اگر مالک زمین دینے پر رضامند ہے تو مسجد میں شرعاً استعمال ہو سکتی ہے۔

﴿ح﴾

صدرہ مسئول میں جبکہ ان قبروں کی زمین کسی کی ملکوت ہے اور وہ مالک مسجد کو دینے پر رضامند ہے تو اگر ان قبروں میں دفن شدہ مسلمات کے متعلق یہ گمان غالب ہو کہ وہ مسلمات اتنے غریب میں بوسیدہ ہو گئے اور مٹی ہو گئے

(۱) در المحتار، مطلب فی احکام نواب الغراء للشیخ رحمہ اللہ، ج ۱ ص ۱۶۷، طبع رشیدیہ کولہ۔

(۲) صفحہ ۱۷۰ باب ۱۷۰

کذا فی النہایۃ: ولو بلى الميت وصار نهاراً جائز دفن غیرہ فی قبرہ وورعہ واثبہ، علیہ کتاب المحتار، الفصل السادس من القبر والدفن، ج ۱ ص ۱۶۷، طبع طوچستان بک ڈپو کولہ۔

وکذا فی البحر الرائق: کتاب المصنوع، فصل فی التعلیقات، ج ۲ ص ۱۹۵، طبع مکتبہ ماہیہ کولہ۔

ہوں مے توان کو ہوا ترزا اور بغیر لیسنر: اٹنے کے یں چل کر مسجد میں شامل کرنا جائز ہے (۱)۔ لیکن اگر وہ
 "والت قریحی حرم کے دفن شدہ ہوں۔ ان کے بوسیدہ اور مٹی ہوئے گمان مایب نہ ہو تو اس صورت میں
 لیسنر: اٹنے سے اس مسجد کا مسجد میں مقبول کرنا جائز ہوگی۔ بغیر یں لے ہوا کرنا اور مسجد میں استعمال کرنا
 جائز نہیں ہوگا (۲)۔ نقطہ اللہ تعالیٰ اسم۔

بوسیدہ قبروں پر مسجد کی تعمیر

✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین: اگر یں مسجد کہ ایک مسجد شریف برفقی قبور نشان نہاد شد۔ از دعوات علماء
 بلہ پستان مختلف لائی صادر شد واست۔ مید کہ فاسحکہ بینہم بالحقی مفصلہ مع حواجات حوار ۷
 حوار وقولہ ارجح ایں بنعانبہ کہ المیزان لائل حاصل شد مین لطف است۔

✽

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح باد کہ جائیدادیں قبور نشان بست ویر مسجد نہاد شد اگر یک زمین موقوف
 برائے دفن مردگان باشد، مسجد تہادن جائز نیست و برائے فرضی دیگر سوائے دفن مردگان ادا استعمال کردن یکم
 درست نیست۔ اگر ایں جاسوقوف باشد ہاں اگر مردگان مدت مذید تر شت باشد کہ ٹن غائب شود کہ آخر دگان
 بوسیدہ شد خاک شدہ باشند لیکن بر نہادن مسجد درست باشد الا نکما لائل فی العالمگیریہ
 ج ۱ ص ۱۶۱۔ ویسکہ ان یبنی علی القبر مسجد او غیرہ کذا فی السراج الوہاج (۳) و فیہا
 ایضا بعد اسطر ولو بنی المینت و حار لو ا حار دفن عبرہ فی قبرہ و دوعہ و الباء علیہ کذا
 فی النبیس ج ۱ ص ۱۶۷ عالمگیریہ (۴)۔

(۱) تقدم تفریغہ فی صفحہ (۵۰۰) حوار مدینہ (قرون کی تعظیم)

(۲) وفي الرد المحتار: ان كان فيها امتداد ليل وما يقطعه جهنة لعمارة من بين القبور التي لم تبن
 لمرامها ولا لاجل احباب عليهم فهو من المنكر الظاهر كتاب الصلوة باب صلاة الجنائز، مطلب من
 ۳ من المعين، ج ۱ ص ۲۲۲ ايج ايم سعد۔ وأيضاً في نهج بقا كتاب الوتر، باب الثاني عشر من
 تراياطين والدفن، ج ۲ ص ۴۷۰، مكره۔ بلذيه كوجہ۔

(۳) كتاب الامه - ۵: الامم من في القبر والنفن وانتقل من مكان الى آخر، ج ۱ ص ۱۶۶، طبع
 بنوجستان بلذ ذبو كوجہ۔

(۴) كتاب الجنائز، لفصل السادس في القبر والقبر والنفن من مكان الى آخر، ج ۱ ص ۱۶۷، طبع
 بنوجستان مكره كوجہ۔

وفیہا ایضاً ۳۴۳۔ و مسئلہ ہو ایضاً عن المغفرۃ فی الفری اذا اندوست ولم یبق فیہا اثر الموتی لا العظم ولا غیرہ هل یجوز زرعہا واستغلالہا قال لا ولہا حکم المغفرۃ کذا فی المحيط فان مصححہ قولہ لا ینافی ما قالہ الذیلعی فی باب الجنائز من ان المیت اذا بلی وصار اباً حاز زرعہ والبناء علیہ۔ لان المانع هنا کون المحل موقفاً علی تدفین فلا یجوز استعمالہ فی غیرہ فلیتأمل و لیحررہ مصححہ۔ نقلاً عنہ تعالیٰ علم (۱)۔

وقت کوفروخت کرنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین صورت ذیل میں کرایہ مسجد میں متعلقہ زمین کے اندر حجرہ ہے جس میں اس مسجد کا امام مرد ہی سال سے رہائش پذیر ہے۔ اس خاندان کی امامت بھی اُن ہی ہے۔ لیکن اب اس خاندان کو کھنڈہ وادوں نے کہا ہے کہ تم اس جگہ سے چلے جاؤ۔ ہم اس جگہ کو مسجد میں ملاتے ہیں۔ تو وہ خاندان اس جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ چلا گیا۔ اب اس مکان کا مہنگن تو مسجد کے فرش میں میں سکتا ہے اسے تو مایا ہے۔ مگر اس کا جو ترہ ہے وہ مہنگن مسجد سے باہر گزرتا ہے۔ اب کئی لوگوں کا خیال ہے کہ اسے فروخت کر دیا جائے۔ اور مسجد کو واپس کو سیدھا تیار کر لیا جائے۔ کیا عند الشریع یہ مکروہ کی کوفروخت کر سکتے ہیں یا نہیں۔ چنانچہ توجہ را۔

﴿س﴾

اوتکاف مسجد کوفروخت کرا جائز نہیں۔ لہذا صورت مسئلہ میں اس مکروہ کوفروخت کرنا درست نہیں۔ اس کو مسجد کے صحنہ کے لیے استعمال کرنا چاہیے (۲)۔ نقلاً عنہ تعالیٰ ائمہ۔

(۱) مطلب بحور الوقف و جلد فی مسئلۃ الخفۃ، ج ۲ ص ۱۶۱، طبع بلوچستان ملٹ ڈپو کوئٹہ۔
و کذا فی المسحور الثرائل۔ و فی تفسیر ولو علی المیت و صاو زبایا حاء، دس عبرہ فی فہرہ و زرعہ و کذا علیہ۔ کتاب الجنائز، فصل لسلطان الحق بعدلہ، ج ۲ ص ۱۹۵، طبع مکتبہ ماسجدہ کوئٹہ۔
و حکما فی اثر المسحور: مطلب ہی: ہذا کتاب فقرات لنبی، صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱ ص ۲۶۶، طبع مکتبہ ماسجدہ کوئٹہ۔

(۲) کذا فی البحر الرائق: ولا یسئل الوقف۔ باجماع الفقہاء۔ و لقرن علیہ السلام لیسر رضی اللہ عنہ، تصدی بأصلہا ولا تباع ولا تورث ولا یشتر۔ کتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۴۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی المہندی: ولا یباع ولا یورث۔ کتاب الوقف، باب الأول فی تعریف الوقف و مبیہ و حکمہ، ج ۲ ص ۲۵۰، طبع بلوچستان ملٹ ڈپو کوئٹہ۔
و حکما فی شرح القدر۔ و عن محمد رحمہ اللہ انہ لا یباع ولا یورث ولا یشتر۔ اعتبرہ مسجدہ، کتاب الوقف، فصل اختص المسجد بأحکامہ، ج ۵ ص ۲۱۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کی چیز کو کم قیمت پر فروخت کرنا

﴿خمس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہانین اسلام ایک شخص کی زمین پر عمارت پر حق حکومت نے قسط آباد کرنے کی وجہ سے قرق کر کے اس کی نفس وغیرہ کو خیرام کو دیا ہے۔ وہاں کے لوگوں نے فصل کو مسجد کے نام پر مسجد کی رقم سے خرید لیا ہے۔ اس زمین میں جو فصل وغیرہ ہے اور اس کی کوئی رقم سے کئی کتابت جس کی وجہ سے مراد خرید جاتا ہے کہ مجھ سے نصف رقم لے کر مجھ کو نصف فصل دی جائے۔ مسئلہ درپیش ظاہر یہ ہے کہ اگر ہاں کے لوگ متعلق ہو کر نصف رقم اس سے لے کر نصف فصل کو مسجد کے نام پر خرید لیں گے۔ اس مراد کو جس کی فصل وغیرہ کو بھی حکومت نے غلام کر دیا تو اسے بکتے ہیں یا نہیں؟ میں اتوجروا۔

﴿خمس﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مسجد کے مال کو نہیں فاحش کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں ہے صورت میں غنیمت کی قیمت قیمت خرید سے چونکہ کئی کتابت ہے لہذا قیمت خرید پر اس کا نصف فروخت کرنا بالذاتی مزارع کے ساتھ درست نہیں ہے۔ بازار کی قیمت یا اس سے چونکہ کم پر ملے بغیر معمولی کے ساتھ اس کو فروخت کرنا درست ہے۔ نظام اللہ تعالیٰ علیم (۱)۔

سرکار کے لیے مسجد کے پلاٹ کی نظامی

﴿خمس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و برہانین اسلام کہ فیروز آباد کیٹ میں پلاٹ ۲۳۰ پہلے مسجد کے لیے وقف تھا۔ ۱۹۷۵ء میں امیر و صاحب فرسٹ نے جو نیا نقش بنایا۔ اس میں اس پلاٹ کا رقبہ ۳۳ مرلہ کاٹ کر دیا۔ اب ملتان، لاہور، اٹک، قاری، اس مسجد کے پلاٹ ۲۳۰ میں سے کاٹ کر پلاٹ نمبر ۲۳۰ ۳ مرلہ خیرام کر دیا جاتی ہے۔ اور اس مسجد کے حصے کا ۱۳ مرلہ پلاٹ نمبر ۲۳۰ ۸ مرلہ خیرام کر دیا۔ جولائی کو لکھی ہے۔ ہم اس لیے تحریر رکشت کے اعداد

(۱) کتاب فی المساجد، ولا بیاع ولا یوہب ولا یورث، کتاب لوقف، الباب الأول فی تعریفہ و کتبہ و مسجہ و حکمہ، ج ۲ ص ۲۸۰، طبع ملوچسٹن مٹ ڈپو کوئٹہ۔

والیضاً فی ۹ حرطہ فی کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۹۶، طبع ممبئہ، رشیدیہ کوئٹہ۔

والیضاً فی فتح القدیر، کتاب الوقف، فصل فی خمس المساجد، ج ۵ ص ۱۹۵، ممبئہ رشیدیہ کوئٹہ۔ والیضاً فی فقہیۃ: کتاب الوقف، فصل فی المساجد، ج ۲ ص ۳۳۶، طبع ملوچسٹن مٹ ڈپو کوئٹہ۔

تشراف کرتے ہیں کہ اس مسجد کے فص کو بنام نہ کی جاوے اور اس کو مسجد کا حصہ نہ بنے دیا جائے۔ ہم حضور
۱۶ جولائی ۱۷۷۸ء کو وفد کی شکل میں ڈائریکٹر جنرل و ڈپٹی سٹنٹ، تھروانی کے پاس گئے۔ اس نے ہمیں یقین دلایا کہ اگر
آپ لوگ ساتھ ہزار روپے کا مسجد چندہ بینک میں دیکھائیں اور مسجد کا نقشہ لے لیں تو اسے پلاٹ نمبر ۲۳۰۱۔۱۔۱۰ کو
مسجد کے پلاٹ میں شامل کر دوں گے ہم کل سو روپے عا جو لائی کوئس۔ کے پاس ساتھ ہزار کا چیک اکاؤنٹ اور نقشہ لے کر
گئے۔ لیکن اس نے پلاٹ مسجد کو دینے سے انکار کر دیا۔ اب مسجد کے مسئلے میں ہماری رہنمائی کی جاوے۔ اور اب ہم
یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ شرع کے لحاظ سے گورنمنٹ کو پلاٹ بنام کرنے کا اختیار ہے یا کہ نہیں۔ چتر اوتیروا۔

﴿ترج﴾

بشر و صحت سوال اگر یہ پلاٹ ایک دفعہ مسجد کے نام وقف ہو چکا ہے اور نہ باری کا خدات میں پلاٹ مسجد
کے نام وقف دوتے بجا اور اس میں مسجد بھی تعمیر ہو چکی ہے تو اس وقف کو تبدیل کرنا اور فتح کرنا درست نہیں۔ وقف
کو فروخت کرنا جائز نہیں اس لیے متعلقہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اگر واقعی پلاٹ وقف ہے تو اس کے خریدنے
سے احتراز کریں۔ فقہ واللہ اعلم (۱)۔

مسجد کی خراب گھڑی فروخت کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ کہ ہری مسجد کی گھڑی خراب ہو گئی ہے۔ نمازیوں کا مشورہ ہے کہ
اسے بیچ کر مزید پیسہ نہ کر ایک نئی گھڑی خریدی جائے۔ تو کیا ایسا کرنا از روئے شریعت درست ہے۔

﴿ترج﴾

بغیر کسی قسم کے شہ کرنے کے ایسا کرنا درست ہے (۲)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) کذا فی الرد المحتار: (۱) لا يجوز بآئیل ای لا یصح اد اکان بمن فاحش، ج ۲ مطلب لا یصح البجار
الوقف، ج ۱ ص ۲۰۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وأيضاً فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۹۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
(۲) کذا فی الفقه الحنفی وألفه، وان استغنی عن فرض المسجد، نقل فی مسجد آخر عبد آبی یوسف
وفناں بعضہم یباع ویصرف فی مصالح المسجد، کتاب وقف المسجد، ج ۳ ص ۱۴۴، طبع دار
الکلم الطیب دمشق بیروت۔

کذا فی الرد المحتار: (قوله بیه) فعلى حنا یباع التفضی فی موضعین: عند منبر عوده وعند حروف
هلاک بحر مطلب فی الوقف ج ۱ ص ۲۷۷، طبع ایچ اے، مسجد کراچی۔

وأيضاً فی فتح القدير: فصل احتس المسجد بأسکام، ج ۵ ص ۴۹۶، طبع مکتب رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کے لیے مختص زمین کو حکومت کا تقسیم کرنا

فقہ حنفی

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فقیہین مسئلہ کہ ایک مسجد کی زمین پر ۱۹۵۹ء میں گورنمنٹ نے مسجد کو امانت کی مگر بعد ازاں کچھ لوگوں کو سرکاری زمین امانت کی تھی۔ ۱۹۶۰ء میں تمام گورنمنٹ کی جو زمین تھی اس کی گورنمنٹ نے قطعہ ادا کرنے کا فیصلہ کیا مگر ۱۹۶۰ء تک تمام زمین کی قطعہ ادا کی جائے مگر اس وقت موقع کے اندر زمین سے بارے میں کیا کیا کام اس کی بھی قطعہ ادا دی جائے۔ مگر اندر نے فیصلہ کیا کہ یہ زمین برائے آمدنی مسجد کی گئی ہے۔ اس کی کوئی قطعہ نہیں ہے۔ اگر گورنمنٹ نے قطعہ ادا ہوئی تو تمام گورنمنٹ پر اس کی قیمت ادا کرنا پڑے گی۔ اور کوئی قطعہ ادا نہ ہو تو زمینیں نمونہ پانچ مال کی تقسیم کے تحت گورنمنٹ اس کو جوہر میں تقسیم کرنا چاہتی ہے اور مسجد کی اور کوئی آمدنی کا ذریعہ نہیں ہے۔ اب مسئلہ اس زمین کی آمدنی مسجد پر خرچ ہوتی رہی ہے اور زمین ابھی تک مسجد نے قبضہ میں ہے۔ یہ زمین شرباً مسجد کے نام سے توڑی جاتی ہے۔ یہ نہیں؟

فقہ حنفی

اگر قواعد شرعیہ کے تحت یہ زمین مسجد کے نام امانت کی گئی تھی۔ تو جب تک یہ زمین مسجد کی آمدنی سے قابل ہے۔ اس وقت تک اس کو فروخت کرنا اور تبدیل کرنا (اگرچہ دوسری زمین امانت کی ہو) جائز نہیں
اعلم ان الاستبدال علی ثلاثۃ وجوہ الاول ان بشرطه الوافق لفسخ الاستبدال لہ
حائز علی الصحیح انی قولہ والناس ان لا بشرطہ ولكن صار بحيث لا تتعبد بالکلبہ مان
لا یحصل مہ شی رد المحتار ص ۴۲۳ ج ۳ - فتاویٰ رضویہ ص ۴۱۰۔

- [۱] رد المحتار: مطلب استبدال الوفاق بشرطہ ج ۳ ص ۴۲۳، مع مکیہ رشیدیہ قلم کوثر۔
وایضاً فی الرد المحتار: ومن هذا انما یجوز ان یسود مفتی دار السلطان ان اوقاف الملوك والامراء لا
یراعی شرطها... وان الامام ومملوک ان یزید بها ونقص ونحو ذلك وبس ائرداد اہل بدرہا
ويعبر فيها الى غيرهم، فان حصل الملوك افراد ذلك ومعهم علماء عصرهم مطلق لسلطان محالہ
للشرط، ج ۳ ص ۶۷۱، ۶۷۲، طبع مکیہ رشیدیہ حدیث کوثر۔
وایضاً رد المحتار: فان كان الوفاق شرطاً لغيرهم من سوا الناس لا یعتبر فی استبدالہ۔ ج ۳
مجلس الفقہ ان بحال شرطہ، ج ۲ ص ۱۱۹، کتاب الوفاق، الباب فیما یصل فی ولاية اوقاف۔
نصیر الفقیہ، طبع رشیدیہ کوثر۔

مسجد کے قرآن کریم کو فروخت کرنا

﴿س﴾

چہی فرمایہ علماء کرام اور مستند دین کے فعل قرآن کے مسجد وقف کو اللہ و بعد نام اس مسجد پر اللہ و بد بکری فرماتو آ یا ایہ لایح جائز است و نیست آ یا مشتری سے تو اللہ قیمت اس دار و لایح بکری و یا لایح الہیہ علی اللہ۔

﴿ج﴾

در صورت مسئلہ بزرگداشتن امام مسجد قرآن مجید را از مسجد و بعد از اس آں را فروخت کردن جائز نیست نیز بر امام مسجد لازم است کہ مشتری را قیمت او بدد و قرآن قرآن مجید از فروخت و مسجد باز خرید (۱)۔

عید گاہ کی زمین کی قبضہ سے قبل فروخت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندر میں مسئلہ کہ زید نے رقبہ زمین دو کنال پر اسے عید گاہ وقف کر دیا ابھی تک اس میں ایک و دو بھی صلوات العید نہیں پڑھی گئی تھی کہ وہاں سیلاب ہو گیا اور پانی ضمیر نے لگا تو اس میں چاول وغیرہ بونے جانے لگے پھر سرکاری آجینا بھی ہر سال لگ جاتا ہے چونکہ دو رقبہ قابل عید گاہ نہ رہا لوگوں نے ایک اور جگہ عید گاہ تیار کر لی اور وہاں صلوات العید پڑھنے لگے اب زید یہ دریافت کرتا ہے کہ میں یہ رقبہ دو کنال وقف شدہ پر اسے عید گاہ سے سو پر ۱۲۰ ہے اس کو شرعاً اس طرف لایا جاوے یا اس زمین کو زید اپنی بقیہ ملکیت میں ملا لے اور قیمت اس زمین کی دوسری عید گاہ تیار شدہ کے لیے دے دے یا اس کو فروخت کرے اور قیمت اس کی خیرات پر تقسیم کرے یا دوسری عید گاہ پر خرچ کرے یا دو رقبہ بیٹ کا شت بوتا ہے اور اس کی پیداوار فقرا کو دے یا دوسری عید گاہ کے لیے دے اسے اگر زمین رقبہ کے متعلق شرعاً کو بھی صورت ہو اس سے نفع فرمادیں۔ یعنی تو جو ایام الحساب۔

(۱) کذا فی البحر الرائق: (ولا یسلک الوقف) باجماع الفقہاء و نقولہ علیہ السلام لعمر و فیہ اللہ علیہ تصدیق بأصلها ولا تنازع ولا نزاع کتاب الوقف ج ۵ ص ۳۳۴ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
وفی الہدیہ ولا یباع ولا یوہب ولا یرث کتاب الوقف باب الأول فی تعریفہ و رک وسبہ و حکمہ ج ۲ ص ۳۵۵ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وفی الفتح القدیر: (و من محمد ولا یباع ولا یوہب ولا یرث) اعتباراً منسجداً و کتاب الوقف فصل احصر المسجد باحکام ص ۳۵۵ ج ۵ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

- (۲) کہ قصص طویۃ بہت کافق وقت و حاصل نہیں تو اپنی معینہ روح سے شرف ہو جائے۔
(۳) اگر شرف و امت شرماء نہ ملے تو بہتات با اکلہاں قریح نیچے جائیں۔

﴿تذکرہ﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ وقت شدوزمین جس کا وقت شرعیاً صحیح ہو جس کی فتح جائز نہیں ہے۔ ہذا یہ وقت نہ فتح نہ شرف ہو جائیں۔ لیکن اس کو فتح کرنے کا حق بن حاصل نہیں ہے۔ کما فی التہذیب ج ۲ ص ۶۱ و افصح الوقت۔ تم یعربیہ ولا تمسکہ الا ان یكون مشافعہ عد امی یوسف الحج ۱۹ نقد و حقانی الطر۔

مولف نے مکان کو بیچنا جائز نہیں

﴿تذکرہ﴾

کیا نہ مانتے ہیں ملازمین دریں مسئلہ۔ ایک شخص نے اپنے مکان دے۔ کے نام دوسرے تقریباً ۸ یا ۱۹ سال
۱۔ وقت کیا ہوا ہے۔ اور دوسرے نے مکان مذکور کو کرایہ پر دے دیا ہے۔ اور کرایہ کا قہر لگی ہے و مصلحت اور باب
مزید کا واسطہ کرنے کے لیے بیچنے کی خواہش ہے کہ قریہ خرید چاہے۔ وہ مکان دوسرے کے نام وقف شدہ کسی کو
فروخت کرنے اس کی رقم دے کے کہہ دیا جائے کہ یہ قریہ بیعت ہو گا ہے و رقم دوسرے پر صرف ہو گی
بیعت یا نہیں؟ اگر نہ ہو بلکہ چاہے تو قریہ جائز ہے یا نہیں و اگر واداس رہتا کہ مالک ان سمجھا ہے۔

﴿تذکرہ﴾

مدرسہ مسکو میں برحق صحت و انجور مکان دے۔ یہ وقت ہے۔ اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت
دے۔ یہ خرچ کرنا جو نہیں ہے۔ تاوقتہ کان کو بیچنا جائز نہیں ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ کتاب فوائد ج ۲ ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔

و فی التہذیب طبع عبد الیوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وقتاً المستحبہ کما فی التہذیب ج ۲ ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔

(۲) و فی اسرار الراشد (۲) ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔ و فی التہذیب ج ۲ ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔

و فی التہذیب ج ۲ ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔ و فی التہذیب ج ۲ ص ۶۱۹ طبع مکتبہ رحمدلی لاہور۔

وقف کی آمدنی دیگر مصارف میں خرچ کرنے کا حکم

﴿پس﴾

ایسا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل قبل میں شرعی پنجاب میں ایک موضع میں مسجد کے نام پر اراضی زرعی وقف تھی اب یہاں پاکستان میں بغیر حائل نہ کہ بغیر مسمیٰ اراضی مسجد کے ہم وقف اراضی لئے تعمیر پلاٹ کرانی گئی ہے اس لئے شدہ اراضی کی آمدنی اس طور پر خرچ کی جانی چاہیے کہ آمدنی کے طور پر پاکستان میں پینے سے آج شدہ مسجد پر خرچ ہو سکتی ہے تو کیا یہی مسجد جو غیر مسلموں تک کو اجازت نہ دیا اور اب پر بنائی گئی ہے ان پر بھی یہ آمدنی خرچ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور یہ صورت دیگر ہم وہ حکومتوں کے سنی مساجد زمین کی خرید و فروخت کا اختیار، لکن کو دیکھ دیا ہو، اسی طرح شرعی پنجاب میں ایک عمارت کے حوالے کے نام پر اراضی وقف تھی اس کے چاروں میں بھی یہاں اراضی پلاٹ کرانی ہے ہندوستان میں تو اس اراضی کی آمدنی کو لوگ ان بزرگ کے خزانے وغیرہ میں خرچ کر دیا کرتے تھے اس وقت کی آمدنی کا اب بھی شرعی مصرف کیا ہونا چاہیے۔ فقط۔

نوٹ: مسجد کے نام پر اراضی تمام مسلمان موضع کی طرف سے وقف تھی اور حوالے کے ہم جو اراضی وقف تھی وہ صرف ایک محلے کے مسلمانوں کی وقف کر دو تھی جن کی تعداد چالیس یا پچیس گھڑ جاٹ پر مشتمل ہے اور اب وہ منتشر حالت میں آ جاویں۔

﴿ج﴾

وقف کے جس شرط پر اور جس مصرف کے لیے زمین وقف کر دی ہے وہ اسی شرط پر مصرف ہوگی اس میں تبدل یا ترقی نہیں آجائے زمین وہاں ہندوستان میں مسجد وغیرہ مصارف کے لیے وقف ہوئی تھی تو وہاں ہی اسی مصرف پر مصرف کر دیا جائے یا شکر گانہ وہاں سے چلے بھی جاویں۔ لہذا وہ اصلی اراضی موقوفہ اب بھی مسجد بن کے لیے استعمال ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہاں زمین لینا چاہئیں ۴۱ آکر وہاں کی حکومت و وہاں

- ۱) وہی الاثبات والظنار: شرط الوقف بحسب ما عہم شرط الوقف: کتاب الشارح، ای فی وجوب العدل
- ۲) وہی المفہوم والدلالة: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۶، قطع ادارة القرآن والعلم الاسلامیہ کراچی۔
- وہی البحر المستعار: شرط الوقف: کتاب الشارح، ای فی المفہوم والدلالة ووجوب العدل، یہ کتاب الوقف، مطلب فی فہمہ: شرط الوقف: کتاب الشارح، ج ۶ ص ۶۶۶، مکتبہ رشیدیہ جدید کوئٹہ۔
- ۳) وہی البحر الرائق: (ولا یملک الوقف) باسباع الفقہاء، والقولہ علیہ السلام: نعم تصدق باسلفہا ولا باع ولا ثمنہ، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۱۵، قطع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- وہی المسند: ولا یباع ولا یوهب ولا یسرق، کتاب الوقف، باب الأول فی تعریفہ وسمیہ وکہ
- وحکمہ، ج ۲ ص ۳۵۰، قطع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- والجملہ فی الفتح القدیم: کتاب الوقف: البحر المسند بأحكام، ج ۵ ص ۴۱۵، قطع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

اور متعلق مسجد پر اور غیر کا وہ چندہ وغیرہ کا وہ صرف کرنا ضروری ہے (۱)۔ فقہاء اہل قول و عمل۔

مسجد کی آمدنی علاج پر خرچ کرنا

﴿مس﴾

یا ان کے نام پر اراضی ہو سکتی ہے جو کہ اب زعم ہیں، یا کسی شخص کا زمین مسجد کے نام کر سکتا ہے۔
بشرط اس کے دو جہاں دیگر موجود ہیں کیا مسجد کی آمدنی اگر چندہ صرف ہو سکتی ہے۔ کیا وہ یہاں سے علاج پر یا رقم صرف ہو سکتی ہے۔

فقیر علی دہلوی مفتی سید شہر سلطان تحصیل علی پور

﴿من﴾

میں کسی شخص نے چند اپنے اختیار سے اپنی جائیداد مسجد کے نام وقف کر دی ہے اب اس جائیداد میں کسی کو حق نہیں پہنچتا۔ جائیداد کا تمام حاصل مسجد ہی پر صرف ہوگا کسی اتنی مقدار میں یہ غریبوں کے علاج پر اس کا خرچ جائز نہیں اور اس کے بھائیوں کو بھی اس میں سے حصہ نہیں ملے گا بشرطیکہ یہ جائیداد اس کی اپنی رقم سے خریدی گئی ہو (۲) اور اگر باپ کے ترکہ میں سے قبل از تقسیم اس نے خریدی ہے یعنی اپنے حصہ میں سے نہیں بلکہ مشترکہ مال سے جائیداد خریدی ہے تو اس صورت میں بھائی اپنے حصہ نہیں کے اور بھی اگر کوئی وارث ہو اس کو بھی بھرم صورت میں حصہ ملے گا۔ صرف اسی کا حصہ اگر ائمہ گریز کا ہو اور بعد میں وقف کیا نہ تو وقف ہوگا۔ اور اگر وقف نہیں کیا تو اس کا حصہ بھی وارثوں کو ملے گا وقف بھی نہیں (۳)۔ احمد علی دہلوی۔

(۱) وہی الہدایۃ: دار السننۃ عند هذا المسجد یحول الی مسجد آخر، کتاب الوقف، الباب العاشر عشر فی المسجد الفعلی الاول فی ما بہ یضرب مسجد مسجد ج ۳ ص ۵۵۵، مسجد رشیدیہ کوٹہ۔

وکتا فی الایمان صلیبۃ کتاب الوقف، الفصل الرابع والعشرون فی اوقاف السننۃ، ص ۵ ص ۸۷۷، طبع ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

(۲) وہی المدد المبحر: عبادانہم ولا یسلط ولا یسلط ولا یسلط ولا یسلط، ص ۵ ص ۵۶۷-۵۶۸، طبع مکتبہ اہل ایم مسجد کراچی۔

وکتا فی الہدایۃ: ولا یسلط ولا یسلط ولا یسلط، کتاب الوقف، باب الاول مطلب فی ہر ربعہ ورتبہ ورتبہ ج ۳ ص ۳۵۰، طبع مکتبہ رشیدیہ کوٹہ۔

(۳) وہی حلالۃ الفناوی: وقف المشاع لا یجوز عند محمد وہ یعنی، کتاب الوقف جس آخر فی وقف المشاع ج ۲ ص ۶۱۷، مکتبہ رشیدیہ کوٹہ۔

وکتا فی المیزان: ولا یجوز فی قول محمد، رحمہ اللہ تعالیٰ وہ عند مشاہدہ واقعات، کتاب الوقف، فصل فی وقف المشاع ج ۳ ص ۳۱۴، طبع رشیدیہ کوٹہ۔

مسجد کا چند انعام اور موذن اور شیرینی پر خرچ کرنا

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ اہل میں (۱) سرورہ نام عام مطلق اور مطلق السجاد کی ستائیسویں شب کو مساجد میں چند کیا جاتا ہے اور نہ نمازیوں اور چند و بندگان کو یہ تصور دیا جاتا ہے کہ یہ چند مسجد کے لیے ہے مگر بعد ازاں کچھ پیش امام صاحب کچھ حافظ صاحب کی تذکرہ کر دیا جاتا ہے کچھ شیرینی لگی اگر تقسیم کی جاتی ہے بتایا کہ مسجد کے نرسہ میں جمع کرادی جاتی ہے۔ مسئلہ دیانت غیب پر ہے کہ آیا یہ مسجد کچھ شرعاً جائز ہے۔

(۲) آج کل عوام بے دیکھا گھبراہٹ سے کہ نماز بعد ظہر کے مقررہ وقت کے بعد چھائی جاتی ہے کیا ایسا کرنا درست ہے یا اس کے برعکس کیا جانا چاہیے۔ فقط والسلام

﴿۲﴾

(۱) اگر چند و بندگان کو اس بات کا علم ہے کہ اس چند کو مسترد جہاں مصروف میں خرچ کیا جاتا ہے تو پھر اس میں کوئی خرچ نہیں ہے البتہ اگر یہ چند صرف مرمت مسجد کے لیے فرمایا گیا ہو تو پھر ان رقمات کو مسترد جہاں مصروف میں استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا (۱)۔

(۲) مقررہ وقت سے بعد میں پڑھنا سنت کے خلاف ہے اس کا ترک کرنا ضروری ہے (۲)۔ فقط وان تعالیٰ اعلم۔

مسترد کی اثبتیں مسجد پر لگاؤ

﴿۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ کہ پاکستان بننے پر جب ہندو نے لٹے انہوں نے کچھ اثبتیں لپٹے

(۱) وصی الرد المحتار: لو كان الوقف على معين فانصارت في حاله كما سيأتي بقدر ما يقع الموقوف على صفة التي وقفه فلا يخرج من صفة الوقف ولا تجوز الزيادة بلا وجه. وكذلك الوقف متعلق بصفة الموقوف على صفة التي وقفه. ج ۱ ص ۳۶۷. طبع مکتبہ اہل بیت حیدرآباد۔

وصی المجمع الأنهر: على الصلة التي وقفها الموقوف فلا يزيد على ذلك الا برضي ذلك المعين. كتاب الوقف. ج ۲ ص ۵۶۹. مکتبہ عمارة کوئٹہ

(۲) وصی ابو جازد: ائس من مالک وصی اللہ معہ بقول کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الجمعة انا مالک الشمس. باب فی وقت الجمعة ج ۱ ص ۱۶۲. طبع مکتبہ رحمت لاہور۔

مندرجہ ذیل خریدی گئیں۔ اس زمانہ میں ضوفاً ذکر آیا کہ ہم مسلمان آہستہ آہستہ انٹینس ایک خانقاہ کی چودہ دیوانی کے لیے تعمیر۔ اب وہ چار دیوانی اکھاڑتہ مسجد کے برآمدہ پر صرف کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ ایک آدمی نے مسجد کی تعمیر کے لیے پانچ صد روپیہ صرف اسی شرط پر دیا ہے کہ اس رقم سے انٹینس خرید کر اس مسجد پر صرف کی جائیں۔ مگر دوسری مدت میں خرچ نہ کی جائیں۔ آیا مندرجہ انٹینس مسجد میں لگا ۱۰۰۰ رقم، اکت کی مرضی کے خلاف صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

صورت مسئول میں جبکہ اس شخص نے پانچ صد روپیہ سے انٹینس خریدنے کی تصریح کر دی ہے تو اب اس رقم سے انٹینس خریدنا ضروری ہے۔ واقف کی مرضی کے بغیر کسی اور مدت میں صرف کرنا درست نہیں (۱)۔
فقہاء کی پوری کیفیت جب تک معلوم نہ ہو اس کی انٹینس کے بارے میں کوئی فتویٰ دینا مشکل ہے۔ سوال میں تفصیل نہیں کہ اس کی اب کیا حیثیت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی زائد آمدنی دوسری مسجد پر خرچ کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علم و دین دریں مسئلہ کہ ایک مسجد کی آمدنی زیادہ ہے اور اس مسجد کو ضرورت نہیں ہے۔ کیا اس مسجد کی رقم دوسری مسجد کی ضرورت پر خرچ ہو سکتی ہے یا نہ؟ چنانچہ قورواہ۔

﴿ج﴾

اگر مسجد کی سالانہ آمدنی سالانہ خرچ سے بہت زیادہ ہے اور مسجد کو اس سے باقی بچاؤ اختیار ہے۔ تو اس زائد رقم کو دوسری مسجد میں صرف کرنا جائز ہے۔ اگر اس شہر میں حاجت نہ ہو تو دوسرے شہروں کی سباجہ میں صرف کرنا بھی جائز ہے۔ جو مسجد اس زیادہ آمدنی والی مسجد کے زیادہ قریب ہو اس کا حق مقدم ہے۔ اسی طرح۔

(۱) ولی و مال المسجل: شرط الوقف كمنع الشارع، أي في المعهود، ولا لانا وجوب العمل به، ككتاب الوقف، مطلب، أي قولهم شرط الوقف كمنع الشارع، ج ۶ ص ۶۶۵، طبع مكتبة وشيخه به جدد۔
والله أعلم بأن مراعاة عرض الفقهاء واجب، في السخار، مطلب عرض الواقفين والجهة بطبع شخصاً، ج ۶ ص ۶۸۳، طبع مكتبة رشيدية، حديث۔

ومى الأنشاء والمظالم: شرط الوقف يجب تبايع لفولهم شرط الوقف كمنع الشارع، أي في وجوب العمل به، وفي المعهود ولا لانا، كتاب الوقف، ج ۶ ص ۱۰۶، طبع ادوة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی۔

نام نہ ہو گا اور یہ شخص نامست ہے۔ کہہ کر کسی شخص (۱) نے اس شخص کو روکا ہے کہ نہ کہہ کر کسی کو مسجد کی ضرورت پر صرف کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوسری زمین بچے کے نام پر خریدنا

باسمہ

کیا غرضات میں غلامان، مفتیان شرع حین ان مسئلہ میں اس کو زیادہ ایک و غیرہ نام کا دینا کے لیے جمیع مسلمانوں سے چندہ جمع کرتے ہیں۔ ان دو کام کے لیے راضی نہیں ہوتے۔ وقتے راضی نہ ہو اور وہ کسی بچے کے نام سے خریدتا ہے۔ شرعاً اس کا یہ عمل جائز ہے یا نہیں۔ یہ کسی نہ فقیرہ و ایسے مسلمان کو جس نے دو کام کے لیے چندہ دیا ہو اس کی مخالفت طلب انتہائے حد نہیں۔

باسمہ

یعنی۔۔۔ گاؤں کے لیے جو چندہ لیا گیا ہے۔ اس چندہ سے دینی دو کام کے نام سے دینا کے لیے اپنے مال کا نام سے زمین خرید کر دے۔ جس (۲)۔ یہ راضی اور اس کے نام سے خریدے اور اس کا نام وقتے کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) لسان فی المنار المختار مع رد المحتار: (وبكره) (احامہ عدم) وفاق، بل منیٰ فی شرح العنبة علی أن كراهية تقليد كراهية تعزيم، كتاب الصلوة، مطلب فی تكرار الجماعة فی المسجدة، ج ۲ ص ۳۵۵ تا ۳۶۰، طبع رشیدیہ كشمہ۔ و كذا فی التمهيد، وبحور اعمامه الأولى، والفاسل و كذا فی العلامة إلا أنها تكروه، كتاب الصلوة، باب الإمامة، الفصل الثالث، فی بيان من يصح إمامة الغيرة، ج ۱ ص ۸۵، طبع علوم الإسلامية، جمن۔

۲) كذا فی رد المحتار مع الرد المختار: (وتمنعها هو محتمل عني) حكيم (ملك الله تعالى وصرف مفعولها علي من أحد) وعنه الفنون، (وقوله علي ملك الله تعالى) غير محط حكم السيد أن المراد أنه لم يزل علي ملك الوقت ولا انتقل علي ملك غيره (وعنه الفنون) أي عني قولها بقرعة، كتاب الوقف، مطلب، وقف علي الأخت، وهو محتمل بقر، ج ۱ ص ۳۳۸ و ۳۳۹، (بجانب معبد كراچی۔

و كذا فی التمهيد: (وتمنعها حسن العني) حكيم ملك الله تعالى علي وجه تعود مفعولها الي العباد عليهم ولا صاع ولا يوجب ولا يورث، كتاب الوقف، الح الباب الأول، فی بقرعة الخ، ج ۲ ص ۳۵۰، طبع مكتبة علوم الإسلامية، جمن۔

ومثله فی بحر الرائق: كتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۱۲، طبع رشیدیہ كشمہ۔

مسافر خانہ و دوکانوں میں تہہ بن کرنا

پچیسویں باب

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ حاجی غلام رسولی نے ایک مسجد ایک مسافر خانہ مسافروں کے آرام کے لیے بنا کر وقف کر دیا ہے۔ اسی مسجد و مسافر خانے کی دوکانیں اور انھیں کمرے ہیں۔ جو دوکانیں ہیں یہ مسجد کے آٹے میں۔ انھیں کمرے جو ہیں یہ مسافر خانہ ہے۔ اس مسافر خانے کے قسٹ عمرہ سے دروازے مسافر خانے کے اندر سے بھی ہیں۔ اور باہر سڑک کی طرف سے بھی ہیں۔ ان قسٹوں کو دکاندار کے لیے دکان بنا سکتے ہیں یا نہیں؟ اس مسجد و مسافر خانے کو وقف کرنے والے نے اس وقت جائیداد کے لیے وصیت نامہ بھی لکھا کر دسٹری کر دیا ہے۔ جو کہ وصیت نامہ درخواست کے ساتھ لف ہے۔ برائے مہربانی اس وصیت نامہ کو چھوڑ کر شریعت اسلام کا قصہ صادر فرمائیں کو ان قسٹوں میں دکان بنا کر دکاندار کر سکتے ہیں یا نہیں کر سکتے۔ یعنی اس مسافر خانے میں مسافروں کی رہائش جائز ہے و نہان جائز ہے۔ شریعت اسلامیہ یہ فرماتی ہے۔

۱۔ مالک: دیات فی الی۔ نہ من مسلمان ہے

۲۔ ج ۱

جملہ کتب مستشرقین و مباحث ہے کہ شرط واقف اور وصیت وقف کے خلاف کون جائز نہیں^(۱)۔ بتا رہیں اگر یہ کمرے مسافر خانے کے لیے وقف ہیں تو مسافر خانے کے علاوہ کسی اور مقصد مثلاً دکان وغیرہ کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ کشاف فی الاشیاء والنسب: شرط الوقف بحسب تصادم نقولہم شرط الواقف کھس للبشارع۔ آی فی وجوب العمل بہ۔ وفی المفہوم والدلالۃ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۶، طبع دفتر القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی

وقف فی القدر البشارع: وما سلف شرط الوقف فهو مخالف لمصنوعہ حکم لا ینقض علیہ سوا مکان نمہ فی الوقف نماء لمو ظلعہ اذ ہذا موافق للقول مشافعنا کفرہم، شرط الواقف کھس، البشارع فیجب تباعده۔ کتاب الوقف، مطلب ما خلاف شرط الواقف طبع، ج ۱ ص ۱۴۵، طبع ایچ ایم مسجد کمیٹی کراچی۔

ومطہ فی بحر المراتق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

چند کی رقم سے آرائشی دروازے بنانا

﴿سج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسلمان کہ کیا یہ... ہر کوئی عہدہ دار یا غلام سب کی تشریف آوری یا اسلامی تجانس کی تقریب میں۔ اسے پر یا مکان میں یا اسانہ عمارت کے سامنے جو اونچے اونچے حریز باب (گیت) بنائے جاتے ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے بدست ہے یا نہیں؟ بر تقدیر ان کی اسلامی درگاہ یا اسلامی جلسے کے تزیین کے لیے لوگوں سے محصول چندے کے پیسے یا چندے کے دیگر اسواں سے یہ کام کرنا کیسے ہے۔ دلائل عقلیہ و نظریہ کے ساتھ تمام شقوق کے واضح بیان سے ممنون فرمادیں۔

﴿سج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ یہ مزین دروازے وغیرہ عمارتوں میں مال خرچ کرنا ناجائز ہے کیونکہ یہ ایک ایسی رقم ہے۔ اس میں مال خرچ کرنا تصحیح مال ہے اور اسراف و تبذیر میں داخل ہے۔ و سوال لعلی ان المیزین كانوا اخوان الشیطن والال ابنا ولا تسرلوا^(۱)۔ لایہ۔ خاص طور پر عمارت کے محسوس چھو کی رقم میں سے یہ رقم اور ہے اودہ رقم کے دروازے وغیرہ عمارت نہایت ہی قبیح فعل ہے۔ آخر قوم نے ان خرافات پر خرچ کرنے کے لیے رقم دی ہے؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اسی قسم کی فضول خرچی اور اسراف میں کثرت سے روشنی کراتا ہے جس کے حلق مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اصطلاح الرسوم میں ۲۷ پر فرماتے ہیں مساجد میں ہر روز یا ختم کے روز کثرت سے روشنی کرنا اس میں بہت سے مکر و ہمت ہیں^(۲)۔ (۱) اسراف کہ اس قدر تیل و درجی مفت ضائع ہو جاتی ہے۔ اگر یہی رقم مسجد کے کسی ضروری کام، ڈھول، دی، فرش، لوگوں وغیرہ پر صرف کی جاوے کہ قدرت پر پہنچے اور اسراف کا حرام ہونے پر بار نہ ہو پڑتا ہے۔

(۱) بارہ نمبر ۱۵ سورۃ بنی اسرائیل، آیت نمبر ۲۶، و آیتاً بارہ نمبر ۲۸ سورۃ الاعراف، آیت نمبر ۳۶۔
(۲) کسائی انہدیہ: مثل لہو بکر منی اوصی بثلث المال لأعمالہ منہ هل يجوز أن یسرج فی المسجد؟ قال یحوزہ قال ولا یحوز عنی سراج المسجد سولہ مکان فی شہر دمشق أو غیرہ قال ولا یحوز فی المسجد کسائی المحیط، کتاب الوفاء، الفصل ثلثی الوفاء عنی المسجد طبع، ج ۲ ص ۱۶۱۔
طبع علوم اسلامیہ دہلی۔

و کسائی شفیق علیہ: مولود مسائل شی من الحظر والإباحۃ مطلب من الدع المکررۃ۔ انہاد انفادیل لکھنؤ، ج ۲ ص ۲۵۹، مکتبہ حقایقہ پشاور۔

درج

عرصہ دراز سے اس قسمی بیڑوں میں جیسے تفرقات اسی درجہ کی اجازت سے کیے جاتے ہیں جیسا کہ سوال میں درج ہے۔ ان کی اجازت اور بخشی کے اکثر عوام کی اجازت سے اسی نگارنی کو مسجد میں صرف کرنا درست ہے۔ ابدیت، کمرانق، اشیاء کا کوئی ضابطہ اور قواعد وہاں مقرر ہیں تو اس کے مطابق عمل کیا جاوے گا۔ (۱)۔ فناء اللہ تعالیٰ اعم۔

مسجد کی استعمال شدہ رقم کیسے واپس کرے

پیشگی

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند روپے، انکمست ۱۹۴۷ء مطابق ۱۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ میں ہندوستان و پاکستان کی تقسیم کا اعلان ہوا۔ سب کو پتہ سے جو کہ مسلمانوں کے ساتھ ٹھکانہ رکھنے والی خانہ برادری، دولت کوٹ، مساجد وغیرہ کے بھی روایات و غیرہ، دولت کی تھیں۔ بارہ تھیں اور بعض بعض گاؤں شہروں میں مسجدوں وغیرہ کے روپے سے اسلحہ وغیرہ خریدا گیا یا لوگ کھائے۔ ان کے بارے میں آنکھ دھندلا کر شرعی حکم سے ان کا کریں تو کیسے کریں کہیں خرچ کریں جو لوگ مسجد کی روپیہ پاکستان میں آ کر فروخت کر کے خود کھائے ان کے لیے کیا حکم ہے۔

(۲) ہندو تقسیم آجادیہ مسلمان ہندوستان میں رہا تھا۔ چونکہ چند مسجدوں کی میزبانی وغیرہ کا سہارا تھا۔ جس کے کل ۱۸۰۰ روپیہ مشترک جمع تھے جب ہندوستان سے پاکستان کو روانہ ہونے سے ایک دن پہلے جس نماز جمعہ جامع مسجد میں لوگوں کے سامنے رقم منبہائی گئی اور اعلان کر دیا کہ میں ایک آدمی ہوں کوئی آدمی منبہا لے کر نہیں کرے گا۔ تمام نمازیوں نے یہ بھی کہا کہ آپ کے علاوہ کوئی نہیں منبہاتا۔ جس طرح ہوگا دیکھنا جائے گا۔ جب یہ نصیحتی حد پر آئے گا زنی پر سارا ہونے کا۔ آذر ہوا اور لوگوں میں یہ حضور ہوا کہ سب رقم حکومت چھین لے گی۔ فقط ۵ روپیہ ہی کسی وقت کے کپڑے ۱۰۰ روپے کر سارا کر دیں گے میرے ساتھیوں نے کہا کہ آپ بڑے بڑے لوگوں کے کپڑے بھی تقسیم کریں تو کر دیں۔ ہاتھ محمد امین نے خود ان کے لیے پر بندہ نے جو کہ بڑے کپڑے دار آدمی تھے۔ کسی کو دوسری کو چار سو روپیہ تقسیم کر کے میرے ۱۰ روپے پاس کوئی چیز نہیں رکھا۔ ہمارے کہہ دیا تھا

(۱) نسما فی فتنہ المختار شرط الوقف کنسہ الشارح، ای فی المصہوم والذلا لا ذو جازہ العمل ۱۰ کتاب الوقف، مطلب فی قولہم شرط الوقف کنسہ الشارح، ج ۶ ص ۶۶۱، رضیہ حدیث
 وأيضاً فیہ، علی النہم صر سواہی مرعاة غرض کوافیق واجبة، در المختار، مطلب ۱۰ من الوقفین
 وجبة یصلح مخصصاً، ج ۶ ص ۶۸۲، رضیہ حدیث کوثر
 وکذا فی الذیہ: شرط الوقف حب التباہ لوقفہم شرط الوقف کنسہ الشارح، ای فی وجوب الفصل
 ۱۰ فی المصہوم والذلا لا، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۶۰۶، دار الفکر، العلم الاسلامیہ، کراچی۔

مسجد کی بجلی کا امام صاحب کے لیے استعمال

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ:

(۱) مسجد کی بجلی امام مسجد کے گھر میں جو مسجد سے الگ ہے، استعمال ہو سکتی ہے۔ اب امام مسجد کی خواہ جو مقرر کی ہوئی ہے وہ گاؤں والے اس کو ادا کرتے ہیں۔

(۲) مسجد کا قیل یا پائس وغیرہ امام مسجد اپنے گھر میں استعمال کر سکتے ہیں۔

(۳) امام مسجد نے گاؤں میں دوپاروں کی تکفیل، سداوی سے لیتا اس کے خلاف ہے۔ اب اس کا مصفیٰ پر ڈال دینا جائز ہے۔

﴿ج﴾

(۲۱) مسجد کی انتظامیہ کی اہانت سے درست ہے^(۱)۔

(۳) اگر امام میں کوئی شرعی نقص ہے تو اس کے لیے امامت کرنا درست نہیں^(۲)۔ اگر شرعی نقص نہیں تو

امامت سے ہٹانا درست نہیں^(۳)۔ حفظہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) لغاهی العندیہ واذا اراد أن یصرف شیئاً من ذلك فی امام المسجد أو الی مؤذن المسجد فلیس له ذلك الا أن یتوقف شرط ذلك فی الوقف۔ کتاب الوقف، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد الخ۔ ج ۲ ص ۱۶۳، طبع علوم اسلامیہ، جس۔ وکفا فی خلاصۃ الفتاوی، کتاب الوقف، الفصل الرابع فی المسجد وأوقافہ ومسائلہ، ج ۱ ص ۱۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وکیفا فی الثبوت حاتیة: کتاب الوقف، مسائل وقف المسجد، بوجہ فی المسائل الی تعود الی غیر المسجد الخ، ج ۵ ص ۸۵۷ و ۸۵۷، طبع إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

۲) کما فی الدر المختار مع رد المحتار: وبکرة امامة محد — وفاق — بل منی فی شرح العمیة علی أن کراهیة تعدیلة کراهیة تحریمہ کتاب العلوة، مطلب فی زکاة العلوة فی المسجد، ج ۲ ص ۲۵۵ تا ۳۵۵، رشیدیہ (حدید) کوئٹہ۔ وکیفا فی البدایہ مکبرہ، کتاب العلوة باب الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من تصلح امامة لغيره، ص ۸۵، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔

۳) کما فی الرد المحتار: استبعد من عدم صحته عزل الناظر بلا جنته عدمها لصاحب وطیفة فی وقفه بغير حسنة وعدم اهتیه کتاب الوقف، مطلب لا یصح عزل صاحب وطیفة الخ، ج ۴ ص ۳۸۲، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

وکیفا فی بحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۸۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

صدقات کی رقوم مسجد میں استعمال کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کا عکاس سے محلہ والے پانی حاصل کرتے ہیں۔ بلا منہ سے لے کر چھوٹے سے چھوٹا بچہ پانی لینے کے لیے آتا ہے اور ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ کسی نے کچھ پہنا ہوا ہوتا ہے۔ راتوں تک خواہ بالغ ہو یا نابالغ اور چھوٹے بچے پاؤں بوتے ہیں۔ اور مسجد میں پھرتے رہتے ہیں۔ یہ تو ایک ظاہر بات ہے کہ ان کے پاؤں پلید ہوتے ہیں کیونکہ گندی جگہ پھرتے ہیں تو ایسی صورت میں مسجد کا احترام باقی ہے یا ختم اور وہ جگہ پاک ہے یا ناپاک ہے۔ اور مسجد کے ٹکے سے محلہ والے پانی لے سکتے ہیں یا نہ؟ اس مسئلہ کا مفصل حکم کیا ہے۔

﴿ج﴾

صورت مسئلہ میں اہل محلہ کو احسن طریقے سے سمجھایا جائے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہے۔ اس میں گند پاؤں داخل نہ ہوں اللہ تعالیٰ کے گھر کی بے حرمتی نہ کریں اور پلید نہ کریں^(۱)۔ نیز بچوں کے متعلق کہا جائے کہ وہ اپنے بچوں کو بھی سمجھائیں۔ اگر سمجھانے کے باوجود بھی باز نہ آئیں تو انہیں پانی لینے سے روکا جائے بشرطیکہ فتنہ نہ پیدا ہو۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعظم۔

صدقات کی رقوم مسجد میں استعمال کرنا

﴿س﴾

علماء دین مندوب ذیل مسائل کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں۔

۱) کما فی القلم المختار: والوضوء فی ما أعد لذلك، وقال العلامة ابن عاصم: لأن ماء مستقذر طبعاً فیجب تنزیہ المسجد عنه کما یجب تنزیہه من المصطط والغمر، بدائع، ج ۲ ص ۵۲۵، مطلب فی رفع الصوت بالذکر، ضیع رشیدیہ کوئٹہ۔

وکنذا فی الأشياء والنظام: ورفع الصوت بالذکر الا للمصطفیٰ (وہی شریعہ) ولا یصدر ویسج من روم المذبح، والذکر فی المسحاح صلی علیہ وسلم لا یجوز له التحدث فی القبول من أحكام المسجده، ج ۲ ص ۱۹۶، إدارة القرآن کراچی۔

وأيضاً: فی الأشياء: وأدخال حذاء فیہ یخالف منها التلویث وفی شرحه ولہذا قالوا یجوز لمن أراد أن یدخل المسجد أن یتعاهد الفعل والخف عن التجاسد، ثم یدخل فیہ احتراماً عن بلویث المسجد، القول فی أحكام المسجده، ج ۳ ص ۶۸۵، طبع إدارة القرآن وعلوم الاسلامیہ کراچی۔

(۱) ایام مسجد کی تعمیر کے لیے منع کیے ہوئے چند دنوں کی اور وفاقی یا قومی کام میں صرف کیا جاسکتا ہے۔ جبکہ چند روزہندگان بھی رضامند نہ ہوں۔ (۱) اور اگر چند روزہندگان مسجد کے علاوہ دوسری جگہ پر یہ مصروف نہ رہے، رضامند ہو جائیں تو ایسا جائز ہے یا نہیں۔ (۲) ایک ایسا مدرسہ جو کسی مسجد میں قائم ہے۔ صرف مقامی بچوں کی قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ معلم خود اور رہتا ہوا ہے۔ یہاں قسم کے مدرسہ میں صدق زکوٰۃ قرآنی کی مثال کی رقم صرف کی جاسکتی ہے۔ یعنی معلم کی تنخواہ دینے میں چٹانیاں وغیرہ خریدنے میں۔ معلم کے علاوہ کا انتظام کرنے میں قرآن مجید اور سیارے وغیرہ خریدنے کے سلسلہ میں اس کے علاوہ مدرسہ کے سلسلہ میں تمام کاموں میں مدرسہ کے چارہ وغیرہ (۳) یا کوئی اسلامی مدرسہ جہاں پر قرآن و حدیث کی تعلیم دی جاتی ہو صدق زکوٰۃ قرآنی کی مثالوں سے حاصل کردہ رقم سے تعمیر کیا جاسکتا ہے۔ (۴) ایک آئی ایم حد سے زکوٰۃ کا منصوبہ یا خدمت رہتا ہے۔ لیکن کچھ دنوں کے بعد منصوبہ کے چارہ وغیرہ سے پہلے وہ بازار آتا ہے۔ کیا اس پر تنخواہ واجب (۵) اب (۶) و تنصیب کو کامیاب کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر کام ہو جاتا ہے۔ یا مجبور ہو کر اس سے باز آ جاتا ہے کیا اس پر تنخواہ واجب ہے؟

﴿ج﴾

(۱) جبکہ چند روزہندگان مسجد کے لیے منع شدہ چند روزہ روزے وفاداری میں صرف کرنے پر راضی نہ ہوں تو چارہ نہیں (۱) البتہ چند روزہندگان کی باہمی رضامندی سے صرف کرتے چکے ہیں۔ (۲) زکوٰۃ صدقات و اجیر کا مصرف فقراء و مساکین وغیرہ ہیں۔ تعمیرات و مسجد کی چٹانیاں یا معلم مدرس کی تنخواہ پر خرچ کر کے جائز نہیں۔ ان صدقات و اجیر اور قرآنی کی مثالوں سے حاصل کردہ رقم کا تعمیرات پر لگانا جائز نہیں (۳)۔ (۴) قرآنی

۱) لسانی الفہم المختار مع رد المحتار: وان اختلف أحدھما بأن فی رحلین مسجدین أو رحل مسجداً ومدرسة ووقف علیہا أوقافاً لا یحور لہ ذلك، (وقوله لا یحور ذلك) ای الصرف السدکوتہ فان الحور المزمع، (فمن ومنی للجهة ما اذا كان الوقف مریس، أحدھما للسکین والأخر للاستقلال، ولا یصرف أحدھما للأخر وہی وألغی الخیر) کتاب الوقف، مطلب فی القاصر السید الخ، ج ۵ ص ۳۶۰ و ۳۶۱، (ج ۵ ص ۳۶۱) و کذا فی بحر الرائق، ولا یحور لمولی الشیوخة بالمفادۃ صرف أحد الوقفین للأخر، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی شرایع: کتاب الوقف، (ع فی الوقف المنفون، ج ۶ ص ۲۶۱، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جعہ۔
۲) کما فی الفہم المختار مع رد المحتار: وبشرط أن یكون مصرف (تعلیلاً) لا لاجتہاد کما مر (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد)۔ (وقوله) (نحو مسجد) کذا فی الظاہر والمقایا واصلاح الطرقات و کبری الأیثار والجمع والجهاد وکل حالا تملیک فیہ، کتاب اثر کاف، باب المصروف، ج ۳ ص ۳۱۱ تا ۳۵۲ رشیدیہ جدیدہ کوئٹہ۔

و کتاب فی الہدیۃ، کتاب اثر کاف، الباب السابع فی المصارف، رشیدیہ کوئٹہ، ج ۱ ص ۱۵۵۔

﴿پانچ﴾

جب کہ مسجد کی تہنکی نے مسجد کے آٹھ کوسا پہن کر ایسے پر رہے۔ تہ وک ویا تھا اور تہنکی اور اس کے والد نے تہنکی سے اجازت سے بغیر سہا بن اپنے آڑھنی کو دے دیا اور اسے تھماں پتھی دیا تو ان تھماں کی تہنکی یعنی خان خانی اور اس کے والد پر واجب ہے ^(۱)۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

کنوئیں کی اثینوں کا مسجد میں اجتماع کرنا

﴿پانچ﴾

نیا فرماتے ہیں نماز، دین میں مسئلہ میں کہ ہمارے چک نمبر ۳۰ میں شروع آبادی میں زمینداروں نے چندہ کر کے کنوئیں تیار کر دیا تھا۔ کچھ عرصہ جاری رہا بعد میں عرصہ تیس سال سے زیادہ رہا ہے۔ اب اس کی ضرورت نہ رہی۔ بشکریہ چک نے اپنے کھروساں میں تلک جوت کنوئیں تیار کر لیں۔ اب اسی کنوئیں کو دیا گیا اور اس کی اثینوں کو لائی گئیں۔ اب، اثینیں مسجد کے کام میں لگ سکتی ہیں یا نہ؟ جملہ حصہ داران مسجد میں اثینیں لگانے پر رضامند ہیں۔ صرف ایک مربو کا۔ لک مرچکا ہے۔ اس کے نیچے چک ہیں پیسے بہ چندہ کر کے کنوئیں تیار کر دیا تھا، اس وقت ۷۷ مربو جات کے مالک تھے۔ اب اکثر مالک مربو جات سابقہ مرچکے ہیں۔ ان کی اولاد سب بالغ ہیں۔ صرف ایک مربو کے مالک کے لڑکے تھے باقی ہیں۔

﴿پانچ﴾

حصہ داران کنوئیں کی رضامندی سے یہ اثینیں مسجد میں لگائی جاسکتی ہیں یا باقی کے حصہ داران کی رضامندی سے باقی کر کے دی جائیں ^(۲)۔ فقہ واللہ اعلم۔

(۱) کما فی بحر الرائق: یعنی بالتمسک فی غصب عقار ثلثہ۔ وغصب متاعہ۔ کتاب الولف، ج ۵ ص ۳۹۶ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی الہدایۃ: لو غصب من الولف أو من وارثہ غاصب، علیہ أن ردھا لی، الولف یان أن وید، حصہ محمد الفاضل حبسہ حتی ردھا، کان دخل الولف نصف عزم الغصب، کتاب الولف، ج ۵ ص ۳۹۶ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی التعلیل خانیۃ: کتاب الولف، الفصل العشرون فی المسائل التي تتعلق به، ج ۵ ص ۳۸ و ۳۹ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) کما فی الہدایۃ: إذا شرطه غصبه العقل والشروع، فلا یصح الولف من الغصب ولو یصحون کذا فی التعلیل، کتاب الأولی فی الفریقہ، کذا فی شرحہ، کتاب الولف، ج ۲ ص ۳۵۴ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی محرر الرائق: لهذا الولف الشرع، من کونه حراً عاقلاً بالغاً، کتاب الولف، ج ۵ ص ۳۹۶ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی التعلیل، فصل فی الغصب، کتاب الولف، والصدقہ فصل فی شرائط الحوزہ ج ۶ ص ۲۱۹ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

دفت کی رقم کو حکومت کا غلط صرف کرنا

۱۹۸۱ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) نواب عظمت علی خان کرناٹی نے جائیداد مسجد عظمت اور مدرسہ عظمتیہ کرناٹی حیدرآباد مدینہ صاحب میرزا صاحب مسلم پونڈر علی علی مرزا و دردار اعلیٰ علی بندہ مسجد نبوی کے نام حصہ دار کے طور پر دفت کر دی تھی۔ ان کے انتقال کے بعد دفت کو انتظام ایک باقاعدہ کمیٹی کی تشکیل میں آ گیا۔ جامع مسجد عظمت اور مدرسہ عظمتیہ کرناٹی کا زائد و بچہ کو اہم بنو چنگ میں جمع ہوتا رہا حتیٰ کہ ملک تقسیم ہوا۔

(۲) ملک کی تقسیم کے وقت مسجد اور مدرسہ کی زائد رقم خاتمہ مندرجہ کو اہم بنو چنگ اور مدرسہ میں جمع تھی۔

(۳) اس طرح دفت کی کثیر رقم پاکستان کی کو اہم بنو چنگ کے قبضہ میں آ گئی۔ جنوری ۱۹۶۸ء میں کرناٹی بن نہیں بلکہ پورا ضلع مسلمانوں سے خالی ہو گیا۔ مسجد اور مدرسہ کی غارت گری و دار و دار میں تبدیلی کر دی گئی۔

(۴) غالباً ۱۹۵۶ء یا ۱۹۵۷ء میں ضلع کرناٹی نے ایک باہمت مسلمان نے پاکستان سے جا کر کرناٹی میں رہائش اختیار کی اور سرحدوں مسجد اور مدرسہ کو انگریزوں نے کی کوشش شروع کی۔ آخر ۱۹۶۰ء یا ۱۹۶۱ء میں مذکور شخص کو مسجد اور مدرسہ کا قبضہ مل گیا عداوت کے بعض مرتد مسلمانوں نے دوبارہ اسزم قبضہ کر کے اور کچھ حر وور پیشہ لوگوں سے دوسرے علاقوں سے آ کر کرناٹی میں حکومت اختیار کر لی۔ اب الحمد للہ مسجد اور مدرسہ دونوں وہاں آباد ہیں اور باقاعدہ چنگ نہ نماز، جماعت ہوتی ہے، مدرسہ میں شریعتی اور دینی طلبہ تعلیم بھی پاتے ہیں۔

(۵) دفت کی بورڈ رقم راجہ چنگ میں جمع تھی کرناٹی موجودہ دفت محل نے جو قبضہ ملنے کے بعد تشکیل کی ہے، اندرین اور مندرجہ ذیل وسعت سے اور تقسیم سے قبل کی کرناٹی دفت کمیٹی کے پاکستان میں تقسیم ہائے مسروں میں سے بعض ممبران نے پاکستان اور مندرجہ ذیل وسعت سے اپنے لیے جدا گانہ طور پر اس رقم کے حصول کا مطالبہ کیا گو مندرجہ پاکستان نے تقسیم سے قبل کی مندرجہ کمیٹی کے خزانچی سے دریافت کیا کہ یہ رقم تہداری اسے میں پاکستان میں کہاں فرج ہوئی جا چکے۔ یہ مندرجہ حکومت پاکستان اس رقم کو اٹھا یا وہیں کرنا نہیں چاہتی۔

(۶) جب شہر اور ضلع کرناٹی کے بعض باتوں کو اس رقم کو علم ہوا تو حین متاف شخصوں نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کے حقدار ہم ہیں۔

(الف) زید نے اس بنا پر دعویٰ کیا کہ میں اس مدرسہ عظمتیہ کرناٹی میں مدرسہ تھا اور میں نے یہاں کر ایک مدرسہ قائم کیا تھا۔ یہ اس لیے میں اس کا حق دار ہوں۔

(۷)۔ عمر، نے اس بنا پر دعویٰ کیا کہ میں کرناٹ شہر کا باشندہ ہوں اور ہوت ضرورت جامع عظمت کرناٹ میں جھکا کر رہا تھا۔ یہ شہر کرناٹ اور ضلع کرناٹ کی اکثر آبادی متعلق ہو کر رہے۔ ہم آواز دہاوتی ہے۔ اور میں نے شہر اور ضلع کرناٹ کی عظیم آبادی کی ذہنی ضرورت کے پیش نظر نومبر ۱۹۴۷ء میں ایک تعلیمی ادارہ قائم کیا۔ جس میں تقریباً تین سو طلبہ اور طالبات شہری اور دیہاتی قرآن پاک حفظ و خاطر دار اور درجیات اور عربی قاری درس اٹھائی کی تعلیم پاتے ہیں۔

(۸)۔ فرسابقہ وقف کیمپ کے خزانچی کی رائے اور خالد کے اعتقاد دعویٰ کی بنا پر ذرا دوسری کی کو شہر کے بعد مذکورہ وقف رقم خالد کے رجسٹر دار کے ہم شخص ہو گئی۔ لیکن خالد ختم ادارہ کی رائے کے خلاف بینک افسران نے تقسیم سے قبل کی وقف انتظامیہ کیمپ کے خزانچی کی رائے سے مذکورہ رقم بینک میں دوسال کے لیے فکسڈ پلاٹ یعنی سود پر جمع کرا دی گئی۔

(۹)۔ تشریف سے پورے جامع مسجد عظمت اور مدرسہ عظمت کرناٹ کو دائرہ رکنوں کے لئے وقف دس لاکھ روپے خالد سے ملاقات کے لیے پاکستان پہنچے تو خالد نے اس رقم کا تذکرہ ان سے کیا تو انہوں نے اتنا ان کو ہم نے انٹرین گورنمنٹ کے ذریعہ پاکستان کی گورنمنٹ سے اس رقم کی واپسی کا مطالبہ کیا ہوا ہے۔

(۱۰)۔ ستمبر ۱۹۶۳ء میں بینک کی دو سالہ عرصہ کے ختم ہونے سے پہلے کاپیٹل بینک کے افسر کی جو مب سے خالد ختم ادارہ کو تحریری اطلاع دی گئی کہ وقف کرناٹ کی اصل رقم کو برآمد کریں کیونکہ اس رقم کی واپسی کا مطالبہ انٹرین گورنمنٹ اور پاکستانی دھرمے دار نے کیا ہوا ہے اور رقم مذکورہ کا جو وہ مال سو جتا ہے بینک سے وصول کر کے ادارہ میں خرچ کریں۔

(۱۱)۔ اس سے دو ماہ قبل بھی کاپیٹل بینک افسران کی جانب سے خالد ختم ادارہ کو اسی قسم کا نوٹس برے یا واپسی موصول ہوا جس کے جواب میں خالد نے افسران مذکورہ کو ایک تحریری عرضداشت بھیج کر بینک سے درخواست کی ہے کہ وقف کی رقم جو میرے ادارے کو منتقل ہو چکی ہے وہ کسی ہندوستانی ادارہ یا پاکستان میں کسی دوسرے شخص یا ادارہ کو منتقل نہ کی جائے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

(۱)۔ ملک کی تقسیم کے وقت مسجد اور مدرسہ کا جو روپیہ اٹھا، بینک میں جمع تھا۔ حکومت پاکستان اسے اپنی

مرضی یا سابقہ وقف انتظامیہ کبھی کے لیے اس کی رائے سے پاکستان میں روکنے اور خرچ کرنے کا شرعاً اشتقاق رکھتا ہے یا نہیں؟ جبکہ تقریباً پندرہ سال تک کنٹرول میں وقف کا مصرف ہی ختم ہو چکا ہو۔

(۲) چونکہ کے افسران کا موقف یہ ہے کہ چونکہ ہندوستان ابتدائے تقسیم سے لے کر اب تک جائیداد منقولہ کے بین المملکتی معاہدات کی خلاف ورزی کرتے ہوئے مسلمہ ہجرت کی بہت سی رقمیں بھرم کر چکا ہے۔ اس لیے ہم یہ رقم اور اسی طرح کی دوسری رقم ہندوستان کو نہیں دیں گے۔

(۳) اگر یہ رقم حکومت ہندوستان کو دے دی جائے تو اس کی کوئی ضمانت نہیں کہ یہ رقم وقف کی قضاء کے مطابق خرچ کی جائے ہو سکتا ہے کہ سنوہین رقم کو مسترد کر قرار دے کر اسے اپنے مصرف میں لے آئے۔

(۴) اگر بالفرض حکومت ہندوستان پاکستان سے روپیہ لے کر موجود انتظامی وقف کی کمی کو مائل نہ قبول کرے تب بھی وہاں اول قبیل غیر موثر مسم غلبت کے پاس اتنی کثیر رقم کا کوئی مصرف نہیں۔

(۵) اور اگر انتظامیہ کبھی خرچ کرنے کا کوئی راستہ نکال بھی لے تو وہاں کی موجودہ مسلم اقلیت کے جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کی کوئی ضمانت نہیں اور نہ ہی اوقاف کی جبکہ دینی دینی محرم اور عید قربان کے موقع پر شریعتاً ہندو خنڈے مسلم اکثریت کے علاقوں میں بسا دہر پا کر کے مسلمان مردوں اور عورتوں اور بچوں کو قتل کر کے ان کے اموال لوٹ کر بقیہ علاقوں میں خوف و ہراس پیدا کر کے ان کو سال بسال مشرقی اور مغربی پاکستان میں ڈھکیل دیتے ہیں۔

(۶) ان حالات میں حکومت پاکستان کا موجودہ موقف درست ہے یا نہیں اور کیا حکومت پاکستان اس رقم کو کسی اندازہ کے نام منتقل کرنے کا حق رکھتی ہے۔ نہیں۔ مگر حکومت پاکستان کا موجودہ فعل شرعاً درست نہیں ہے اور محض تعصب کی بنا پر مذکورہ رقم کو کسی پاکستانی ادارہ کو منتقل کر دے تو اس اور سے کو اس رقم سے خرچ کرنے کا شرعاً حق حاصل ہے یا نہیں؟ جبکہ کنٹرول میں کمی نہ کسی وجہ میں اصل کا متبادل مصرف قائم کر دیا گیا ہے۔

(۷) ادارہ مذکورہ جس کے نام یہ رقم منتقل ہو سکتی ہے مگر اسے اب تک خرچ کرنے کی اجازت نہیں ملی۔ اجازت ملنے سے قبل یا اجازت دینے کے بعد اس بات کا مکلف ہے کہ مذکورہ وقف رقم کو اپنے طے پر ہندوستانی وقف انتظامیہ کو منتقل کرے۔ درہن حالیکہ ادارہ اس رقم کو قانونی طور پر کنٹرول نہیں بھیج سکتا۔ اور اگر کوئی غیر قانونی صورت اختیار کی جائے تو اس سے قانون کی گرفت میں آتے ہیں۔

(۸) وقف کاروبار پر دو قسم کا ہے۔ (۱) مسجد کا (۲) مدرسہ کا یا اس کو مصرف دوسرے پر خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ یا مسجد کے روپیہ سے دوسرے کے اندر ہی مسجد تعمیر کر لی جائے۔ یا دیگر مساجد کو ادارہ سے دی جائے۔

(۹) مدرسہ اور مسجد کی رقم کا جو سود بنتا ہے۔ اس کو چیک سے وصول کیا جائے یا نہیں بصورت وصولی اس کا

صرف کیا ہوگا۔ کیا مسجد اور دروس میں بیت الخلاء تعمیر کرائے جائیں۔

(۱۰) خالد جس کے ادارے کے نام پر رقم بخش ہو چکی ہے اگر اس کو شرعیہ حق حاصل نہیں کہ کربل میں متبادل مصرف کی موجودگی میں اس رقم کو اپنے ادارہ پر خرچ کرے تو وہ اس شرعی تباہی سے بچنے کے لیے اگر وقف کی رقم وصول کرنے سے انکار کر دے تو یہ بھی ممکن ہے۔ بلکہ تجربہ شہد ہے کہ صورت اس رقم کو کسی اور شرعی کام پر خرچ کر دے گی۔

(۱۱) اگرچہ جس کا کوئی ادارہ وقف کی غلطاء کے مطابق موجود نہیں ہے کیا وہ محض صدر ہونے کی بناء پر وقف کی رقم لے کر خرچ کرنے کا مجاز ہے یا نہیں۔ نیز اتوجروا۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پہلے بطور تمہید کے ذکر کر دیا جاتا ہے کہ فقہ و کرام کا ضابطہ کلیہ ہے کہ شرط الواقف کسب الشارح اور انتہاء کرام سے تصریح کر دی ہے کہ جب کسی مال وقف کے مقرر کردہ مصرف سے استثناء واقع ہو جائے۔ مثلاً مسجد یا حوض وغیرہ پر کچھ مال وقف تھا۔ اب اس مسجد میں نماز پڑھنے والے نہ رہے۔ بلکہ لوگ وہاں سے چلے گئے اور اس حوض سے اب الشارح نہیں لیا جا رہا۔ اور نہ آنکھ دو بارہ آباد ہونے کی کوئی امید ہے تو ایسی صورت میں مسجد کے مال وقف کو کسی دوسری ترقیب کی مسجد پر صرف کر دیا جائے اور حوض کے مال کو حوض۔ اور حوض کے مال کو مسجد پر اور مسجد کے مال کو حوض پر خرچ نہ کیا جائے۔ فقال فی المسند المختار مع شرحہ رد المحتار ج ۳ ص ۷۷ (و) کذا (الرہاۃ والہیو اذا لم یستفیع بعمالہ مصرف ووقف المسجد والرہاۃ والہیو) والحوض (الی الحرب مسجد اور رہاۃ اور ہیو) اور حوض (الیہ) تصریح علی قولہما خود^(۱)۔ اس تقریر تمہید سے آپ کے سوالات کے جوابات بخوبی واضح ہوتے ہیں۔

(۱) رقم مذکور چمکا رکھی تک صرف نہیں ہوئی ہیں اور اس رقم کا اصل موقوف علیہ مسجد اور دروس دونوں دو بارہ آباد ہو گئے ہیں۔ لہذا حکمت کو یہ حق حاصل ہرگز نہیں ہے کہ شرط واقف کے خلاف اس رقم کو کسی دوسرے مصرف میں لائے^(۲)۔

۱) کتاب الوقف، مطلب فی مالو عرب المسجد او غیرہ، ج ۲ ص ۳۵۹، ایچ ایم سعید کمپنی۔
 ۲) کما فی الدر المختار: ما عدا شرط الواقف فهو مختلف للنفس حر حکم لا دلیل علیہ سوا کان نصہ فیہ الوقف نصاً أو ظاہراً وهذا موافق للقول مشاہیرا کتصریم شرط الوقف کتب الشارح لوجب تباہہ کتاب الوقف، مطلب ما عدا شرط الوقف الخ، ج ۲ ص ۳۹۵، ایچ ایم سعید کمپنی۔
 و کذا فی الاشیاء والنظام: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۶۔ ایچ ایم سعید کمپنی۔
 ومنہ فی بحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۳ ص ۱۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲۰) ان کا موقف صحیح نہیں ہے۔ حکومت ہند کے سربراہین کی رسوم و رنج کے لئے مذمت یا تحقیر کے لئے یہ جواز برکزیہ نہیں دے سکتا۔ جو حق اللہ پر قبضہ کرے۔^(۱)

بلاوجہ مسجد کی رقم دوسری مسجد پر صرف کرنا

﴿شک ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسلمانوں کے امام؟ چند دیکھا گیا کہ اب دوسری مسجد میں لانا چاہتے ہیں۔ حالانکہ جس مسجد کے نام پر اللہ کا نام لیا، جو بھٹکا ہے، یعنی جو قبضہ ہے یا دالہ دوسری مسجد پر ملگ سکتی ہے یا نہیں؟ جیوا تو مرد۔

﴿شک ۴﴾

جس مسجد کے نام چند نام نہ کیا ہے اس رقم کا کوئی سبب یا خرچ کرنا لازم ہے۔ دوسری مسجد پر صرف کرنا جائز نہیں ہے۔^(۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی زائد رقم دوسری مسجد میں صرف کرنا

﴿شک ۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مسلمانوں کے امام؟ چند فوجیوں نے یونٹ کی مسجد کے لئے چند دیکھا۔ گورنمنٹ نے اس یونٹ کا مبلغ فوجیوں کے ہزار کیا اور اس مسجد کی چاندنی بھی کیا کیا اب چاندنی میں کوئی نئی مسجد تعمیر ہوئی۔ اس چند سے خرید کر دوسرے اس چھوٹی بولی مسجد کے لئے قابل استعمال ہے یا نہیں؟ دوسری مسجد میں اس مال کو رکھا جائے گا ہے۔ اس خرید و مالان کو تمام خرچ کرنا جس سے مسجد کے لئے دوسری شیاؤں خرید سکتے ہیں۔

﴿شک ۶﴾

(۱) جس مسجد کے لئے چند دالہ اگر اس مسجد کی تعمیر یا مرمت جو دلی برقرار ہو۔ یہ نہیں

(۱) کتاب فی ترویج الاصل، مادامہ ولرم الاصل ولا یعار ولا یبرہن، دار الفکر، کتاب الوقف، ص ۲۵۹ تا ۳۵۹، طبع بیروت، سعید حسن۔

(۲) کتاب فی ترویج الاصل، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۳۲ تا ۲۳۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) کتاب فی ترویج الاصل، مادامہ ولا یعار ولا یبرہن، دار الفکر، کتاب الوقف، فصل الوقف، ص ۲۶۷ تا ۲۶۸، طبع دار الفکر بیروت۔

(۴) کتاب فی ترویج الاصل، مادامہ ولا یعار ولا یبرہن، دار الفکر، کتاب الوقف، فصل الوقف، ص ۲۶۷ تا ۲۶۸، طبع دار الفکر بیروت۔

مسجد پر صرف کرنا لازم ہے۔ البتہ اگر اس کی تعمیر مکمل ہو چکی ہے۔ اور اس سامان و اوس مسجد میں استعمال کرانے کی بالکل حاجت نہیں تو قریب والی مسجد میں (جبکہ دوسری مسجد تو ضرورت ہو) استعمال کرنا درست ہے^(۱)۔

(۲) یہ صورت اختیار کرنے میں تردد ہے۔ اس لیے ایسا نہیں کرنا چاہیے۔ نقلاً عنہ تعالیٰ اعظم

پشاور و اس کے مترادف کے سامان مسجد میں استعمال کرنا

﴿س﴾

مندرجہ ذیل مسائل کا شرعی جواب عطا فرمایا۔

(۱) یہاں کچھ رقم عید گاہ کی تعمیر کے لیے جمع کی گئی تھی۔ لیکن اب عید گاہ کی تعمیر کا ارادہ نہیں۔ کیا یہ رقم

مسجد میں باقاعدہ میں لگائی جاسکتی ہے تو کس طریق پر؟

(۲) یہ قصبہ بندہ و اس کا قصبہ غریبوں نے قصبے چھانک بنائے ہوئے تھے۔ ان کی ضرورت نہیں رہی۔

ان کے کواڑ اکثر لوگ آباد کر رہے تھے ہیں، ایک چھانک کے کواڑ محفوظ ہیں۔ عوام چاہتے ہیں کہ انہیں مسجد میں صرف کرنا یا جائے۔ کیا جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

(۱) صورت مسئلہ میں اعلان کر دیا جائے کہ عید گاہ بنانے کا ارادہ ملتوی ہو چکا ہے جو شخص چند دواہیں لیا

پوچھے دواہیں لے لے اور جس کا ارادہ دواہیں لینے کا نہ ہو تو ہمیں اجازت دے گا کہ اس رقم کو مسجد یا دوسرے غرض

کر دیا جائے۔ اس امر کی پوری تفسیر کے بعد جو لوگ دواہیں لے لیں۔ انہیں چند دواہیں کر دیا جائے اور جو

۱۔ فی رد المحتار: لساناً لعلامة المحققين وعن الناس يقولون ان مسجد آخر ياذن ففاضي...
 حشيش المسجد وحصره مع الاستطاعة عماراً وكذا ان يربط ويحيط بالعلم بفتح يهما فيصرف في وقت
 المسجد والرباط والبر والعمارة في أقرب مسجد أو رباط أو حوض. كتاب الوفاء مطلب في مال
 خرب المسجد أو غيره ج ۱ ص ۴۰۹. كذا الفتاوى النافذة خاتمة وقال العلامة عظم بن العلامة
 الأسماعيلي وسئل شمس الأمانة الحلواني عن مسجد أو حوض حرم ولا يحتاج إليه لفرق الناس حل
 للفاضي أن يصرف أوله إلى مسجد آخر؟ قال نعم. كتاب الوفاء الفصل الرابع والعشرون في أوله
 إلى مستعني عنه الخ. جميع فائدة القرآن وتعليم الإسلام كراعي ج ۵ ص ۱۷۷۔

اجازت دیں تو اس کو ان کی اجازت کے ساتھ مسجد بدرہہ پر خرچ کر دیا جائے گا۔

(۴) بندہ وہاں کے مترکہ کو گناہ دار حکام اور افسران حکومت کی اجازت سے مسجد کے استعمال میں لانا جائز ہے بجز اجازت جائز نہیں (۴)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی آمدنی سے دعوتیں کرنا

﴿سورة﴾

کیا یہ راستہ چلنا علاوہ دین اس مسئلہ میں کہ حزی مسجد حافظہ کے ختم قرآن پر ماہ رمضان میں مسجد کے مکانات کے کرایہ سے ریکیں پکا کر لوگوں کی دعوت کرے۔ اور دیگر اشیاء بھی مثلاً دستاریں سرسہ قیرہ۔ مسجد کے لئے لوگوں کے لیے کھانا اور استعمال کرنا حرام ہے یا ٹھیک ہے۔ اور متولی کے لیے اب کیا حکم ہے۔ بالتفصیل بیان کریں۔ جنتو جہرا۔

﴿سورة﴾

مسجد کی آمدنی سے مسجد پر صرف ہو سکتی ہے۔ ان وقف کا شرائط وقفہ کے خلاف استعمال متولی کے لیے ہرگز جائز نہیں۔ نیز لوگوں کو بھی اس کا کھانا وغیرہ ٹھیک نہیں بلکہ الشامی شرائط الوقف معتبرہ اذا لم تخالف الشرع۔ الخ۔ ج ۳ ص ۳۹۵ (۴)۔

محرمہ خانہ مفتی بدرستہ قاسم العلوم بنگالہ ۲۳ شوال ۱۳۷۱ھ

(۱) فی رد المحتار: ونظر فی الذمیرۃ من شمس الاکملۃ بحلوئی انہ مسئل من مسجد او موضع غریب ولا یحتاج الیہ لتفرق الناس عہ حل لفتاویٰ آن بعرف۔ توقفہ فی مسجد او موضع اخر قال نعم۔ کتاب الوقف مطلب فی ما یوثر المسجد او غیرہ ج ۱ ص ۲۵۹، ایچ ایم مسجد۔

کسب فی رد المحتار: ولا یمکن فی زمانہ، فمن المسجد او غیرہ من رباط او حرم اذ لم یقل یا احد انقضت انحصارہ ولا یمکنون کما ہو مشہد وکذلك او فانیہ یا کلھا بظنار او غیرہم ولا یمنع الباری بہ ولہ اوصاف عاصمۃ وحصل ذلك بالذنی، کتاب الوقف، مطلب فی نزل انقاض المسجد ونحوہ ج ۱ ص ۳۶۰۔ مترجم۔

(۲) قسطنطینی لکھنویہ: (وتحتاج الطلک وقت الوقف۔ حتی لو غصب ارضاً فوقفها ثم من مالکھا ورفع التمسک الیہ او صلح علی مال جمعیۃ انہ لا یتکون وقفاً، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۵۳، کسب فی طیحہ المرقی: من شرط انقضاء وقت الوقف حتی لو غصب ارضها فوقفها لا یتکون وقفاً، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۸۸، مکیہ ماجدہ کوثرہ۔

(۳) کتاب الوقف، مطلب ما فی شرط الوقف الخ، ج ۱ ص ۲۹۵، ایچ ایم مسجد کراچی۔

منہ فی بحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۲۱۱، رشیدیہ کوثرہ۔

فی الأشیاء والخلاف، شرط الوقف یجب شاعہ لقولہم: شرط الوقف کصل المشرع ای فی وجوب فصل فی وجوب اسنہم والدلالہ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۰۹، طبع افکارہ تقرآن والعلوم الاملائیہ کراچی۔

وقف کی حیثیت تبدیل کرنا

﴿مس﴾

علامہ ابن مفتیان شرعیتین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ زید مرتے وقت اپنے بالغ اور نابالغ لڑکوں اور لڑکیوں کو وصیت کرتا ہے کہ میری زمین کا فلاں حصہ جو ٹکٹ سے تمہے فلاں خانقاہ کو دیا جائے تاکہ اس کی آمدنی وہاں کے غریب اور مساکین پر صرف ہو ان خانقاہ اور اس میں اکثر سونے والوں کا اپنی حیات میں یہ دستور تھا کہ خیرات اور صدقات میں سے جو چیز بھی ان کی خدمت میں آتی تھی وہ اسے وہاں کے درویشوں اور غریبوں اور مسکینوں پر بھیج معنوں میں صرف فرمادیتے لیکن نہ خانقاہوں کے موجودہ سرپرست اس غریبانواری کی رسم کو زندہ کرنے کے بجائے اپنی من پرستی کی طرف متوجہ ہیں اور اس قسم کی مالی آمد داری سے وہ کسی دال رباست سے تم حیثیت کے مالک نہیں زید کی خواہش یہ تھی کہ اس زمین کی آمدنی مستحق فقراء پر صرف ہو مگر زید اپنی دور بائی اور بے علمی کی وجہ سے ان سرپرستوں کی حقیقت سے ناواقف تھا مگر بایں اپنی لاعلمی کی وجہ سے ایک غیر مشروع وصیت کر بیٹھا مسئلہ مسئلہ کی چند صورتیں (۱) وہ زمین اس غیر مشروع علم میں جہاں دینی اور دنیاوی کوئی مفاد نہیں دی جائے یا نہ؟ (۲) وہ زمین کسی دولت دار اور معجز آدمی کی سرپرستی میں اسی شہر کے غریب اور مساکین پر صرف کی جائے تو جائز ہے یا نہ؟ (۳) مذکورہ زمین کسی دینی مدرسہ میں دی جائے تو درست ہے یا نہ؟ (۴) پھر مالک وہ تھیں، پر صرف کی جائے تو مشروع ہے یا نہ؟ چنانچہ جواب۔

﴿مس﴾

وقف میں اگر کسی مصرف کی تعیین واقف کی جانب سے ہو تو اس کا اعتبار ضرور کیا جائے گا۔ جب یہاں واقف نے یہ ملاحظہ استحال کیے (تاکہ اس کی آمدنی وہاں کے غریب اور مساکین پر صرف ہو) تو اب وہاں میں کے فقراء و مساکین پر صرف ہوگا ورنہ کسی فقراء پر صرف کرنا صحیح نہ ہوگا مثلاً کتاب الوقف ص ۲۸۴ میں ہے لوقال علی فقراء جبرائی فہی عنہ الفقیر الملائقہ دارہ الدارہ المائکین ہو لہما لتخصیصہ اسجاز بالملائقہ لیسنا تو اوصی لہما انہ یفضل مالہ والوقف مثلہا (۱) الخ۔ اس سہارے مصرف مخصص کے سوا دوسرے مصرف پر مصرف کرنا تو جائز نہ ہوگا۔ لہذا اگر خود واقف زندہ ہو تو وہ مصلحت کے تحت بعض شروط وقف میں تبدل کر سکتے لیکن واقف کے بعد کوئی تبدل نہیں ہو سکتا لیکن متولی وقف جب خائن ہے اور

وقف کی آمدنی کو صحیح مصرف پر صرف نہیں کرتا تو اس کا معزول کرنا جب اور لازم ہے اس کی جگہ کوئی یا اختیار اور
امین شخص کو مقرر کیا جائے تاکہ اس وقف کو اس کے صحیح مصرف میں صرفہ کرتا رہے۔ درغیر میں ہے و سروع
جسوا لوالوقف لغیرہ اولیٰ ان قال وان شرط عدم نزعہ او ان لا یزیدہ فاضر ولا سلطان
لعدم الفقه لحکم الشرع فی مطلق (۱)۔ یعنی متولی اگر امین نہ ہو تو اس کو ضرور ادا معزول کیا جائے گا اگرچہ
نوروقف ہی متولی کیوں نہ ہو اور اگر چہ اس نے وقف میں یہ شرط ہی تحریر کر دی ہو کہ مجھے کوئی قاضی یا بادشاہ
معزول نہ کرے گا تب بھی معزول کر لیا جاوے۔ تو جب متولی واقف کے علاوہ ہو وہاں تو بطریق اوقی معزول کیا
جاوے گا شامی لکھتے ہیں و سروع وجوباً مقتضی انہ القاضی بشرط (۲) یعنی قاضی اگر معزول نہ کرے گا
تو حرج رہے گا اب مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس صورت سے ممکن ہو ایسے خائن متولی کو ضرور معزول کریں اور نہ
باوجود استطاعت کے معزول نہ کرے والے گنہگار ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود عطاء اللہ مدنی مدد سہ ماہی علم ہفتا

چندہ کی رقم مسجد کی آرائش پر خرچ کرنا



کیا لڑاتے ہیں علماء دین اور یہی مسئلہ کہ

(۱) مسجد کے محراب میں چندہ کے پیسوں سے شیشے کی گلیاں اور پھل وغیرہ غدا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) نماز جنازہ میں کندھے سے طائیفہ لگنا۔

(۳) کیا ایک آدمی اپنی طرف سے مسجد میں محراب کے آرائشی شیشے وغیرہ لگا سکتا ہے۔

(۱) فی رد المحتار: کتاب الوقف، ج ۴ ص ۳۸۲، مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی، فتاویٰ شامی (مرد غیر
مسلمین (الغیر) لعل فی الاستعانہ ولا یلی الا امین فاضر بنفسہ کو بنالہ، (۱) انوالانہ مقیدہ بشرط النظر
ولیس۔ من النظر تولیہ لخاص لانہ یخل بالمقصد (مطلب فی شروط المتولی کتاب الوقف۔ ج ۴ ص
۳۸۰، ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) تنویر الابصار مع رد المحتار کتاب الوقف ج ۴ ص ۲۸۰، ایچ ایم سعید کراچی۔
فی البحر الرائق: وصرح فی الماریۃ ان عزل القاضی للخاص واجب علیہ، ومنعہ الا ان یرکبہ والا تم
بترلیہ لخاص ولا شلہ فیہ، کتاب الوقف فی حسب الشرطی وما یستلکہ اولاً، ج ۶ ص ۱۲۴، رشیدہ۔
فی رد المحتار: وفي الحواہر اقیم اذا لم یزاد الوقف بزلہ القاضی، کتاب الوقف، مطلب فی ما یحل
یہ الا انہ، ج ۴ ص ۳۸۹، سعیدہ، فی البحر الرائق: فاستفید بانہ اذا تصرف بمالا یجوز کما کان حالاً
بمستحق العزل ولقدس ما لم یقل، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۹۹، رشیدہ۔

(۳) درس کے اور دینی سطح پر پیشہ نگار کا ہے۔ اندر بقایا ہے اب وہاں تمام پیشہ نگاروں میں یہ ہے رحمت و غیرہ میں پیشہ نگار ہیں۔

﴿مباح﴾

(۱) مسجد کی دیواروں اور فرش میں رنگ برنگ کے نقش اور تابلو کے لگانا جو نماز میں خیال کو منحرف کرتے ہوں مکروہ ہے اور بالخصوص محراب میں اور قبلہ کی دیوار میں زیادہ مکروہ ہے۔ البتہ اگر لکڑی یا کچھ اور ہونے وغیرہ کے ایسے نقش بنائے جائیں جن نماز میں محال ہوں تو حرام نہ ہیں۔ یاور ہے کہ مسجد کی معنائی سنت ہے۔ لیکن معنائی اور دیواروں وغیرہ کی مشابوگی کے لیے کام اور چیز ہے۔ اور تزئین و گل کاری اور شے ہے۔ بے حد زیست اور گل کاری مکروہ ہیں۔ یہ سب بننے اور کچھ وغیرہ کے بل بوتے پر ہونا بھی اس وقت درست ہے کہ خوانے والا ان کو اپنے طاق مال سے خواہاں ہو لیکن اگر وقت یا چندہ سے بنائی جاتی ہے تو جب تک وقت کرنے والا یا چندہ دینے والا اس کی اجازت نہ دے اس وقت تک ہرگز چڑھ نہیں۔ اگر سوتلی مسجد نے بلا اجازت چندہ دہندگان بلا ضرورت نقش و نگاری میں چندہ خرچ کیا تو وہ مردار ہوگا۔ درختا میں ہے۔ (ولا یسأ بنقشہ علامحو ابہ) فانه یکرہ لانه بلہی المعصی ویکوہ التکلف بدقائق النقوش وحوھا عصوصاً فی جدار الفسلف قالہ السحلی وفی حطر المجنی وقیل یکرہ فی المحراب دون السلف والموعو انتھی و ظاہرہ ان المراد بالمحراب جدار القبلة فلیحفظ (بجص و ماء ذهب) لو (مالہ) الحلال (لا من مال الوقف) فانه حرام (وضمن متولہ لو فعل) النفس او الباطن۔ ان۔ والذو المختار مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۴۸۷، فقد والله تعالیٰ علم۔“

نماز پڑھنے میں مغول کا سیدھا رکھنا اور قریب قریب کھڑے ہونا ضروری ہے محلوں کے درمیان کافی فاصلہ چھوڑنا لازم نہیں۔

(۱) الدر المختار حلی صدر رد المحتار۔ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا مطلب کلہ لا بأس بقل علی أن یسحب غیرہ لأن قباس الشیخ ج ۱ ص ۶۵۸ ایچ ہم سجد کراچی۔ ومی فیہا بایہ: ولا بأس بأن یسحب المسحود المسحود والساج ومد الذعب وقولہ لا بأس بشیر الی اللہ لا یوجہ علیہ لکن لا یأتی بہ دلیل حوثرہ وهذاذا فعل مال نفس أما المتولی یفعل من مال الوقف ما یرجع الی احکام السنۃ من ما یرجع الی النفس حتی لو فعل یضمن کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا ج ۱ ص ۶۶۶ مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

کذا فی الہندیۃ: أما المتولی یفعل من مال الوقف ما یرجع الی احکام اللہ دون ما یرجع الی النفس حتی لو فعل یضمن، کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا ج ۱ ص ۶۶۹، رشیدیہ۔

اسکول پڑھنے والوں کے لیے مدرسہ کا کھانا کھانا

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یر مسند کہ مسئلہ ایک دیہاتی مولوی کے دواڑے اسکول پڑھنے ہیں۔ اور ساتھ ساتھ قرآن مجید بھی حفظ کرتے ہیں۔ اب وہ مولوی صاحب اپنے لڑکوں کو شہر ہائی سکول میں بھیجنا چاہتا ہے۔ اس ہائی سکول کے ساتھ متصل دینی درس گاہ بھی ہے۔ وہ مولوی صاحب کا خیال ہے کہ اس دینی درس گاہ میں قرآن مجید بھی حفظ کرتے رہیں گے۔ درخت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس مولوی صاحب کے لڑکے کو دینی درس گاہ کے بیت المال سے کھانا کھائے۔ یا نہ کرے۔

﴿جس﴾

مدرسہ کی انتظامیہ اگر ان کا داخلہ منظور کرے اور لڑکے کے مدرسہ میں قرآن مجید حفظ کریں تو مدرسہ سے کھانا لینا جائز ہے (۱)۔ الغرض مدرسہ کی انتظامیہ داخلہ کو کھانا جاری کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ انور شاہ غفرلہ: آپ مفتی مدرسہ قاسم تعلیم، مکان ۳۹، شوال ۱۳۹۷ھ

ایک مدرسہ کی رقم دوسرے مدرسہ پر خرچ کرنا

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یر مسند کہ:

(۱) ایک آدمی نے مدرسہ قائم کیا۔ کچھ رقم اپنی طرف سے اور کچھ چندہ کر کے مدرسہ ۶۰۵ سال تک چلا رہا۔ آخر کار اپنی رقم ختم ہو گئی اور چندہ نہ ملنے کی وجہ سے مدرسہ بند ہو گیا۔ اور مدرسہ کا کچھ مکان کرایہ پر دیا۔ جس کا کرایہ بہتم صاحب وصول کرتے اور اپنی ضروریات پوری کرتے رہے۔ اب جب صاحب کیا تو اتر حالی ہزار روپے بہتم صاحب کے ذمہ جمع ہو گئے ہیں اور وہ ادا کرنا چاہتے ہیں تو کیا اسی مکان میں دوبارہ مدرسہ قائم کر دیا۔ کسی اور مدرسہ کو دے دیا۔

(۱) وقف و نفقاً صحیحاً علی مساکین مدرسہ کذا من طلبہ العلم فسکن بها انسان لکن لا یست فیها ویشتمل بالمحرمانہ لایلا یحرم عن ذلک ان کان یجوز فی ہذا من بیوتہ ولد الذہ السکن لانه بعد مساکین هذا الموضوع، الهندیہ، کتاب الوقف، الباب الرابع عشر فی المتصرفات، ج ۲ ص ۷۸۲، مشکوٰۃ وشدیدہ مکتوبہ۔

(۲) ایک آدمی نے فرید کو قرآن مجید دیا کہ آپ اس میں تلاوت کریں، سو لینے والے کو معلوم نہیں تھا کہ اس نے کس راقم سے ہدیہ دیا کیا ہے۔ بعد میں پتہ چلا کہ ہرقم کسی سے دھوکہ پر وصول کی تھی۔ اب جس کے پاس قرآن ہے۔ وہ اس میں تلاوت کرے یا اس کو واپس کرے۔ یا کسی مسجد میں رکھے۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) مذکورہ مدرسہ کے قریب دوسرے مدرسہ (جس کو راقم کی ضرورت ہو) میں اس راقم کو خرچ کرنا درست ہے کہ (۲) اسی قرآن پاک میں تلاوت درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بذکر: سیدی محمد تقی نقوی صاحب عقیلی، د۔ ۳ مہ ماہ ۱۳۵۹ھ۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳

مدرسہ کے مہمان کو مدرسہ کا کھانا کھلانا

﴿ترجمہ﴾

کیا لگاتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک دینی ادارے یعنی ایک مدرسہ اسلامیہ عربیہ کا کوئی مدرس بناد ہو گیا اب اس کی حیثیت کے لیے جو مہمان تو ہیں۔ ان کے بارے میں اس مدرسے کی مجلس اعلیٰ نے یہ اجازت دے دی کہ ان کے کھانے پینے کا انتظام مدرسے کی رقم سے کیا جائے، تو کیا شرعاً اس ادارے کے فقہ سے اس مدرسے کی حیثیت کے لیے آنے والے مہمانوں پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔ بیجا تو جوا۔

﴿ترجمہ﴾

صورت مسئلہ میں جو مہمان بعض ذاتی فتنے و درافتا کی بنا پر اس مدرسے کی حیثیت کے لیے آئیں جیسے رشتہ دار وغیرہ ان کی مہمان نوازی پر مدرسے کی رقم سے خرچ کرنا درست نہیں ہوگا (۲) اور جو مہمان جو مدرسے سے تعلق

(۱) فی المسجد المستنصر: وعن القاضي بن علي بن مسعود آخر ما من القاضي . حشيش المسجد وحصره مع الاستغناء وعنهما وكذا طرابط والمشر ذال منتجع بها فصرف وقف المسجد وطرابط والمشر والخصوص التي لمقره المسجد وطرابط أو غير أو سواها . كتاب الوقف ، ج ۲ ص ۳۰۹
فی المسند: خصانية: ومثل شمس الأمانة الحلواني عن مسجد أبي سوزن غرب ۵۰ يحتاج إليه لغيره الناس على القاضي أبي بصير فوقفه إلى مسجد آخر أو سواها . كتاب الوقف ، الفصل الرابع والعشرون . في الأوقاف غلبي . ح ۴ ص ۸۷۷ . إدارة الوقف كراچی .
وكذا في الفتاوى العبد المذنب: كتاب الوقف . باب ثلث عشر في الأوقاف التي يستحق بها الفسخ . ج ۱ ص ۱۷۶ . رشیدیہ۔

وكذا في وصاحنا: كتاب الوقف . مطلب في مالو غرب المسجد أو غيره . ج ۴ ص ۳۰۹ . سبب
(۲) ومن الجهة إذا كان الوقف موقوفاً على الفقراء أو على غيرهم فلا يصح أن يخصص لأحد من رفقته الغنوي . كتاب الوقف . مطلب في انقاض المسجد . ج ۲ ص ۳۶۰ تا ۳۶۱ . اچ ایم مسجد۔

رہے۔ اے ہوں کہ وہ دوسری جانی مالی ادا کرتے ہیں، صرف اس قطع کی بنا پر اس مدرس کی حیات کے لیے آتے ہوں کہ یہ مدرس بھی مدرسہ قائم ہے۔ تو ایسے مکانوں پر مدرسہ کی رقم سے مجلس عاملہ کی اجازت سے خرچ کرنا پڑا ہوگا۔ لفظ دینہ تو ہی علم (۱)۔

بدوہ: ”وہ معاملہ عین یہ معنی مدرسہ ماحولہ و مہولہ
الجبائے حج و عمرہ و اقامہ و غیرہ معنی مدرسہ حج و عمرہ و اقامہ و غیرہ

مدرسہ کی جائیداد کی طرح تقسیم

چوس بک

کیا کرتے ہیں علماء دین اور مدرسہ

(۱) ایک مدرسہ عربیہ طبریہ ہے۔ اس کے بانی حضرت شاہ صاحب مرحوم تھے۔ وہ بقیہ نے اپنی فوت ہو گئے تھے۔ ان کے دو فرزند تھے۔ دونوں عام دوا حاصل ہیں۔ والد صاحب مرحوم کے فوت ہونے کے بعد چند سال مدرسہ خور و کودوں بھائیوں نے فی کس مشقہ کی طور پر چلایا۔ اس کے بعد ایک بھائی نے اس مدرسہ کو جوک شاہ تھا، مستقل ورغیلہ کر دیا اور آپ خود حویلی بن گیا۔ اب یہ مدرسہ عربیہ طبریہ اصل میں پیرا تھا۔ اس کی جائیداد دلی منقول و غیر منقول سے نصف و نصف لے کر بیٹی شاہ والے مدرسہ میں خرچ کرتا ہے کیا یہ ازراہ شرع شریف صحیح ہے؟ درحقیقت، یہ منقول اور غیر منقول جائیداد کا جائز ہے یا نہ؟

(۲) اس اول مدرسہ میں ایک جامع مسجد ہے۔ اس کے نام غیر منقول جائیداد ہے اور بقیہ و ناما پانہ و کتابیں و سامان بھی فنک اس مسجد کی خریداری میں۔ کیا وہ مدرسہ مدرسہ والا بھائی اس سامان کو دیکھ کر اس سے ازراہ غیر منقول جائیداد سے نصف حصہ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) اس مدرسہ عربیہ طبریہ کی جامع مسجد میں ان کے والد صاحب مرحوم اپنی زندگی میں چند سال پہلے اپنے بڑے بیٹوں دست و پد و یاد میں کی پرور کر گئے تھے اور پھر نے بیٹوں کو دوسری مسجد کی مامرت بھیج دی۔

۱) نسخہ فی الدار المختار شرط الوفاء، کنس الشارح ای فی المفہوم والعدالة ووجوب العمل بہ، کتاب الوفاء، مطبعہ فی فوجہ شرط الوفاء، کنس الشارح، ج ۶، ص ۶۶۵ و شیعہ جدیدہ، کوئٹہ۔
وایضاً فی: بحیث ہم ص: حواشی: عن اعطاء عرض فوہمین راحہ، کتاب الوفاء مطبعہ عمرہ، نواہین و حدیث صحیح، ج ۶، ص ۶۸۳ و شیعہ جدیدہ، کوئٹہ۔
و کذا فی: الأشیاء، شرط الوفاء، بحیث انہ فی فوہم شرط الوفاء، کنس الشارح، ای فی وجوب العمل بہ و فی المفہوم والعدالة، کتاب الوفاء، ج ۶، ص ۶۰۶، ادارة الفرائض و العلوم الاسلامیہ، کراچی۔

کر کے تھے کیا وہ چھوٹا چنانچہ جامع مسجد کی راست کا حق دار بن گیا ہے۔ یہ وہ الحدیث ہے جس میں اس کو پورا شہدہ ہے۔ کیونکہ چھوٹا بھائی کہتا ہے کہ میں اپنے والد صاحب کی اولاد ہوں۔

(۳) دونوں بھائیوں نے اکٹھے ہونے کے وقت ایک اور دروازہ سابق کی آمدنی سے قرضہ لے کر زمین اپنے نام کر دی کہ جب تک قرضہ ادا نہ ہوگا آمدنی زمین مدرسہ کو دیتے۔ یہاں تک کہ قرضہ ادا نہ ہوگا۔ اور یہ آمدنی آمدنی و سول کر رہا ہے اور دوسرے اپنی زمین و اس کے مدرسہ کو دیتا ہے۔ اور بڑے بھائی نے مدرسہ کو اپنی رقم سے اپنے حصہ کا قرضہ ادا کر دیا ہے۔ اور اس زمین کو اپنا ملک بنا دیا ہے کیا؟ اور چھوٹا بھائی اس زمین کی آمدنی دوسرے مدرسہ میں خرچ کرتا ہے۔ چاہے یا نہ؟

(۵) اور بعد میں جو زمین عید گاہ کے لیے خریدی گئی تھی وہ مشرق کے عوام کے چندہ سے ہوئی وہ عید گاہ دونوں بھائیوں کے نام انتقال ہو کر بڑے بھائی اس عید گاہ کا امام رہتا ہے۔ اب چھوٹا بھائی امامت کا دعویٰ کر سکتا ہے یا نہ؟ نیز اتنا پورا۔

﴿ج﴾

(۱) سابقہ مدرسہ کی آمدنی سے جدید مدرسہ کے لیے نصف آمدنی لینا جائز نہیں^(۱)۔ جب تک دو مدرسہ موجود ہیں اس کی آمدنی صرف اسی پر خرچ ہوگی۔ اگر جدید مدرسہ سابقہ مدرسہ کی شایع نہیں بلکہ مستقل مدرسہ ہے۔ (۲) یہ آمدنی اور سامان صرف اسی جامع مسجد کے لیے استعمال ہونا چاہیے اس سے نصف آمدنی حاصل کر کے دوسرے^(۲) وقت پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) امامت میں میراث جاری نہیں ہے۔ جس بھائی کو اہل محمد نے امام بتایا ہے وہی امام ہے۔ گاہ^(۳)۔

(۴) مدرسہ سے جو رقم بطور قرضہ لی جاتی ہے اس کا واپس کرنا لازم ہے۔^(۴)

۱) لما فی الدر المختار مع الرد المختار: ولی اختلاف أحدھما بأن فی رجلین مسجدین اور علی مسجدین ومصرفاً ووقف علیھما أوقافاً لا یجوز لہ فذلك، (فہو لا یجوز لہ ذلك) آی العرفہ المذكور نسیہ قال المحرم الرضی: أوفی ومن المحدثہ کانوا ما اذا کان الوقف منزلیں أحدھما للسکین والأخر للاستغلال لا یصرف أحدھما للأخر وہی وقعة الفتوی، کتاب الوقف، مطلب فی انفاض المسجد، ج ۱ ص ۳۶۱ و ۳۶۲ ایچ ایم سعید کمپنی۔

۲) وأيضاً فی الجزء الأول۔

۳) كما فی الدر المختار (النامی) للمسجد (أولی) من القوم (نصف) الإمام والمؤمن فی المختار الا اذا عین القوم أصلح بمن مہم) النامی، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۰۰، طبع ایچ ایم سعید کمپنی۔

۴) لما فی الشخایہ: رجل جمع مالا من امامی لیسفقه فی ناد المسجد، وأن من ثلث الترامم فی حادثة معہ ثم رد بطلان لا یسمہ أن یعمل فذلك — وفي القضاء یكون حائلاً میكون فذلك دیناً علی صاحب المال، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل داره مسجداً ج ۳ ص ۲۹۹، طبع مکتبہ رشیدیہ۔

(۳) کافر اگر قربت کی نیت سے تعمیر مسجد کے لیے چند روے تو فی نفسہ جائز ہے^(۱)۔ لیکن کافر کا چندہ لینے میں ان کا اہل اسلام پر احسان ہوگا اور مسلمان اپنے شعاثر کی تعمیر و قیرو میں ان کے ممنون ہوں گے۔ اس وجہ سے کافر کا چندہ لینا جائز نہیں۔ کافر کا چندہ دیا گیا ہے و انہی کر دے۔

خروجہ اور شاہ غفرانہ نسیبہ مفتی، درہم قائم اعظم، ملتان۔ ۱۳۹۶ھ

مسجد کے شامیانہ کا مذہبی تقریبات کے لیے استعمال



کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان فقہ حنین اس مسئلہ کا ایک مسجد میں چندہ کرنے شامیانہ بنایا گیا ہے۔ چندہ اسی مسجد کے نام پر ہوا ہے اب بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس شامیانہ کو اسلامی جلسوں پر اور عید کی نماز پر جو کہ شہر میں ہوتی ہے دیا جائے۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے چندہ اسی مسجد کے لیے دیا تھا۔ اب بعض کہتے ہیں کہ ہمارا چندہ دیتے وقت ارادہ تھا کہ اسلامی جلسوں پر بھی استعمال کریں گے۔ اعلان کرنے والا کہتا ہے کہ چندہ میں نے فقط اسی مسجد کے لیے کیا تھا۔ اب یہ شامیانہ مسجد کے علاوہ اسلامی جلسہ یا عید پر استعمال ہو سکتا ہے یا نہیں۔ جیوا تو جرو۔



جواز استعمال و عدم استعمال کا ہمارا چندہ و ہندوگان کی نیت پر ہے اگر ان کی نیت عام تھی تو استعمال بھی دوسرے اسلامی جلسوں میں جائز ہے اور اگر نیت خاص تھی تو جائز نہیں ہے۔ اس کی خوب تحقیق کر لی جائے۔ موجودہ زمانے کے عرف سے یہ بات ظاہر ہے کہ مسجد کے شامیانے کو بعض اوقات ایسے جلسوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔ اس لیے چندہ و ہندوگان نے اگر چاہیں استعمال کی صراحت نیت نہ بھی کی ہو بوجہ عرف کے ان کی اجازت و لالہ ہوگی اور استعمال جائز ہوگا لیکن اگر بعض چندہ و ہندوگان نے خصوصیت کے ساتھ مسجد پر اس کے استعمال کو منحصر رکھنے کی شرط کر دی ہو تو اس کا استعمال جلسوں میں جائز نہ ہوگا۔ اگرچہ بعض کا اذن عام ہی کیوں نہ ہو^(۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود قاضی عز ملتی، درہم قائم اعظم، ملتان۔ ۱۳۹۶ھ

(۱) (قوله وان يكون فرمة في ذاته) ان شرط وقف الدنوی ان يكون فرمة عندنا وعندهم كما لو وقف على الصغرة او على مسجد القدس، كتاب الوقف، مطلبه قد يست الوقف بالضرورة، ج ۱ ص ۲۱۱، طبع ايج ايم مسجد۔

(۲) في رد المحتار: على انهم صرحوا بان مراعاة غرض الواقفين واجبة، كتاب الوقف مطلب مراعاة غرض الواقفين، ج ۱ ص ۲۱۵، ايج ايم مسجد کراچی۔

کذا في الأضواء والفتاوى: لان شرط الوقف يجب اتباعه لقولهم شرط الوقف كغيره من الشروط، أي في وجوب العمل به وفي المفهوم والدلالة، كتاب الوقف على فتاوى الفقهاء، ج ۲ ص ۱۰۶، ائمة القرآن کراچی۔
وکذا في الدر المختار: كتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۳۳ تا ۲۴۱، مکتبه ايج ايم مسجد کراچی۔

ہندوستان کی مسجد کی تعمیر کو پاکستان کی مسجد پر خرچ کرنا

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اندری مسئلہ کہ سال کے پاس ہندوستان میں ہندوستان کی کسی مسجد کا دو بیہ موجود تھا اس بات کے پیدا کرنے کے بعد سال ملکات پاکستان چلا آئے۔ اب وہاں یہ سال کے پاس موجود ہے کیا اس دو بیہ نو بیہاں پاکستان کی کسی مسجد پر خرچ کر سکتا ہے یا کوئی جواب کسی نہیں دے گا۔

﴿پس﴾

نہیں اس رقم کو کسی مسجد پر صرف کرنا ضروری ہے اس لیے یہ رقم وہاں بھیج دی جائے^(۱)۔ وانھا علم۔
مکتبہ المصاحف، مکتبہ اسلامیہ، مدرسہ تاج، مکتبہ المصاحف، ۱۳۷۵ھ

مسجد کی نگرانی کو اپنی ضرورت کے لیے استعمال کرنا

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس صورت مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مسجد بنانے کے لیے نگرانی تیار کی ہے قدرتی المی سے اس پر قرضہ ہو گیا ہے اس وقت وہ بنانے کی طاقت نہیں رکھتا، وہ نگرانی مذکور قرضے میں دے سکتا ہے یا فروخت کر سکتا ہے۔ اس کو شرع شریف کیا فرماتی ہے اور نگرانی بھی خراب ہوتی جاتی ہے۔ جس طرح شرع شریف ہم فرماتے اس طرح عمل کیا جائے۔

﴿پس﴾

نگرانی وقف کرنا صحیح ہے اس لیے کہ قول مستحکم یہ ہے کہ وقف الحتمی صحیح ہے جاتا ہے۔ اب اگر اس شخص نے نگرانی کو مسجد کے لیے وقف کر دیا ہے تو اس کو اپنی ضرورت میں صرف نہیں کر سکتا بلکہ مسجد کا سترونی جیسے مسجد کے

(۱) فی رد المحتار: وان اختلف أحدہما بأن من رجلان مسجدی اور رجل مسجداً و مدرستہ وقف علیہ أو فاضلاً لا یحیر لہ ذلک (الدر المختار) (قولہ لا یحیر لہ ذلک) ای انصرف المذکور قال البحر لمرسلہ: أفقر ومن اختلفا اختلف ما اذا كان الوقف من لہن: أحدهما للمسکین والآخر للاستقلال فلا یصرف أحدہما للآخر ومن وائعة القوی: کتاب الوقف، مطلب فی حل الفاض المسجد ونحوہ، ج ۱ ص ۲۶۶، ۲۶۷، مکتبہ بیچ لہد سعید کراچی۔

فی الاشیاء والسطح: شرط الوقف کنفی الشارع ای فی وجوب المصل بہ وفی السقوط وادلائہ، کتاب الوقف، لہن الثانی، الفوائد ج ۲ ص ۱۰۶، ادوۃ القرآن کراچی۔
وکنذا فی مجمع الأنهر: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۲۰۸، مکتبہ خفیرہ کوئٹہ۔

مسجد کی کتاب کو عاریہ لین

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور علما و فہمہ کے لوگ کہ اگر آپ برائے نقل و کتابت و اشاعت مستوری ہو گئے اور اس سے ملنے نہ مل سکے اور وہ عاریہ نہ دے دے تو یہی مقصود ہو تو اس قسم کا استعارہ صحیح ہے یا نہیں؟

﴿ج﴾

یہ استدلال درست درج ہے ^(۱)۔ مگر جو اذکار کوئی جہاں میں نہیں ہے۔ اس کے لئے وقت کے ساتھ ساتھ اس مستور کتاب سے عبارت نقل کی جائے اور پھر آگے اس کی اشاعت کی جائے اور مستور کتاب واپس کی جائے۔ فتاویٰ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند۔

بزرگوار اعلیٰ مقبول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۸۶ھ

ضرورت ختم ہونے پر ایک مسجد کی رقم کا دوسری مسجد کے لیے استعمال

﴿س﴾

ایک آدمی نے مسجد کے چندہ کے لیے وہ رقم جمع کی جو دوسری مسجد کی ضرورت تھی تو کیا وہ شخص کو اور مسجد میں چندہ دے سکتا ہے جبکہ دوسری مسجد ضرورت مند ہے۔

﴿ج﴾

دوسری مسجد پر اس وقت تک سکتا ہے جب تک کہ اس کی رقم ختم نہ ہو جائے ^(۲)۔ اور یہاں چندہ کو ملے مسجد پر آتا ہے۔ آئندہ اس کی ضرورت میں وہ رقم خرچ کی جاسکتی ہے۔ اس لیے دوسری مسجد میں اس کا صرف کرنا صحیح نہ ہوگا۔ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند۔

محرمہ رضا اللہ عنہ مفتی تاج الدین اعظم

(۱) کما فی البر المساجد۔ وفي البر وفاء مصحفاً عنی اهل المسجد للقرآن یحیی جاران وفاء علی المسجد جار وفاء فیہ ولا یكون محصوراً علی هذا المسجد وہ عرف حکم نقل کتب الاوقاف من مساجد لاسماعیہ بہا وافقہا، بذلك یطین، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۶۵، جمع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔

(۲) کما فی الشارح حاشیہ، وبطل شمس الألفہ العیونی عن مسجد أو حرم من حرب ولا یحتاج إلی تعریض، ذکر علی الخاصی ان يعرف أو قاعه الی مسجد آخر أو حوض آخر فان نعم، کتاب الوقف، الفصل الرابع والعشرون، ج ۵ ص ۸۶۶، جمع دار الفکر۔

کیا وقف کے بغیر کوئی جگہ مسجد ہو سکتی ہے



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفتیوں کے ایک فہم اپنے مکتب میں مسجد کی بیعت کی حد و قدر کرتا ہے۔ اس وقت یہ نیت بھی کرتے ہیں کہ مکتب کا فرش بنواؤں گا تو مسجد کی حد قرار دیں گا۔ وہاں بھی فرش بنواؤں گا۔ اب جبکہ سولہ سال کا طویل عرصہ گزر چکا ہے۔ اس عرصہ میں وہ جگہ مسجد کے نام سے مشہور ہو گئی کیا اس مسجد کو اچھا سکا ہے۔ یا نہیں؟ مسجد بنا کر فرش بنوا سکا ہے یا نہیں اگر مسجد اُمید دہی تو دوبارہ وہاں مسجد بنوائے یا نہیں۔ یہاں تو جہاں۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ اگر ملک زمین نے اپنی زمین میں سے کچھ حصہ مسجد کے لیے مقرر کر دیا ہو، اس کو نماز پڑھنے کے لیے وقف کر دیا ہو یا لوگوں کو اس میں بیٹھنے کے لیے نماز پڑھنے کی اجازت دی ہو، نماز پڑھنے کا اس میں حکم دے چکا ہو اور وہ اس کا بیٹھنے کی اجازت دے چکا ہو تب تو یہ مسجد ہے اس کی قطعاً یہ کہ ناپا اس کو مکان میں شامل کرنا کسی طرح بہتر نہیں ہے۔ بلکہ زمین کا یہ حصہ سیدہ جس میں لوگ نماز پڑھ چکے ہیں یا مسجد بنائی رہے گا۔

اور اگر زمین غور پر نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ تعمیر کی ہو جیسا کہ صورت مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اور پیشہ تک اس میں نماز پڑھنے جانے کا روادہ ہو اور اس کو وقف کر چکا ہو۔ جیسے کہ مورخین نے مکتبوں میں نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ محل حصہ کے تعمیر کر رکھے ہیں۔ تب یہ مسجد نہیں ہے۔ اس کی بجائے اس کو مکان میں شامل کرنا غریبہ اس میں ہر قسم کا تصرف۔ ملک کر سکا ہے۔ فرما کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

كَمَا قَالَ فِي التَّكْوِينِ مِنْ بَنَى مَسْجِدًا ثُمَّ بَرَأَ مَلِكُهُ حَتَّى يَفْرُدَهُ عَنْ مَلِكِهِ بِضَرْفَةٍ وَيَأْخُذَ النَّاسَ بِالْمَصْلُوفَةِ فِيهِ فَلَا عَلَى فِيهِ وَاحِدٌ زَالٍ مَلِكُهُ (ص ۲۴۸) قَالَ فِي الْبَحْرِ الرَّاغِقِ نَحْنُ ج ۵ ص ۲۴۸ وَلَوْ قَالَ الْمُعْتَصِفُ وَمَنْ جَعَلَ أَرْضَهُ مَسْجِدًا بَدَلَ قَوْلِهِ وَمَنْ يَسِي لَكِنْ أَوَّلَى لَانَهُ لَوْ كُنْ لَمْ يَسَاحِرْ لَابْنَاءَ فِيهِ قَامَرُ لَوْ مَدَّ أَنْ يَصْنُفَ لَهَا بِجَمَاعَةٍ فَلَا تَوَالٍ أَمْرُهُ بِالْمَصْلُوفَةِ فِيهَا بَعْدَ أَوْ أَمْرُهُ بِالْمَصْلُوفَةِ فِيهَا بِجَمَاعَةٍ وَلَمْ يَدِكُمْ يَدَا لَانَهُ زَادَهَا الْإِلَهُ مَاتَ لَا يَكُونُ مِيرَاثًا عَنْهُ وَانْ أَمْرُهُ بِالْمَصْلُوفَةِ شَهْرًا أَوْ مِثْلَهُ مَاتَ لَكِنْ مِيرَاثًا عَنْهُ لَانَهُ لَا يَدُ مِنْ الْفَتَاهِدِ

والتوقيت جافى التاميد كذا فى الخاتمة^(۱)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

مالک کی اجازت کے بغیر مسجد کی تعمیر

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قبل از ملک کسی کی زمین پر نماز کے لیے جگہ متعین کر کے عرصہ تک نماز ادا کرتے رہنے سے اس جگہ کو ہمیشہ کے لیے مسجد قرار دیا جاسکتا ہے یا مالک کی اجازت ضروری ہے اور بخلاف اس؟ ہم بھی برہناچ یہی۔ مسجد کو مسجد متعین کرنے کے لیے کیا شرطیں ہیں؟

﴿س﴾

مالک کی اجازت کے بغیر کسی جگہ کو مسجد کے لیے متعین کرنا اس پر مسجد قائم نہیں۔ مالک کی اجازت ضروری ہے یعنی مسجد کے لیے ضروری ہے کہ وہ زمین ہمیشہ کے لیے مسجد کے لیے وقف ہو اور مالک زمین کا اس سے حق متعلق نہ ہو۔ اسی زمین مسجد بنانے اور نماز پڑھنے کے بعد مسجد کے حکم میں ہو جائے گی^(۲)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم

مالکان کی اجازت کے بغیر افسران کا مسجد کے نام زمین الاٹ کر دینا

﴿س﴾

دو کٹائی زمین جس میں تین بھائی شریک ہیں اور ایک کٹائی زمین مسجد کی جانب راست میں ہے اور ایک

(۱) فی کبر الفقہین۔ کتاب الوقف، احکام الوقف والاعمال۔ ج ۱، ص ۹۶۶، نوچ۔ ان بک ڈپو کوفہ۔

وقی اسرار الحق! کتاب الوقف فی احکام المساجد، ج ۵، ص ۱۱۵-۱۱۶، مکتبہ رشیدیہ سہیلہ۔
وکنافہ فی المال سبکی، و ذکر العصر الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ فی الوقف، فی باب العین من کتاب
الہدیۃ للصدقة وحل لہ ساعد لا غنا فیہا امر فوراً أن یصلوا فیہا یجماعہ فقہاً علی ثلاثۃ أوجب استحباب
أما ان أمرهم یصلوا فیہا ابداً نصد بأن قال صلوا فیہا ابداً کو امر حبہ یصلوا مطلقاً ویوی ثلاث فی
ہذا، من طریقہ جہر من اردت المساجد۔ مسجد ألو مات لا یورث عنہ وأما ان وقت الأمر یوم أو الشهر أو
السنة ففی هذا الوجه لا یفسر لاسیما مسجداً لو مات یورث عنہ، کتاب لطف اللہ علی الخلدی عشر
فی المسجد وما یعلق، ج ۲، ص ۱۵۵، بلوچستان بک ڈپو مسجد، رۃ کوفہ۔

(۲) فی در المختار: (ولا نسیم) الوقف (حتى یقبض) وفرض ویجعل آخرہ لجهة قرین لا یقطع، کتاب
الوقف، ج ۳، ص ۳۹۹، مکتبہ رشیدیہ قدیم کوفہ۔

فی الفتاویٰ النعمانیہ سبکی: أما ان وقت الأمر یوم أو الشهر أو السنة ففی هذا الوجه لا یفسر لاسیما
مسجد لذلک لو مات یورث عنہ، کتاب نوافذ اللہ علی الخلدی عشر فی المسجد وما یعلق، ج ۲، ص
۱۵۵، طبع بلوچستان بک ڈپو مسجد رۃ کوفہ، مکتبہ امی الدحیرۃ، ولہی غلوی قاضی خان۔

﴿ج﴾

یہ مسجد شام مسجد کے غلم میں تھیں ہے (۱)۔ جو نمازیں اس میں پڑھی گئی ہیں۔ اگرچہ وہ نمازیں ادا ہوئی ہیں۔ ان کے عبادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ ظاہری شکل و صورت سے وہ مسجد نہیں بنی اور نہ ہی اس کو ادا کام مسجد کے حاصل کیا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ کلمہ دہائی قمر اللہ، نائب مفتی تاجم العلوم، ۲۳ ربیع الثانی ۱۴۰۰ھ

واقف کا وقف سے انکار کرنا

﴿اس﴾

کیا قہر مانتے ہیں علم و دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مسجد کے تمام ایک زمین کا ٹکڑا وقف کیا ہے۔ جس کے لئے وہ آخر گیر کا اتمام موجود ہے۔ اب وہ آدمی اس کا انکار کرتا ہے وہ زمین وقف شدہ بیچ دی ہے۔ کیا وہ وقف شدہ زمین کو واپس لے لے ملک میں ترسنا ہے یا نہیں اس کو بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ اس مسجد کے چار دیواری کی بنی ہوئی ہے۔ اس میں لوگ نماز ادا کرتے ہیں اس کا متولی بھی ہے۔

﴿ن﴾

وقف، تاجر قولی مفتی یہ نقل قول آخر سے تمام ہوا جاتا ہے (۳)۔ کہ تاجر قولی رد المحتار کتاب الوقف۔ اس صورت

(۱) قال ابن عرابی: أفاد من الوقوف لا بد أن يكون ملكاً له وقت الوقف ملكاً بائناً ولو بسبب وأن لا يكون محجوراً عن التصرف حتى لو وقف العاصب المصعوب له وصح وإن ملكه بعد شراء أو صلح ولو جاز العاقل وقف المصعوب جاز، رد المحتار كتاب الوقف مطلب قد ثبت الوقف بالضرورة، ج ۱ ص ۳۹۳، طبع اربع اسم مسجد، قال ابن نجيم: فالحاصل من شوافع المسلمين وقت الوقف حرم لو غصب أرضاً لموقفها ثم اشترها من مالكها ودفع لمن فيه أو صالح على على مال دفعه إليه لا تكون وقفاً والبحر الرائق، كتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۸۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔

وهكذا في الهند: ج ۲ ص ۳۵۳، كتاب الوقف، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ دہلی۔

(۲) وفي الفتاوى الإسلامية: أدلت: الصلوة في الأرض المصعوبة حرام قال الجمهور عن النخابة: الصلوة صحيحة لأن النبي لا يرد في الصلوة علم يمنع صحتها كما لو صلى وهو يرى غريباً يسكنه انقاده فتم ينقذه.... ويحفظ بها الغرض...، طبع، كتاب الصلوة، ج ۲ ص ۹۸۹، دار الفکر بیروت۔

وفي الدر المختار: وكذا تنكره في أماكن كثيرة كغية... وأرض مصعوبة أو الخمر أو مزرعة أو مكرورة وفي الوقفات بن مسجد في سور فتدعي لا ينبغي أن يصلي فيه لأنه حق العامة فلم يخلص لله تعالى كلهم في أرض مصعوبة.... فالصلوة فيها مكروهة تنصيحاً في قول وغير صحيحة له في قول آخر، كتاب الصلوة، مطلب في الصلوة في الأرض المصعوبة، ج ۱ ص ۳۸۱، طبع دہلی نم مسجد۔

(۳) ثم ان أبي يوسف يقول يصير وقفاً بمجرد القول لأنه بمنزلة الاعطال عنه وعلیه الفتوى۔ رد المحتار كتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۲۸، مسجد۔

وفي الهداية: وقال أبو يوسف رحمه الله يعني يروى ملكي بمجرده القول وقال محمد لا يروى حتى يحصل للوقف ولأبي يوسف فيه، كتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۳۷، مکتبہ شریعت علیہ ملتان۔

وقال ابن الهيثم تحت قوله: ملكاً كان قول أبي يوسف: رحمه الله تعالى أو جده عبد السميع في الشبهة الفتوى على قول أبي يوسف وهذا قول مشايخ طبع، كتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۸، طبع رشیدیہ۔

﴿مذہب﴾

محض ناظر کرنے سے اس جگہ کو مسجد کے احکام حاصل نہیں ہوتے^(۱)۔ اس لیے اس جگہ کو دوسری ضروریات میں حکومت کی اجازت سے استعمال کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں ایک شخص نے ایک درویش کو بیع محبت کے اپنے مکان میں رہنے کی جگہ دی یہ درویش ایک بخت اور خدا پرست آدمی تھا اسی وجہ سے لوگ اس کے معتقد ہو گئے کافری عرصہ تک اسی مکان میں رہائش پذیر رہا۔ بعد کافری عرصہ کے مالک مکان اور درویش دونوں فوت ہو گئے اس عرصہ کو بھی تقریباً ۸۰ سال کا عرصہ گزر چکا ہے بعد فتنی مالک مکان کے اس جگہ جہاں وہ درویش رہتا تھا اس جگہ بدعات شروع ہو گئیں مالک مکان نے جو کہ اس کے درویش سے ہیں انہوں نے ایک مفتی صاحب سے استفتاء کیا مفتی صاحب نے فتویٰ دیا کہ ان بدعات کو بند کر دیا جائے یعنی اس جگہ آمد و رفت لوگوں کی بند کر دو اور اپنے تصرف میں لاد۔ مفتی صاحب کے فتویٰ کے مطابق یہ جگہ جس میں درویش رہائش پذیر تھا بند کر دی گئی اور مالک مکان اپنے تصرف میں لے آیا اس عرصہ کو جبکہ مفتی صاحب نے فتویٰ دیا تقریباً ۶۰ سال کا عرصہ گزر چکا مگر یہ فتویٰ زبانی تھا تحریری نہیں تھا بعض محلہ والوں نے جو اکثر یہ یہاں ہیں انہوں نے مشہور کیا ہوا ہے یہ مسجد فتنی اس مسجد کو کا رہ گیا ہوا ہے اصل حقیقت یہ ہے آیا یہ محلہ والوں کے کہنے کے مطابق مسجد بن گئی ہے۔ جس میں کہ درویش رہائش پذیر تھا کافری عرصہ تک۔ جیوترورہا۔

نوٹ: یہ واقعہ دراصل محلہ ترکماناوالہ کی امام الدین سردار لوہاری دروازہ شیعہ مکان کا ہے۔

﴿مذہب﴾

وقت اور مسجد کے متعلق چند مسائل معلوم کرنا ضروری ہیں تاکہ بعد میں جواب حاصل کیا جاسکے۔

(۱) وفي المسند: من بني المسجد لم يزل ملكه عنه حتى يفرض عن ملكه بطريقه وبأذن الناس بالصلوة فيه أما الإقرار فإنه لا يخلص لله تعالى إلا به كذا في الهداية كتاب الوقف ج ۶ ص ۴۵۴ مكيه بلوچستان بکدہ۔

وفي المسند: وأما بني مسجد أم يزل ملكه عنه حتى يفرض عن ملكه بطريقه وبأذن الناس بالصلوة فيه فلو كان صلي فيه واحد زال عند بني سنه عن ملكه أما الإقرار فلا لا يخلص لله تعالى إلا به كذا في الوقف، ومثل في حقه المحض وأما ج ۲ ص ۱۴۳ باب وقف المسجد طبع دار الكتب الطبعة

(۱) مسجد اس وقت مسجد ہو جاتی ہے اور وقف کی ملکیت سے خارج ہو جاتی ہے جب وقف اس کو طبع کر کے اجازت عائد ناز کی دے دے۔ اور اس میں ایک نماز یا جماعت بھی ادا کر دی جاوے۔ کچھ ہو فی الدر المختار والشمسی^(۱)۔

(۲) مسجد نامہ مسجد رہتی ہے بعد غیر آباد یا خراب ہونے کے واپس ملک وقف اس کے لئے نہیں ہوتی۔ ولو غرب ما حولہ واستغنی بحہ یغنی مسجداً عند الامام والشافعی ابداً الی قیام الساعة۔ ارغ^(۲) (در مختار ص ۳۰۶)

(۳) وقف میں شہادت غیر ہوئی کے قبول ہے۔ (و) السدی نقل فیہ الشہادۃ حسبة (ممنون الدعوی) اربعة عشر عنہا الوقف علی مافی الاشیاء لان حکمہ التصدیق بالعلۃ وهو حق اللہ تعالیٰ یغنی لو الوقف علی معین هل نقل بلا دعوی (در المختار) البتہ وقف میں یحسین میں اختلاف ہے^(۳)۔

(۴) وقف میں شہادۃ بالسامع بھی صحیح ہے اگر چہ قاضی کے سامنے ظاہر بھی کر دے کہ میں شہادت بالسامع واقف کر رہا ہوں، الشہادۃ بالشہادۃ لایات اصلہ وان صر جوابہ فی السماع فی المحتار (در)^(۴)

(۵) شہادۃ اگر شہادت میں بغیر غرض کے ظہر کر دے تو وہ فاسق ہو جائے گا اور اس کی شہادت مسوع نہ ہوگی شاهد الحسبۃ اذا صر ما یطیر علیر لاحتقیل الاشیاء عن القبۃ^(۵)۔

اب سوال مذکور کا جواب یہ ہوا کہ اگر وہ گواہوں مسئلہ غیر کے مطابق شہادت دیں ولو یمنون تقدم الشہوی (کچھ ہو طمان الشہادۃ حسبۃ) ولو بالسامع مقصوراً۔ قریب زمین مسجد ہوگی اور اس کو خالی

(۱) رہنزل ملکہ عن المسجد والہ صبی بالنقل و (فتوۃ حمزہ مسیحی) عند الثاني (و شرط محمد) والامام (المملوۃ فیہ) بحسبۃ وقل: یکفی واحد وجعلہ فی الاختیار ظاہر الروایۃ، شافعی، ج ۱ ص ۳۵۷، ۵۶۔ طبع ایچ ایم سعید۔

رہنکذا فی العائیکیرۃ: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۴۵۴۔ طبع رشیدیہ۔

رکن فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۱۶۔ مکتبہ رشیدیہ۔

(۲) کتاب الوقف، مطلب ہی ما لو غرب المسجد لو غیرہ، ج ۱ ص ۴۵۸، طبع ایچ ایم سعید، و کفای البحر الرائق: کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۴۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

و کفای الہدیۃ: کتاب الوقف، الباب العادی عشر فی المسجد، ج ۲ ص ۴۵۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ

(۳) لو مختار فصل براہی شرط الوقف فی اجازتہ، ج ۱ ص ۱۰۹، طبع ایچ ایم سعید۔

(۴) در مختار فصل براہی شرط الوقف فی اجازتہ، ج ۱ ص ۱۱۱، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۵) در مختار، مطلب المواضع الی نقل فیہا الشہادۃ حسبۃ بلا دعوی، ج ۱ ص ۱۱۰، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

کر لی ہوگی تو چار درمیان میں طبعاً آباد بھی ہوگی جو وہ قیامت مسجد ربّی کی بڑھیکہ شاہدین نے سر زمین پر کسی کے نقشہ کے کرنے کے بعد چار بعد مسجد بنانے کی خواہش کر لیا تو مسجد بنانے کا طریقہ سے شہادت نہ ہوگی یا شاہدین نے اس مسئلہ پر نے کے بعد شہادت دی ہوگی زمین مذکورہ مسجد نہ ہوگی اور وراثت مالک اس کی ملکیت مسترد ہوگی۔
واللہ اعلم و علیہ الصلوٰۃ و السلام

نمود خداوند متعالی در مقام اعظم منین شہر

نماز کے لیے مخصوص چار مسجد کے عظم میں نہیں



کی فرماتے ہیں علماء دین و میں مسئلہ ایک کھیت میں ایک قطعی کی بصورت ہے۔ اور تقریباً تین نسلوں تک وراثت کی جاتی ہے کہ یہ مسجد قطعی فلاں کہتا تھا کہ فلاں کہتا تھا کہ یہ مسجد قطعی لیکن یہ کوئی نہیں کہتا کہ یہ مسجد قطعی اور فلاں نے دیکھی تھی اب یہ قطعی کا زور دے شرع شریف کیا حکم ہے۔ ہاں ماہنامہ مسجد تعمیر کی بارے میں قطعی کو مسجد مہدم کر کے وہاں کاشت کی جائے۔ آپ باوجود فرماویں۔ کیونکہ بہت سے علماء کرام سے پوچھا ہے۔ کوئی کچھ کہتا ہے اور کوئی کچھ بیٹا بالکتاب و نور جو وایوم الحساب۔



بعض گھروں میں اہل خانہ کے لیے کوئی جگہ مخصوص اور شیخین فرماتے ہیں اور اس کو پاک و صاف رکھتے ہیں اور اس جگہ پر نماز پڑھتے رہتے ہیں۔ اور اس کی صفائی کا بھی خیال رکھتے ہیں۔ لیکن اس کو حقیقتاً مسجد نہ کہتے۔ صورت مسجد میں وہاں کے دونوں سے اس کی تحقیق کی جاوے۔ اور اس قطعی کی حقیقت بھی دیکھی ہے جس کا وہ ذکر کیا گیا تو یہ قطعی شرعاً مسجد نہیں۔ اور اس جگہ پر کاشت کرنا جائز ہے (۱) اور اس فصل کے مسجد کے لیے

(۱) وكتبه لك ان المسجد وسط داره مسجداً واذن للناس بالداخل فيه بعد ان علموا له ان يسهو ويورثه من المسجد ليس لأحد حق المبيع منه واذن كان ملكاً محيطاً بحوائبه الأربع كان له حق المبيع من غير مسجد واذن أبقى الطرقت لنفسه فلم يخلص له تعالى، مع التفسير، كتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۹۹، مع مكتبة رشيدية۔

وفى المسجد القنصل وأولئك: وان تغد من وسط بيئانه مسجداً واذن للناس بالداخل فيه ولم يغزوه من داره كمن على منكه وإن يسهو ويورثه بعد موته لأن ملكه محيط به وله حق المبيع منه واذن لم يخلص الله، لأنه أبقى الطرقت لنفسه، باب وقف المسجد، ج ۳ ص ۱۱۴، طبع دار الكتب للطبع بروت، ومثله في الهندية كتاب الوقف، ج ۲ ص ۴۵۴، مكتبة رشيدية۔

وقت ہوئے یا مسجد کے کثافت بنا کر غیرہ لا شیئت ہو گیا۔ نیز یہ مسجد غیرہ کی اور قس کا آ جا کر نہ ضروری ہوگا اور اس جگہ کی تبدیلی اور کثافت کرنا بہانہ ہوگا ^(۱)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

دکانوں کے اوپر تعمیر شدہ مسجد کا حکم

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور ائمہ کرام اس مسئلہ کہ ایک شخص نے دکانیں بنوائیں ہیں۔ ان کے اوپر زووری منزل پر مسجد بنوائی ہے۔ کیا وہ مسجد غلط مسجد کا کھتی ہے یا نہیں۔ یعنی وہ اب مسجد کثافت کا نمازہاں بن چکے ہیں یا نہیں۔ وہ کھتی ہیں یا نہ؟

﴿ج﴾

ومن جعل مسجداً تحت سر داب او فوقہ بیت وجعل بابہ الی الطریق وعزله فله ان یبعده و ان مات یورث عنه لانه لم یخلص للہ تعالیٰ لبقاء حق العبد متعلقاً به ولو کان السرداب لمصالح المسجد حجاز۔ ہدایہ شریف ^(۲)۔

”جو شخص مسجد بنائے اور نیچے مسجد کے قعات یا اوپر اس کے مکان بنے اور گرد یا بے دروازہ مسجد کا طرف راستہ کے اور علیحدہ کیا ہے، اپنی ملک سے اس کے لیے جائز ہے کہ اس مسجد کو کچل دے (کیونکہ وہ شرعاً مسجد

۱) وہی رد المحتار: غایۃ تروارم لا یملک ولا یسلک ولا یعار ولا یرہن، کتاب الوقف، ج ۴ ص ۳۵۶۔
طبع ایچ ایم سعید۔

وہی الہدایۃ: والاصح الوقف لم یجوز ببعده ولا تملیکه، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۶۰، طبع مکتبہ شرکت علمہ، ملتان۔

و کتاب فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۵۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
الثالث: ان لا یشرطہ ایضاً بل یکفی فی الجملة، واللہ اعلم بحیرۃ وجہ و نفعاً، وهذا لا یجوز استبداله علی الاصح المختار، رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب عن استبدال الوقف وشروطه، ج ۲ ص ۳۸۴، طبع سعید۔

۲) ہدایۃ کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۶۲، طبع مکتبہ رحمانیہ، وہی رد المحتار، وہی للفتاویٰ ولا بد عن اقرارہ اذ تسیرہ عن منکھ من جمیع الوجوہ فلو کان علو مسجداً والسقف سواہب لو بالکسر لا یجوز ملکہ لتعلق حق العبدۃ کما فی الکافی، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۸۵، طبع ایچ ایم سعید، وہی البحر الرائق: وحاصله ان شرط کونہ مسجداً ان یکون سفلہ و علوہ مسجداً یتقطع حق الصدعہ لقولہ تعالیٰ وان المساجد للہ، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۵۶۱، رشیدیہ کوئٹہ۔

نہیں، ظاہر روایت میں اگر فوت ہوگا تو وہ مسجد اس کے وارثوں کا حق ہے تقسیم کریں گے اس لیے کہ وہ مسجد خاص، اس لیے اللہ تعالیٰ کے نہیں۔ بعد سے کا حق اس میں بنتی ہے۔ ہاں اگر تین نہ مسجد کے مطلق اور مسجد کے خاکہ کے لیے ہے تو پھر جو ہے۔ اس بالا خانہ میں اگر پرمنا ہو جائے گی۔ لیکن ثواب جو مسجد میں نماز پڑھنے کا حاصل ہوتا ہے اس کا مستحق نہ ہوگا۔ جب وہ مسجد نہیں تو جسکی اور طاعت کا وہاں چاہا منسوب نہ ہوگا۔ یہ جواب صحیح ہے کہ مسجد وقف نہیں ہے۔ لیکن اس میں نماز یا جماعت ہو سکتی ہے۔ اور جماعت کا ثواب بھی ملے گا۔ ازان بھی دی جائے اور تراویح وغیرہ بھی پڑھی جائے (۱)۔

کسی شخص کے نام کی مٹی زمین وقف نہیں

﴿مسح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیان مسئلہ کہ یہ تین کنال زمین ہر دوسرے کے لیے وقف کرنا چاہتا ہے۔ عمرو بنیہ ہے کہ ایک کنال زمین کی رقم لے کر میرے نام رجسٹری کروا دیں۔ پھر میں ہر سال ہر سال کام شروع کروں گا کیا زمین عمر کے تمام ایک کنال زمین کر سکتا ہے یا نہیں؟

﴿راج﴾

اگر زمین عمر کے تینہ کے مطابق ایک کنال زمین اس کے نام رقم لے کر رجسٹری کروا دی تو پھر یہ ایک کنال زمین کروا کی ملکیت ہو جائے گی ورنہ وقف نہیں ہوگا۔ بانی دو کنال زمین وقف ہوگی (۲)۔ خطہ دانش تحقیق، علم۔

نماز کے لیے مخصوص تھوڑے کا قلم

﴿مسح﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ بازار میں، سڑک شروع نام پر نہیں کسی کی جگہ پر ایک تھوڑا نماز کے لیے بنا ہوا ہے۔ تھوڑا ایک کارخانے کی دیوار کے ساتھ ہے کارخانے کے دروازے تھوڑی جانب کھلتے ہیں جو کہ تھوڑی

(۱) ورنہ فی أرض القبر لو مؤرخه نو حکروہ الا اذا كانت بیہا مسافۃ اور ہی حد حیث لا یکرہ فلا بأس

بہ "رفالستار" کتاب الصلوۃ مطلب فی الصلوۃ فی أرض الضمرۃ ج ۱ ص ۲۸۶ بیچ ابو سعید

(۲) وس شرطہ المطلق، انت الوقف حتی لو غصب أم ضامن وغضا تم ملکک، لا یكون وقفاً، مجمع الزہر

کتاب الوقف ج ۲ ص ۶۸ طبع مکتبہ غفرہ کوئٹہ۔

وکتبہ اعلیٰ البحر الرائق ج ۱ ص ۱۰۰، ج ۵ ص ۲۱۶ طبع رشیدیہ کوئٹہ، وکذا فی الفناوی

الخالصہ، کتاب الوقف، الباب الأول، ج ۲ ص ۳۰۲ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وجہ سے بند ہے۔ راستہ شمار عام پر ہونے، سڑک، ٹانگے، گاڑیاں اور غیر چنے چوس آلود رفت میں زبردست دشواری پیش آتی ہے۔ میونسپل کمپنی بھی تھوڑا کوبھانے کے لیے مارا، کیہ چکی ہے اور مالک کا روضہ بھی تھوڑی وجہ سے پریشان ہے یا ایک صورت تھوڑا کا تخم رو بہا اور نہ زچہ سما جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج ۲﴾

تحقیق کی جو دے اگر واقعی یہ جگہ مسجد شری نہیں بلکہ راضی حور پر نماز پڑھنے کے لیے ایک نمازگاہ یا گنج ہے جیسا کہ عام طور پر گھروں میں یا کھڑاں پر لوگ راضی حور پر نماز کے لیے جگہ مخصوص کر لیتے ہیں۔ تو یہ جگہ مسجد کے حکم میں نہیں^(۱)۔ خصوصاً اگر جگہ وقف نہیں تو بلا دن لکھیں اس میں مسجد بنا سکتے ہیں^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سڑک کے لیے مسجد کو منہدم کرنا

﴿ج ۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متذہب ذیل مسائل میں

(۱) ایک آدمی نے زوری راضی میں کوئیں کے پاس بعضی طور پر نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ مخصوص کر کے لکھی جو روماری بنائی اب دو زمین لڑاوت ہوئی اور وہاں کا کوئی ابن رسی ہے اور وہ جگہ جو نہ کے لیے مخصوص کی تھی۔ سڑک کے درمیان آ رہی ہے۔ تو کیا اس کو مراد بان سڑک بنانا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) ایک آدمی نے تقریباً دو سو لے زمین مسجد کے لیے وقف کر کے دے دی اور انہوں نے چند لڑکے لکھ کے مطابق مسجد کو تعمیر کرنا شروع کر دیا۔ کئی دیو دیں بنائی گئی ہیں پھر اب ابھی باقی ہے۔ انہوں نے لیے بھی جگہ خالی چھوڑ لی گئی ہے۔ تو کیا یہ مسجد سڑک وغیرہ کے لیے منہدم کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

﴿ج ۴﴾

تحقیق کی جو دے اگر یہ جگہ مسجد کے نام وقف نہیں اور بعضی طور پر ایک ٹکڑ زمین کا نماز کے لیے مخصوص کر دیا۔ جیسا کہ عام طور پر لوگ گھروں میں نماز کے لیے کوئی جگہ مخصوص کر لیتے ہیں۔ اور اس پر مسجد کے احکام جاری نہیں کرتے۔ تو ایسی صورت میں یہ زمین مسجد کے حکم میں نہیں^(۳)۔ اور اس کا کرنا اور اس پر سڑک بنانا جائز

۱: تقدم نخرجہ تحت عنوان "تعدد کے لیے مخصوص جگہ مسجد کے حکم میں ہیں" جلد ۱ ص ۷۱۵

۲: تقدم نخرجہ تحت عنوان "حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد کا روضہ زمین پر مسجد کی تعمیر" جلد ۱ ص ۷۱۱

۳: تقدم نخرجہ تحت عنوان "سڑک کے لیے مخصوص جگہ مسجد کے حکم میں نہیں" جلد ۱ ص ۷۱۵

ہے۔ لالہ لاہ اخذ حکیم المسجد۔ حدیث ۱۱۳۶ کر سجدہ۔ کے نام وقف کرنے پر چارہ یواری بنائی ہے اور مسجد کے نام سے معروف ہے۔ تو پھر مسجد کے صحن میں بونگی (۱۰) اور گرانادرست نہ ہوگا (۲)۔

(۲) نواز میں ایک دلو مسجد کے لیے وقف ہو چکی ہے اور مسجد میں داخل ہو چکی ہے۔ کئی بھی ضرورت کے لیے مسجد سے خارج کر دیا تھیں۔ گرانادرستیں۔ فقط و فقط تھی انظر۔

ضرورت کے لیے نماز کی جگہ مخصوص کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عام طور پر لوگ چاہتے ہیں کہ مسجد میں سے احاطہ کر کے اس میں نماز ادا کرتے ہیں۔ اور بہت عرصہ وہ جگہ نماز کے لیے خالص ہوئی رہتی ہے۔ اس میں نماز ادا کرتے رہتے ہیں۔ اور کبھی ضرورت کے تحت اسے بدل بھی دیتے ہیں۔ تو اس جگہ کو بدل شرعاً کیا ہے۔ وہ جگہ مسجد کا ٹکڑا نہیں رہتی۔



الحکمہ کی نماز کی خصوصیت کو نظر کرنا نیز بدلنا شرعاً جائز ہے۔ جب تک مالک زمین کسی جگہ مسجد کے لیے وقف نہ کرے کھل نماز کے لیے کسی جگہ کو خالص کرنے سے چاہے بہت عرصہ بھی وہاں نماز ادا ہوئی رہیں اور جو شکل بھی اختیار کرنے وہ جگہ ٹکڑا نہیں بنی اور نہ مسجد کا ٹکڑا کہتی ہے (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بہارِ شریعت، حصہ نصاب، مسئلہ ۱۰۰۰۰، رد المحتار، حصہ ۱، ص ۱۰۰۰

(۱) رمی مسجد العالی علی البحر الرائق: فی الذخیرۃ ما صدقہ وبالصلاۃ جماعۃ یقع التمسیم بلا خلاف حتیٰ انہ ذابنی مسجد واسن الناس، الصلاۃ فیہ جائزۃ فلا یمیر۔۔۔ حیات، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۱۱۵-۱۱۶، طبع رشیدیہ کٹرہ۔

و کذا فی رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد، ج ۱، ص ۲۵۶، سعید۔

(۲) فی البحر الرائق: المستحار: ونحو حرم ما حولہ واستثنیٰ ہذا یقی مسجداً عند الاعمام والقائ، ابد الہدایۃ (۱۰۰۰ یعنی) حنفی، فلسفی، وفی اشیاء: اما لو نہت: اما جویہ ثم اراہ۔۔۔ م ولت الہدایۃ لا یسکن من ذلک، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۳۵۵، سعید کراچی۔

و کذا فی البحر الرائق، ولا یجوز للفقہ ان یجعل شیئاً من المسجد۔۔۔ فلا ولا یسکن، وقد نہت، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵، ص ۲۲۱، طبع رشیدیہ کٹرہ۔

و کذا فی الہدایۃ: کتاب الوقف، باب الحدادی عشر فی المسجد، ج ۳، ص ۱۵۵، ضعیف رشیدیہ کٹرہ۔

(۳) غلام شریف، تحت عنوان "مسئلہ کے لیے مخصوص مسجد مسجد کے حکم میں نہیں" جرنل، ص ۷۱۵۔

حکومت کی نیلام کردہ جگہ برائے مسجد کا حکم

44

مقدورہ فی استفسار است سے جواب ہے کہ ہاں، یہ مقدور ہے کہ جو دار و فائدہ اس کے مشغول ہو۔

نویں ۱۱۰ میں ایک نو مسلم چاہے "مذہب" سے "مذہب" کی ضرورت کے پیش نظر مسجد قیام الائی کی اور اس میں درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ ان ہی اہم میں مسجد نے آگے ایک "ادارہ" میں معمول طور پر مسجد کے اخراجات کے لیے قیام الائی کی۔ یہ ہفتہ کی صورت میں مختصر مہینہ مسجد کے وظائف کا پانچویں مسجد کی طرف بڑھانے کا فیصلہ کیا۔ تو سوال پیدا ہوا کہ یہ اب مسجد ہے یا درس، مزید حصہ لیا جاتا ہے یا نہیں اس کے بعد مستقل آباد کاری محکمہ نے مسجد والی جگہ بنیام عام کرنے کا احسان کر دیا اور مسجد جو نے کافی فائدہ اٹھایا رکھا۔ بعد ازاں اس بنیام کو ایک موت کے نام پر ملے لیا گیا۔ جس کی رقم ایک اور بڑے صاحب نے الائی۔ مسجد کے ٹکڑے کوئی قیمت ادا نہیں کی۔ مسجد کے اخراجات پورا کرنے کے لیے دکانوں کی توسیع ضروری ہے مسجد کی تعمیر و ترقی کرنے کے لیے اس کی قیمت کو پختہ کر کے اس پر ملائی اور اچھی کا بندہ دست کر لیا گیا ہے۔ اس سے یہ ظاہر کہ مقصود ہے کہ مسجد سے ترقی لینے کے بعد محکمہ مسجد کا احتمال باقی نہیں رہا۔ ایسی صورت میں مسجد کی ضرورت کے پیش نظر توسیع دکانوں جاز ہے یا نہیں۔ اور اس کو مسجد اس وقت سے تصور کیا جائے گا۔ مسجد بنانے کے وقت بنیام جو نے کے بعد۔

از جانب پھر ان کی بی بی جانی جامع مسجد کبیرہ (۱۱)۔

《七》

وہ حقیقت مسجد اہل وقت مسجد کا تنظیم ملتی ہے۔ یہ ایک ایسا وقفہ کر کے جامعہ اسلامیہ کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دے دے۔^(۱۰) متاخر میں یہاں استیلاء کے حکومت کے قبضہ میں آتی ہے اور حکومت علی کو ممانعت حق حاصل ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے حکومت نے اسے مسجد تعلیم نہ کرے اور اسے تعلیم نہ کرے۔ یہاں تک کہ اس نے بعد میں شخص نے قیمت لے کر اس کے لئے خریدا اور اس کا نام رکھا ہوا^(۱۱)۔ اب اگر اس نے زمین کا ذکر اور وقفہ

وهذا كتاب الوقف، ص ٢٦٨، عليه مكتبة عقاره كونه.

وكذلك في المعجم اللغوي: كتاب الوقف، ج ١، ص ٢٠١، مكتبة المطابع الكريمة.

وكانت هي التعاوني العالمي، كتابات المؤلف، ج ٢ ص ٣٥٣، علم مكة، جدة، كوفته.

١٦) كسادهي الشامي: (هو) لفظ مقابله شيء، متى. ما لا أساساً. ص ٨٨، وحكمه ثبوت الخلط، كتاب الطهارة، ج ٤ ص ٢٦٥ طبع في مدينة الكويت.

وكتابه في البحر الرائق كتاب البيع ج 3 ص ۱۶۹، طبع رشديه كوكه.

نماز کے حلقے کا حکم

﴿جس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور فقیہین مسئلہ کہ ایک چار دیواری کے قریب باہر ایک حلقہ نما جگہ تھی، جہاں لوگ فرصت کے وقت استراحت کرتے، سخت خوش و خیر و غیرہ میں مصروف ہو کر چند منٹ بیٹھ کر رہتے تھے اس کے بعد اس مکان مذکور کو وسیع کر کے وہی حلقہ مذکور کو چار دیواری کے اندر کر دیا گیا، اس مکان اس حلقہ کو بحیثیت مصلیٰ قرار دے کر نماز وغیرہ عبادت ادا کرتا رہا، اور اس حلقہ مذکور کے اندر چار دیواری بنا دی اور دروازہ کی جگہ پر کھٹ بھی لگا دی اس مکان کے پہلے جانے کے بعد دوسرا مکان سکونت پذیر ہوا تو وہ بھی نماز وغیرہ ادا کرتا رہا۔ اس جگہ پر تعلیم مظاہر بھی کر رہا تھا لیکن بعد میں اس نے حلقہ مذکور کو دائرہ منہدم کر دیا ہے۔ کیا اس کے گرانے پر اس نے ۱۱ مجرم ہے یا کوئی جرم نہیں؟ اگر واقعی جرم ہے تو اس کی شرعی سزا کیا ہے اور اس حلقہ کے متعلق کیا حکم ہے۔ اب اس جگہ کو کس چیز کا حکم ہے۔ بیاد تو جہاں

﴿ج﴾

صورت مسئلہ میں یہ حلقہ مذکور مسجد کا حکم نہیں رکھتا۔ جب تک اپنی مملوک زمین کو مالک مسجد کے لیے وقف نہ کرے اور اس جگہ نمازہ اذان و اقامت کے لیے خاص نہ کرے اور عام لوگوں کو نماز پڑھنے کا اذن نہ دے اسے (۱) اس وقت تک کوئی زمین محض اساطع کرنے اور نماز پڑھنے اور عبادت کرنے سے مسجد نہیں بن جاتی (۲) اور جبکہ اس صورت میں اساطع میں داخل کرنے والا اور اس حلقہ سے چار دیواری کرنے والا اس زمین کا مالک بھی نہیں ہے تو اس محض کے مذکور بالا افضل سے وہ حلقہ مسجد نہیں بنتا (۳) تو اس کا گرا کر یا کوئی جرم نہیں اور حلقہ

۱) مفتی الدحیرۃ ص ۱۵۰۔ وبالحلۃ بمساجد یقع المسلمون خلاف علی آراء اداسی مسجداً وأذن للناس بالحلۃ فیہ مساجد فیہا یصیر مسجداً (مسحۃ الختالی علی البحر الرائق) کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) وکذا فی رد المحتار: کتاب الوقف مطلب فی أحكام المسجد، ج ۲ ص ۳۵۶، معین
۳) وصی مجمع الأنهر، ومن شرائط شئک وقت الوقف حتی لو غصب رأساً فوقھا ثم ملکھا لا ینکون وقفاً، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۵۶۷، ۵۶۸، عذاریہ کوئٹہ۔ کذا فی رد المحتار کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۴۰، طبع سعید کذا فی المائیکبرۃ کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۵۳ رشیدیہ۔

۴) وکذا فی ان التحد وسط دارہ مسجداً وان للناس، اذنا عمائدہ فی بیعہ وورث عنہ لأن المسجد لیس لأحد حق البیع منه وإذا کان متکة محیط بحوائط الأربع، کان له حق البیع فلم یصر مسجداً ولا من المظن لیس لیس فلم یخص لیس، فتح القدر کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۱۵، طبع رشیدیہ۔

۵) وکذا فی الفہم الحنفی وأدلتہ باب وقف المسجد، ج ۳ ص ۱۱۳، طبع دار الکتب المطبوع، بیروت۔
۶) وکذا فی الہندیۃ: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۱۵۱، معین

ہجے سے حکم رکھا تو وہی حکم ہدایت اس پر گزارنے کے بعد نکلتا ہے البتہ اگر اس مسجد کا وہ شخص، کب ہو اور اس مذکورہ تفصیل سے نہ رکے سے خاص کر دی، تو وہ شرماء مسجد کا حکم دھکتی اور اس کا زمانہ قریب آئے ہوگا (۱۰)۔ اس پر مزاحمتی۔ لیکن اس صورت میں اس مسجد کا مسجد نہ ہونا قابلِ غائب ہے۔ لفظ واللہ تعالیٰ ام

بغیر وقف کی ہوئی نماز کی جگہ کا حکم

﴿مذکورہ﴾

ایمان دینے میں سادہ دین، مفتون شرع، فقہ جمہور، سند میں کثرت، یہاں تک جو کوئی کسی سے دور ہوتے ہیں اور ہلال پر عام کچ کر کے واسے نماز پڑھنے کے لیے جاتی ہیں، لیکن وہ نکلے تو پھر وہاں ایسے راتے ہیں کہ ایک خاص جگہ کو چھپا کر کے اس جگہ کے دور گرد بھونتی ہیں اور اپنے راسی میں نماز ادا کرتے ہیں لیکن بعض اوقات چند جگہ کی پڑوہ وچ نماز کرنی پڑتی ہے تو کیا اتنی صورت کے بنانے سے یہ جگہ مسجد سے حکم میں ہوتی یا نہیں؟ اگر مسجد کے حکم میں ہو تو کیا اگر اس جگہ کسی کی زائد منی کے ساتھ اور منی، اصلی بنے کھود کر کسی اور جگہ ڈال کر مسجد بنائیں یا مسجد کی جگہ پر زائید بنے کو کسی جگہ کسی دوسرے کام میں آسکتی ہے۔ اگر اور کم ہو کہ سب اصناف بیان کرنا مگر مقصود فرمائیں۔ لیکن وہ تو جروا یا شواب۔

اور ش (مولوی) فقیر احمد کرنی صاحب، میں تہا

﴿مذکورہ﴾

مسجد کیا وقف ہے وقف کرنے سے ملتی ہے (۱۱)۔ یہ جگہ کو کچھ دھکی کر مسجد قرار پانے سے (جب کہ وہ وقف سے اسے وقف نہ قرار یا ہو) مسجد نہیں ہو جاتی۔ اور بالعموم صورت مسئلہ کی سبب سے، وقف زمین کی طرف سے

۱۔ یعنی قہار، واداء صبح، صوبہ سرحد، راجہ، ولا، سہیل، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۶۵۰، طبع ممبہ۔
شرکت علیہ۔

کتاب فی الوقف، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۲۵۶، ۲۵۷، طبع ممبہ۔

و کتاب فی الوقف، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۵۶، طبع رشیدیہ، ممبہ۔

۲۔ وہی شریعت، المذکورہ، الوقف، ص ۲۵۶، طبع رشیدیہ، ممبہ۔
۳۔ الوقف، ج ۲، ص ۶۶۸، سبک عبادہ، ممبہ۔

و کتاب فی الوقف، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۵۶، سبک عبادہ، ممبہ۔

و کتاب فی الوقف، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۵۶، طبع سبک رشیدیہ، ممبہ۔

نہیں ہوتیں۔ لہذا مسجد کے حکم میں نہیں اور اس کا بدلنا جائز ہوگا^(۱)۔ واللہ اعلم۔
حمود اللہ عز و شتی در رسام العلوم مکان شہر

غصب شدہ مکان خرید کر مسجد کی تعمیر



کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ خریدے گئے مکان پر کسی غیر آدمی کا ناجائز قبضہ ہے۔ خریدنے والے بہت کوشش کی لیکن قبضہ نہ مل سکا تو خراسان سے ٹکف آ کر کسی اور کو مکان فروخت کر دیا اور سرکاری طور پر سب کا رجسٹرولی مکمل ہو گئی۔ تاہم ناجائز قبضہ کا سبب پتہ چلا انکال وغیرہ خریدار سے نام تو بتایا مگر یہ اہل قبضہ تو کرسی لے گئے اس نے مکان کسی اور آدمی کو فروخت کر دیا اور انہوں نے مسجد کی بنیاد رکھی اور نادان و بد وقت طالب بات یہ ہے کہ مذکورہ جگہ مسجد بنائے اور نماز پڑھنے وغیرہ کا نیک عزم بنا اور اس مسجد کا بنانا کیسا ہے؟



اگر واقعی صورت بالا درست ہے اور اس کا ثبوت ہے تو یہ مسجد شرعاً مسجد نہیں ہو سکتی^(۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم
حمود اللہ عز و شتی در رسام العلوم مکان شہر

کنوئیں پر تعمیر عارضی مسجد کا حکم



علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ کنوئیں پر ایک مسجد چھوٹی سی بنائی گئی تھی، روانہ کے

(۱) و کفلک ان اتخذ وسط دارہ مسجد وأذن للناس بالدخول فیہ، أولاً ہاملاً أن یموت ویورث غنہ لأن المسجد لیس لأحد حق المسج منہ وأما کان منکة محیط بحدوث، الأربع کان له حق التبع علی بصر مسجدنا ولأنہ البقی الطريق لنفس قائم بخلص لله تعالیٰ وجہ القدر، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۱۵، طبع رشیدیہ۔

وفی الفیقہ الحنفی وأولہ: دار اتخذ فی وسط بستانہ مسجداً وأذن للناس بالدخول فیہ ولو یعورہ من دارہ، کان علی ملک ولہ أن یموت ویورث غنہ بعد موته لأن منکة محیط بہ ولہ حق التبع منہ ولأنہ تم بخلص لله لأنہ اسفی الطريق لنفس، باب وقف المسجد، ج ۳ ص ۱۱۳، طبع دار الفکر للطبع، بیروت۔ ومثلہ فی الہدیۃ، کتاب الوقف، ج ۴ ص ۱۵۴، طبع ایچ ایم سعید۔

(۲) کما فی العالمگیریہ: (وسنہا) المطلق وقت الوقف حتی لو غصب أر ما فرقهنا ثم اشترعنا من مالکنا ودفع القس الیہ أو صالح علی مال دفعہ الیہ لانتکون وقفاً، کتاب العصب، ج ۲ ص ۳۵۳، طبع مکتبہ رشیدیہ۔ وکذا فی مجمع الأنہر، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۲۶۸، طبع مکتبہ معاریہ کوئٹہ۔

وکذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۱، مکتبہ معاریہ کوئٹہ۔

مسجد کے نام نہ دی ہو، ایسے ہی ایک جگہ نماز کے لیے مخصوص کر دی گئی تھی اور اس نے مسجد کی صورت اختیار کر لی تو وہ شرعاً مسجد نہیں ہے۔ اس لیے اس کا رخصت کرنا اور منتقل کرنا شرعاً جائز ہوگا^(۱)۔

ترجمہ: امام مہدیانہ، کتاب المغنی، ص ۳۰۴، مسما العظم، دہلوی

دکانوں پر قائم مسجد میں نماز کا حکم

﴿ہاں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیر مسند کہ ایک شخص کی ملکیت میں دکانیں ہیں۔ ان کے اوپر مسجد تعمیر کی گئی ہے اور وہ دکانیں وقف نہیں ہیں اب مسئلہ اس طلب یہ ہے کہ آیا اس مسجد میں نماز کا ثواب گھر میں نماز پڑھنے کے برابر ہوگا یا مسجد کا ثواب ہوگا۔ اور وہ دکانیں وقف کرنی پڑیں گی یا نہیں۔

﴿جی ہاں﴾

یہ جگہ مسجد نہیں ہے^(۲) کہ جس میں نماز پڑھنے سے مسجد کا ثواب تو نہیں ملے گا۔ البتہ باجماعت نماز پڑھنے کی بنا پر^(۳) گناہ اگر ملے گا اور گھر میں اکیلے پڑھنے پر ایک گناہ کا ثواب ملے گا۔ یہ جگہ معنی ہے اور گھر سے بہر حال فاصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ۔ ۵ دسمبر ۱۴۱۳ھ

ایک دارث کا بلا اجازت دیکھو وارثان زمین کو مسجد کے لیے دینا

﴿ہاں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور پیر مسند کہ ایک شخص زمین دانتہ ذرا مسجد بنانے والی طلبہ فضائل خانہ ذیل ضلع

۱۔ تقدم شرحه تحت عنوان نماز کی لیے مخصوص جگہ مسجد کے حکم میں نہیں۔ ص ۱ ص ۲۶۵

۲۔ ومن الضمیر ای المسلمین: ومن جعل مسجدا تحت مرقب أو فرقة بیت وجعل باب المسجد إلى الطريق وعزل فله أن یبعده أن مات یورث عنه، ولو کان السرداب لم یصح بالمسجد جاز کما فی بیت المظفر، ج ۲ ص ۴۵۵، کتاب الوقف، جامع بلوچستان پک ڈیر ہن۔

کذا فی البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۵۲۱، وشہدہ کوفہ۔

و کذا فی الہدایہ: کتاب الوقف، ج ۴ ص ۶۶۶۔ طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

۳۔ عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة الجماعة تفعل صلوة تعد سبع وعشرین مرة ربنا العساری، باب فضل صلوة الجماعة، ج ۱ ص ۸۹، طبع قدیمی مکتبہ خانہ۔

ومثله فی التصحیح المسلیہ، باب فضل صلوة الجماعة، ج ۱ ص ۲۳۱، طبع قدیمی مکتبہ خانہ۔

ماتن میں مسکى محمد رمضان گانویں کی عقیقہ تھی۔ اس کی وفات کے بعد اس وقت کے مال کے مطابق مساقہ نورین کو اپنے خاوند محمد رمضان کے ورثہ کو تقسیم دینی تھی۔ مساقہ نورین کی ٹوٹی مساقہ فاطمہ نے اپنے آپ کو اس جائیداد کا وارث قرار دیا۔ یہ قسم جائیداد اپنے تمام انتقال کرانی۔ حالانکہ محمد رمضان کی لڑکی۔ خاتونہ جو انھی اس وقت زندہ تھی اور ساتھ ہی دیگر وارثان محمد رمضان یا نورین موجود تھے۔ اس سے صاف ظاہر تھا کہ وہ متذکرہ جائیداد کی حیزہ مالک نہیں ہو سکتی اور نہ تھی۔ لیکن اس نے اپنے آپ کو واحد مالک تصور کرتے ہوئے یہ مکان وغیرہ دوروپے کے اسامیہ پر (اہل اسلام) یعنی مسجد یا ٹھکانہ لکھ کر دیا کہ میں نے یہ تمام جائیداد مسجد کو دے دی۔ حالانکہ وہ ایسا کرنے کا قانون شرعی کی رو سے حق نہیں رکھتی تھی اور یہ سب کچھ باقی وارثان کی غیر موجودگی یعنی پوری پچھپے ہو گیا۔ جبکہ دوسرے حق وارثان کو علم تک نہیں ہوا تھا۔ جب باقی دلوں داہ اور جائیداد کو نوئی یا شرعی وارث مذکورہ جائیداد تقسیم زمین و مال (یعنی مسجد یا ٹھکانہ) کو جو محمد مسجد کو اپنا حصہ دینے پر رضامند نہیں ہیں۔ سبب کہ باقی وارثان اپنے حصہ دار ہونے کا قانونی و شرعی ثبوت مہیا کرتے ہیں۔

لہذا ایسی صورت میں کیا فاطمہ دختر نورین و خیرہ رضامندی دیگر وارثان یا نیکو متذکرہ کے انکیلی تمام جائیداد وغیرہ تقسیم کیے اہل اسلام یعنی مسجد محمدی کو لکھ کر دے سکتی ہے۔ کیا ایسی جگہ جس کے مالک جائیداد اپنے حصے مسجد کو لکھ کر دیں اور مسجد تعمیر کرانی جائے کیا وہاں پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اگر مسجد میں شامل شدہ زمین کے ٹکڑوں کی قیمت ادا کی جائے اور مالک اراضی مطالبہ کرتے ہوں کہ اس کی قیمت دی جائے اور اہل مسجد پیش لازم انکاری ہو اور صرف یہ دیت لگا تا رہے کہ فاطمہ نے چونکہ لکھ دی ہے اس لیے کوئی رقم وغیرہ نہیں۔ لہذا یہ تمام مقبوضہ اسلام ہے۔ لہذا قیمت مسجد کی ادا کی جائے گی۔

جو حصہ مسجد میں شامل کر لیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اس کے درمیان ایک مکان کا قاصد موجود ہے کہ وہ بھی مسجد میں شامل ہے۔ وہ اصل مکان کو اجاڑا جا چاہیے یا نہیں یا کہ وہ بھی مسجد ہے۔ لہذا اثر ارض ہے کہ شرعی طور پر فتویٰ اور وضاحت کی جائے کہ آیا یہ سب کچھ شریعت کی رو سے درست ہے یا کہ غلط۔

﴿ج﴾

داش رے کہ صحت و قوت کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ وقف مال موقوف کا مالک ہو۔ غصب کردہ مال کا وقف یا موصوب مال کا وقف قبضہ میں آنے سے خواہ مخواہ بطور وصیت دینے والے مال کا وقف وصیت کنندہ کی موت سے قبل ہی مضبوط کردہ زمین کا وقف صحیح نہیں۔ کما فی السحر الی القیج ص ۵۸ ۱۸۸ ومن شرطه (ای الوقف) الملك. وقت الوقف حتی لو غصب ارضا فوطعها ثم اشترها من مالکها واطع الثمن اليه او صالح علی مال دفعه اليه لا تكون وقفا لانه انما ملکها بعد ان وقعها هذا علی

وہ ہو الواقعہ اس لئے۔

پس صورت منسوب میں ثانی طریقہ سے تحقیق کی جاوے اور قیاسی میں اور شافعی شریعت میں وہاں سے کسی قسم کی اجازت حاصل کیجئے۔ اس صورت سے دوسرے شرکاء کا حصہ بھی وقفہ کر دیا جائے۔ تو شرط یہ ہوتی ہے کہ کوئی شخص واسطہ مل بھی یوں مالک کی خوشی کے ساتھ نہیں اور یہ زمین یہ منظور ہو کر ترکہ کی ملکیت بنے۔ **بَابُ تِلْكَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِمْ** ۱۱

اور اگر اور تادختر نائب مفتی بدر مقام معلوم، تھان۔ ۳۰/۳/۳۹۳
الحمد للہ علی ما ہو

صرف یہ نیت سے زمین وقف نہیں ہوتی

پس

یہ فرماتے ہیں علامہ دین اورین ملک کواں میں فرمایا: "جائے مسجد مجریں کے مفتی ایک پائے حجر کا بتایا ایک گاؤں ہے۔ ایک ہزار روپے میں خرید اور خریدتے وقت یہ نیت کرنی کہ یہ پائے مسجد اور دوسرے زمین و دواں سے سب خرید رہے ہیں۔ نئی نئی اور اور مسجد سے زیادہ جمع جامع مسجد بن کر بنی چوٹی ہوگی۔ باقی لے لے۔ اور اگر کچھ دینی مدرسہ قائم کرنے کی خوش ہوگی تو وہ بھی بنائیں گے۔ چونکہ دوسرے پہلے سے کوئی موجود نہیں تھا۔ نہ

۱۔ سمانی مسجد، ام القیصر، من شرافہ الملک وقتہ شرف حرم، لا غبطہ لارٹ فوقہا ثم شرفہ، من سالکھا و دمع ثمنہ اللہ و سنا علی مال وقفہ اللہ لا ینکیر و قد لایہ اما سکنھا بعد ان وقفھا حد علی اللہ و الواقعہ الحج، کتاب ج ۶، ص ۳۶۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ کتاب فی احکام ج ۶، ص ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، اولیٰ فی تعریفہ و مکتبہ رشیدیہ، مکتبہ رشیدیہ و الاصل فی طبعہ، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳۔ اسی انداز میں، اولیٰ فی طبعہ، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۴۔ اسی انداز میں، اولیٰ فی طبعہ، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۵۔ اسی انداز میں، اولیٰ فی طبعہ، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

لیے خرید شدہ پلاٹ جو کہ فٹل نمبر ۲ میں اکھایا گیا ہے کی تحریر مسجد کے حق میں کرانی گئی تھی۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ مسجد کے مکتعہ پلاٹ کی زمینی سطح موجود جامع مسجد کی زمینی سطح سے پندرہ فٹ نیچی ہے۔ اور جب ہم اپنی دوسری رقم کرنے اور نئی وسیع جامع مسجد کو زیرِ غور رائے آنے لگی وہ پیچیدگیوں کا پیدا ہو گئیں۔ اور شرعی غلطی سے کئی بائیس فٹ ادا شدہ رہیں گئیں۔ جو کہ حسبِ اہلِ ایمان۔

(الف) اگر ہم پلاٹ کے اندر نئی وسیع جامع مسجد تعمیر کریں تو موجودہ مسجد کے رقبہ کا صرف تقریباً چوتھی حصہ نئی جامع مسجد میں شامل ہوگا جیسا کہ نقشہ میں فٹل نمبر ۳ سے ظاہر ہے۔ اور باقی ۱۰۰۰۰ مربع کا بچا ہوا حصہ بھی مسجد کی جنوبی جانب ضلع بن جائے گا۔ جو کہ یا تو خالی پڑا رہے گا اور بہت کثیر تعداد افراد کو کام آتا رہے گا۔ بصورتِ دیگر اس جگہ مسجد سے متعلق کوئی چیز مثلاً امام مسجد ۵۰ بائیس دکان، غسل خانے یا وضو خانے تعمیر کیے جائیں گے۔ تو کیا ان دونوں صورتوں میں یا کسی ایک صورت میں یہ جائز ہے کہ ہم مسجد کو خرید کر دیں اور نئی وسیع جامع مسجد تعمیر کریں۔

(ب) چونکہ پلاٹ کی زمینی سطح جامع مسجد کی زمینی سطح سے پندرہ فٹ نیچی ہے اگر ہم پلاٹ میں نئی جامع مسجد بنائیں تو اس کے لیے ہمیں پلاٹ کا پندرہ فٹ اونچا بھراؤ کرنا پڑے گا۔ جس میں بہت ہی زیادہ رقم خرچ آئے گی اور اتنا خرچہ برداشت کرنے کی ہم اہلِ ایمان آباد میں استطاعت نہیں ہے۔ اگر ہم بھراؤ کے مقابلہ میں پلاٹ میں دینی دوسرے کے پندرہ فٹ اونچے کمرے تعمیر کر دیں اور ان کمروں پر نئی وسیع جامع مسجد تعمیر کر دیں۔ تو اس طرح سے دوسری عمارت بھی بن جائے گی اور دوسری الگ عمارت تعمیر کا خرچ بھی بچ جائے گا۔ اور یہی کمرے بھراؤ کی جگہ کا آئیں گے تو کیا یہ صورت شرعی لحاظ سے درست ہے کہ اگر اپنی وسیع مسجد ہو اور پچھلے مدرسہ کے کمرے ہوں جبکہ مسجد اور پر عرش معنی تک اور نیچے تخت افزی تک مسجد ہوتی ہے۔ (مگر دہلی کی جامع مسجد، بہاولپور کی شانی مسجد، سرگودھا کی گول ہڈک کی جامع مسجد وغیرہ ایسی ہیں کہ ان کے نیچے دکانیں ہیں اور اوپر مسجد بنی ہیں)۔

(ت) اگر جائز الف کی رو سے موجودہ مسجد کو خرید کر جامعہ زیرِ بیلہ جزب کی رو سے مدرسہ کے اپریٹی وسیع جامع مسجد تعمیر کرنا جائز ہو یا دوسری حالتوں میں سے کوئی ایک حالت جائز ہو اور ایک حالت ناجائز (یہ جائز یا ناجائز صورت آپ کے پہلے دو جزوؤں کے جواب دینے سے معلوم ہوگی) تو پھر ہم نئی مسجد تعمیر نہیں کر سکتے۔ مگر پلاٹ خریدا گیا تھا دوسرا دو مسجد دونوں کے بنانے کی نیت سے اب مدرسہ کو ختم بن جائے گا۔ اور اس کی نیت بھی پوری ہو جائے گی لیکن مسجد بنانے کی نیت کیسے پوری ہوگی۔ اس کا مفصل جواب دیتے ہیں۔

(ث) اگر ہم آدھے پلاٹ میں مدرسہ تعمیر کر لیں اور آدھے پلاٹ میں اپنے گاہکوں اور اہلِ آباد کی عید گاہ

تعمیر کریں تو کیا عید کا تعمیر کرانے سے ہر دلی مسجد بنانے کی نیت پوری ہو جائے گی۔ کہ نہ سنا ہے عید کا وہ بھی وہی عزم ہے جو مسجد کا ہے۔

(ج) ہم نے چلاٹ ایک ہزار روپے کا خرید تھا۔ اور ایک ہزار روپیہ ہم نے موجودہ جامع مسجد کے مین شہدہ فخر میں سے دیا تھا۔ تو یہاں اس ایک ہزار روپے کا فلسفہ یہی پانچ سو روپے مدرسہ کے مدرسہ صاحب الادا ہیں۔ کیونکہ چلاٹ تو مدرسہ کی عمارت کے اوپر مسجد اور ان کی نیت سے خرید لیا گیا تھا۔ (یہ سوال جب ہی قابل استدرا رہے گا)

(د) اگر ہم جزا ب کی رو سے مسجد تعمیر نہ کر سکیں تو پھر پورے چلاٹ میں مدرسہ بنائیں اور مسجد بنانے کی نیت بدل لیں۔ تو کیا شریعت میں ایسی کوئی صورت ہے کہ ہمیں سے نیت بدل لی جاسکے۔ (مثلاً نیت بدلنے کا کوئی کفارہ وغیرہ ہو یا ہم اس پورے چلاٹ کو مدرسہ کے لیے مسجد سے ایک ہزار روپے میں خرید لیں اور اس طرح ہماری تمام زمینیں گریں دور ہو جائیں۔

(ه) اس چلاٹ میں ہم نے جو مدرسہ تعمیر کرنا ہے۔ تو ہم صرف خیرات عطیات اور چندہ وغیرہ جمع کر کے نہیں بنا سکتے۔ کیونکہ ہم لوگ دیہات کے رہنے والے ہیں اور ہمیں ماندہ علاقے سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہر آدمی کے ذوالحیثیہ اتنے وسیع نہیں ہیں کہ ہم مدرسہ کی عمارت کو خیرات عطیات اور ہندو وغیرہ کی رقم سے تعمیر کر سکیں۔ ہاں ایسے زکوٰۃ صدقات اور قربانی کی کھانوں کی رقم سے ہم مدرسہ کی عمارت کو بغض و بغیض بنالیں تاکہ پہنچا سکتے ہیں۔ تو شریعت میں کون سی ایسی صورت نکلی ہے کہ جس کے ذریعہ ہم زکوٰۃ صدقات اور قربانی کی کھانوں کی رقم مدرسہ کی عمارت پر خرچ کر سکیں۔ جبکہ زکوٰۃ صدقات اور قربانی کی کھانوں خراب اور مساکین کا حق ہے۔

(و) ہمارے ہاں ایک قاری صاحب ہیں جو بچوں کو قرآن کی تعلیم دیتے ہیں اور وہ اپنے تعلیمی امور کو عارضی طور پر موجودہ جامع مسجد میں سرانجام دے رہے ہیں۔ اور اس وقت تک قرآنی صاحب تعلیمی امور کو موجودہ جامع مسجد میں بھی سرانجام دیتے ہیں۔ کسے جب تک کہ مدرسہ کی عمارت نہیں بن جاتی ہمارے ہاں اس وقت باہر کا کوئی غریب طالب علم نہیں ہے۔ صرف مقامی بچے قرآن کی تعلیم پا رہے ہیں۔ اور تمام بچے چھ مہینہ گھرانوں سے منتقل ہیں۔ ان کی وجہ یہ ہے کہ جب تک مدرسہ کی عمارت نہ بن جائے۔ اس وقت تک ہمارے پاس ہر دینی طلبہ کو ٹھہرانے کا کوئی خاطر خواہ انتظام نہیں ہے۔ تو سنا ہے جس مدرسہ میں مسافر غریب طلبہ نہ پڑھنے ہوں اس مدرسہ میں زکوٰۃ صدقات اور قربانی کی کھانوں کی رقم نکلا نہیں دینی چاہیے۔ تو کیا یہ بات ٹھیک ہے اگر یہ بات ٹھیک ہے تو پھر ہم زکوٰۃ صدقات اور قربانی کی کھانوں کی رقم کو اس مدرسہ کی عمارت پر کس طرح خرچ کر سکتے ہیں۔

(۱) اہل بیت سے ہاں بلند لوگ جو مکان چھوڑ گئے تھے ان مکانوں کو تو اب تک گورنمنٹ نے الٹ نہ کیا ہے اور نہ ہی ان مکانوں کی بنیادی ہوئی اور اس فی مسجد یہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا سا عبادت گاہ ہے لوگوں نے جیسے مکانوں پر ایس ایس چکر پر قبضہ کر لیا ہے تو ان کے تصرف میں ہے جس اور ہوتے ہیں گے (۱) چنانچہ ایک شخص نے اپنے قبضہ میں کیے ہوئے مکانات میں سے چند مکانات مسجد بنانے کے لیے دیے تھے تو ہم نے ان شخصیت مکانات کو کراٹر مسجد بنائی تھی۔ چونکہ اس وقت بھی جامع مسجد ہے۔ اور اس کو اپنے ہونے تو یہاں دو سال ہو گئے ہیں۔ تو اب نہ ہے کہ بلند کی جائیداد میں تو مسجد بنائی جائے تو اس وقت تک مسجد شمار نہیں ہوتی۔ جب تک کہ گورنمنٹ سے اجازت نہ ملے جے تو یہ بات کچھ اس تک درست ہے اور علماء دین و مفتیان شرع متین کے نزدیک اس کے متعلق کیا تفصیل ہے؟ (۲) اور بالکل اسی طرح چارے خرید شدہ سے ملحقہ ایک چھوٹا سا گراؤ جو کہ بلند کی کئی مکان کا حصہ تھا۔ جس پر ایک مہاجر نے قبضہ کیا ہوا تھا۔ یہ بھی تقریباً ایک سال ہوا ہے کہ مدرسہ کی ادارت کے لیے اسے دیا ہے۔ لہذا اس گھر کے لیے بھی گورنمنٹ سے اجازت یعنی ضروری ہوگی۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سوال کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کا حال مسجد اور مدرسہ کے لیے وقف نہیں بلکہ مدرسہ کے لیے خریدی گئی ہے۔ بناء پر یہ جب تک یہ زمین وقف نہیں تو اس زمین پر مسجد اور مدرسہ کو کس طرح تعمیر کرنا درست ہے (۱)۔ مدرسہ کے کمروں کے اوپر مسجد کا گنن وغیرہ بنانا بھی درست ہے۔ بشرطیکہ مدرسہ کے کمرے بنانے سے قبل یہ ارادہ ہو کہ کمروں کے اوپر مسجد بھی تعمیر کریں گے۔ ان محل مسجد اور مدرسہ دونوں کا نقشہ پہلے تیار ہونا ضروری ہے۔ اگر مدرسہ کے کمرے پہلے بنائے اور کمروں کے بنانے کے وقت اوپر مسجد تعمیر کرنے کا ارادہ ہو اور بعد میں ارادہ بد جائے۔ تو پھر اوپر مسجد بنانا جائز نہ ہوگا۔

باقی مسجد تعمیر کرنے کے وقت تو ہم مسجد کا کچھ حصہ بنائے جیسے کہ محل تعمیر اس دکھایا گیا ہے۔ اس حصے

(۱) کتاب فی الشاہدۃ: لای المثلک ما من شأنہ أن تصرف فیہ بوصف الاختصاص الخ کتاب الطبع: ج ۱

ص ۵۰۶ طبع ایچ ایم سعید

وکذا فی الشاہدۃ: والملك بول عن الموقوف بأربعة أوطان وقفها فی سبائی وبعد وفائی مؤلفاً۔

توبہ الانصار مع الذکر المختار: کتاب الوقف: ج ۱ ص ۳۹۲ و ۳۹۷ طبع ایچ ایم سعید

نصاب نہ ہو یعنی مصرف زکوٰۃ ہو پھر اگر وہ اپنی طرف سے تعمیر مسجد یا مدرسہ کے لیے دے تو اس سے تعمیر مسجد یا مدرسہ جائز ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ قیمت حرم قربانی مثلاً وہ جس بھی دین یا کار خیر میں۔ اہل تہذیب و تمدن کے بعد جائز ہے جس زمین پر مسجد تعمیر کی گئی ہے یا اب مسجد یا مدرسہ تعمیر کیا جا رہا ہے۔ اس زمین کو مسجد اور مدرسہ کے نام سرکاری کاغذات میں اندراج کرایا جاوے۔ اس بیان سے تمام مسلمانوں کا جواب ہو گیا ^(۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صرف زمین کو مخصوص کرنے سے مسجد کا حکم نہیں ہوتا

﴿پس﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیادہ سے زیادہ کہ جس اپنی مملوک زمین کے کسی احاطہ میں مسجد بناناں گا پھر چند دنوں کے بعد چند آدمیوں کو بلا کر کہہ کر کیا مسجد کے لیے یہ جگہ دواؤں ہے۔ بلائے ہوئے آدمیوں نے بھی اس جگہ کو مسجد پسند کیا اور کہا کہ چونکہ یہ جگہ فریب والے مکانوں اور گھروں سے درمیان میں واقع ہے اور سب کے سب نماز پڑھنے کو پہنچ سکیں گے۔ نہ بے لگیا کہ پھر تو اس جگہ پر مسجد کی بنیاد رکھیں گے۔ اب مسئلہ یہ غور یہ ہے۔ کیا مکان مشارالہ سے فوائد آفرینی زیادہ مل سکتا ہے یا نہیں؟ مگر اسی جگہ کی اگر شارع عام کو ضرورت ہو جائے تو قبل از ہمدان بنیاد مسجد شارع بنا سکتا ہے یا کوئی اور فائدہ اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟ چونکہ یہ مشارالہ ہونے کے یہ جگہ من بعد وقف کی طرف ہے۔ واللہ اعلم لکھ احاد۔ اور اسی طرح دیگر مسائل فقہ کی بھی خلاف ورزی ہے۔ نیز یہ تو اب بھی کہتا ہے کہ میں یہاں مسجد ہی بناؤں گا۔ لیکن دیگر لوگ کہتے ہیں کہ اس جگہ کو براۓ شارع عام چھوڑنا چاہیے اور اگر یہاں مسجد بنائی جائے تو بعض لوگوں کو کچھ تعویذ ہی تکلیف اٹھانا پڑے گی۔ نیز اس جگہ پیش ازیں اور اب تک شارع عام کا نام وقف بھی نہیں۔ اسی طرف فی الحال شارع عام کی ضرورت بھی نہیں لیکن باہر بلایں کے کسی وقت ضرورت پڑنے کا اندیشہ ہے۔ براہ کرم نوازی مسئلہ بالا کو حسب مستہرہ سے مع ذوالہ جات مجموعہ مزین فرمادیں۔

﴿پس﴾

زیر نے تو صرف یہی الفاظ کہے ہیں کہ پھر تو ای جگہ مسجد کی بنیاد رکھیں گے۔ اس سے وہ جگہ مسجد ابھی تک نہیں بنی ہے۔ لہذا اگر وہ اپنی مرضی سے اس جگہ میں سے کچھ راست بنانے کے لیے مجبور ہوتا ہے تو اسے اجازت

(۱) ا۔ فی المسر المحتفل: وقد سألنا النجاشی عن رجل قال: ان تصدق علی الفقیر ثم یأمرہ بعمل حده الاضداد الخ۔ وقال النجاشی: نعم، فلو ان النجاشی فی النفع علی حده الاضداد مع صاحب طرکة (ثم یأمرہ الخ) ویسکون له ثواب طرکة، وللفقیر ثواب حده القرب (بحر) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف، ج ۲ ص ۲۹۳ طبع مکتبہ رشیدیہ کراچی۔

ہے۔ سب زمین مسجد کا عزم لیتی ہے کہ وہ یہ کہہ دے کہ میں نے اسے مسجد بنادیا ہے اور یہ کہہ ہے۔ اور امام اعظم رحمہ کے ہاں تو سر میں کہ ازلم ایک آدمی کا وہاں پر ناز نہ کر لینا بھی شرع ہے۔ ۱۰۰۰۰ تو صرف اس بندہ کو مسجد بننے کا ارادہ کر چکا ہے۔ فقال فی الدر المختار (وسرول ملکہ عن المسجد و الصلی) بالفعل و بقوله جعلته مسجداً فی الشافعی (وشرط محمد) والامام (الصلاة فيه) مجمعة و قبل یکنی واحد و جعله فی الخانیۃ ظاہر الروایۃ (۱)۔

کیا سرکاری کارروائی کے بغیر وقف درست ہے

﴿ج﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے ذاتی ملکیت میں مسجد تعمیر کی اور فی سبیل اللہ نماز کے لیے باق کر دی اور اس میں نماز باجماعت جاری ہے لیکن سرکاری کافتات میں یہ قیادی شخص کے نام درج ہے کیا سرکاری کافتات میں قیادی شخص کے نام ہونے سے مسجد میں شرع کوئی فرق تو نہیں پڑتا جب کہ اس نے مسجد باق وقف کر دیا نیز یہ شخص قیادت بھی اپنے لیے رکھتا ہے کیا قیادت اپنے یا اپنی اولاد کے لیے مقرر کر سکتا ہے۔

﴿ج﴾

زبانی وقف کرنے سے بھی وقف صحیح ہو جاتا ہے تحریری وقف نام ضروری نہیں ہے۔ فی الدر المختار وعندہما ہو حبسہا علی حکم منک اللہ تعالیٰ و حراف مفتحا علی من احب ولو غیا فیلزم فلا یحوزہ ابطالہ ولا یورث عبہ وعلیہ الفتری ابن الکمال وفی الملک یزول عن الموقوف الحج. وفیہ (ولایسم) الوقف (حسب بقض) و یفرز فلا یحوز وقف مشاع بقسم خلافاً للثانی و یجعل اخرہ لمحہ قرۃ لا تقطع (الی قوله) و اختلف الشرع والاعذ بقول الثانی احوط و امہل بحر و فی السرور و صدر الشریعۃ وبہ یفتی وافرہ المصنف ج ۳ ص ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷

والاقرار انہ ای فیہ سجدہ عمدہ سجدہ ۵ القوالہ کالاعتراف بحامع اسقاط السلک^(۱) الحج وہی
البدل المختار ویول ملکہ عن المسجد والمصلی بالمعقل وبقر لہ جعنتہ مسجدنا عبد القالی
وسرط مسجد والامام الصلوۃ فیہ وہی رد المختار قر لہ بالمعقل ای بالصلوۃ فیہ ففی شرح
المعقلی انہ بصیر مسجدنا بالاعتراف ج ۱ ص ۱۰۳ ج ۲۰۰^(۲)

پس صورت مسئلہ میں جب یہ کہہ لے کہ اللہ کے لیے وقف کر دی اور اس میں نماز پڑھا مت غرض ہے کہ وقف
کیجئے اور اس کے مسجد بنائے جس میں کوئی شرط نہیں ہے مگر یہی کاغذات میں اس کے نام طاعت کے اندر ان سے
مسجد کے وقف ہونے میں کوئی نقصان نہ ہو گا اس لیے کہ اس وقت کے لیے کوئی وقف نام نہ لکھی نہیں ہے اس
لیجئے کہ یہی کاغذات میں اس شخص کے مہربان ہونے کے باوجود وقف صحیح اور جائز ہے۔

مسجد کی قیادت اپنے لیے یا اپنی اولاد یا اولاد اولہ کے لیے شرط کرنا بھی بالاحتیاج جائز ہے اور وقف نے
اگر یہ شرط کر لی ہو کہ مرنے کے وقت میں خیر ہوں گا یا میری اولاد ہوں تو حاکم کسی دوسرے شخص کو مرنے کی سزا
جب تک کہ اس سے خیانت ثابت نہ ہو جائے۔ فہاں فی البدل المختار جعل الوافف الولاية لنفسه جاز
بالاجماع (والی قولہ) و جاز جعل غلة الوافف او الولاية لنفسه عند الشہید (و علیہ الفتویٰ وہی
رد المختار قر لہ و علیہ الفتویٰ کذا قالہ الصدر الشہید و هو مختار اصحاب المتن و رجحہ
فی الفتح و المختار مشائخ بلخ و فی البحر عن الحاوی الہ المختار للفتویٰ توغیبا للناس فی
الوقف و تکتیر الخیر ذر مختار مع شامی کتاب الوقف^(۳) فتاویٰ الشیخانی رحمہ۔

- (۱) لغا فی البدل المختار: کتاب الوقف، مطلب فی الکلام علی اشتراط الشہید، ج ۱ ص ۲۴۹۔
- (۲) کتاب فی البدل المختار: کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۵۵-۳۵۶ مع رد المختار، طبع بیچ اسم سعید
و کذا فی العالمگیریہ: کتاب الوقف، الشیخ الحدادی نشر فی المسجد و ما یعلق بہ الفصل الأول، ج
۲ ص ۱۵۱، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- و کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۱۹، طبع مکتبہ رشیدیہ
کوئٹہ۔

- (۳) شامی البدل المختار مع رد المختار: کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۷۹۔
- و کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۷۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- و کذا فی فتح القدیر: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۳۷، مکتبہ رشیدیہ۔

افسران مجازی اجازت کے بغیر وقف درست نہیں

३५०

نیا لہجہ ہے جس میں علم و ادب اور دینی مسئلہ کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہ ہو۔ اس میں ہر بات پر اسے حقیقت کے ساتھ ایک مصلحت کی جلد مسافرانہ اور بازار میں کے لیے پڑھ کر بھی سمجھ سکتے ہیں۔ لیکن اب وہ جس قدر چار دیواری میں آتی ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو۔ اس کے بارے میں ہمیں اس کے لیے کہ جسے دوسری جگہ مسجد پر دیتے ہیں۔ اس لیے ہمیں غور سے اس کے بارے میں سوچنا پڑے گا۔

۴۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم: اگر کسی واقعہ یا امر کی باقاعدہ اجازت کے ساتھ اس قطعہ زمین کو مسجد بنادیا گیا ہو تب تو یہ قطعہ زمین مسجد بنی گا۔ اور اس کو کسی دوسرے مقصد کے لیے استعمال کرنا درست نہ ہوگا۔ اور اگر ماتحت ملازمین از خود بدون اجازت امر مجاز نہ کر س کو مسجد نہ بنے ہوں۔ یا بعض مصلیٰ (خاصی نماز کی جگہ) بنانے کی خاطر اجازت حاصل نہ کرئی ہو۔ بیشک کے لیے مسجد بنانے کی اجازت حاصل نہ کی گئی ہو تو ان ہر دو صورتوں میں یہ جگہ مسجد شمار نہ ہوگی اور اس کو چار دیواری میں شرف کر کے دوسرے مقاصد کے لیے استعمال کرنا درست ہوگا^(۱)۔ فقہ وائدہ تعالیٰ اعلم۔

حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد

④

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکلمین کہ گورنمنٹ پاکستان کی ایک سیر پاک جو زمین فارم کالونی چمہ نہرو فیض آباد ۱۵۰ ایکڑ زمین کالونی کے مکانات وغیرہ بنا دے گئے ہیں۔ نااہل بھلاؤ اس کا جائی غیہ مسلم تھا۔ اب اس میں اکثریت پاکستانی مسلمانوں کی ہے۔ اس کالونی میں کوئی مسجد نہیں تھی۔ چنانچہ اس ایک پلاٹ فارم تھا تو اس میں مسلمان نماز میں سے تو یہ اس مسجد کا شرٹاں حکم ہے۔ پھر ملی مسجد ہے نہیں؟

١٩) نهاية الأمر المختار مع رد المختار: كتاب الرقيم، مطلب قد تمت توثيقه بالصحة، ج ١، ص ٢١٤.

کشمیر ایک اہم شعبہ۔

۱۵- کتاب التوحید، ج ۲ ص ۳۰۷

بر کذا فی النہدۃ: کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۵۲، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ ممبئی۔

﴿تذکرہ﴾

اگر خدمت کی اجازت کے بغیر یہ مسجد تیسری گز ہے تو پھر یہ مسجد شرعی مسجد نہیں ہے۔ غمازیں جو اس میں پڑھتی تھیں پس ادا ہو گئی ہیں۔ اور آئندہ کے لیے قسمت سے باقاعدہ اجازت حاصل کی جائے، اگر حکومت اجازت دے، تو پھر یہ شرعی مسجد بن جائے گی^(۱)۔ فطحاہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

نفس شہرت سے وقف نہیں ہوتا

﴿تذکرہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک قطعہ زمین جو بطریق مالک زمین کے مستحق خیراتی ثبوت کے وقف کے نام سے مقبوض ہے اور مالک زمین کی کوئی تحریری سند کسی کے پاس سوجھ بچھ نہ ہو، اگر وہ اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ کسی زمانے میں صرف ایک درخت وقف تھے مگر زمین وقف نہیں تھی، درختوں کی وجہ سے وقف مشہور ہے جو کہ حقیقت پر مبنی نہیں ہے۔ بعد میں درخت بھی ختم ہو گئے اس لیے ان کی وجہ سے زمین وقف نہیں ہو سکتی ہے۔ کچھ گواہوں کا کہنا ہے کہ اس زمین کو استعمال کرنے سے مالک زمین نے کئی بار ایک امام مسجد اور مولیٰ کو متعین کیا تھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ زمین وقف نہیں تھی۔ (۲) یہ زمین ایک توکھ کی صورت میں ہے اور راہ عام کی ذمہ میں ہے۔ اس لیے کارآمد ثابت نہیں ہو سکتی۔ نیز توبہ روا۔

﴿تذکرہ﴾

قطعہ مذکورہ کے بارے میں کہ یہ وقف ہے تو اسے وقف ہی تصور کرنا چاہیے، تاہم ایک وقف نہ ہونے کا علم حقیقی طور پر ہو جائے۔ اصل وقف کے بارے میں نفس شہرت کی بنا پر بھی گواہی دینا درست ہے^(۳) (کسانی الدر المنثور)۔ کتاب الوقف: ایسے ہی ایک واقعہ کے بارے میں حضرت تھانوی اور حضرت گنگوہی رحمہما اللہ کا یہ فتویٰ بھی منقول ہے۔ کوئی اختلافی امر شیعہ یہ ۳۳-۱۲۰۔ فطحاہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

بندہ احمد رضا خان عماد آبادی لکھنؤ مدرسۃ العلوم دہلی

(۱) لسانی رد المحتضر: کتاب الوقف، مطلب قد نیت الوقف بالضرورة، ج ۱ ص ۳۴۰، طبع اجماع مسجد۔
و کذا فی البحر الرائق: کتاب ج ۵ ص ۵، طبع مکتبہ رشیدیہ کوٹہ۔

و کذا فی الہندیۃ: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۲۵۲، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔

(۲) لسانی المساح کبیرۃ: الشہادۃ علی الوقف بالضرورة، عمود علی شرائع لاہور، حصہ ۱، ص ۲۳۸، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔
الوقف المصلح، ص ۶، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔

نیا وقف کو منسوخ کرنا جائز ہے

۵۰۳

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ ایک شخص نے بیچو زمین مدرسہ کے نام وقف کر دی۔ ہر کاری صورت بھی وہ زمین مدرسہ کے نام منتقل نہ ہوئی تھی اور کاغذات وغیرہ حاصل کر لیے گئے اور سرکار کے پاس وہ زمین مدرسہ کے نام درج کر دی گئی۔ پھر اس زمین پر مدرسہ نے تین سال سے وقف کر دکھا ہے۔ اور اس میں ایک غلطی کر دی گئی ہے۔ اور باقی قیہ شروع ہے اب واقف کتب سے یہ سبری زمین ہے وہیں کر دیا شروع اس کو یہ حق پہنچتا ہے۔ اگر زمین زمین و اہل و عیال و قسلاً و انجاء و اب و صواب سے متعلق فرماویں۔ نیز التبرؤ۔

۵۰۴

فی الدر المختار و عندہما ہو (ای الوقف) حبسہا علی حکمہ (ملک اللہ تعالیٰ و صرف ملحقہا علی من احب) ولو ضا فیلزم فلا یجوز لہ ابطالہ ولا یورث عنہ و علیہ الفتویٰ ابن الکمال، و فیہ الملک یزول عن الموقوف، الخ، و فیہ ولا یتم حتی یقبض و یغرز فلا یجوز وقف مشاع بقسمہ خلافاً للسانی و یجعل اخرہ بجهة قربة لا یقطع الی قولہ و اختلف الترمذی و الاخذ بقول الثانی احوط و اسہل، بحر، و فی الدر و صمد الشریعة و بہ یفتی و اقرہ المصنف۔ ای (۱)۔ من مہارت سے معلوم ہوا کہ غرض یہ کہ وقف ملک الوقف سے نکال ہو جائے۔ کما ذہبنا الیہ خواہ بخر و قولہ خواہ بخر التامی لہ و التولی نہیں ملتا یہاں ہے۔ الخاصل صورت مسئلہ میں وقف صحیح ہے۔ اور زمین مالک کی ملکیت سے نکل چکی ہے۔ اب واقف کا زمین سے کوئی حق متعلق نہیں۔ اور نہ اسے وہ زمین کی واپسی کا معاملہ شرعاً کر سکتا ہے۔ اسے یہ زمین قیامت تک کے لیے

(۱) فی الدر المختار: کتاب الوقف ج ۴ ص ۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-۱۷۶۱-۱۷۶۲-۱۷۶۳-۱۷۶۴-۱۷۶۵-۱۷۶۶-۱۷۶۷-۱۷۶۸-۱۷۶۹-۱۷۷۰-۱۷۷

وقف رہی۔ نقد و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مرور محمد آفرشاہ نقرہ نائب مفتی مدرسہ العلوم، ملتان۔ ۱۳۹۰ھ۔ ۱۳۹۱ھ

واقف وقف کی واپسی کا بجز نہیں

بہارِ کس

کیا فرماتے ہیں علماء دین دینی مسئلہ کے حاکم کیسے کیسے پلاٹ برائے ضرورت ہو تو ان کو الٹ کرتی ہے اس کے بعد کہ رقم یا مہم بازو سالانہ وصول کرتی ہے۔ جو چھان کے اکثر شہر دار میں پانوں کے حصوں کا یہی طریقہ کار ہے۔ عام عرف میں جس کے نام پلاٹ الٹ ہو وہ اس کا مکمل طور پر مالک سمجھا جاتا ہے کیونکہ اس پلاٹ پر جو کچھ ہے وہ تعمیر کر سکتا ہے۔ جب چاہے وہ پلاٹ فروخت کر سکتا ہے۔ یوں تو فروخت میں پسلی یعنی کسی قسم کی ضمانت نہیں کرتی۔ بلکہ ہر اوقات ان پلاٹوں کی خرید و فروخت میں تازگی کی صورت میں باطل اور مشتری کے درمیان فیصلہ نہیں کرتی ہے نہ بائع کو اس پلاٹ کے لینے سے منع کرتی ہے۔ اور نہ مشتری کو خرید سے بند کرنے کا حکم دیتی ہے۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ نہ یہ حلقہ میونسپلٹی سے مہم بازو کے ذریعہ پلاٹ حاصل کیا اور بعد میں بکر کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ بکر نے مقامی مدرسہ کے مہتمم کے حوالہ کر کے پلاٹ کو مدرسہ کے نام وقف کر دیا مہتمم نے مدرسہ کی رقم سے اس پلاٹ پر مدرسہ کے لیے تعمیر کروائی۔ یہ تعمیر بکر جو کہ واقف ہے کے سامنے ہوتی رہی۔ تقریباً تین سال کے بعد ایک شخص نے واقف سے مہتمم کے خلاف شکایت کی اور ان سے کہا کہ مہتمم مذکور سے پلاٹ واپسی لے لو۔ واقف نے کہا کہ وقف کے بعد اب میں رجوع نہیں کرتا۔ اس بات پر مگر ادھی سوچو دیں اور غور فرمائیے ثبوت بھی۔ مگر کچھ عرصہ کے بعد واقف نے بکر نے مہتمم سے پلاٹ کی واپسی کا مطالبہ کیا اور کہا کہ میرا حقہ پراپیٹیشن۔ مہتمم کہتا ہے کہ پلاٹ مدرسہ کے نام وقف ہو چکا ہے۔ تب کے ذریعہ اس پر مدرسہ کا مکمل قبضہ ہے اب حقہ رجوع کا حق نہیں۔ البتہ اگر میرا حقہ پر حق مہتمم پر اعتماد نہیں تو میری خیانت ثابت کر کے مجھے اور کچھ مدرسہ کے ذریعہ سزا دلایا جائے۔ کیونکہ خائن کو سزا دلانا واجب ہے۔ گو اب اس صورت میں یہ وقف صحیح ہے (نیکہ عام طور پر عرف میں حتی کہ میونسپلٹی کے نزدیک بھی اس کے نام پلاٹ الٹ ہو وہ مالک محصور کیا جاتا ہے) اگر واقف صحیح ہے تو مہتمم پر عدم اعتماد کی وجہ سے مدرسہ سے وقف پلاٹ واپس لے جاسکتا ہے یا نہیں؟

اس مکان کی بابت بڑھ چکی ہو چکی حالت بہت نامہ بدل تھی۔ وہاں میں وہ شخص اور اس کی بیوی اس مکان میں بیٹھتے تو ایسے اور سناٹے رہتے۔ پورے مکان گرا پڑا اس کی بیوی نے کہا۔ اور یہ تو حد کو پار کیا اس کا یہ منہ نہ ہو کر پڑا تھا۔ پورے شخص نے گھر پر بیٹھ کر اس کے ساتھ اس مکان میں رہ گیا۔ اور اس وقت وہ وہاں میں بیٹھتے ہیں۔ تقریباً پانچ سال ان کے پرانے وہ شخص اس وقت کو موقوف کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ چاہتا ہے کہ یہ مکان اس شخص سے میری ذاتی ملکیت بن جائے اس طرح اس وقت سے پہلے تھا کیا بات ایسا کرنے کا ارادہ کے شرعیات اسلام سے نفی حاصل ہے۔ پانچ شخص اس مکان کے پیسے کے اس کے بدلہ دے کے لینے والی وہ مکان دار علی زمانہ خرید کر لیتے ہیں یا نہ کیا وقت کرنے وہ وقت نہ ہو موقوف کرنا چاہتا ہے یا وقت کرنے وہ اور شخص اس مکان کا باندہ کر لیتے ہیں تو وہ وہ صورت قیمت ہو یا صورت مکان یا زمین۔

اور اس میں جو امر ہو وہ بدلے ہو وہ بدلے ہو وہ بدلے ہو وہ بدلے ہو

فصل پنجم

مہارت سے وہ رہا اختلاف کا خلاصہ یہ ہے کہ وقت کے وقت تک پورے کو یا سب اور وقت تا حد زمانہ کی شہادت ہے اور وقت تا حد میں وقت کے اس بات کا اقرار کیا ہے کہ میں نے وقت شہادہ کاں متولیان مدرسہ کو تسلیم کر دیا ہے اور اس کے اس اقرار کی صحت کے لیے یہ بات کافی دلیل ہے کہ متولی نے مدرسہ کے خرچ پر اس مکان کی اور تعمیر کرائی اور اگر وقت اس مکان میں سناٹے ہو رہا تو گرا پڑا کی حیثیت سے (۱) اس صورت میں مجبور آئمہ اسلام کے نزدیک مکان کو وقت کی ملک سے نکال دیا اور وقت کو زمانہ ہو گیا۔ کیونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو صرف وقت کرنے سے ہی وقت کی ملک نہیں ہو جاتی ہے۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک تسلیم الی التمسک شرط ہے۔ تو وہ بھی پوری دلیل ہے اس وقت لازم ہو گیا۔ اور وقت کرنے والے اس بات کی قسم والی ملکہ باقی نہیں۔ چنانچہ چاہتے ہی اس میں ہے والا مکان الملک ہووے عندهما ہووے بالقول عدلی یوسف وهو قول الشافعی سیرۃ الاعتراف لانه اسقاط الملک وعنده لا یضمن التمسک الی التمسک لانه حق اللہ تعالیٰ فی قولہ واذا صح الوقف

(۱) رجل أمر دار الوقف فجعل المتأمر روافها للذوات وحررها بضمن فأبى رجل من أهل البيت شافعی

کتاب الوقف، مطلب کون التمسک من العتق، ج ۱ ص ۳۶۶، ایچ ایم سعید۔

و کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۸۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی الزیلعی: کتاب الوقف، الفصل الأول، ج ۳ ص ۹۹، طبع دار الفکر المکاتبہ بیروت۔

عربیہ جامعہ سمیعہ احمدیہ شرقیہ اور وقف ناصر محمدیہ کر دی ہے۔ مگر مذکور نے مورخہ ۱۳۰۷ھ کو کچھ کی میں مولانا کے سامنے اپنا نام پر اقرار وقف نہ کر دیا، اور اس پر غ کو بیان طغی بھی لکھو یا ہے۔ جس میں شرانہ وقف مبنی الدوام نہ درج ذیل ملے پے۔

(۱) جب تک مقررہ نذر ہے کہ گرایہ دکان مقرر لیتا ہے گا اور مقرر کی امانت کے بعد اس دکان کے گرایہ کے حصول کا دوسرا طریقہ جامعہ سمیعہ احمدیہ کرے گا۔

(۲) یہ دکان وقف علی الدوام ہے مبنی مکی شخص ام نبارہ ک اس کا مجاز نہ ہوگا۔ نہ ہی کسی شخص کو بیع و ہبات کی اجازت ہوگی۔ گرایہ صرف مدرسہ سمیعہ میں خرچ ہو رہے گا۔

(۳) مقرر کا کوئی وارث کسی قسم کا حق نہ کرے تو یہ و لکل باطل ہوگا۔
اب تائیں دریافت امر یہ ہے کہ مقرر وقف نامہ تحریر کرنے کی سال بعد فوت ہو چکا ہے وقف نامہ مبنی مدرسہ بذالصحیح ہے یا نہیں۔ اور اس کے وارثوں کو کسی قسم کا کوئی حق ہے یا نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیع

یہ دکان مبنی مدرسہ وقف ہو گئی ہے۔ پس متوفی مذکور کے وارث کو اس میں کسی قسم کے تصرف کرنے کا حق حاصل نہیں^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بغداد محمد اسحاق طرہ اللہ نائب ملحق مدرسہ علوم اسلامیہ - ۱۳۴۶ھ - ۱۳۴۷ھ
لجواب حج عمرہ و اذیۃ اللہ - ۱۳۴۶ھ - ۱۳۴۷ھ

مسجد کو متعین کرنے کی شرائط

اس

کی فرماتے ہیں علامہ کرم اللہ کے بارے میں کہ قبل از ملک کسی کی زمین پر نماز کے لیے جگہ متعین کر کے عرصہ تک نماز ادا کرتے رہنے سے اس جگہ کو بیٹھ کے یہ مسجد قرار دیا جاسکتا ہے۔ وہ ملک کی اجازت ضروری ہے اور پھر اذن و مہ بھی ہونا چاہیے۔ مسجد کو مسجد متعین کرنے کے لیے یا شرائط ہیں۔

(۱) لسانی فی التمسک: و عندھا حسبا علی حکم ملائکہ تعالیٰ و صرف منعھا علی من است و لو عیناً علیہ فلا یجوز لہ انصرہ ولا یورث۔ عمدہ کتاب الوقف: ج ۲ ص ۱۳۸، طبع ایچ ایم سعید۔
و کذا فی الہدیہ: کتاب الوقف: باب الاذن: ج ۱ ص ۲۵۰، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ، بیس
و کذا فی الہدیہ: کتاب الوقف: ج ۲ ص ۶۱۵، طبع مکتبہ رحمانیہ، ملتان۔

463

ہاں کہہ دینی اجازت کہ بغیر کسی بڑے مسجد کے لیے متعین کر دیا جائے مسجد بنانا چاہے کتنی ہی مال کی اجازت ضروری ہے۔^(۱) یعنی مسجد کے لیے ضروری ہے کہ دوا میں ایسا کے لیے مسجد کے لیے وقف ہو اور نہ ملک زمین کا مال سے حق متعلق نہ ہو تو ایسی زمین مسجد بنانے اور ترمیم کے بعد مسجد کے تعمیر میں نہ ہونے کی^(۲) اختیار اور خد تعالیٰ اعظم۔

نومسلم کے وقف کا حقم

میں نے کہا:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلہ میں کہ جب پاکستان یا چند مسلمہ ممالک ہو گئے، تب مشرقی آفریقہ تو ان میں سے ایک تہذیب کی اپنے عقیدہ پر قائم رہا۔ جتنی سرحد ہو گئے، پھر مسلمان ہونے کے بعد ان کا نام نارم زمین رکھا گیا۔ یہ وہاں مسلمان ان کی ملکیت میں تھیں یہ تہذیب تھیں یہاں تک کہ ان کی تہذیب کا ایک تھا۔ پھر بھی مذکورہ ان کے جانے کے بعد ان کے مکانوں پر قبضہ کر۔ پھر ایک مکان پر مسجد کا نام رکھا۔ اسی شخص میں

(٤) وكما في إشهادية: فإن من عيّن لثقتاً أن يوقف لأحد أو يكون مالكه وقت الوقف ملكاً بآثاره
سبب وإن يكون محجوراً عن التصرف حتى لو وقف الغصب له يصح وأن ملكه بعد شراؤه صحيح
ولو جاز المالك وقف الفضولي حازره المستحق منه، المراسلة ج ٤ ص ٣٤٠ كتاب الوقف،
مطلب قد بحث، بوقف بضرورة، مكتب سعد كرايحي.

وكتابه البحر الرقائي: كتابا في الزعم، ج ٤، ص ١٨٨، مكتبة جامعة الكويت.

ومثل في نهضة، ج ٢، ص ٢٥٢ - كتاب الرشد - مكة طبعستان - بيروت - لبنان -

٢) في د. المستنصر، (ولا...) الوقف (حتى ينقسم ويوزع) وحصل آخره نتيجة قرينة لا نطعم، كتاب الوقف، ج ٣ ص ١٢٩٩، مكتبة، عتيقه، قديم كوتيه، ومثله في الوقف في القضاة، ج ١، انا أن الوقف، أمر، اليوم، أن الظاهر، أو السنة، في هذا الوجه، لا نصير الساعة سنة لكونه من الوقف، كتاب الوقف، الباب الثاني عشر في القسم، وإلهام، ج ٢ ص ١٢٥٥، عزم، بروجستان، د. كير.

وكما في الفاشية: وأبو من لم يشرط المسلم أجار وقبض، إشباح وإحلاب مما مثل القضاة
وقاموا بفعلها كالحمام وشتر وأنهم يحور اتفاق الأبي المسجدة والصفراء لأن هذه الشركة جميع
الخصوص له تعالى، ج ٣ ص ٣٩٩، مغلق شروط الإفرض على لهم، مكتبة: شيدية طبع نفيس.

[illegible]

٤ من ٢٥، ١٠٠، وبقوله قوله -

سال تک اس مسجد میں نماز پڑھتا رہا اور باقی مسلمان بھی نماز پڑھتے رہے پھر اس کا انتقال ہو گیا۔ بعدہ مسلمان سردیادہ سال تک نماز پڑھتے رہے اور مصلیٰ رمضان شریف میں پڑھا کیا۔ اب ملکیت ہندو مسلم کی ہوئی تو وہ مسجد واحد ملکیت سمجھی گذر گئے صد میں آئی ایک ماہ کا عرصہ ہوا ایک شاہ صاحب تخریف لائے۔ مقامی پٹواری صاحب جو کہ اس مسجد میں نماز پڑھتے اور مصلیٰ سنتے رہے۔ شاہ صاحب کو مسجد میں مع اہل احوال کے بھلا دیا۔ ستی عالم جو کہ شرکاء غیب ہے، نے راکا۔ اس نے کہا کہ یہ مسجد ہے حیثیت مسعود ہونے کے تم پر اس کا احترام لازم ہے۔ یہاں ان کو بھلا نا ٹھیک نہیں۔ تو بھلا نے والوں نے چند شہادتیں پیش کیں کہ یہ مسجد نہیں ہے۔ (۱) وہ ذریعہ ہے مسلمان ہوا تھا۔ (۲) وہ مکان اس کی ذاتی ملکیت میں نہیں تھا۔ (۳) ست ٹھیک نہیں۔ (۴) مسجد وہ ہے جس کی دنیا اس کی نیت پر رکھی گئی ہو۔ یعنی اتوار۔



چونکہ خادم مسلمان نہائی کا مالک ہے اور یہ مسجد مشترکہ میں میں فی ہے۔ اس لیے خادم مسلمان اس کو مسجد کے لیے وقف نہیں کر سکتا۔ جیسے کہ علامہ ربیعہ نے اس پر تصریح کی ہے۔ و ابو یوسف لعالم بشرط التسليم اجازة رفع المشاع والخلاف فيما يقبل القسمة وانما يقبلها كالحمام والنور والشرحي ليجوز انفاق الاموال في المسجد والمقبرة لان بقاء الشركة يمنع الخلوص لله تعالى۔ شامی ج ۳ ص ۳۹۹۔ والقد تعالیٰ اعلم

عبد الرحمن، اب مفتی در سہام العلوم و دین شریعہ
محمود خانہ برقی در سہام العلوم و دین

مشترکہ زمین پر مسجد تعمیر کرنا



کیا فرماتے ہیں علماء دین درمیں مسئلہ کہ ایک چھوڑا ہوا جھتی مسجد (جس میں بمشکل چار یا پانچ آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں) کے ساتھ دو مکانات کے گندے پانی کے نکاس والی پکی موڑی تھی اس موڑی پر اس چھوڑا ہوا جھتی مسجد کے وارث نے مسجد کی دیوار بڑھا کر موڑی والی جگہ پر قبضہ کرتے ہوئے مسجد کی دیوار تعمیر کر دی۔ چونکہ ہر دو مکانات کے گندے پانی کے نکاس کا راستہ پکی موڑی کی شکل میں بھی تھا۔ اس لیے مالک مکان نے مسجد کو کوئی نقصان پہنچانے بغیر لوہے کی سلاخ سے گریڈ کر موڑی صاف کر دی۔ اب گندے پانی کے نکاس کا نظام ہو گیا۔ لیکن موڑی کے پانی کے اثر سے اس مسجد میں ہم پیدا ہو گئی ہے اور گندے پانی کے اثر سے پڑتی ہے کئی بار مالک مکان نے اس مسجد کے وارث کی خدمت میں گزارش کی اور مسجد کی دیوار موڑی پر سے ہٹانے کے لیے کہا۔ لیکن

وہ کسی صورت بھی ایسا کرنے پر آمادہ نہیں ہوتے اور سوری پر اس قبضہ کو جائز سمجھتے ہیں۔ تو کیا:

(۱) اس سوری پر (جو کہ تقسیم ہند ۱۹۴۷ء سے نامعلوم عرصہ پہلے کی شکل میں آزاد حالت میں تھا) مالک مکان کا کوئی حق ہے اور کیا مسجد کے اس طرح پر جانے سے سوری کے مالک کا حق ختم ہو گیا۔

(۲) کیا ایسی مسجد میں جس کے نیچے گندے پانی کی سوری ہو اور مسجد میں اس کے اثر سے ہمہ گیر اور بھی ہو نماز پڑھنا جائز ہے۔

(۳) اس سوری پر مسجد کا قبضہ چار تصور ہو گا جبکہ مالک مکان کی یہ سوری تقسیم ہند ۱۹۴۷ء سے بھی نامعلوم عرصہ پہلے کی تھی اور آزاد حالت میں ہے اور اس مالک مکان کے زیر استعمال ہے۔

(۴) یہ سوری ہندو کی ذاتی بنوائی ہوئی تھی اور اس پر اس کا ذاتی قبضہ تھا۔ تو کیا اب بھی اس سوری پر موجود مسلم مالک مکان کا قبضہ تصور ہو گا۔

(۵) اس مختصری چھوڑا جائز مسجد میں اگر اس کے متولی نماز پڑھتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یا سب مسجد موجود ہے تو کیا جامع مسجد میں نماز باجماعت ادا کرنا نقص ہے یا کیلئے نماز پڑھنا اچھا ہے۔

﴿ج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مذکورہ سوری کی جگہ جیسا کہ ظاہر ہے نہ مالک مکان کی ملکیت ہے اور نہ متولی مسجد کی ملکیت ہے بلکہ یہ عوام کی مشترکہ ہے جن کا متولی سرکار ہوا کرتا ہے یا سرکار کا متعلقہ ٹکڑے زمین کھیتی دہانہ ہوا کرتا ہے۔ ایسی زمین کو برقی قبضہ استعمال کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ عوام کو ضرر نہ پہنچے۔ صورت مسئلہ میں بشرطیکہ ضرر عوام کو نہ ملے جو سوری بنی ہوئی تھی اور اس کو مالک مکان اپنے استعمال میں لارہا تھا۔ عوام اور ان کے نمائندہ کمیٹی کا کوئی اعتراض نہیں تھا تو اس کا استعمال کرنے مالک مکان کے لیے جائز تھا۔ لیکن کمیٹی کو اس کے بعد بھی جب وہ محسوس کرے کہ عوام کو اس سوری کے ہونے سے ضرر پہنچتا ہے جن خاص ہے کہ مالک مکان کو اس سوری کے بنانے کا حکم دے۔

باتی مسجد میں بھی ایسی زمین کا شامل کرنا جائز ہے۔ جو کسی خاص آدمی کی ملکیت نہ ہو عوام کی ہو اور اس کو مسجد میں شامل کرنے سے عوام کو ضرر نہ پہنچتا ہو۔ صورت مسئلہ میں مذکور متنازعہ جگہ کو مسجد میں شامل کرنے سے مالک مکان کو چرک ضرر پہنچتا ہے اس لیے اس زمین کو مسجد میں شامل کرنا بدو دن اجازت مالک مکان مذکور کے جائز نہیں ہے یا تو مالک مکان اجازت دے دے اور یا عوام کی نمائندہ کمیٹی اس زمین کو مسجد سے الگ کرنے کی اجازت دے دے تب جا کر یہ جگہ مسجد کہلائے گی۔ ویسے یہ مسجد نہیں ہے۔ اور حکومت یا کمیٹی اگر چاہے تو اس جگہ سے مسجد کے متولی کا قبضہ بنا سکتی ہے۔ کما لال فی العالمہ ص ۵۶ ص ۳۰۶ وفی المنطقۃ ۱۵۱

ازان یعنی کیفاً لو ظلة علی طریق العامة فانما امتنع عن ذلك و ان بنی ثم احتسبوا تعذر علی ذلک لان کان فیہ ضرراً و ان یقلع و ان لم یکن فیہ ضرر لم یکن علی حالہ۔ الخ

الحکمہ وقف مسجد ہے۔ تو اس میں اذان گھر مراد کیسے نماز پڑھنا دوسری مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ کیونکہ اس سے مسجد کی آبادی بڑھتی ہے۔ اور شرعاً مطلوب ہے ^(۱) ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ عَلِيمٌ﴾

کافضمین کا مقدمہ والی زمین پر مسجد بنانا

کیا فرماتے ہیں علماء دین انہوں میں مسئلہ کہ جس کی سلطان غلامی و ولد نہیں بخش کے متعلق کہہ سکتا ہے نمبر ۲۲۸۵-۸۶
مسلم بیرون یو جرنلٹ محمد فرید آباد مکتان قسم نے بالعوض مبلغ ۵۰۰ روپے بنیاداً ۳۰۰ میں خرید کے مکتان حضور کے
جملہ کائنات انہوں نے بی-آباداری بی-ای فکرم حضرت حکیمت مغربی پاکستان سے حاصل کیے ہوئے ہیں۔

(۲) جو بطریق مکان و میراث، شخص، فتوہ و غیرہ است اسی مکان پر حرمت و رازت مقدمہ چلایا جاتا ہے۔ نیز فصلہ ہوتا باقی ہے۔ اس وقت مجتہد مقتول چہرہ الیہ بطلان خلافت کوشہری حرمت میں یہ میں زیر جامعہ ہے۔

(۳) اس مکان میں میری دشمنانہی کے بغیر جہاں مسجد تعمیر کی جا رہی ہے۔ کیا نہ کو روہا صورت میں مسجد تعمیر کرنا جائز ہے، اور اس جگہ نماز پڑھنا کیا ہے۔

42

مالک مکان کی اجازت کے بغیر اس مکان کے احاطہ میں مسجد تعمیر کرتا شرعاً ناجائز نہیں اگر یہ مالی تو اس میں شراک
 عہد مکرہ ہو گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۲)۔
 عبدالحق صاحب دہلوی، نائب قلمی، دارالعلوم اسلامیہ اسلامیہ

١٩) قال في العالمكمية: وهي المنقطة إذا أراد أن يسي كيفاً أو خطاً على طريق العائمة فأنى أبعده عن ذلك وإن يسي ثم احتسبوا انصرفته في ذلك فإن كان فيه ضرراً فإنه أن يفلح وإن لم يكن فيه ضرر ثم ركنه على حاله، كتاب طوافه، ج ٥ ص ٤٠٩، مكتبة رجبية كوتة.

(٢) لا يجوز لأحد أن ينصرف في ملك غيره بلا اذنه أو بإقالة منه، شرع المجلة المادة ٩٦٦، ج ١، ص ٦١، ملكه عليه كونه، أفاد أن الوقف لا بد أن يكون ملكه وقت الوقف ملكاً تاماً ولو سب فاسد، وأن لا يكون محجوراً عن التصرف، استشاره كتاب الوقف، مطلب فدفست الوقف بالضرورة، ج ٤، ص ١٣٤، أبوهم سعيد كراشي.

وكتابه في فتاوى العالم المكي: كتاب الوفاء، الباب الأول في حرمه، ج ٢ ص ٣٥٢، طبع رشيدية كوتله
وكيف شكره في أماكنه، كصلى كساءه وأرض مصفوفة أو نحوه. وهي طوافات من مسجد في سور
المدينة لا ينسب أن يصلي فيه إلا حق العامة علم يحصل لله تعالى كالسبي في أرض مخصصة
فالمسألة فيها مكرهة تحريراً في قول وهو مسجدة له في قول آخر، شامى كتاب العلوة، مطلب في
المسألة في الأرض المصطفوية، ج ١ ص ٣٨١، طبع المجمع الشريف كراتشي.

٩٨٨. منهم دار الفكر بيروت.
الصلوة في الأرض المحصورة حرام بالإجماع الفقه الإسلامي، وأدلة كتاب الصلوة، ج ٢، ص

مسجد سے متصل مکانات کو باجہ زرت مسجد میں شامل کر لینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں مفتیان دین مسئلہ ذیل میں کہ درمختی - طبع ملک - و مقبوضہ شیخ محمد رمضان صاحب ن کے مکانات مکے آگے پڑی ہوئی ہے۔ اب متولی و نظام مسطقی صاحب مسجد میں شامل کرنا چاہتا ہے۔ اگر بغیر اجازت درمضانہ شیخ محمد رمضان مسجد میں شامل کر لی جائے تو کیا یہ جائز ہے؟

رہنہ شیخ محمد رمضان مدظلہ

﴿ج﴾

مکہ کی اجازت کے بغیر کوئی زمین مسجد نہیں ہو سکتی۔ اس لیے اگر واقعی محمد رمضان کی ہے تو اس کو مسجد میں نہیں شامل کیا جاسکتا اور نہ اس قطعہ زمین کا مستحق نماز و غیرہ ضروریات مسجد کے لیے ہے۔ چنانچہ ہوگا (۱) واللہ اعلم۔

محرم و محالہ عندہ و سہ کام اصمہ بن

کنوئیں اور سڑک کو مسجد میں شامل کر لینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے ساتھ شارع عام ہے اور اس کے ساتھ چاہ بھی ہے۔ اب کچھ اس موضع کے کوئوں کا خیال ہے کہ اس شارع عام اور چاہ کو مسجد میں شامل کر دیں تاکہ مسجد کی ضروریات بآسانی پوری ہو سکیں۔ لیکن اس شارع عام کے متعلق اس موضع کے آدمی اس کے خلاف ہیں کیا اس صورت میں اس شارع عام اور چاہ کو مسجد میں شامل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیخود خبر دا۔

﴿ج﴾

صورۃ: سولہ میں اگر شارع عام اور چاہ کو مسجد میں شامل کرنے سے لوگوں کو ضرر ہو تو اس کو مسجد میں شامل کرنا جائز نہیں اور اگر شارع عام اور چاہ کو مسجد میں شامل کرنے سے بلائے سے کسی کو ضرر نہ ہو اور اگر اس راستہ سے

مذہب کے مساجد میں شامل کرنے پر رضامند ہوں تو پھر شرط رکھنا چاہیے^(۱)۔ فقہ امامہ حنفی و شافعی

یہ زمین مسجد کے حکم میں نہیں

﴿مَنْ بَنَى﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور علما و ائمہ کرام کہ جو ملک ایسی زمینوں پر کسی مناسبت کے صدر مقام کے علاوہ اپنے اپنے انہیں پر تعمیر کر لیتے ہیں اور سرکاری زمینوں کے اپنے اپنے مکان و چار دیواریں بناتے ہیں۔ اور ایک ایک گھر میں پر ایک یا دو یا تین سے زیادہ کھڑا خانہ بنادیتے ہیں۔ گاڑیوں و موٹروں کے زیادہ زمین اپنے لیے بطور مسجد کے لیے مختص کر لیتے ہیں۔ تو اس مسجد کی جادوئی ہے۔ اور اس کا حجاب الہی نہیں کہیں۔ زمین سے ایک یا دو فٹ اونچا کر لیا جاتا ہے۔ حسب کوئی زمیندار اپنی زمین فروخت کرتا ہے تو اس کی قیمت بھی ساتھ ہوتی ہے۔ آج ملک بھی زمیندار نے کہیں ایسا نہیں کیا کہ کسی ایسی مسجد کی زمین فروخت کرے وقت قیمت چھوڑ دی ہے۔ اب اس مسجد کا منتقل کر دیا نہ کرنا اس فرض سے منتقل کرنا یا نہ کرنا کو دوسرے مقام پر پہنچ دیا جائے۔ اور اس کی جادوئی جادوئی جائے۔ موقع کی منتقلی کے باعث ایسی مسجد کا منتقل کرنا چاہئے یا نہیں۔ وہاں سے روٹیں گرا کر شکر پیکہ موقع عنایت فرما دیں۔

(نوٹ) ایسی مسجد ایک یا دوسرے سے زیادہ بعد منتقل ہوتی ہے۔ ورنہ اس سے گھر۔

﴿بَنَى﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح رہے کہ مسجد کے لیے نہ شریعت ہے اور نہ حجاب خالی زمین کو بھی مسجد بنایا جاسکتا ہے۔ صورت مسئلہ میں آج زمینوں سے چھوٹے و گرا مالک زمین نے مسجد کے لیے معین کر دیا ہو۔

۹) و کتاب فی الشافعیۃ۔ الا ان یقال قالہ فی اتحاد بعض الطریق مسجداً، و هذا فی اتحاد حبسہا ولا بد من تفسیرہ بما اذا لہ بصر۔ کتاب الوقف مطلب فی محل شیء من المسجد طریقاً، ج ۱ ص ۳۷۸، عکسہ ایچ ایم مسجد گراچی۔

۱۰) کتاب فی المالک للکبریٰ (رقوم دو مسجداً و اعتناہ انہ مکان تبسع المسجد و اجدوا من الطریق و اجدوا من المسجد) ان کان بصر بأحد الطریق لا یجدوا من کان لا بصر بہم (و رخصت ان لا یسکون بہ بأمر) کتاب فی المقصرات، کتاب الوقف، الباب الحدوی عشر فی المسجد و ما یعلق بہ وہیہ فصلان، ج ۲ ص ۴۶، عکسہ علوم اسلامیہ بلوچستان۔

۱۱) کتاب فی الفقہ الاسلامی وادلہ، کتاب الوقف، الفصل الثامن استبدال الوقف، ج ۱۰ ص ۷۶۷، دار الفکر المعاصر بیروت۔

اور اس کو نماز پڑھنے کے لیے وقف کر دیا ہو، لوگوں کو اس میں ہمیشہ تک کے لیے نماز پڑھنے کی اجازت دی ہو یا نماز پڑھنے کا اس میں حکم دے چکا ہو اور رواد اس کا ہمیشہ تک اس میں نماز پڑھنے جانے کا موجب نہ یہ مسجد ہے لہذا اس کی بیخ اس کا پیر سر تا اور اس کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر کسی طرح جائز نہیں ہے۔ بلکہ میں کا یہ صریحین جس میں لوگ نماز پڑھ چکے ہیں یا یوم قیامت مسجد تیار ہے کا (۲۸) اور اگر عارضی طور پر نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ متعین کی ہو ہمیشہ تک اس میں نماز پڑھ جانے کا ارادہ ہو۔ اور نہ اس کو وقف کر چکا ہو جیسے کہ عرق میں اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کے لیے ایک جگہ مثل محلہ کے متعین کر لیتے ہیں تب یہ مسجد نہیں ہے (۲۹)۔ اس کی بیخ اس کا پیر کر، اور اس کو منتقل کر، غریب مسکین اس میں برقصہ کا تعریف مانگ سکتا ہے۔ شرعاً کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

كما قال في الكسرة من بني مجدنا هم يزل ملكه عنه حتى يعرضه عن ملكه بطريقه و يأتون للناس بالصلاة فيه فإذا صلى فيه واحد زال ملكه قال في البحر الرائق نسخة ج ۵ ص ۳۸ "ولو قال المصنف ومن جعل أرضه مسجداً بطل قولہ ومن بنى لئلا لو كان له ساحة لا بناء فيها فامر قومه ان يصلوا فيها بجماعة قالوا ان امرهم بالصلاة فيها ابدا الا امرهم بالصلاة فيها بالجماعة ولم يذكر ابدا الا انه اذا ابها الا بدائم مات لا يكون ميراثا عنه وان امرهم بالصلاة شهر او سنة لم مات تكون ميراثا عنه لانه لا بد من التأييد والتوقيت ينالني كتابه كذا في العزابة فقط والله تعالى اعلم.

عبدالمطيف تفریح من مفتاح درمہ سماطہ شان ۱۰ ربيع الاول ۱۳۸۰ھ

- ۱) البحر الرائق: کتاب الوقف، فصل من بنى مسجداً لم يزل ملكه الفخ ج ۵ ص ۲۶۸، مکیہ ماحدہ، کوئٹہ۔
- ۲) البحر المختار مع والاحتیاج: اور غریب ماحولہ، امضی عند بنی مسجداً عند التمام والثانی اشدالی تمام السامعۃ زیہ بعض قوبہ عند الامام الثانی، غلام احمد میرزا ولا بھیر غلام مالہ بنی مسجد امر سواد کانوا یعمرون فیہ لولا، وهو الفتوی حاروی القادسی، کتاب الوقف، خطبہ فی حائو حرب المسجد، ج ۶ ص ۲۵۵، رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۳) کذا فی تہذیبہ: من التحد امرہ مسجداً لم یکن له ان یرفع ولا یرفع ولا یورث عنه، کتاب الوقف، التہذیب، ج ۲ ص ۲۶۲، مکیہ رحمانیہ لاہور۔
- ۴) کذا فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۱۲۱، مکیہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۵) وکذا فی ان التخذ وسط دترہ مسجداً واذن للناس مالد حول فیہ، اداً مد مالہ ان یرفع ولا یورث عنه لأن المسجد سیر لا أحد حق فسخ وان کن ملکہ محیط بعمونہ، الاربع، کان له حق الفسخ علم بحر مسجداً والامہ انفس الطریق المصہ علم یصلی للہ تعالیٰ، مع فقیر، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۱۵، طبع مکیہ رشیدیہ۔
- ۶) وفي الغنیة فحسني وأدلتها: کتاب الوقف، ج ۳ ص ۱۶۲، طبع دار الکلم بیروت۔
- ۷) کذا فی التہذیب، کتاب الوقف، ج ۶ ص ۲۶۸، مکیہ رشیدیہ کوئٹہ۔

تعمیر جدید میں محراب کی جگہ پر ملکیت کا اختلاف

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین مسئلہ کہ ایک مسجد جو تھوڑے عرصہ سے بنائی گئی تھی۔ اب اس کو متعدد مرتبے بار بڑھانا چاہتے ہیں اور اس مسجد میں دو محراب تھے اور وہ دونوں محراب کسی غیر کی زمین میں تھے۔ اب جبکہ مسجد کو گرا دیا گیا ہے۔ تو دو مالک مکان زمین میں محراب تھے وہ کہتا ہے کہ آدھا حصہ محرابوں کا تو میں مسجد میں دیتا ہوں اور باقی آدھا حصہ اپنے مکان میں شامل کرنا چاہتا ہوں۔ تو کیا یہ آدھا جو حصہ محرابوں کا مسجد سے الگ کر جاتا ہے۔ یہ اس کی طرف جانا جائز ہے یا انیس طرف؟ آدھا محراب الگ جاتا مسجد کا جائز ہے۔ کہ دو مالک مکان مسجد کے برابر ایک فٹ زمین ملتی رہتا ہے۔ یہاں سے مسجد لعل زمین ملتی ہے اور مسجدی زمین بھی ملتی رہتی ہے۔ تو کیا ان دونوں طرح ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں۔

﴿س﴾

اگر یہ دونوں محراب غیر کی زمین میں اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر بنائے گئے تھے تو پھر وہ حصہ زمین مسجد میں داخل نہیں ہے۔ لہذا اس پر ذاتی مکان بنانا درست ہوگا اور اگر مالک زمین اس کے عوض میں دوسری جگہ سے زمین دینا چاہتا ہے تو یہ اس کے لیے صدقہ جاریہ ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔
بند و محمد اسحاق قمر قادری صاحب مفتی مدظلہ العالی

سرکاری زمین میں مسجد کی توسیع

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین مسئلہ کہ ایک قدیم مسجد جس کے اندر دو چاروں طرف سرکاری زمین ہو۔ صورت اور مسجد کی توسیع کے لیے اس سرکاری زمین کو مسجد میں حکومت کی اجازت کے بغیر شامل کر لیا جائے تو متوجہ ہوں اس مسئلہ کی طرف طلب ہیں

۱۔ وکعبہ فی الشامیۃ: اعداد ان الوقف لا بد ان یکون مالک وقت الوقف ملکاً یا مالکاً بسبب فائده، وان لا یکون صاحباً عن التصرف، حتی لو وقف الفاضل لم یصح، وان ملکاً بعد بشر او صلح، ولو اُحضر المسائل وقف فیصلی حار، کتاب الوقف، مطلب طہ ثبت الوقف بالنصر و رد، ج ۵ ص ۳۱۰، مشکوٰۃ ایچ، ہم سعید کر الشی، و مثله فی النحر الفائق کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۸۵، مشکوٰۃ ماجدیہ کوئٹہ، و مثله فی الہندیۃ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۵۳، مشکوٰۃ بلوچستان ص ۲۹۹، ج ۵۔

(۱) کیا یہ توسیع مسجد حسب ضرورت سرکاری زمین میں جائز ہے۔

(۲) کیا ایسی مسجد میں نماز ادا کرنا جائز ہے۔

(۳) اگر ایسی مسجد میں نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ بعد ازاں حکومت سے تحریری اجازت طلب کی جائے گی۔ لیکن

حکومت ایسا کر دے تو اس میں نماز ادا کرنے کی حیثیت کیا ہوگی۔

(۴) ایسی مسجد کی توسیع میں جو اڑھائی اعانت کریں اس سہولت کی شرعی حیثیت کیا ہوگی۔



(۱) حکومت کی اجازت کے بغیر یہ زمین مسجد میں شامل نہ کی جائے گی۔

(۲) اس مسجد میں نماز درست نہیں ہے۔

(۳) نماز تو درست ہے۔ البتہ اجازت نہ ملنے کے بعد جس جگہ کو مسجد سے الگ کر دیا جائے اور جو بہتر ہے۔

(۴) حکومت سے اجازت کے کراس میں توسیع کی جائے اور اس میں سہولت درست ہے۔ فقط واللہ

تو لی اہم۔

متوفی مسجد کو ناجائز تصرفات سے روکنا



کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے متعلق کہ مسجد بنانا ہونے والا ہے جس کا مال ہو گئے ہیں۔ جتنا رقم مسجد کے لیے دیا گیا تھا یعنی

(۱) پچھلے چھ ماہ سے ۳ لاکھ ۹۰۰ روپے رقم جمع کی گئی اور پلاٹ جو اس کے لیے مسجد سے بیعت کیا گیا

و لیے گئے ہیں۔ اور جنوب کی جانب مکان ہوئے اور چار دیواری بنی ہوئی ہیں مگر اس کی جانب اپنی جگہ مسجد

والوں نے نہیں چھوڑی ہے۔ اور مسجد کا بننا تقریباً ۱۰ لاکھ یا ۱۲ لاکھ سے کم مسجد کی دیوار سے پلاٹ پر لگا ہوا ہے۔

اور پلاٹ والے کوئی جگہ میں سے وہاں پر پلاٹ والے کی جگہ میں برقی پائپ لائنیں نہیں لگائے گئے ہیں اور

(۲) وکٹوریائی انشاپہ ادا کی طرف ان مکانوں کی طرف وقف ملنا ملتا رہتا ہے جس کا مالدار (مکان

موجودہ میں انصاف ہے) جو وقف امامت۔ ثم بصرہ والی ملکیت۔ کتاب الوقف۔ مطلب فائدہ

الوقف بالصور و فلاح ۱ ص ۴۰۰۔ مسجد اچا ایدہ۔ سید کوثری۔

وسلہ فی البحر المحرق۔ کتاب امامت ۱ ص ۵۰۸۔ مسجد مدینہ کویت۔

واللہ فی القہدۃ۔ کتاب الوقف۔ ج ۲ ص ۲۵۲۔ مسجد بلوچستان ملک ڈیو جمن۔

مکان بنائے ہوئے تھے یا ساز و آواز سے انھیں بنائے گئے ہیں۔ اب مسجد والے کہتے ہیں کہ یہاں سے ہم اب نکلے ہیں گئے۔ ہمارا یہاں مسجد سے نام لگا ہوا ہے۔ اور پانے والے بھی ان سے گل کا حق بنتا ہے۔ حالانکہ گل چھوڑی نہیں ہے۔

(۲) مکان والے نے مسجد کی دیوار سے متصل خانہ یا کھانا بنایا اور ان کا پانی وہیں بہتا رہا۔ اس پانی سے مسجد کی دیوار کو کوئی نقصان پہنچا تو مسجد کی دیوار کے سہارے کوئی پختہ وغیرہ بناتے ہیں یا نہیں؟

(۳) اگر واقعی کتبہ مکان سے زمین حاصل کر کے مسجد میں شریک کر لی جائے۔ یہ درست ہے یا نہیں؟

(۴) کتبہ مکان کا دل کھا کر مسجد میں زمین شریک کر دی گئی تو ہماری بیعتی مقصد یوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ شریعت کی رو سے واضح کیا جاوے۔ فقہ والہ اسلام

محمد الطور، بشیر احمد

﴿بج﴾

مسجد کے لیے مخصوص زمین جبکہ مسجد میں سے لی گئی ہے تو دوسرے کی ملکیت میں لگی نکالنا یا بیٹھے بنانا یا اس کی وسعت کے لیے زائد زمین کسی کی مرضی کے بغیر لینا اور مسجد میں شامل کرنا جائز نہیں۔ اور متولی مسجد کو اس قسم کے تصرفات سے روکنا لازم ہے۔ اگر اس طرح جبکہ مسجد میں کتبہ کی مرضی کے بغیر شامل کر لی گئی تو اسے مسجد کا قسم نہ ہوا اور اہل حق کی صحیح تحقیقات کرنے پر متولی مسجد کو سمجھا یا جاوے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱)

محمد عطاء اللہ عزمی، مدرسہ دارالعلوم دیوبند

سرکاری زمین پر ایک جگہ سے دوسری جگہ مسجد منتقل کرنا

﴿بس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مجتہدین مسئلہ کہ ایک جگہ پر نماز پڑھنے کے لیے چار دیواری بنادی گئی ہے پھر عرصہ بعد ضرورت نے کہا کہ مسجد بنائے اس جگہ سے دوسری جگہ پر بنوائی جائے۔ جب کہ یہ زمین سرکاری ہے اور دوسری جگہ بھی جہاں اب مسجد کا آ رہا ملا ہے۔ یہ بھی سرکاری ہے اور وہاں مسجد کی صرف چار دیواری ہے جو کہ کمرنگ کچھنچ

(۱) لا یجوز لاسد أن یصرف فی مملکۃ غیرہ بلا اذنیہ أو وكالة یمینہ، شرح المسحۃ، المادۃ ۹۶، ج ۱ ص ۶۶، مکتبہ حبیبہ کوئٹہ، و رد أن الوقف لابد أن یکون مالکۃ وقف منکأ یا تاء، ولو بسبب عاصد، وأن لا یکون محصوراً عن التصرف، رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فلیست الوقف بالضرورة، ج ۱ ص ۲۴۰، ایچ ایم سعید، کراچی۔

وکلا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ کتاب الوقف الباب الاول فی ترمیمہ ج ۲ ص ۳۵۲ طبع و شیعہ کوئٹہ

ہے۔ تو کیا ایسی صورت میں یہ مسجد شہید کر کے دوسری جگہ پر ایسے ہی چار دیواری مسجد تعمیر کر سکتے ہیں جبکہ یہ احاطہ پر حکومت کی قبول میں ہے۔ بیذا تو جہود۔

﴿ترجمہ﴾

جس جگہ چار دیواری بنادی گئی ہے اگر یہ زمین سرکاری ہے۔ مسجد کے نام وقف نہیں اور حکومت کی اجازت کے بغیر تعمیر شروع نہ کی گئی ہے تو یہ مسجد کے ٹھہ میں نہیں (۱) اور اس کی دوسری جگہ مسجد تعمیر کرنا درست ہے۔ اگر کوئی اور صورت ہے تو امتناع کر کے جواب حاصل کریں۔ لفظ اللہ تعالیٰ اعظم۔

مسجد کی تعمیر میں شرعی اصولوں کو مد نظر رکھنا

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہی مسئلہ کہ

(۱) اگر کوئی رقبہ پر مسجد کی توسیع کے لیے وقف بلا اجازت سرکار جائز ہے یا نہیں۔

(۲) مسجد کے لیے اہل غلہ نے مجھ سے رقبہ نکالیں نے چھ ہزار روپے کا نقصان کر کے چار فٹ کا راستہ دے دی۔ اور مسجد والوں نے ایک کوٹھا بنا کر راستہ بنادیا جو اس وقت جاری ہے۔ کیا اہل مسجد اس راستہ کو دوبارہ بند کرنے کے شرعاً مجاز ہیں۔ میرے نقصان کو بھی مد نظر رکھا جائے کہ اس کا پورا کیا جا نا ضروری ہے۔

(۳) اہل مسجد نے مسجد کی توسیع کے لیے مزید رقبہ کا مطالبہ کیا جو جانب محراب اس شرف پر دیا گیا کہ عطیہ دینے والے کے لیے دروازہ لگا کر راستہ دیا جائے گا۔ اب اس راستہ میں مسجد کا دروازہ نصب کرنا چاہتے ہیں جس پر عطیہ دینے والا رضامند نہیں۔ کیونکہ اس کو پورا داری کا نقصان ہے۔ کیا اب دروازہ نصب کرنا شرعاً ناجائز ہے یا نہیں۔

۱۱ وکشا فی الخلیفۃ: قمت وحر کتلتک عن شرط الوقف الابدی والارض اذا کانت ملکاً لغیرہ، وعلما لک استر فادعوا امرہ بعصر السال، وکذا لو کانت ملکاً لہ، فان لورثتہ حصہ فذلک ملا یکن الوقف موسداً رد استخارہ، کتاب الوقف، مطلب مناظرہ، ابن السعۃ مع طبعة العلامة قاسم فی وقف الخیر، ج ۲ ص ۳۹۰، مسجد۔

اما ان وقت الامر بالیوم او الشهر او سنة ثم مات یکن موسداً عندہ، لکن لا بد من شایعہ والترقیب خاصہ ان یلزمه فتاویٰ فاضلی حان علی حاشی الفتاویٰ فیما لکبریا، کتاب الوقف، باب او حل یجمل دارہ مسجداً، أو عتفاً الخ، ج ۲ ص ۲۹۱، ۲۹۰، رشیدیہ، کوفہ۔ وکشاف فی فتاویٰ المالک کبریا: کتاب الوقف، الباب الخ، ج ۶ ص ۲۵۵، رشیدیہ۔

﴿م﴾

- (۱) سرکاری زمین پر بغیر اجازت سرکار کے مسجد کا بڑھانا شرعاً جائز نہیں۔ مسجد اللہ تعالیٰ کے لیے وقف ہوئی ہے اور کسی غیر کی زمین یا مال کو اللہ تعالیٰ کے لیے وقف کرنا جائز نہیں ہے۔
- (۲) بشرط اسی سوال جو فرقہ آپ نے مسجد سکے لیے آئے جانے کے لیے دیا ہے اور وہ راستہ نمازیوں کے لیے اور مسجد کے لیے مفید ہے نقصان دہ نہیں تو مسجد کی تقسیم یعنی کے لیے شرعیاً درست نہیں کہ وہ اسی راستہ کو بند کر دے۔

(۳) معاذ کی پابندی شرعاً لازم ہے۔ اور کسی گھر کے مخصوص ملوک راستہ کی طرف یا کسی گھر کا دروازہ رکھنا درست نہیں۔ مسجد ایک مقدس مقام اور مسلمانوں کی عبادت گاہ ہے اس کی قیام یا استعمال میں کسی غیر شرعی اور ناجائز امر کا ارتکاب ہرگز گوارا نہیں۔ لہذا مسجد کی تقسیم یعنی شرعی اصول و ضوابط کے تحت اس کی تعمیر کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرتے ہوئے اپنے لیے سرمایہ قدرت مہیا کر سکیں۔ فقہاء و علماء علم۔

مکرمہ اللہ عز و جل۔ راجعہ معلوم شد

ہندو کی متروکہ زمین پر مسجد بنانا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کرام نقل آبادی کے بعد جب مہاجرین پاکستان میں آباد ہوئے تو ایک فارغ زمین پر انہوں نے ایک مسجد تعمیر کرائی بعد میں وہ زمین وہ مخصوص کی معلوم ہوئی۔ ایک تو ہمیں مسلمان ہو کر

۱۔ شرح المسجدة، لا یحوز لأحد أن یصرف فی ملک غیرہ بلا اذنه أو وكالة منه الی الخ ۹۶، ج ۱ ص ۶۹، طبع حنفیہ کتب خانہ

وہ کیا فی شرح الانشاء والظاہر والبیانی، الفوائد کتاب العقب، ج ۲ ص ۱۱۱، طبع ادارۃ القرآن کراچی۔ وہ کیا فی الفہم المسجرات، کتاب العقب، مطلب فی ما یحوز من التصرف فی ارض الغیر، ج ۶ ص ۲۰۰، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

۲۔ وہ کیا فی الہدیۃ، ولا یباع ولا یورث، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۳۵۰، طبع بیروت دار الفکر۔

۳۔ وہ کیا فی البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۲، طبع رشیدیہ کتب خانہ۔

۴۔ وہ کیا فی الفتح الفقیر، کتاب الوقف، فصل اخص المسجرات، ج ۵ ص ۱۱۵، مکتبہ رشیدیہ کتب خانہ۔

مذکورہ بالا روایت بہت مستند ہے۔ اب مسلمانوں کی مسجد کو روز بروز چھوڑ دینے کا ایک جوہر مسلمانوں کو کرنا چاہیے وہ چھوڑ دینے کے ساتھ ہی اس کی جائزات متعلق سے اور اب اس زمین کا کوئی ایک مسلمان اس طریقہ پر کچھ نہ کر چاہیگا۔ ہم جن مسلمان چاہیں وہ یہاں کہ مسلمان باشندہ و کارکن دارالحجاء کوٹہ کی جن جنس یہاں مسلمان ہو کر بیٹھ رہے ہیں وہ مسجد سے بہت دور ہے۔ ان کے لئے مسجد کی ضرورت نہیں ہے۔ اب بعض لوگوں نے عرض کرتے ہیں کہ ان مسجد میں نماز پڑھیں۔ لہذا یہ بھی غلط فہمی کہ ہندوؤں کی مسجد یا یہ وہ مسلمانوں کی گزریاں، شہر، ٹبر و زمین نہ کہ مسجد میں پڑھیں ان کے لئے ہیں انہیں چاہیے کہ وہ مسجد کی بجائے ان کے لئے مسجد بنوائیں۔

424

[illegible]

حیثیت کا تعین کر کے تفصیل معلوم کریں

453

[illegible]

١٤) وكذا في در السمتار، ولا يتم نزع حتى يفيض (وهو زيوس) أغرة لجهة غمره لا تنقطع، ١٣٨٠
النافع، ج ٢ ص ٢٩٩، طه رشيد، لندم كنار.

وهكذا في العداوى تعاليمكم بما أن وقت الأمر بدينهم في سنه ١٠٠٠ الف في هذا الوجه لا يصير
الساكنة مع هذا أو ذات مررتا عنه كما... مؤلفه كتاب الحادى عشر في التمهيد... ج ١
ص ٤٥٥... علم برستان بك في مسند... روف توفيق.

﴿ج﴾

اگر قیصر کی یعنی ملک زمین کی اجازت کے بغیر بعض لوگوں نے قیام کی کے بعد نماز پڑھنے کے لیے ایک محل (چوڑا) بنایا یا اور اس پر نماز پڑھنے کے لیے لیکن اس کو یا قاعدہ مسجد کی صورت میں ملک زمین نے وقف نہیں کیا۔ نہ بھی طور پر اس ملک کو نہ کے لیے مختص کیا گیا تھا۔ میرے کہ اسلام پر امر اس میں یا کوئی لوگ نماز کے لیے ایک جگہ یا مختص کر دیتے ہیں۔ تو یہ جگہ کی مسجد سے علم میں نہیں اور اس کو ختم کرنا جائز ہے (۱)۔ اگر اس کی کوئی اور حیثیت ہے تو اس کی تفصیل بعد از علم معلوم کریں۔ اللہ اعلم بالصواب۔

ترجمہ و تفسیر: کتاب مفتوحہ۔۔۔ قواعد العلوم، کتاب ۶۶، ص ۱۳۹۸

متحکم کے یا اختیار لوگوں کی اجازت ضروری ہے

﴿ز﴾

یا فرماتے ہیں کہ اگر اس مسئلہ میں کہ مسجد واقع ہو چکا۔ زنی بلاتن میں چند عاتقین کی کوشش سے پیش نظر اس نے گمراہی نہ پائی اور مسجد کی حدود قائم ہیں۔ نقش میں سرخ نشان والی زمین کو اضافی کر دیا گیا ہے جو کہ مشتبہ زمین میں تصور کی جاتی ہے۔ اس زمین کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ تم کی ہے۔ بعض کا خیال منزل کا ہے۔ یہ صورت یہ زمین ایک حصہ سے غیر آباد و فرارست کی شکل میں پڑی ہوئی تھی۔ اور اضافی کر کے بعد بھی راستہ کھل چھوڑا ہوا ہے۔ اب مسجد کے نمازیوں میں اختلاف یہ ہے، کچھ آتی آتے ہیں کہ اس زمین میں

۱) وکندہ فی اللہ: اذاعہ فی مسجد الا برال منکھ حہ حتی یفرغہ عن منکھ بطریقہ وامن اسامی صلیوۃ فیہ فار صلی واحد ان عند ائی عیبتہ عن منکھ وقال ابوہ صف یروا منکھ بغیرہ جعلتہ الخ کتاب الوقف، فصل فی وقف مسجد، ج ۲ ص ۶۶۱، طبع ز سنیہ لاہور۔
وہیکندہ فی خلاصۃ الفتاویٰ: وافر عمل دارہ مسجد بحور الا سماع ولا یحوز مشاعاً واما بحور الا سننہ والنسبۃ ان یضفی فیہ صباعہ یا ذل ولامۃ یا ذہ عند ائی عیبتہ و مسجد، کتاب الوقف، الفصل الاول، ج ۱ ص ۴۰۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کراچہ۔

وہیکندہ فی الشیخۃ: ویکرہ فی ارض النہر لومرۃ او مکروۃ الا اذا کانت سبھا صلیفۃ، او واقی صباہا لا یکرہ صلا سامر بہ، کتاب المصلوۃ، مکروہات الصلاۃ، مطلب من الصلاۃ فی الارض السعیۃ، ج ۱ ص ۳۵۶، طبع مکتبہ ایچ ایم مسجد، کمپی کراچی۔

وہیکندہ فی معالمکیرۃ: من جعل مسجد الخبہ مرذاب او فوقہ بیت فله ان یبہ وان مات یورث عنہ، کتاب الوقف، الباب الحدادی عشر، ج ۲ ص ۱۵۵، طبع رشیدیہ کراچہ۔

قریبی مسجد کی ضرورت پر صرف کیا جاسکتا ہے۔ جو مسجد ایک دفعہ شرعی مسجد بن جائے اس کا گرام اور شہید کرنا اقلد جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (۱)

جہرامکان کے لئے مسجد بنانا

﴿مَنْ بَنَىٰ

مَسْجِدًا فَمَا يَتَخَصَّمُ فِيهِ النَّاسُ مِنْ شَيْءٍ يَرْفَعُ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾
 یہ فرماتے ہیں ملائے دین اس مسکن میں کہ میں نے ایک مکان موضع مبارک پر کوئی نہرے مسکن شان محمد و خلفہ ات قوم پھر حرا سے پہلے ۱۰۰۰ روپیہ دے کر خریدیا ہے۔ بعد میں کچھ آدمی موضع کے تارے مخالف تھے انہوں نے کہا کہ وہاں کے وہاں کو ان کی نہر مجھے خیر کر دیا کہ تم مکان: (۱) اور ان کے لئے کو: ایسے لئے کو: تو ہم نے منظور کر لیا۔ اب روپیہ دینے سے انکار کی ہو گئے اور مسجد میں پہلے قرآن شریف کا حلقہ افہا تھا کہ وہ پتہ آپ کو مل جائے گا۔ مگر اب تک روپیہ بھی نہیں دیتے اور مکان پر جبراً قبضہ کرنا چاہتے ہیں آپ یہ فتویٰ دیں کہ یہ مکان جبراً تمہیں کہ مسجد کے ساتھ ملا دیں تو کیا یہ درست ہے یا نہیں؟

﴿مَنْ بَنَىٰ

مَسْجِدًا فَمَا يَتَخَصَّمُ فِيهِ النَّاسُ مِنْ شَيْءٍ يَرْفَعُ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾
 مسجد میں اگر فراش کرنی ہو در زمین مثلاً کرنی ہو تو اس کے لیے حلال اور جائز روپیہ اور پاک کھائی سے خرید کے کوئی قطعہ زمین ملانا جائز ہے۔ مگر ملنا جائز طریقے سے کسی کو تک کر کے اس مکان یا قطعہ زمین کو داخل کرنا سخت کبیرہ مانا ہے۔ ایسا کرنے والوں کو بجائے ثواب کے تار و دو: لہذا امر کل شان محمد سے اگر روپیہ نقد دے کہ مکان نے لیں اس کی رضا مندی کے ساتھ تو جائز ہے۔ اور بغیر رضائے خدا کرنے کے زمین یا مکان پر قبضہ کرنا اور سخت کرنا ہے۔ محمد اسلمین اور پولیس کو شان محمد کی ادا کرنا لازم ہے اسی طرح ظالموں کو سزا دینا بھی ضروری ہے تاکہ آنحضرت کے لئے سزا کیں۔ ھذا الجواب علی تقدیر صحة السؤال۔ اللہ تعالیٰ اعلم

۱) وکذا فی الفہمۃ: (۱) وحرر ما حاولہ واستغنی عنه یغنی مسجداً عند الإمداد والتمانی ادا الی قیام المساعدة وہ یغنی۔ الخ۔ کتاب الوقف، مطلب فی مالو حرب المسجد، اگر عیروہ ج ۱ ص ۳۵۸ طبع ایچ ایز مسجید

وہیکذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، جمل فی أسکام المسجده، ج ۵ ص ۴۲۸، ضیع وشدہ کوکتہ۔

وہیکذا فی الفہمۃ: کتاب الوقف، اناب، عدوی عشر فی المسجده وما یعلق بہ، ج ۲ ص ۴۵۸، طبع رشیدہ بہ کوکتہ

باز اجازت قائم مسجد میں نماز اور تلاوت کا حکم

﴿مس﴾

کیا قیامت میں علماء دین کے ایک شخص کی زمین میں باز اجازت دے کر اس شخص نے مسجد شریف اور حجرہ باز اجازت دے کر وہ زمین دار رضا مند ہو گا یا نہیں ہے۔ جہاں مسجد ہے وہاں تیار ہونے میں امام کو آدھ وقت میں قلت کا خوف ہے۔ کیا اس مسجد میں نماز پڑھنا اور حجرہ میں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ ہمنو الحوجو

﴿مس﴾

مکمل شخص کی زمین میں باز اجازت مسجد و حجرہ دانا جائز نہیں ہے (۱) اور وہ جگہ تو مسجد بننے کی اور نہ ہی وقف ہوئی۔ یہ تحریر اس وقت میں سے مالک اؤتھرت۔ فہاں فی العالمگیریہ عنہا۔ اسی میں شرائط الوفاق المملک وقت الزلف (۲) ۱۲۱ ش۔ مالک اؤتھرت سے اس حجرہ و مسجد پر باقیہ اجازت کے تغییر سے کہتے ہیں۔ (۳) اس مسجد و حجرہ میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔ اگرچہ وہ نماز دار ابوہبہ کی گواہی دے رہے ہیں۔ (۴) یمن میں قیامت کا ہے (۵) خطہ اللہ تعالیٰ اہم

- (۱) لا بدور لأحد أن يصرف في ملك غيره بلا إقارن أو وكالة منه، الخ شرح المحلة، المادة، ۹۶، ج ۱ ص ۶۶، مکتبہ حقیقہ کوئٹہ۔ وکذا فی شرح الأشیاء والظلال، الفن الثانی، الفوائد کتاب المعصیہ ج ۲ ص ۱۱۱، ضیع نظایر القرآن کرالتی۔ وکذا فی البحر المحیط، کتاب المعصیہ، مطلق فی ما يجوز من التصرف بمال الغير، ج ۶ ص ۲۰۰، ایچ ایم سعید۔
- (۲) الفوائد العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب فی تعریفہ، ج ۲ ص ۳۵۳، ضیع رشیدیہ کوئٹہ۔ أضاف أن الواقف، لا بد أن يكون مالک وقت الوقف ملکاً تاماً ولو نسب فاسد، وإن لا يكون ملحوظاً من النقص، فبدون المختار، کتاب الوقف، مطلب قد ثبت الوقف بالضرورة، ج ۱ ص ۲۱۰، ایچ ایم سعید کرالتی۔ وکذا فی البحر الم اتی کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۱۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) مطلب وهو كذا الخ، فإن شرط الوقف التأیید والأرض من الله كان متکافراً فلما لك إسرادهاء، وأمره بنفس الماد (۴) المختار، کتاب الوقف، مطلب فی وقف المادون الأرض، ج ۱ ص ۳۹۰، ضیع ایچ ایم سعید۔
- (۴) وکذا انکره فی أمکن، کتبوی کفہ۔ وأرض معصیة أو للغير۔ وفي الواقعات من مسجدی فی صور المنیة لا یسعی أن یصلی فیہ لأنه حق العامة فلم یصلی لانه تعالیٰ کانسی فی أرض معصیة بالعلوة منها منکر وہہ تحریراً فی قول وهو مسجدی لہ فی قول آخر ضعیف، کتاب العلوة، مطلب فی الأرض المعصیة، ج ۱ ص ۲۵۱، ضیع ایچ ایم سعید کرالتی۔
- (۵) العلوة فی الأرض المعصیة، حرم بالاصحاح۔ قال الجمهور غیر المعاملة العلوة مسجدیة، لأن الناس لا یعودون إلى المعصیة، قام بجمع مسجدیها۔ ویسقط بها العرض مع الاثم، ویحصل بها الثواب فیکون مثلاً، ففي ضله عاصیة یفادیه والیہ اذن لم یکت فی مکان معصیة، الفقه الإسلامی وأدله۔ کتاب العلوة، ج ۲ ص ۹۸۴، طبع دار الفکر بیروت۔
- (۶) وکذا فی الہندیة: کتاب العلوة، الفصل الثانی فی ما یکرہ فی العلوة، ج ۱ ص ۱۰۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

نہاد کے لیے قائم تھلے کی دوسری جگہ متعلق

پیش کیجئے

ایک مہاجر کے نام ایک زمین ملا کہ عارضی طور پر اسے سولی۔ عارضی طور پر اس نے زمین کیس کے قریب رہے والے مقامی لوگوں نے مذکورہ زمین میں مسجد کا چبوترہ بنایا۔ اب اسی زمین مذکور مہاجر کے نام مستحق الیہ بنی جس وقت دوسرے لوگوں نے چبوترہ مسجد کا بنایا تھا اس وقت یہ زمین غیر آباد تھی۔ اب اس چبوترہ کے آس پاس کھیتی ہوئی ہے۔ مہاجر چاہتا ہے کہ میں وہاں سے چبوترہ اٹھا کر اس ملکیت میں اپنے رہائشی مکان کے قریب مسجد تعمیر کروں اور اس چبوترہ کی جگہ کھیتی میں استعمال ہو۔ کیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

پیش کیجئے

کسی زمین میں ایک زمین سے وقف کرنے کے بغیر بنی ہوئی مسجد شرعاً مسجد قائم نہیں رہتی۔ اس لیے مذکورہ چبوترہ اٹھا کر وہ جگہ کھیتی میں استعمال نہ کرے۔^(۱) اللہ تعالیٰ اعلم
ممدود محمد بن علی مدظلہ العالی

بلا اجازت چندہ سے اپنی رقم وصول کرنا

پیش کیجئے

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ ایک مسجد کی تعمیر شروع ہوئی تعمیر کی کمی کے صدر نے مالک بحث سے اینٹیں پختہ ہو گئیں مگر مالک بحث نے اپنے سے انکار کر دیا۔ پھر ایک غیر صاحب ممبر مسجد کھلی نے مشورائیں تو مالک بحث نے بھیجو اور چند روز کے بعد اس غیر صاحب نے رقم دینے سے انکار کر دیا۔ اور غیر کی کمی نے بھی کام اوروں کو بھڑکایا۔ اسی ملک بحث نے تعمیر کا کام اپنی قوموں میں شروع کر دیا اور اپنا قرض بھی چندہ میں شدہ سے وضع کر دیا۔ کیا اس طرح سے قرض وصول کرنا جائز ہے یا ناجائز۔

پیش کیجئے

مالک بحث کا قرض ادا کرنا تعمیر کی کمی کے ذریعہ واجب تھا۔ اب اگر مالک بحث خود سولی بہتوں کا اپنا قرض

بخش پنجم

اگر توبہ نہ کرے، صاف امر حق ہے۔ لیکن پتہ یہ بت کر نہیں۔ قال فی المسندۃ ارد
المتعلیٰ ان یقرض بالفلس من مقلۃ اوقف ذکر فی وصاہا ختاوی اسی الذیبت رجعه الیہ تعالیٰ
رجوعہ ان وکون ذلک و اس جہاد کما ذلک اصلح و اخری لعلہ من المساکت العلیہ۔
(ماثیرین ص ۲۹۸) (۱۰) تہذیب اہل

در مسئلہ اشیاء و مسجید پر لکنا

بخش ششم

نیا فہماتے ہیں علماء دین دین مسدود کروم الناس سے در مسئلہ تمام چند دیا گیا ہر ای چند
ہیوں سے در مسئلہ خیر کے سبب تفریق دیر زمان بھی لایا گیا۔ لیکن بعض لوگوں کی انجمنیات سے یہ ہوئی کہ
اس زمان و مسجد کی عمارت پر لگا دو در مسئلہ کوئی ضرورت نہیں ہے۔ لیا در مسئلہ چیزوں کو مسجد پر لگانا جائز ہے و
نہیں۔ ایچ افریڈ

بخش ہفتم

اس مادی و مسجد کی عمارت پر لگانا جائز نہیں کیونکہ مستقر اس عمارت میں خرواکہ اوقات میں ان کے طواف
نہیں کیا جائے۔ قال فی التامی شرائط الوافہ بعدہ دالہ تخریفات بشرح دہو مالک فہ
ان یجعل مانہ حیث شاء مالہ بکن معصیۃ ولہ من یخص من الفقراء ولو کان یوضع
فی کبھم قرعہ ۳۳ ۲۹۵۵ فتاویٰ اہل توبہ و علم (۱۱)

- (۱) فتاویٰ اہل توبہ و علم، کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۹۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ
و دہا فی المسندۃ لہذا فی کتاب الوافہ، الفضل الاسلامی و علما فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۶۲،
طبع مکتبہ خاندانہ کوئٹہ
و دہا فی (۱۲) اربعۃ اربعۃ، کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۹۰،
ادارۃ اہل توبہ
(۱۳) ردالمحتار، کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۶۲، طبع
ایچ ایم مسجد اہل توبہ۔
و دہا فی (۱۴) کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۶۲، طبع مکتبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔
و دہا فی (۱۵) شرح الاشیاء و الخیرات، کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۶۲،
طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و دہا فی (۱۶) کتاب الوافہ، باب فی المنقرفات، ج ۲ ص ۱۶۲، طبع مکتبہ
رشیدیہ کوئٹہ۔

مدرسہ پر لگائی ہوئی رقم کی واپسی کا حق نہیں

﴿جس﴾

نیا فرماتے ہیں علماء دین اور مستند علماء بھائی نہیں آئے اسے کی صورت میں زمین خرید کر لے گا۔ مدرسہ کے لیے اور مسجد کے لیے وقف کر دی گئی۔ اس میں قیامت ہو چکی ہیں۔ اس زمین پر رقم نو صد چندولی ہے۔ تقریباً ایک صدہ دوسرے بھائی کی ذاتی آمدنی کا ہے۔ پانچ سال کے بعد اختلاف خاکی کی بنا پر ذاتی آمدنی والا مطالبہ کرتا ہے کہ مجھے نصف حصہ و ورت جو پانچویں رہتا ہے مجھے دو پانچویں کا پانچ سال وقفہ ملے گا۔ بیوقوف و بزدل۔

﴿جس﴾

اگر اس شخص کی اجازت اور رضا مندی سے رقم مسجد اور مدرسہ کی تعمیر میں صرف ہوئی ہے تو اس کو بقیہ رقم کی واپسی کا حق حاصل نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدرسہ کے فنڈ سے مسجد کی زمین کی قیمت کی ادائیگی

﴿جس﴾

نیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں ایک مدرسہ قریب نیا مدرسہ میں مسجد کے نام سے مبلغ پانچ سو روپے میں خرید لیا گیا اس کی قیمت کی ادائیگی کے بارے میں میں نے حاجی علی بخش صاحب سے کہا کہ میرے پاس رقم نہیں ہے لہذا تم اس کا بندہ دست گردو حاجی صاحب نے کسی سے پوچھے بغیر مدرسہ مدرسہ کے فنڈ سے مبلغ پانچ سو جمع کیا بعد ازاں جب مسجد کو اس رقم کی ضرورت ہوئی تو حاجی صاحب سے مطالبہ کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے

(۱) رجل أمولى در هبة من عمارة المسجد أو نفقة المسجد أو مصالحة المسجد صبح لآلہ والی کبار لا يمكن تصحيحه تملیاً والہیة للمسجد وراثت الملک للمسجد علی هذا الوجه مصحح ھتم بالقصر الحج العناوی العالمیة کتاب الوقف الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد الحج ج ۲ ص ۱۶۰ وعلیہ کوفہ۔

والصدقة كالهبة لا تصح لا بالفقر لآلہ نزع كالهبة ولا رجوع فی الصدقة لأن المقصود هو التبرع وقد حصل الهبة فصل فی الصدقة ج ۲ ص ۲۹۵، سکنہ رحمانہ لاہور۔
وکذا فی الجوہرۃ البیضاء کتاب الهبة ج ۲ ص ۶۹، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

پانچ صد روپے در سے لکڑے اور کیے ہیں۔ اس لیے اب یہ رقم در رسکا ہو گیا ہے اور شریعت میں یہ رقم باقی در رسکا ہو گیا ہے اور مسجد گرہ ہو گئی۔

قرض

اگر زمین کی بلانی اور قرض مسجد کے نام ہوئی ہے تو یہ زمین مسجد کی ملکیت ہے در رس کے قرض سے رقم لے کر نئے سے زمین در رس کی ملکیت میں نہیں آئی بلکہ مسجد کے قرض سے رقم لے کر نئے سے زمین واپس آئی جاتی ہے اور اس زمین کو مسجد کی حقیر سخی کے قبضہ میں لے دیا جاوے (۱)۔ (نفاذ اللہ تعالیٰ اعلم۔)

ذاتی قرضہ کی واپسی کے لیے خزانگی کا چندہ کے نام پر رقم جمع کرنا

قرض

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ جامع مسجد قادریہ کے کارکن کو مسجد کی تعمیر کے لیے کتنی سے کام چار رو کر دیا کہ جامع مسجد قادریہ کے خزانگی کی حیثیت سے کام شروع کر دے اور تعمیر شروع ہو جاتی ہے۔ در میان میں خزانہ کے اندر رقم ختم ہو جاتی ہے۔ اب جو قرض لیا جاتا ہے مختلف آدمیوں سے۔ باقی لوگوں کی رقم سب ادا کر دی جاتی ہے۔ مگر خزانگی کے کرہ سے جو رقم خرچ ہوتا ہے وہ بھلا چلی رہی ہے۔ مگر چار سال کے درمیان کئی دفعہ مطالبہ کیا گیا مگر نہ دی گئی۔ جب کچھ رقم مسجد کے خزانہ میں جمع ہوئی۔ مسجد کے کئی نہ کی کام میں خرچ کر دی اور خزانگی کو نہ دی۔ حال متزلزل کرتے رہے۔ جب دیکھا کہ یہ خزانگی کو نہیں دیتے تو خزانگی کے پاس ایک۔ سید نائب جامع مسجد کی موجود ہے سابقہ خزانگی رسید کے نمبر بارہ کرینڈا کرتا ہے اس خیال سے کہ مسجد کے مدیر اقرضہ ہے۔ اب مسئلہ در یافت طلب یہ ہے کہ اس طرح سے خزانگی سابقہ چندہ کر سکتا ہے یا نہیں۔

(۱) وقف صمدی علی العرف اور معلوموا للعتویٰ ثم قال لوجوبه أعط من غنينا غلاماً کذا و غلاماً کذا ثم بصر
ذکر رجوع عن ملکہ مائتہ جین ۱۰۰۰ درہم کتاب الوقف۔ مطلب فی مالو غریب المسجد و غیرہ ج
۱ ص ۳۵۹ طبع ایچ ایم سعید۔ کراچی۔

الذات۔ ال لا ستر طہ لعل و لکن فہ نفع فی الحبلہ وبلکہ غیر منہ رجلاً و نفعاً و هذا لا یجوز استدلال
مجلس الامام محمد بن عبد الوہاب کتاب الوقف۔ مطلب فی استدلال الوقف وشرطہ ج ۱
ص ۳۸۱ طبع ایچ ایم سعید۔

و کتاب فی السیر الواقف کتاب الوقف ج ۵ ص ۲۶۱ در شبدہ کوئٹہ۔

﴿تجوید﴾

(۱) مدرسہ کی رقم سے مسجد میں برآمد تیار کیا جائے گی^(۱)۔ جو زمین ایک، نصف مسجد میں شامل کی گئی ہے اس کو عیدہ نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس پر مدرسہ غنا جائز ہے۔^(۲)

(۲) مسجد کے چندہ سے امام مسجد کی تنخواہ دینا جائز ہے۔^(۳)

(۳) امام مسجد اگر یمن کے چڑھنے پر مدرسہ کی طرف سے، سوز ہو، مدرسہ مدرسہ کی شاخ بناتا ہے تو مدرسہ کی رقم سے ان کو خواہ وہ جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔^(۴)

محمد رفیع اللہ تعالیٰ عازم مدرسہ قائم اعظمیہ کراچی

(۱) قمت، والمبراء من عدم مراعاة شرطها أن للإمام أو ماله أن يرد فيها ويقص ونحو ذلك وليس المراد أنه يصير فيها من الجهة المعنية بأن يقطع وظائف العلماء يصيرها إلى غيره ... شيخ، رد المحتار، كتاب الوقف، مطلب للسلطان بخاتمة الشرط الخ، ج ۴ ص ۲۴۷، سید۔

کذا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۴، ص ۳۶۲، رشیدیہ۔

وهكذا في قدر المختار: قال غير الرولى: أقول ومن اختلافنا في ما إذا كان لوقف منزلين ... فلا يصير أحدهما لأخر وهو واقعة الفتوى، كتاب الوقف، ج ۴ ص ۳۶۰، سید کریشی۔

(۲) ولو حارب ما حوته واستغنى عنه، يصح مسجداً، الإمام والثاني أهدأ من قيام ساعة وبه يفتى، الدر المختار، قوله حد الإمام والثاني، فلا يعود ميراثاً، ولا يجوز نفقه ونفل ماله ... وهو الفتوى الخ، كتاب الوقف، مطلب في ما لو حارب المسجد أو غيره، ج ۴ ص ۲۵۸، لمج اہم سید۔

وكذا في البحر الرائق: كتاب الوقف، فصل في أحكام المسجد، ج ۵ ص ۱۲۶، رشیدیہ ترمذیہ۔

(۳) وكذا في الهدية، كتاب الوقف، باب الحلائل عشر من المسجد وما جلت به، ج ۲ ص ۱۵۸، صح رشیدیہ کرمیہ۔

(۴) ويبدأ من غلته بمعاره، ثم ما هو أقرب بعلمه، كتاب مسجد مدر من يعطون غلته كفتاتهم، الدر المختار، كتاب الوقف، ج ۴ ص ۳۶۶، لمج اہم سید۔

والحق في الرائق: لو هو من على مصالح المسجد، يجوز دفع ثلثه إلى الإمام وأهله، والقسم، كتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۵۲، رشیدیہ ترمذیہ۔

من لرشباع الوقف مما رت شرط الوقف أم لا ثم من ما هو أقرب من الصلوة وأعم للمصلحة كما لإمام المسجد والمدرس للدراسة يصير أحدهم بقدر كفتاتهم ثم المراج والنسب، تہذیبہ، کتاب الوقف، الباب الثالث فی المصارف، ج ۲ ص ۳۶۸، رشیدیہ۔

(۵) قد مر تخريجہ فی المناقشۃ، سابق۔

ہندوؤں کی متروکہ مصلیٰ شدہ جائیداد کو مسجد کے لیے لینا

﴿۳﴾

لیا فرماتے ہیں علامہ دین اورین مسئلہ اول ایک عثمانی ایک ہندو پر اپنی جائیداد کو بطور پرقائش بیو جاتا ہے۔ وہ عثمانی اس پر اپنی کوئی قیمت وغیرہ نہ کہتی آزاد میں بیع نہیں کراتا ہے۔ اور نہ ہی وہ شخص اس پر اپنی کو باقاعدہ طور پر اپنے نام منتقل کراتا ہے۔ کافی عرصہ وہ اس پر اپنا قبضہ برقرار رکھتا ہے۔ اور پھر اس جائیداد کو قبضہ شدہ پر اپنی کامیابی کے لیے وقف کر دیتا ہے۔ بعد ازاں شدہ حالت میں ہونے کے باعث یہ جگہ گر جاتی ہے۔ اور مسجد کی انتظامیہ مسجد کے لیے بیع شدہ چندوں میں سے جائیداد مذکورہ کی حرمیت کو ا کے ات باقاعدہ طور پر کرایہ پر دے دیتی ہے۔ تو کیا شرعاً جائیداد مذکورہ کا مسجد کی تحویل میں آنا جائز ہے کیا مسجد کے لیے اس کا گمراہ جائز ہے۔ کیا مسجد میں توسیع کی خاطر اس جائیداد کو بیچا جاسکتا ہے۔ اور اس سے حاصل شدہ سرمایہ مسجد کے استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔

﴿۴﴾

حکومت کی اجازت سے مسجد کی تحویل میں دینا درست ہے ^(۱) اور مسجد کے لیے کرایہ پر دینا درست ہوگا ^(۲)۔ اور حاکم نماز کی اجازت سے فروخت کر کے اس سے حاصل شدہ رقم مسجد کی توسیع اور ضروریات میں استعمال کرنا درست ہے ^(۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

-
- (۱) أرض وقف علی مسجد والأرض بحسب ذلک المسجد وأردوا أن یبرہوا علی المسجد شیئاً من الأرض حارثتک بمرحون الأمر الی القاضي لیادن لہم ومنعل الوقف کانتدار والحاوت علی ہذا ہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر، الفصل الأول، ج ۲ ص ۲۵۶، رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) وکذا فی خلاصۃ الفتاوی: کتاب الوقف، الفصل الرابع فی المسجد، ج ۴ ص ۵۲۱، رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) ولو کانت الأرض متعلقات بیوت المصر بمرحہ القاضي فی استیجار بیوتها، تكون غلة ذلک فوق غلة المزروع والسحب، کتاب المغنی، ج ۱ ص ۱۵۸، رشیدیہ کوئٹہ۔
- و کذا فی المغنی، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل داره مسجداً، ج ۳ ص ۳۰۰، رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۴) أهل المسجد اذا باعوا غلة المسجد أو أرض المسجد أو أموالاً حلاً بعه، أو باعوا بقصر المسجد اذا استحب من ذلک أو أموالاً حلاً ببيع مہد، علی وجہہی، أما ان یعلوا بأمر القاضي أولاً بأمره، فی وجہ الأول، محبور۔ النج، انوار عیانہ، کتاب الوقف، مسائل وقف المسجد، ج ۳ ص ۸۶۱، ادارۃ القرآن کراچی۔
- ومثلہ فی البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۵۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

مسجد کے فتنہ زدگان آمدنی کی غرض سے تجارت پر دینا

﴿مسئلہ﴾

ایک مسجد کی آمدنی کم ہے۔ اور اس آمدنی کو زیادہ کرنے کے لیے مسجد کے لئے کوئی غرض تجارت چاہا اور اس مسجد کے فتنہ میں دوسرا آدمی شریک ہو کر تجارت کرے اور منافع نصف نصف کرے کیا مندرجہ بالا صورتیں جائز ہیں یا نہیں۔

﴿جواب﴾

مسئلہ صورت میں مسجد کے لیے تجارت کر کے اپنی رقم کے ساتھ مشترک کر کے نصف آمدنی مسجد کو دینے کی صورت درست ہے۔ تجارت میں شرعی حدود کو ملحوظ رکھنا لازم ہے^(۱)۔

چندہ سے امام کو تنخواہ دینا

﴿مسئلہ﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی مسجد کے امام یا خطیب کو جس کا اپنا طحیدہ کوئی مستقل ذریعہ معاش نہیں۔ ہوائے عوام سے صدقہ و خیرات لینے کے باہوار قابل گزارہ رقم بطور معاوضہ کے جمع شدہ سرمایہ چاہے وہ عام چھوٹے کی صورت میں وصول کیا گیا ہو یا کسی نصف زمین سے حاصل کیا گیا ہو اور اگر ناعلم الشرع کیسا ہے۔ جائز ہے یا ناجائز؟ اور ثبوت کے ساتھ مسئلہ فتنہ صحت کی جائے تا کہ اس سلسلہ میں جو غلطیوں عوام کے دلوں میں پیدا ہو چکا ہے۔ وہ دور ہو سکے۔ نیز اس پر بھی روشنی ڈالی جائے کہ مسجد کا فتنہ مسجد کی کن کن ضروریات پر صرف ہو سکتا ہے۔ اور مسجد کی حفاظت اور انتظام کے لیے کسکی کا انتظام ضروری ہے یا نہیں اور امام کی کفالت کی ذمہ داری ممکنہ ہوں پر لازم آتی ہے یا نہیں مذکور امور کا جواب وضاحت کے ساتھ تحریر فرمایا جائے۔

(۱) القیم اذا اشترى من غلابة المسجد حائزاً أو داراً أو بسمعل وینزع عبد الحاجة جواز ان كان له ولاية الشرع، وانما جاز له ان يبعه ۱۰، منخ الفتاوی الهندیہ، کتاب الوقف، الباب المباحی عشر فی المسجد، الفصل الثانی، ج ۲ ص ۲۶۲، رشیدیہ۔

وکتا فی السائد: کتاب الوقف، فصل فی وقف المشغول، ج ۲ ص ۳۱۲، رشیدیہ کوئٹہ۔
وکتا فی خلاصة الفتاوی: کتاب الوقف، الفصل الرابع فی مسجد، ج ۲ ص ۲۲۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

مذہب

ہندو یہ یا دیگر مصل اہل کافہ مسجدوں میں اس مسجد کو خود بخود چھوڑ دینا چاہتے ہیں اور ان کے لئے یہ ہے
وہاں سے غلٹہ بھارت کے لوگوں کے قریب بھارت کے امام مسجد و مدرسہ مدرسہ بھارتیہ
کھانپہم لوہا المراج والماسط کڈلک الی آخر المصلح و ان لم یستطاع الوقف شہرہ
المستطاع ج ۳ ص ۱۱۱۳۔ مہات کا مصل یہ ہے کہ وقف علی مسجد میں امام، قیام و تصرف ضروریات
ہے مسجد کا وقف مسجد کی برقی تعمیر و مٹی، امام کی تعمیر و قیام کی تعمیر و قیام کی تعمیر و قیام کی تعمیر
یہ ہے جس کے لئے وقف کا مال مسجد کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ یہ ہے جس کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ یہ ہے جس کے لئے وقف کیا گیا ہے۔
نشان دہی پر ہوا ۱۱۱۔ مسجد کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ یہ ہے جس کے لئے وقف کیا گیا ہے۔ یہ ہے جس کے لئے وقف کیا گیا ہے۔

۱۔ در مساجد، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۶۶، طبع سچ ایم مسجد کراچی۔

و کذا فی الہدیۃ، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۳۶۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

ولم یوقف علی مصالح المسجد، بحر دمع علی الامام والمواظب والقب، البحر الرائق، کتاب
الوقف، ج ۵ ص ۳۵۹، رشیدیہ کوئٹہ۔

۲۔ و ذکر فی البحر ان کون التعمیر من غلۃ الوقف اذ لم یکن الخراب یصنع احدہ، ولقد قال فی الولوالجیہ
رجل احمر دار الوقف لم یجعل لنفسہ اجر ووافیہا مریعاً للذنوب وخریبا یصنع لآلہ فعل بغیر اہل۔

شامی، کتاب الوقف، مطلب کون التعمیر من الغلۃ — الخ، ج ۱ ص ۳۶۷، ایچ ایم سعید۔

وفی اہلہ ولا یأس سفشہ — سادہ، الحلال لا من مال الوقف، فہم حرام، وشمس متولہ لو فغل
المش أو ائیس فی الخ، کتاب العلویہ، مطلب فی احکام المسجد، ج ۱ ص ۳۵۵، ایچ ایم سعید۔

و صرحوا فی سفش المسجد بالمعص وما یقعہ ان المتولی لو فغل من مال الوقف صمن، البحر
الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۶۵، رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی الفتاویٰ الدنہ الحیۃ، کتاب الوقف، الفصل الاول، ج ۳ ص ۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت۔

و کذا فی العالمک یہ، کتاب العلویہ، الفصل الثانی فی ما یکرہ فی الصدقہ، ج ۱ ص ۶۰۹، رشیدیہ
کوئٹہ۔

۳۔ و محصور تبعہ النظار — الخ، الفقہ الاسلامی وأذنیہ کتاب خوجی، الفصل العاشر، ج ۱ ص ۷۹، ۸۶، ۱۰۱،
دار الفکر المعاصرہ۔

و فی البحر الرائق، و لیس لأحد التاخر فی القصر ف یجوز رأی الآخر، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۸۷، طبع
رشیدیہ کوئٹہ۔

۴۔ امداد الفتاویٰ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۵۷۹، ۵۸۰، مکتبہ دار العلویہ کراچی طبع جدید۔

مسجد و مدرسہ کی الحاق کی صورت

﴿۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین وین مسئلہ کہ کیا مسجد و مدرسہ (اگرچہ وہ اپنی ہی کیوں نہ ہو) دونوں کا الحاق از روئے شرع درست ہے۔ اور مسجد و مدرسہ کی تعریف جو کہ تعلیمات اسلامی کے مقصد کی ہے ایک دوسرے کی انفرادی حیثیت کو مٹا کر رکھتی ہے۔ جنسواً مساعد کم صیباً لکم و معانفکم کی مختصری تشریح فرمائیے۔ کہ یہ چھوٹے بچوں کا مسجد میں مدرسہ کی صورت میں پڑھانے یا بھی مدرسہ و بلاطہ عیث غالب ہے۔ کیا ایک شخص کا مسجد میں کسی قسم کے وظائف یا دیگر اوراد یا اور بلکہ پڑھنا یا تدریس یا ایک شخص یا غماہ و حلقہ اعداد کہ مسجد میں وظائف وغیرہ پڑھے۔ مسجد میں بچوں کے لیے مدرسہ کا قیام اور مسجد کے تمام مصلوں اور تمام چیزوں کو مدرسہ کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔ نیز بچوں کو پڑھانے والے معلم کی نحو و مدرسہ کے حساب سے ادا کی جائے۔ لیکن مسجد کو کچھ بھی نہ دیا جائے۔ بلکہ اسے بھی مدرسہ کے لیے استعمال کیا جائے۔ یہ دو مبرائی شری فیعلہ تحریر فرما کر مشکور فرمائیں۔

﴿۲﴾

(۱) مسجد و مدرسہ کا الحاق نہ درج کے اعتبار سے درج ذیل صورتوں میں ہو سکتا ہے۔ (الف) مسجد و مدرسہ کے مشترکہ اوقاف ہوں تو ان اوقاف میں سے دونوں پر خرچ کیا جاسکتا ہے (۱)۔

(ب) مسجد و مدرسہ دونوں کے نام پر چندہ حاصل کیا جائے۔ تب بھی اس چندہ کی آمدنی کو دونوں پر خرچ کرنا درست ہے۔ اور درج ذیل صورتوں میں مسجد و مدرسہ کا قود و خرچ کے اعتبار سے الحاق درست نہیں ہے۔ (۱) ہر ایک کے علیحدہ اوقاف ہوں تو ان کا مشترکہ طور پر خرچ کرنا درست نہیں۔ بلکہ مسجد کے اوقاف مسجد پر خرچ

۱) واد اوقاف الوقف و بعض علی مسجد احدہما علی اعمارہ و الآخر علی اعمارہ او مؤدہ، فظہا کم اذا قبل السخف من الامام و نحوه ان یصرف من داخل وقفہ، المصالح و المعاری فی الاسلام و مؤدہ بن سحر اب اهل الصلاح من اهل المحلة ان کل الوقف متعلقاً لأن غرضہ و فائدہ و ہم یحصلون بہا انقل لأنہا حیثہ کفی، و اسد لبح الفقه الاسلامی وادلہ کتاب الوقف، ج ۱، ص ۷۶۶۴، دار الفکر، المعاصر، بیروت۔

کیے جائیں اور دوسرے کے دوسرے پر (۱)۔

(ب) یا ایک کے وقف ہوں اور سے کے نہ ہوں تو ان دو وقف کو صرف اسی ایک پر خرچ کر دیتا ہے۔ دوسری مدتیں درست نہیں ہے (۲)۔

(ج) یا ایک کے لیے جداگانہ چندہ اٹھایا جاتا تو ہر ایک کے چندہ کی رقم صرف اسی پر خرچ ہوگی۔ دوسرے پر خرچ کرنا درست نہیں ہے (۳)۔

(د) یا ایک کے لیے مخصوص چندہ ہے دوسرے کے لیے نہیں ہے۔ تو اس چندہ کو صرف اسی ایک پر خرچ کرنا چاہیے دوسرے پر خرچ کرنا درست نہیں ہے (۴)۔ وغیرہ وغیرہ۔

(۵) مسجد وہ رہے گی جو لگانہ نشیت اور جداگانہ احکام بھی ہیں۔ ہر ایک کی اپنی منفرد حیثیت ہے۔ ویسے مسجد میں دینی تعلیمات کی درس و تدریس جائز ہے (۵) اگرچہ مساجد کی تعمیر کا اہم مقصد نماز ہی ہے۔

(۶) چھوٹے چھوٹے تعمیراتی ادارے یا پائے کرنے مسجد کے نزدیک (۶) لیکن اگر کوئی دوسری جگہ بھی کی تعلیم کے لیے مکان کا انتظام نہ ہو تو مسجد کی منافی کا خیال اٹھا جائے۔ تب مسجد میں پڑھانے کی بھی گنجائش ہے۔ گما صرح به الفقہاء (۷)۔

(۱) المسجد الموقوف، والجهة، وقل مر سوم بعض موقوف عليه جاز لتعاطيكم ان يصرف من فاضل الوقف الآخر عليه۔ وان اختلف احدكما بان يبنى رحلان مسجدين أو رجل مسجداً ومدرسة، ووقف عليهما أو فاضلاً لا يجوز له ذلك، الخ، الشر السخاوي، وفي رد المحتار، ومن اختلف الجهة ما اذا كان الوقف منزهاً عن احدكما للسكنى والآخر للاستغلال فلا يصرف احدكما للاخر وهي قاعدة الفتوى، شامی، کتاب الوقف، مطلب، فی نقل انفاض المسجدة، ج ۱، ص ۳۶۱، ۳۶۲، ایچ ایم سعید۔

وكتا في البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۶۶، رشیدیہ۔

وكتا في العفة الاسلامی، وأدلة، کتاب الوقف، الفصل الثامن استدلال الوقف، ج ۱، ص ۷۶۷، دار الفكر المعاصر بیروت۔

۲۰۳۲ (۱) دیکھیں حاشیہ بالا نمبر ۲۔

(۵) وأما المعلم الذي يعلم العبدان باخر إذا جلس في المسجد يعلم الصلوة لضرورة البحر أو غيره لا يكره الخ، الفتاوى الهمدية، کتاب الصلوة، الباب السابع فی ما بعد الصلوة الخ، ج ۱، ص ۱۱۰، رشیدیہ کوئٹہ۔

وكتا في فتح القدير، کتاب الصلوة، فصل ويكره استئصال القنطرة الخ، ج ۱، ص ۳۲۹، رشیدیہ کوئٹہ۔ وكتا في الوزارة، کتاب الصلوة، الفصل السادس والعشرون، في حكم المسجد، ج ۲، ص ۸۲، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۶) وبصرم احوال مسلمان و مساجد میں حيث علمت منسجمهم والا فیکره، قال ابن عابدین، بقوله فیکره أي نزیهاً تأمل شامی، کتاب الصلوة، مطلب فی احکام المسجد، ج ۱، ص ۶۵۶، ایچ ایم سعید۔

وكتا في حلی جلی کثیر، فصل فی احکام المساجد، ص ۶۱۰، طبع سعیدی کتب خانہ کوئٹہ۔

۷) دیکھیں حاشیہ نمبر ۶۔

(۳) اگر نمازیوں کی نماز میں غلطی واقع ہو مثلاً غازی نماز پڑھ کر چلے گئے ہوں یا ابھی نماز میں مشغول نہ ہوئے ہوں تو آیا وہ ازلہ بھی اور پڑھنا جائز ہے مگر انتہاء غفلت ہے اور اگر نماز میں غلط واقع ہوتا ہو تو یہ ازلہ پڑھنا جائز نہیں، اس لیے پڑھنا اور ستر پاندہ کر پڑھنا کا ایک حکم ہے^(۱)۔

(۴) پہلے بھی ذکر کر دیا گیا ہے کہ مسجد کی تعمیر کا اصلی مقصد نماز ہے۔ مگر اس کے باوجود بھی اس میں درس و تدریس جائز ہے اور مسجد کے اندر مسجد کی شخص و غیرہ پر درس و تدریس کے لیے ٹیختہ جائز ہے۔ بان اگر پڑھنے والے بچے ہوں اور مسجد کی نجاست کا خطہ ہو تو ایسی صورت میں ممنوع اور مکروہ ہے^(۲)۔

تیز پڑھنا ہے کہ بچوں کے معلم کی توفادہ درس۔ سولی جائے اور مسجد پر کچھ بھی مدرسہ کے فائدے سے خرچ نہ کیا جائے^(۳)۔ بشرطیکہ چند و صرف مدرسہ کے ہم پر ہوا ہو اور اگر دونوں کے نام پر چند ہو ابویہ مسجد پر بھی اس کا حصہ صرف کرنا ضروری ہے^(۴)۔ **فلا اتدعوا الیہم۔**

مسجد کے چندہ سے قرضہ دینے کا اختیار

﴿میں﴾

کیا فرماتے ہیں علما و دین وہ یہ مسئلہ کہ دینی مدرسہ کو مستثنیٰ یا متولی مدرسہ کے اخراجات سے اگر کچھ ادا کر دیا ہو تو کسی بھی خواہ کو یا خود بطور قرض دینے کا جائز ہے یا نہ؟ جبکہ رقم کی واپسی کا کوئی احتمال ہے۔

(۱) (قولہ و رفع صوت مذکر) أقول اضطرب كلام صاحب طوطبة في ذلك (اس قولہ) ... وفي حاشية المحمدي عن الإمام الشعراني، أجمع العلماء منعاً وخلفاً على استحباب ذكر الجماعة في المساجد وغيرها إلا أن يتم من جهرهم على نائب أو مصل أو ناري الخ - (رد المحتار، باب أحكام الجماعة، ج ۱، ص ۶۶۰، ایچ ایم سعید کراچی)۔

و کتاب فی الفتاویٰ الخیرية: کتاب التکره والاحتیاج، ص ۲۶۹ تا ۲۷۰، طبع مکتبہ حقاہ، پشاور۔ و کتاب فی الفتاویٰ الخیرية: کتاب التکره والاحتیاج، ص ۲۶۹ تا ۲۷۰، طبع مکتبہ حقاہ، پشاور۔ و کتاب فی الفتاویٰ الخیرية: کتاب التکره والاحتیاج، ص ۲۶۹ تا ۲۷۰، طبع مکتبہ حقاہ، پشاور۔

فی الجہر فی الذکر، ج ۱، ص ۳۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت۔

(۲) دیکھیں حاشیہ نمبر ۶ اور نمبر ۷۔

(۳) رہنما میں خلفہ بعبارتہ تم ما ہو أقرب لفعاره کلاماً مسجد و مدرسہ مدرسه یعطون بقدر کفایتهم ... لیس آخر المستلح والہم بشرط ان یوقف لثبوتہ القضاء ... در مختار، کتاب الوقف، ج ۱، ص ۳۶۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

و کتاب فی الفتاویٰ الخیرية: کتاب الوقف، الباب الثالث فی المنصرف، ج ۲، ص ۳۶۸، رشیدیہ کوئٹہ۔

و کتاب فی الجہر الزانی: کتاب الوقف، ج ۱، ص ۳۶۶، رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) دیکھیں تحریرتہ صفحہ کا سائپ نمبر ۲۔

﴿ ۳ ﴾

اُقرض کے غیر کا غلط نہ ہو تو بخش ہے حال ہی انعامِ کبیرہ ج ۲ ص ۴۰ و البتہ ان بطور مبالغہ من عند الوقف ذکر فی وصایا فتاویٰ امی اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ رجوت ان یکون ذلک و معانا کان ذلک الصلح و اجری الخلفہ من امساک الخلفہ ولو اراد ان یصرف فضل الخلفہ الی حوائجہ علی ان یردہ ذالک صحیح الی العتارۃ فلیس لہ ذلک و یسلی ان یصرف غایۃ التبرع و ان یصلح مع ذلک ثم ینفی علی ذلک فی العتارۃ اسیرت ان یمکن ذلک ثم ینالہ حصہ و حب عبدہ و فی فتاویٰ الفیصلیہ برائع النعمان معلقاً کذا فی الشیخ (۱)۔

اس بڑے سے خاتم ہے کہ قرض کی صورت اگر نفع نہ ہو کہ اس میں غیاغ کا کوئی خطر نہ ہو تو قرض دینے کی گنجائش ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مدرسہ اور مہمان خانے کی آمدنی کا ایک دوسرے کے لیے استعمال

﴿ ۴ ﴾

کیا لڑتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے کچھ اراضی خراج مدرسہ دے دی ہے دو حصہ مہمان خانہ دو حصہ مسجد ایک حصہ کل پانچ حصوں میں وقف کی ہوئی ہے۔ اپنا حصہ مرکبہ ہوا ہے۔ اراضی کو بے نامہ چار بزار روپیہ قیمت پر دیا ہوا جس کی حصصی تقسیم کے مطابق مدرسہ وچہ زیر دہات ہیں۔

مطابق حصہ سالانہ ۱۲۰۰ روپیہ خراج سالانہ مدرسہ ۱۲۰۰ - زائد خراج ۱۲۰۰ روپیہ

مطابق حصہ مہمان خانہ ۱۶۰۰ روپیہ خراج سالانہ مہمان خانہ ۵۵۰ - کچھ خراج ۵۰

مطابق حصہ مسجد ۸۰۰ روپیہ خراج سالانہ مسجد ۸۳ - زائد خراج ۳۰

آمدنی سالانہ کل ۶۸ کا میزان ۳۰۰۰ روپیہ خراج کا سالانہ میزان ۳۱۰۰ - زائد خراج ۱۰۰ روپیہ

(۱) اسی طرح ہر ممان خراج زائد یک صد یا دو صد کے قریب ہو جاتا ہے جو کہ صاحب اہتمام اپنی گروہ سے خراج میں دیتے ہیں لیکن مدرسہ مہمان خانہ وغیرہ کے مدرسہ نہیں کرتے کیا وہ درج کر سکتے ہیں۔

(۱) الفتاویٰ لعالمگیریہ کتاب الوقف، باب فی المعزقات، ج ۲ ص ۱۹۰، طبع رشیدیہ کوفہ۔

و کذا فی المعیجہ لشرعانی، کتاب الوقف، الفصل سادس والعشرون فی المعزقات، ج ۷ ص ۱۶۳، طبع غفرارہ کوفہ۔

و کذا فی لئالرحانیہ، کتاب الوقف، الفصل سادس والعشرون فی المعزقات، ج ۵ ص ۸۹، طبع ادارۃ القرآن کراچی۔

(۲) چنانکہ حصہ کے لحاظ سے خرچ میں کمی بیشی ہو جاتی ہے کیا صاحب اہتمام کو اس طرح کرنے کا اختیار ہے کہ جس طرح مدرسہ کا حصہ ۱۶۰۰ روپیہ آتا ہے اور خرچہ مدرسہ ۲۰۰/۷ ہر چکا ہے یا مہمان خانہ کا نقشہ میں حصہ سے کم خرچ ہے کیا ایسا کرنے کا مختار ہے۔

(۳) ۱۲۰۰ جازنہ مدرسہ مہمان خانہ میں صرف خرچہ روٹی کا بھی ٹھیکہ دیا ہوا ہے کہ سالانہ مثلاً ۵۰۰/۷ روپیہ خرچہ روٹی طلبہ حضرات ۵۰۰/۷ روپیہ روٹی مہمان خانہ سالانہ دی جاتی ہے اپنے اندازہ کے مطابق یہ رقمات کچھ کم معلوم ہوتی ہیں تاکہ ٹھیکہ دے لے زیادہ فائدہ نہ اٹھائیں اور یہ بھی ظاہر کرنا ضروری ہے کہ یہ ٹھیکہ داری مجبوری کی صورت میں کی گئی ہے کیونکہ مدرسہ میں تو طلبہ حضرات کی تعداد میں ہونے کے باوجود مہمان کے مہمان وغیرہ روزانہ آتے جاتے ہیں باقاعدگی نہیں ہوتی اور مہمان خانہ میں کسی دن کچھ اور بھی کچھ بعض اوقات پچاس یا کسی دن پانچ ہوتے ہیں حوالہ ٹھیکہ دینے کے اور کوئی صورت معلوم نہیں ہوتی کیا مجبوری یہ ٹھیکہ داری درست ہے شرعی لحاظ سے مطلع فرما کر منکوحہ فرمادیں۔

﴿ج ۲﴾

(۱) مجتہد صاحب اپنی طرف سے مدرسہ یا مہمان خانہ میں جو زائد رقم خرچ کر لیتا ہے وہ درج کر سکتا اور اگر وہ اس لڑ میں بطور قرض کے دے تو آئندہ وہ اسی فنڈ سے جس سلسلہ میں اس نے زائد رقم خرچ کی ہے وصول بھی کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کی آمد زیادہ ہو جائے اور بچت نکل آوے۔^(۱)

(۲) مہمان خانہ کے حصہ کی رقم مدرسہ میں یا مدرسہ کے حصہ کی رقم مہمان خانہ کے حصہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔^(۲)

(۱) وفي كتابه خلاصة مائة أبحاث: كتاب الوقف، الفصل السادس والعشرون في التبرعات، ج ۵ ص ۸۸۷، إدارة القرآن كراچی۔

قسم الوقف اذا عمل جند عامي دلم الوقت ليرجع من غلبه له ذلك لان الوصي لو انفق من ماله على الميم ليرجع في حال الميم له ذلك فنكنا القيم طبع، خلاصة الفتاوى، كتاب الوقف، الفصل الرابع في المسجد والوقف، ج ۱ ص ۱۲۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وفي الوقفات الناطقي، المتبولى اذا اراد ان يستدين على الوقف ليحصل ذلك في سن البقر ان اراد ذلك بأسر الشفاسي فله ذلك بلا خلاف طبع، الفتاوى الشافعية، كتاب الوقف، الفصل السابع في تصرف القيم في الأوقاف، ج ۵ ص ۷۶۰، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی۔

وكذا في المحيط ليرحمي: كتاب الوقف، الفصل السابع، ج ۲ ص ۵۶۰، طبع خلاصہ، کوئٹہ۔

(۲) اس کا حوالہ مسجد و مدرسہ کے الحاق کی صورت کے عنوان کے تحت مقرر کیا۔

(۳) مہمان خانہ کی روٹی کا ٹھیکہ دینا جائز نہیں اس لیے کہ یہ حقیقت اس روٹی کی بیع ہے اور یہ معلوم نہیں کہ سال میں کتنی روٹی دے گا تو یہ بیع مجہول ہے جو جائز ہے^(۱)۔ بنا بریں صورت مسئلہ میں بہتر صورت یہ ہے کہ مہمان خانہ کے لیے مخطف کا انتظام کیا جاوے اور یا تنخواہ باورچی روٹھیں۔ لیکن ہر سالہ اور مہمان خانہ کا حساب بطریقہ صحیحہ ہوا کہ دکانچہ وغیرہ دوسرے دہائی صرف کیا جائے^(۲)۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

عزاد محمد انور رشاد و غفرلہ نائب مفتی مدد سے تمام احکامات ملتان۔ (ج ۱ ص ۱۳۸)

الجزء - صحیح محمود رضا، اللہ علیہ رحمۃً لسی، مدرسہ قائم العلوم، سلطان پور، ۱۳۸۹ھ

مستولی کے اختیارات کی حدود

④

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ ایک شخص بیمار اور مسکین ہے۔ صدقہ اور زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے۔ اس نے مسجد کی ایک دکان کرایہ پر لی ہوئی ہے اور اس میں کاروبار کرتا ہے اور اس کی آمدنی اتنی نہیں ہے کہ اپنا گزارہ کر سکے اور دکان کا کرایہ ادا کر سکے مسجد کی اور دکان میں بھی ہیں جو کہ مسجد کے اخراجات کے لیے کافی ہیں۔ کیا شرعاً اس دکان کا کرایہ اس کو معاف کرنا جائز ہے یا نہ۔

42

اگلاں کا کرایہ عوام کو ملے گا۔ اس سے کرایہ عوام کو ملے گا۔ (۳)۔

(١) بشرط أن يكون البيع معلوماً عند الشترى لأن بيع المجهول خاسد... وذلك لأن جهالة المبيع تقتضي إتيان النزاع... ولهاذا لو كان البيع غير مشار إليه لم يربح بين جلد ونوعه وقدره ووضعه بما يرفع الجهالة الماحضة، فشرح المجتهد المادة رقم ٢٧٠ ص ٢٩٧ حكاه حنفية كونه.

لا يصح البيع إلا بمعرفة قدر المبيع والتمتع بوصف الثمن إذا كان كل منهما غير مشار إليه الخ، البحر الرائق، كتاب البيع، ج ٥، ص ٤٤٦، وشبهه كونه - وكذا في المأسوس: كتاب البيع، مطلب ما يظن الإيجاب، ص ٤٠، ج ١، ص ٥٢٠، لزم لهم بعد ذكره.

(۲) تقدم قهر پچه بر او.

(٣) ولا يجوز اعادة الوصف واسكانه، لأن فيه ابطال حق الفقراء لفنقه الحسنى وأذنيه. كتاب الوصف، ص ١٤٦، ج ٣ طبع دار التكليم للطبع بمصر بيروت.

ولا تجهز اعادة الرفوف والإسكان فيه كفا في محيط النهر حسب مثولي الرفف اذا أسكن رجلًا بغير
 ماجة ذكر خلال رحمة الله تعالى انه لا شيء على الساكن وعامة المتأخرين من المشايخ أن حله أحر
 المثل سواء كانت الدار معدة للاستقلال أو لم تكن صيانة الرفوف وعليه العزير

٢٤٠. رشديه جيوتنه. وكذا في التتار خانية. كتاب الوقف، الفصل السابع. تصرف القيم في الأوقاف، ج ٥ ص ٧٥٢، إدارة القرآن، والعلوم الإسلامية، كراتشي.

بلا اجازت متولی ہر سال کی تولیت ادا نہ کر کے لیے کر جانا

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور میں مسئلہ مسجد اور اس کی متعلقہ جائیداد کا متولی باجائزہ اوقاف ایک عالم دین مرحوم جس سال کارہ باہ تولیت سرانجام دیتا رہا ہے۔ فقہاء اہل سنی سے آنحضرت اللہ تعالیٰ کو پیارے ہو گئے قس از اوقاف آن مرحوم نے ذکر مسجد اور اس کی متعلقہ جائیداد کی تولیت کی وصیت اپنے صاحبزادوں میں سے دوسرے صاحبزادے کے متعلق فرمائی۔ کیا یہ وصیت ازراہ شریعت صحیح اور قاضی عمل ہے یا نہیں۔

﴿پس﴾

در اصل متولی مقرر کرنے کا اختیار وقف کو ہوتا ہے۔ اگر یہ عالم دین اوقاف کی طرف سے متولی مقرر ہوا۔ اور متولی مقرر کر کے وقت ان کو اپنی موت کے بعد کی تولیت میں مطلق سپرد کر دی۔ یعنی اوقاف نے اپنی حیات اور بعد حیات اس کو متولی مقرر کیا اب اگر وہ متولی وقف سے قس فوت ہو گیا۔ تو آئندہ وقف کے لیے متولی خود اوقاف مقرر کرے گا۔ متولی اپنے اختیار سے کسی کے لیے وصیت نہیں کرے گا۔ مثالی ج ۳ ص ۳۴۹ میں ہے۔
لأنه لو مات (المتولی المشروط له) قل قال فی المحض والایة (۱) اور اگر متولی اوقاف کی موت کے بعد فوت ہوا اب اس کی وصیتیں ہیں۔ اگر اوقاف نے اس متولی کے بعد کسی اور کے لیے وصیت کی ہے تو وہ شخص متولی ہو گا اور اگر کسی اور کے لیے وصیت کر کے نہیں گیا تو متولی کا وصیت کردہ شخص متولی قرار پائے گا۔ اور اگر اس نے کسی کے لیے وصیت نہ کی تو قاضی (حاکم) متولی مقرر کرے گا۔ رجوع ۳۵ ج ۳ ص ۳۵۰۔ (نہم)
اذا مات المشروط له بعد موت الواقف ولم يوص له أحد فولاية النصب (الفقاصی) قال انشأ تحت قوله (ولو لم يوص) ای ان مشروط له قال فی البحر اذا مات المتولی المشروط له بعد الواقف فالقاضي ينصب غيره و شرط فی المحض ان لا يكون المتولی

(۱) (قوله بعد موت الواقف) قيد به لأنه لو مات قبله، قال فی المحض ولاية النصب لواقف، فتح (شامی) و کتاب الوقف، مطلب فترایة خارجة عن حکم سائر الشرط، ج ۲ ص ۱۲۲، طبع، ایچ ایم مسجد کراچی)

وفی التلخیص حاشیہ: متولی بموقف إذا مات: إن كان الواقف حياً فترای فی نصب المظہر للواقف... فتح (کتاب الوقف الفصل السادس فی فترایة فی الوقف، ج ۵ ص ۱۲۹، إدارة القرآن کراچی) (و کذا فی لبحر الرجز، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۳۸۹، رشیدیہ کوئٹہ۔) (و کذا فی المہندۃ، کتاب الوقف، الباب للعالم فی ولاية اوقف، طبع، ج ۲ ص ۱۱۱، رشیدیہ کوئٹہ۔)

اعتماد کرتے ہیں اور اس کی امامت پر اس لیے بہت خوش ہیں کہ امام مذکور سے کوئی قصور شرعی نہیں ہوا۔ تو کیا امام با
نائب امام کا غیر مقامی ہونا امامت کے مسئلہ میں کسی قسم کے فرق کا باعث بن سکتا ہے؟ صورت مذکور میں واقعی
عمر یا اس کا قائم مقام اور وارث ذی کو کیا قصور شرعی سبب کر سکتا ہے۔ اور مستقل نمازی اس میں اٹھا ہے جس رو
جاتے ہیں؟ نیز اتنا جوڑو۔

﴿۴﴾

فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ نصب امام کا حق بانی مسجد اہل محلہ کو ہے۔ پس مستقل نمازیوں نے ترمذیہ
پر اعتماد کر لیا ہے اور اس کو امام مقرر کر دیا ہے تو زیادہ امام ہو گیا بشرطیکہ اور کوئی شرعی قصور ذی میں نہ ہو۔ عمر یا اس کے
ورثہ حسب بانی نہیں تو ان کو معزول امام کا حق نہیں۔ امامت میں وراثت نہیں یعنی امام کا تقرر اکثر اہل محلہ کی رائے
سے ہوتا ہے۔ قال فی المصباح المختار البانی للمصنف اولی من القوم بنصب الامام والموت فی
المختار الا اذا عین القوم اصلح معینہ البانی الخ و فی الشامی (لحولہ البانی اولی) و کذا
اولادہ و عشرتہ اولی من غیرہم (شامی کتاب الوقف) و فی الاشباہ و نداء البانی اولی من
غیرہم اذ سبھی فی الوقف ان القوم اذا عینوا مؤذنا او اماما و کان اصلح معانصہ البانی
لیہو اولی (رد المحتار باب الاذان) (۲) والخیار الی القوم فان اختلفوا اعتبر اکثرہم شامی
باب الامامة (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کی بجلی سے قادیانی کو نکالیں وین

﴿۵﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کا ستون برصا مندی مقتدیوں کے فرجی ایک مرزائی
قادیانی دکاندار سے تختہ بائیں معنی کرتا ہے کہ مسجد سے مرزائی مذکور کی دکان کو بجلی کا کنکشن دیا ہوا ہے۔ علو
از میں چند مقتدیوں کے اس مرزائی سے دوستانہ تعلقات بھی ہیں۔ کیا ایسی حالت میں اس مسجد میں نماز پڑھنے
سے کوئی امتناع دی غلط یا ان مقتدیوں کے اس مرزائی قادیانی سے دوستانہ تعلقات کی وجہ سے ان سے علیحدہ ملک

۱) کما فی رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب باع عقر آدم اذھی انہ وقف، ج ۶ ص ۶۰۹، طبع مکتبہ
رشیدیہ کوئٹہ (جدید)۔

۲) و کذا فی رد المحتار: کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۶ ص ۵۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ (جدید)۔

۳) و کذا فی رد المحتار: کتاب الصلوٰۃ، باب الامامة، ج ۲ ص ۲۵۳، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ (جدید)۔

اور ان کو نہ کروا بلکہ تمام ان میں رہنا ہندی کی وجہ سے کوئی شہری حرم و مہم بخاؤ اور حسن و قبح نہیں ہوا۔ اسی حالت میں اس مکان پرست سوار کیخ و خیر کرنے اور مسجد کے منوی سے روایا قائم رکھنا صحیح ہو گا نہیں۔ فقط

463

بشرہ صحت سے سہل متوفی کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مسجد کی بجلی سے کسی مرزائی کو تلاش دے۔ فقہ معتزلی پر لازم ہے کہ وہ مرزائی کی افواہ سے بجلی کا عیش منقطع کر دے^(۱۰)۔ باقی سے مسجد میں نہ جانا عز ہے۔ خانہ میں کوئی حرم فیئر آتا ہے تو ہم نے انہوں سے دوستانہ تعلقات رکھنا جائز نہیں بلکہ اسمہوں پر لازم ہے کہ وہ مصلح و منکر میں بھی جو رک پر عمل کرتے ہوئے مرزائی سے دوستانہ تعلقات منقطع کر دیں^(۱۱)۔ فقہ دانہ تعالیٰ اظہر۔
محمد انور شاہ بخاری نے جب تحقیق کر کے "عام ماحول میں مذہب" شعبان ۱۴۲۱ھ

مسجد کی دکان پر قبضہ کرنے والے سے عدالتی اخراجات لینا

454

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکلمین کہ اس کی محمد حسین وند حاتی محمد رمضان قوم بھٹویوں کے لئے فریادہ دین دوانا یا بڑھانے کا شہر مسجد نبویہ مدنی رحمت مدنی کے لئے لڑا جاوے گا کہ متولی ہوں۔ مسجد مذکور کی ملکیت میں صرف ایک چھوٹا سا مکان ہے جو کہ میں متولی نے اپنی مراد سے خرچ کر کے تعمیر کروا کر اس کی مدنی

(۱) کتابی غازی الہدیۃ فی تریاق المسیح، لیس، ۹، آن پہنچا مراجع المسجد فی تہذیب انار جسد میں
الوجہ تہذیب المسجد، کتاب الوفاء، الطب الحجازی عشر فی المسجد وما یطعن ۱۰، ج ۲، ص ۴۶۲
ص ۲۸۸، سندہ کو کہہ

[illegible][illegible]

وكتفي المشكوة العاصج. من أحب الله وأعظمه، أعطى له، ومع له فقد استكمل الآثر. من.
وكان إلى المشكوة العاصج، على أبي سعيد رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول:
«صاحب الآء ومأولاً يأكل خضانت الآثر» ما أحب في الله ومن الله، لعصار الثاني، ج ٦ ص.
١٧٦- ص. قدیمی کتب شاه کرمی.

تركها في الهندية: بل هي الكفا والسندع به عنه مكلفه ونكره المصداقة مع ابي (ص) كتاب
التكرار اربعة اسباب الرابع حشر في أهل الذمة، ص ٢١٦، علم بل هي عثمان بن ذريح.

و اجرة الاشخاص في بيت العلى و قيل على العمود الحج. زحامي ج ۱ ص ۳۱۰) (کذا فی عزیز الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۳) ^(۱) جس صورت مسئلہ میں جبکہ مقدمہ کے اخراجات مسجد کے فذ سے لدا کیے گئے ہیں تو اصل کرایہ مع خرقہ مقدمہ لینا درست ہے۔ اور چونکہ یہ تمام رقم مسجد کے لیے ہے۔ اس لیے مسجد کے متولی کو اس رقم کا کل حصہ یا بعض حصہ دینا وفاق کرنے کا حق حاصل نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کرایہ دار کا مسجد کے مکان پر خرچ کرنے کا وظولی

﴿مس﴾

ایک شخص شریکی ایک جامعہ مسجد کے ایک مکان میں کرایہ پر بیٹھا تھا، کچھ عرصہ گزرنے کے بعد اس نے مذکورہ مکان کی تعمیر کر، شروع کی جماعت کے چند افراد نے اس کو منع کیا لیکن جتنی کامی مساجد پر جو اس کا خسر تھا اس نے کام نہ کیا۔ اس بات کو فرمایا چار برس گزر چکے ہیں۔ اب جماعت نے باقاعدہ مسجد شریف کا حساب کتاب دیکھا شروع کیا ہے۔ مذکورہ کرایہ دار کہتا ہے کہ میں نے مکان کی تعمیر پر سولہ ہزار روپے خرچ کیے تھے وہ دس دو مکان خالی کر دوں گا اور کرایہ میں بھی دو تہائی رعایت کر دوں۔

اب سوال یہ ہے کہ وقف کی زمین پر تعمیر کرنے کا خرچہ از روئے شرع شریف اس کو دینا چاہئے گا یا نہیں؟ جب کہ ایسی تعمیر پر جماعت نے منع بھی کیا تھا اور مذکورہ حالت میں اس کو کرایہ میں رعایت دینا چاہئے یا نہیں؟ برائے کرم اس سوال کا جواب از روئے شرع محمدی مرحمت فرما کر، برکت کی رہنمائی فرمادیں تو مقدمہ جردار عند اللہ اس مشہور ہونے لگے۔

﴿مس﴾

برقہ پر سخت واقف انراہل مسجد کرایہ دار نے خود کو اس کے لیے کی قیمت ادا کر اس کو کرایہ دار کو یہ مکان خالی کر دینا چاہئے اگر اہل مسجد اس طرح کرنے پر آمادہ نہ ہوں تو کرایہ دار اپنا بیٹا لے کر اس مکان خالی کرے۔ نیز کرایہ دار کو اہل مسجد کی اجازت کے بغیر نہ اس کی سرست پر خرچ نہیں کرنا چاہیے تھا ^(۱)۔ اور کرایہ میں رعایت بھی

(۱) مسلمان: ج ۱ ص ۶۵۲۔ ح ۱ ص ۶۵۲۔ کتاب الوصایا باب الفقہ فی العیون ج ۱ ص ۶۵۲۔
طبع دار الاشاعت کراچی۔

(۲) کتابی مجمع لأشہر، ما اذا حدث و جل عسرة می الوقف بنیر ابن مللستولی ان یأمره بلقوع الخافم
مفسر رعبہ الشار القدیم (الحج) کتاب الوقف، فصل: دایمی مسجد، ج ۱ ص ۶۰۵۔ خلیع مکتبہ غفرہ
کویت۔

ال مسجد کی رہنمائی ہے۔ اگر وہ مناسب سمجھیں تو کرایہ میں رہائش کر دیں اور اس کرایہ دار کو اس مکان میں رہنے دیں۔ فقط واللہ اعلم

مسجد کی بجلی تعزیر کے لیے استعمال کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیہ مسجد کی بجلی تعزیر پر استعمال کرے یا نہ؟ اور اگر کرایہ بھی ادا کرے تو کیا وہ کرایہ مسجد پر خرچ ہو سکتا ہے یا نہ؟ قرآن مجید اور حدیث سے مسئلہ کا جواب عنایت فرمادیں۔

﴿ج﴾

مسجد کی بجلی وغیرہ کو کسی حرام موقع پر استعمال کرنا سخت حرام ہے اور چونکہ تعزیر نکالنا ناجائز ہے کیونکہ سلف صالحین کے زمانہ میں اس کا ثبوت نہیں ملتا نیز ان تعزیروں میں اتم اور لوٹ کا ارتکاب ہوتا ہے۔ اس لیے موجب گناہ ہے۔ بحسب حدیث نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الموفی (الحمدیث) لہذا مسجد کی کوئی بھی چیز اس میں عطا ادا برسمیت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وتعاونوا علی البر والحقوق ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عبد الرحمن نائب مفتی مدرسہ قاسم العلوم دہقان شہر بکری روڈ
محرم الحرام ۱۴۰۵ھ مفتی مدرسہ قاسم العلوم دہقان شہر بکری روڈ ۱۳۰۵ھ

مسجد کی بجلی کا قلم دے کر استعمال

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ کوئی شخص مسجد کی بجلی یا سیر سے تار چسپاں کر کے اپنے مکان میں روشنی حاصل کرتا ہے اور کہتا ہے جتنا خرچ ہو سب مل میں ادا کروں گا۔ کیا یہ فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ جی تو توجہ۔

﴿ج﴾

چونکہ اس صورت میں مسجد کو فائدہ ہی فائدہ ہے اور اس صورت میں مسجد کے وقفہ دل کا استعمال بھی لازم نہیں آتا ہے اس لیے متوکی کی اجازت سے مسجد کے میز و قیوہ سے نکشن لے سکتا ہے اور اگر متوکی اس کی اجازت نہ دے تو نکشن نہیں لے سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرمہ عبداللطیف غلڑی میں مفتی مدرسہ قاسم العلوم دہقان۔ ۵ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ
نواب محمد محمد عبداللہ مفتی مدرسہ قاسم العلوم دہقان۔ ۵ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ

شیعوں کو جلسہ کے لیے مسجد کی کھلی دینا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درہم میں مسئلہ کی اہل سنت والجماعت کے چند افراد نے اہل ارفض کو میلہ و عزائم کے لیے پیٹری کی بیڑی دی جو کہ مسجد کی تھی جس پر انہوں نے سب سما یا۔ تبلیغ ارفض کا پروگرام بن کر گیا۔ انہیں کو ان لوگوں نے بھار ہوا کہا۔ کیا یہ لوگ اس شخص کے ارتکاب سے صواب کارہوں میں یہ خطا کار شرعاً تکمیل کے خلاف کیا غلطی کرتے ہیں۔

﴿ن﴾

مسجد کے پیٹری کی بیڑی اہل ارفض کے میلہ میں استعمال کرنے کے لیے دینا ہرگز جائز نہیں (۱) ان لوگوں پر لازم ہے کہ اہل مذکورہ پر توبہ واجب ہو اور آئندہ کے لیے ہرگز ایسا کام نہ کریں (۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدھ محمد اسحاق غفرلہ نائب مفتی مدرسۃ العلوم ملتان۔ ۲۷/۴/۱۳۹۶ھ

الجواب صحیح محمد عبداللہ عفا اللہ عنہ۔ ۵ رجب ۱۳۹۶ھ

مستولی کو معزوں کرنے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین درہم میں مسئلہ کہ ایک جامع مسجد معزوں کے گاہ کا زیرہ مستولی و متکلم جلا آرہا تھا۔ عرصہ اس سال تقریباً دو گئے مگر پارٹی نے ضد کر دیا اور آئندہ فساد ہو گئے۔ زید نے عداوت دیوانی میں استعراق حق کا دعویٰ کر دیا۔ عرصہ تقریباً دو سال میں ابتدائی عدالت دیوانی سے لے کر عدالت اعلیٰ تک زید کے حق میں فیصلہ ہو چکا تھا مگر زید ہی مستولی و متکلم ہے اور متکلم اشتیاعی بھی وسط ہوا کہ مگر پارٹی زید کے حقوق قویست و فطرت میں اہل انداز کی سے تار و پود زہر ہے۔ استدعا کہ شرعی فتویٰ صادر فرمایا جاوے کہ وہ سب شرع محمدی کن جامع مسجد معز معزہ درہم گاہ کا مستولی و متکلم ہے اور کسی دامام و خطیب اور مدرسین وغیرہ مقرر کرنے اور انتظام وغیرہ کرنا کافی ہے۔ ایسے آؤ و آؤ۔

(۱) کند فی البحر الفرائض: فصل فی الخلاصۃ وحدان علیٰ أن المسجد ادا احتاج الی نفعہ نواسر قطعاً من غیر ما یفعل عبء، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۳۹، طبع رشیدیہ ممبئی۔ وکذا فی تفسیرات الرافضی علی، شیعہ ابن عابدین، کتاب الوقف، ج ۴ ص ۸۰، ایضاً اہم مسجد کراچی۔

(۲) وحکمت فی المناکح ص ۱۶: اذا کان فیہ مصلحتہ للمسجد فلا یأثم، ر شاد اللہ، کتاب الذکر لعلہ، طباب العاصم فی أداب المسجود، ج ۴ ص ۲۲۰، رشیدیہ ممبئی۔

﴿ج﴾

مسجد خاص وقف ہوئے ہیں کسی ملکیت نہیں ہوتی لہذا کسی بات صاحبزادہ کی جائز نہیں ہے۔ لیکن ایسی بات کہنے سے مسجد کی مسجدیت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ مسجد بدستور مسجد ہی رہے گی۔ جب ایک مرتبہ ابقاء میں وہ واقعہ کے وقف کرنے سے مسجد بن گئی اب تاجا مت مسجد قرار ہے گی (۲) اس میں نماز پر عدا سب مسلمانوں کے لیے جائز بلکہ اس کی آبادی ہو جب وہ اب ہے (۳)۔ البتہ اگر پانی مسجد اور اس کے کس جزاؤ سے یا دیگر متولی میں کوئی خیانت در بارہ وقف نہ پائی جاوے تو متولی اور مشرف فی الوقف وہی ہو گا اس کو قیادت سے سزا دی نہیں کیا جاسکتا (۴)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نور ملاء اللہ عزوجل علی صدر کلام باطلوم بن کن۔ ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ

متولی کی جگہ پر قبضہ کی کوشش

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور ائمہ مسند ایک شخص نے مسجد پائی اور اس نے نہیں چاہی پس بزار روچہ لگایا ہے۔ اسے اس محلہ میں دو زمین آدی کھڑے ہو گئے ہیں۔ وہ دینی اس شخص کو کہتے ہیں کہ آپ کا کوئی واسطہ نہیں ہم خود

۱) قولنا ثم ولزم لا يملك ولا يملك، قوله لا يملك، أي لا يكون مملوكاً لصاحبه، ولا يملك أي لا يملك التملك لغيره، بالصح، في السجل مع رد المحتار، كتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۵۹ تا ۲۵۹، ہیج ایچ ایم مسجد۔ وعلیٰ فی الحال وادامع الوقف لم یجز یجوز ولا تعلیٰ لک التعلیٰ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۶۹، مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

۲) ولز عریب ماحولہ وامتنع عنہ بنی مسجد عند الإمام الثانی، ابدأ فی ایام الساعۃ (ویضی) نوری الأیصار، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۵۸، طبع ہیج ایم مسجد۔ وأيضاً فی بحر الرائق: کتاب الوقف، ج ۵ ص ۱۲۱، رشیدیہ۔

۳) من عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یقول عند قول الناس فیہ حسن بنی مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم: تمکم اکثرتم، وأنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من بنی مسجداً کمال بکیر: حیث أنه قال یضی بہ وجهه لہ بنی اللہ لہ مثله فی الجنة، البخاری، باب من بنی مسجداً، ج ۱ ص ۶۶، طبع قدسی۔

۴) لا یصح عزل صاحب وظیفہ بلا جتہ کو عدم اعلیٰ فی البحر والستفید من حکم صحاح عزل ظاہر بلا جتہ عنہما لصاحب وظیفہ فی وظیفہ بغير جتہ وعدم اعلیٰ، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۲۵۹۔ درمستند (مسند)، وکذا لک أنه لا یزولہ للقاضی بمجرد الطعن فی امانتہ ولا یتخرجہ الا بجایة ظاهرة بینه، البحر الرائق، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۱۹، رشیدیہ۔

جائیں گے۔ اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم متولی ہیں وہ شخص کہتا ہے کہ میں متولی ہوں اور یہ بھی ساتھ کہتا ہے کہ آپ اگر مسجد کی خدمت کرتے بھی ہو تو مجھے روپیہ دیں۔ آپ حساب لینا میرے سے جتنے روپے دیں گے۔ حال یہ ہے کہ جب اس شخص نے مسجد بنائی تو وہ آدمی موجود نہیں تھے۔ اس محلہ میں ہستی غیر آباد تھی۔ جب اس شخص نے مسجد بنائی تو وہ ہستی اور وہ محلہ آباد ہو گیا۔ اور وہ آدمی اس مسجد میں قیام پزیر ہو چکا ہے۔ اب اس مسئلہ میں کون متولی بن سکتا ہے۔ اور کیس کا حق ہے۔ اس مسئلہ مذکورہ میں قرآن و حدیث سے جواب مختصر فرمادیں۔

﴿ح ۲﴾

جس شخص نے مسجد کی بنیاد رکھی ہے۔ وہی متولی تصور ہوگا (۱)۔ اور اگر یہ لوگ مسجد کی خدمت کرنا چاہتے ہیں تو قیام رقم متولی کے پاس جمع کریں۔ البتہ یہ لوگ حساب و کتاب کا لحاظ کر سکتے ہیں تاکہ مسجد کا روپیہ صحیح مقام پر خرچ ہو۔ فقط واللہ اعظم۔

متولی کے خلاف شکایات

﴿س ۱﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین دوریں مسئلہ کہ ایک شخص مسجد کا متولی ہے۔ اور ایک شخص بہن کو بلا معاوضہ تعلیم دیتا ہے۔ نہ مسجد والوں سے کچھ معاوضہ لینا ہے نہ بچوں سے معاوضہ طلب کرتا ہے۔ متولی مسجد خواہ تو تعلیم دینے والے معلم کو بدتمیزی سے تشویش آتا ہے۔ گاہے گاہے جھڑک بھی اڑتا ہے۔ متولی مسجد بہت خدمت دہی ہے نہ بولی اس میں پائی نہیں جاتی۔ نرازی مسجد بھی خوف زدہ ہو کر پر پختے ہیں کہ کہیں متولی صاحب برکت نہ پڑے۔ گالیاں بھی قفس بکتا ہے۔ اگر کسی نرازی کی ایک آدھ رکعت باقی ہو یا تسبیح و تحفہ باقی ہو تو متولی مسجد پورے طور نماز و خلیفہ عمل نہیں ہونے دیتا۔ بلکہ پریشان کردیتا ہے۔ حالانکہ نماز اطمینان قلب اور سکون کے ساتھ ہوا کرتی ہے۔ اگر جلدی کی جائے تو صحیح تلفظ نہیں ہوگا۔ بلکہ معنی بگڑتے ہیں۔ صل فانک لم تصل۔ والے بیٹے صادق آئیں گے۔ نیرائی کہ غیر الناس میں یسفع الناس کے خلاف ہوگا۔ نیز اگر متولی مسجد سارے کام اپنی

(۱) نساخ اہل المعطلہ ولبعض فی عمارتہ او نصب المؤمن کو الامام فالاصح ان یبانی اولی ۹ و فی المسجد عن ابی حنیفہ وسمیہ اللہ تعالیٰ ان یبانی اولی جمیع مصابح المسجود و نصب الامام والمؤمن اذا تأهل للإمامۃ و لبحر الرانی، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۱۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی المندبۃ: کتاب الوقف، الباب الحادی عشر، طبع ج ۲ ص ۲۵۲، مکتبہ رشیدیہ۔
و ایضاً فی المیزانۃ: کتاب الوقف، ج ۶ ص ۲۶۹، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جس۔

بعد واقف کی وفات ہوئی اس کی وفات کے بعد مسجد میں کسی قسم کا اختلاف رہا نہ ہوا اور مسجد کی آبادی اور تعمیر میں اہل محلہ کو شریک ہے۔ اس کے بعد مسجد کی توسیع کے لیے واقف کے لڑکے سے خرید زمین خرید لی گئی اور رقم ادا کر دی گئی۔ اس رقم کا انتظام یوں ہوا کہ نمازیوں نے ایک دہائی کو نذرانہ نقد کے لیے مقرر کیا جس کا تعلق وہی مسلک سے ہے۔ جو مسلک امام مسجد کا ہے۔ اس شخص نے چند کر کے رقم داکر دی اور مسجد کی توسیع کر دی گئی۔ اور بعد میں جو بھی چوری کر دی گیا، جواب تک چوری ہے۔ اس مسلک کا خطیب جو چاہا ہے۔ اور اس مسلک والوں کے نام مسجد بھی رجسٹر ہو چکی ہے۔ دس سالہ چند ماہ میں کچھ لوگوں نے مسلک کی بنیاد پر اختلاف شروع کر دیا اور واقف کے بیٹے سے ایک تحریر اپنے حق میں لکھوائی ہے اور اب یہ لوگ مسجد پر بغیر کرنا چاہتے ہیں حالانکہ مسجد کو آباد کرنے والے وہی لوگ ہیں۔ امام انبی کا مقرر ہے خطیب اسی مسلک کا ہے مسجد کی توسیع انہیں کی ہو شریک سے ہوئی چند کر کے والے اسی مسلک کا آدمی ہے اور دوسرے لوگ اس بات کو سنبھالنے میں کہ واقف کا بیٹا ہمارے حق میں ہے اور اسے کتاب سنت نقد حق تحریر فرمادیں کہ اس مسجد کا متولی ہمنصرف پہلا فریق ہے۔ دوسرا فریق۔



متولی اور امام میں جب تک کوئی شرعی نقص موجود نہ ہو اس کو معذول کرنا چاہئے نہیں^(۱)۔ واقف اور مسجد تعمیر کرنے والا تو بیت کا زیادہ حق دار ہے^(۲)۔ اگر امام خطیب وغیرہ کے بارے میں اختلاف ہو تو نمازیوں کی اکثریت کا فیصلہ شرعاً معتبر ہوگا لیکن نماز اہل محلہ و مسجد کے امور میں دخل دینا درست نہیں۔

-
- ۱۔ کما فی الرد المحتار: لا یصح عزل صاحب وظيفه ولا جنته أو عدم أهلية ... قال فی البحر والنفیس: من عدم عزل الناظر ملا جنته علمها لصاحب وظيفه فی وقت بعیر جنته وعدم أهلية، کتاب الوقف، مقلب لا یصح عزل صاحب وظيفه، طبع ۱۳۸۲ھ، ج ۱، ص ۲۸۲، طبع بیچ ایم سعید کراچی۔
- وفی الہدایا: ولو أن الموقوف شرط ولا یثبته لنفسه وکان الموقوف غیر ممنوع عن الموقوفات فلفظہ فی آن یترفع ما ینہ، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۲۶۱، طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔
- وأيضا فی الہندیہ: کتاب الوقف طاب فلعلمس ولاية الوقف، ج ۲، ص ۹-۱۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۲۔ کما فی البحر لمراق: قال اصح أن البانی اولى ما لا أن یرد لقوم ما هو اصح من وفق المجرّد عن اسی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ أن البانی اولى بمعص المصالح وحبب الإمام والمؤمن، کتاب الوقف فصل فی أحكام المسجد، ج ۵، ص ۱۰۸، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- ولس الہندیہ: من عرف فالبانی اولى کما فی الوجیز، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد الفصل فی ما یصر بہ مسجد، ج ۲، ص ۱۵۷، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- وکما فی الفتاویٰ خانیہ: الوقف اسبق بترتبه ثم وازنہ ثم عشاره کتاب الوقف، باب فزیادہ فی الوقف، ج ۵، ص ۷۲۹، طبع منارہ القرآن وعلوم اسلامیہ کراچی۔

بہر حال بلاشبہ شرعی سچا ہے انتقامیہ اور متولی، امام وغیرہ کو الگ کرتا درست نہیں۔ وقف کے بننے کی تحریر اس بارے میں بحث نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم (۱)۔

محمد اور شاہ غفرلہ عجب ملحق در مقام معلوم سلطان۔ ۱۸۹۷ء تا ۱۹۰۷ء

وقف کی شرائط

۱۔

ما للزکرم یا ایہا العلماء الکرام والفضلاء العظام وحمکم اللہ وکفر جمعیکم اس وقف نامہ میں جس کا مضمون مختصراً تحریر کیا جاتا ہے وہ ہذا۔ ثریہ (۱) کی جائیداد کی قیمت تخمیناً مبلغ میں لاکھ روپیہ اور بکر (۲) کی جائیداد کی قیمت تخمیناً مبلغ پانچ لاکھ روپیہ ہے۔ زید (۱) اور بکر (۲) نے اپنی اپنی جائیداد کو مشترک بنا کر وقف نامہ تحریر کیا کہ وقف نمبر (۱) زید (۱) کی جائیداد اور وقف نمبر (۲) بکر (۲) کی جائیدادوں سے کراہ کے لیے مبلغ بارہ سو روپیہ ماہوار دیں گے اور باقی آمدنی وقف متولی نمبر (۱) کے اہل و عیال پر اپنی مرضی کے مطابق خرچ کرے گا اس کو ہر قسم کا اختیار ہوگا۔

۱۔ قابل دریافت چند اسور ہیں ان کے جوہرات کتب مستقرہ مذہب فنی سے تحریر فرماویں جزاکم اللہ (۱) وقف نمبر (۱) زید (۱) کی جائیداد اور وقف نمبر (۲) بکر (۲) کی جائیدادوں پر اس کا قبضہ اور تسلیم و اقباس کی طرف سے کروا لیا گیا۔ (۳) وقف نمبر (۱) زید (۱) کی جائیداد سے اغنیاء ہیں (۴) دی وقف نمبر (۱) کے بعد دیگرے وقف کے بنانے کے جائز ہیں۔ (۵) وقف نامہ کا انتقال نہ کاغذات مال میں ہو اور نہ کسی رجسٹر میں اس کا مصلودہ آد کر دیا گیا۔ کیا یہ وقف نامہ شرعاً درست تصور ہوگا اور شرعی نقطہ نگاہ سے قابل عمل سمجھا جاوے گا جب کہ وقف نمبر (۱) کی وقف بھی اس کی غرض سے منقول ہو۔ بینوا یا الکتاب و لو جروا عندہم وہب المصطفیٰ مشافہۃ و عوا جہۃ محمد حبیب اللہ بحان۔

(۱) ونفی رد المحتار: لا یصح عزل صاحب وظیفہ بلا جعۃ وعدم تعلیۃ۔۔۔ فی البحر وامتیۃ من عدم عزل القاطن بلا جعۃ علمہا لصاحب الوظیفۃ لی وقف بضر جعۃ وعدم اہلیۃ، مطلب لا یصح عزل صاحب وظیفۃ الخ، ج ۴ ص ۳۸۶، ایچ ایم سعید، کراچی
ونفی البحر الرائق: أنه لا یزاله القاضی بغيره الطس فی أمکتہ ولا یخرجہ إلا بجنایۃ ظمیرۃ بیعہ، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۲۶۱، طبع مکتبہ الرشیدیہ، کراچی

﴿مذہب﴾

بسم الله الرحمن الرحيم. نحمده ونصلی علی رسولہ الکریم. الجواب بعون الملک الوہاب۔

(۱) توثیق وقف الوقت میں امام ابو یوسف صاحب و امام محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہما کا آپس میں اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف صاحبؒ کے نزدیک یہ وقف جائز ہے اس نہی پر کتب فقہ میں بالاجماع کا لفظ وارد ہوا ہے لیکن امام محمد صاحبؒ سے اس مسئلہ میں دور دہائیں ہیں۔ ایک روایت میں انہوں نے امام ابو یوسف صاحب کے ساتھ اتفاق کیا ہے۔ (اس لیے امام ابو یوسف صاحب کے قول پر بالاجماع کا لفظ آیا ہے) اور دوسری روایت میں ایسے وقف کو جائز فرماتے ہیں۔ درالخارج شرح رد المحتار جلد ۱ ص ۴۲۱ میں ہے۔ جعل الوقت للولاية لنفسه جاز بالاجماع و كذا لم يشترط لاحد فالولاية له عند الثاني وهو ظاهر المذهب. نهر. خلافا لما نقله المصنف لم نوصيه ان كان والا فللحاكم^(۱)۔ اس کے تحت شامی میں ہے۔ بقولہ جاز بالاجماع كذا ذكره الزيلعي وقال لان شرط الوقت محبر غير ابي لكن الذي في القنوري انه يجوز على قول ابي يوسف وهو قول حلال ايضا وفي الهداية انه ظاهر الرواية و فقروا العلامة قاسم على الزيلعي دعواه الاجماع بان المتقول ان اشتراطها يفسد الوقت عند محمد كذا في الأخير^(۲)۔ پھر شامی ص ۴۲۳ میں ہے بقولہ ان الولاية مفادہ ان فيه خلاف محمد مع انه قدم ان اشتراط الولاية لنفسه جائز بالاجماع لكن لما كان في دعوى الاجماع نزاع كما قلناه مع التوفيق بان عن محمد وواضح احداهما توافق قول امام ابي يوسف والاخرى ومخالفة فدعوى الاجماع منهية على الرواية الاولى ودعوى الخلاف على الثانية فلاخل في الثقلين فلذا عني الشارح عليهما في موضعين شيئا الى صيغة كل من العادتين فافهم۔ پھر اسی صفحہ میں لکھتے ہیں۔ بقولہ وعليه القوي كذا قلنا الصبر الشهيد هو مختار اصحاب المعزن وجميعه في الفتح واختار مشايخ بلخ وفي البحر عن الحنوي انه المختار للفتوى لرغباً للناس في الوقت وتكثير اللعبر^(۳)۔ اسی شامی ص ۴۳۱ میں

۱ رد المحتار: کتاب الوقت، مطلب فی جعل شیء من المسجد طريقاً ج ۳ ص ۴۲۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲ دغی الشافعی: کتاب الوقت، مطلب فی جعل شیء من المسجد طريقاً ج ۳ ص ۴۲۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۳ وفي الشافعية: كتاب الوقت، مطلب في اشتراط الولاية لنفسه، ج ۳ ص ۴۲۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

ہے۔ قولہ خلافہا کما نقلہ المصنف (۱) عن السراجیہ من انه لا یصح هذا الوقف عند
 محضہ وہ یعنی (۱)۔ ہر ایک کتاب الوقف میں ہے وجہ قبول محمد ان الوقف تسرع علی وجہ
 التملیک بالطریق الذی لہما فاشترط البعض والکل لنفسہ یظہر لان التملیک من
 نفسه لا یحقق فصار کما صدقہ المصنف (۲)۔ ہر ایک اس مسئلہ میں امام ابو یوسف و امام محمد صاحبان
 رحمۃ اللہ علیہما کے درمیان سخت اختلاف ہے۔ بلکہ اقوال فقہاء بھی اس میں مختلف ہیں۔ مور ہر ایک قول پر الفاظ صحیح و
 ترجیح بھی موجود ہیں۔ لیکن امام محمد صاحب کا مذہب اس مسئلہ میں ارجح ہو گا۔ لہذا علم ائمہ وقف کے لیے شی
 موقوف کا تسلیم الی التولی، قبلہ سترہ نہ ہو تو شی موقوف سے نہ وقف وقف کی رائل ہوتی ہے اور نہ ہی ترم
 وقف ہوتا ہے۔ در الخوارزمی شرح رد المحتار جلد ۳ ص ۳۷۵ میں ہے۔ لا ینص الوقف حتی یغض۔ لم یقل
 للمتولی لان تسلیم کل شیء بما یلیق بہ فی المسجد بالافراز فی غیرہ مصب المتولی
 و ینصبہ لہا (۳) ابن کمال (۴)۔ عینی شرح کنز الدقائق جلد اول ص ۶۶ میں ہے۔ ولا ینص
 الوقف حتی یغض المتولی وهو قول محمد وہ یعنی مشائخ بخاری و هو القرب الی موافقۃ
 الآثار (۴)۔ ثوری (۵) اجماع میں ہے۔ ولا ینص حتی یغض و یغزو فاذا تم و نزل لا یملک ولا یملک
 ولا یغزو ولا یرہن (۵)۔ حموی شرح الاشیاء والنظائر ص ۲۷۶ میں ہے۔ ذالک مبنی علی ان
 التسليم للمتولی شرط صحة الوقف اولاً قال بالاول محمد و بالثانی الظنی وصحیح قول
 الثانی جماعۃ قال فی الفتح وهو الاوجه عند المحققین والاكثر صححو قول محمد و علیہ
 الفتوی (۱) و فی شرح المصحح اکثر الفقہاء الانصار علی قول محمد و علیہ الفتوی (۲)۔ (۳)۔
 صرف انشاء کو موقوف تسلیم نہیں۔ انشاء کا جائز ہے۔ ثانی جلد ۲ ص ۳۳۰ میں ہے۔ فانه لا یجوز بحسب
 الاغنیاء ابتداء لانه لا یدان یمکون صدقہ من ابتداء لاقوله صدقہ موقوفۃ ابتداء و نحوہ شرط

(۱) وفی الشامیہ: کتاب الوقف، مطلب فی جمل شیء من المسجد طریقاً، ج ۲ ص ۲۲۱، طبع رشیدیہ
 کوئٹہ۔

(۲) حاشیہ، کتاب الوقف، ج ۲ ص ۶۲۰، طبع مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

(۳) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فی وقف لمریض، ج ۳ ص ۳۶۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) شرح عینی: کتاب الوقف، ج ۱ ص ۱۷۲، طبع دارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

(۵) ترمذی الاشیاء: کتاب الوقف، مطلب فی وقف لمریض، ج ۴ ص ۳۹۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۶) حموی شرح الاشیاء والاعتراف: کتاب الوقف، ص ۱۰۹، دارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی۔

(۷) مجمع الأمہر: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۵۷۹، طبع غفرانہ کوئٹہ۔

لنفساخصی ان یعزل الذی نصبه للواقف ۱۵۔ کان حیر الولف کذا فی المصول العمادیۃ (۱)۔ نیز
اسی کتاب کے اسی صفحہ میں چند طور اوپر ہے۔ ولو ان امیر الولف شرط الولاية لنفسه و کان الولف
غیر ماسون علی الوقف فللقاضی ان ینزع من بدو کذا فی الہدایۃ (۲)۔ نیز ولف اگر کسی شخص کو
مثول بنا کر یہ شرط کرے کہ اسے ولی بھی معزل نہیں کر سکے گا تو بھی اگر کسی یہ شرط داخل ہوگی۔ بجز اسی شرط
تو الدعا کی میں ہے۔ یعزل الفاضل المتولی لو کان غایبا نظرا للوقف والاعتبار بشرط
الوقف ان لا یعزلہ القاضی والسماح لانه شرط مخالف لحکم الشرع (۳)۔

(۵) صرف خصوصاً قرعہ خدات کا شرط کچھ شراباریں۔ بل تعلیم ال المتولی بقدر شرط ہے۔ جیسا کہ باب
نمبر ۲ کے ضمن میں مذکور ہوئے۔ شری مجدد ص ۳۲۹ میں ہے۔ قولہم شرط الوقف کنص الشارع فی
الحبریۃ قد صرحوا بان الاعتبار فی الشرط هو للواقع لا لما کتب فی مکتوب الوقف ولو
اقیمت بینۃ لم یو جلی فی کتاب الوقف عمل بها بلاویب لان المکتوب خط مجرد ولا عبرۃ
لہم وجہ عن الحجج الشرعیۃ (۴)۔ نیز طبع متول عنہا میں شرط کہ متول علیہ ریب نہیں، میں ایسا ہے
اور نیز شی متول پر تا حآن بصورت وقف متولی کا قید بھی نہیں ہوا۔ یعنی اس پر کسی کاغذ۔ سے کوئی مکرر نہیں کیا
گیا۔ بلکہ یہ وقف نامہ شرط لازم و قائم نہیں ہوگا۔ ہذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم واحکم بالصواب۔
لہذا در مساجد لایہ امت و استدلال هذا الجواب باحسن الوجوه بالفقه والکتاب لا مساع
فید لکنتک والارتباب سارک الملہ تعالیٰ فی عمرہ وصالح اعمالہ واللہ اعوفی للحل
واقصواب ۱۸۔ نصاب المبارک حررہ المکتب احمد الدین محمد گنگوہی۔

﴿تعمدتی جواب﴾

لاریب فی صحۃ هذا الجواب

لاریب فی صحۃ هذا الجواب وقد ظہر الحق فی هذا الباب فمذا بعد الحق
الاصلال رللہ فی المحیب لانه انی بیان راف شاف نحل الامور المستترۃ الخمسة بنقل
حوالۃ المکتب الحنفیۃ المعبرۃ المتداولۃ لجزء اللہ حیرا ۱۶ اشعان۔

(۱) حنفیہ: کتاب الوقف، الباب السادس، ج ۲، ص ۱۰۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) حنفیہ: کتاب الوقف، الباب الخامس، ج ۲، ص ۱۰۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) بحر الرائق شرح کنز الدقائق، کتاب الوقف، ج ۲، ص ۱۱۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) حنفیہ: کتاب الوقف، مطلب فی وقف المتدینین الأرض، ج ۳، ص ۱۲۹، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

الغیا، نظر کیے ہوئے ہیں ۳ کتاب وقف فی ابداء میں اس کی وضاحت دیکھ لیں۔

(۳) اس وقت سے کہ وقف سے متعلق بننے کا اختیار موقوف بہیم کو مصل ہے یا نہیں۔ یہ کیسے لازم آیا کہ وقف ہی تعلق نہیں۔ موقوف بہیم بغیر اذن قاضی متولی بنا سکتے ہیں یا نہیں۔ نیز اگر وقف کسی کو متولی اختیار کر دے اور یہ بھی تحریر کر دے اور اس کو معزولی نہیں کیا جائے گا۔ اب قاضی اس کو خانی بھی کر معزولی کر سکتا ہے یا نہیں ایسا مستقل مسائل ہیں۔ ان کا مسئلہ وقف اور معزولیت۔ سے ہرگز کوئی تعلق ہی نہیں لہذا وقف کی صحت میں تو کلام ہی نہیں۔

(۵) داخل مہرب سے بہت قریب ہے کہ وقف اس کی تحریر کو جب تک وہ سرکاری کاغذات میں مسترد نہ ہو ہو جائے اگر کتب ہے، اگرچہ دو مشرکہ کرے کہ میں نے یہ تحریر کر دی ہے اور اس صورت کو اس اعتبار میں پیش کرنا تو قریب ہے۔ فقہ حرمین الاعتناء فی التشریط هو لواقع لالعا کتب فی مکتوب الوقف فلو اقرعت بینه ولو یوجد فی کتاب الوقف عمل بہ لای المکتوب بخط منہ۔ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ شرط وقف میں ذکر اختلاف آجوت و وقف خود موجود ہو یہ تو نہیں۔ تو اس وقف نامہ کی بعض تحریر شرط وقف کے ثبوت کے لیے کافی نہ ہوگی۔ یہ تو نہیں۔ تو وقف تحریر سے سمجھ نہیں جاتا اور وقف اس تحریر کو سنے کا اعتبار نہیں جب تک کہ سرکاری کاغذات میں اندراج نہ ہو۔ خائن الدین میں المصوب وہ اس نے تحریر کر دی اور انہیں بھی کرتا ہے تو وقف صحیح ہوگی۔ دیکھو مکتوبہ میں کہوں اسی جہ نہیں ہے جو صحت وقف کے لیے مانی دہیہ وقف غیر اذینہ یقیناً صحیح ہے اب اس سے یہ تو صحیح نہیں ہے بہت وقف نمبر ۲ کرنے یعنی زمین موقوفہ کا متولی زیر و بنا ہے۔ اب اگر اس کو نہیں نہ کر دیا تو کلی قول امام محمد یہ وقف صحیح نہ گا۔ وہو الارحیح لایستوی لقصص عدہ۔ کہ ہے اس کا۔ جو صحیح کا کہیں زیر و بنا ہو جو صحیح نہیں۔ واحد العلم۔

مکرمہ اللہ منہ مفتی محمد عطاء اللہ رحمہ اللہ

ورطامی تولیت میں امین وقف

بسم اللہ

کی فرمائے ہیں مہاراجہ و مفتیان تریخ اس مسئلہ میں سرید نے مثلاً بھوہن بننے کے یہ وہاں کا وقف کی توجہ صرف کرنا ہوئی، بالحد میں اس کے دونوں کے عہدہ ہر متولی رہے۔ اس دونوں کی اول سے حسب شرکت تولیت کی۔ مرنے کے بعد، فرمادینا نہیں (۴۴) سال تک بعد میں اس کی حفاظت ہوا اور اس میں کسی صاحب نے اختلاف نہیں کیا۔ اب عمر لا پتا جو کہ کم سن اور کامل ہے۔ دو چار ہے کہ واحد متولی ہوں اور کسی کو

اس میں دخل نہیں ہے۔ بلا جو یکہ کمر کا صاحبزادہ جو کہ عمر کے پوتے سے من اور طم اور تقویٰ میں زیادہ ہے۔ اب قابل دریافت بات یہ ہے کہ کمر کا بیٹا جو کہ پروجہ سے نوعیت رکھتا ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے عمر کا پوتا متولی ہو سکتا ہے یا نہ؟ اور دوسری یہ کہ اگر نوعیت میں مشترک رہیں تو کیا بیچ ہے یا نہ؟ اگر صحیح ہے تو تیسری بات قابل دریافت یہ ہے کہ افضل کون ہے؟ جس کے قبضہ میں عمر و نسو رہے۔ بیوقوف جواد

﴿عجیب﴾

صورتہ مسئلہ میں مسجد شے نیک نمازی اور صالحین کی کراہی طرح خانقاہ کے متعلق حضرات جو کہ اہل صلاح و تقویٰ ہوں مل کر واقف کے اولاد میں سے کسی ایسے آدمی کو جس کی دیانت پر اعتماد ہو اور وہ صاحب کجگو ہو۔ اس کو متولی یا حکومت کو اطلاع دی جائے۔ یا منظوری دے لی جائے اور واقف اولاد میں جو شخص قابل تولیت کے نہ ہوں یا کم سمجھ ہوں یا غیر مستعد ہوں اس کو متولی بنانا جائز نہیں اور آدمی بھی تولیت میں شریک ہو سکتے ہیں۔ جواد جات ملاحظہ ہوں۔

(۱) کو لایۃ نصب القیم الی الواقف ثم لوصیہ ثم للقاضی۔ رد المحتار ۳۳۹ ج ۳ (۱)

(۲) ان اہل المسجد لمو التلقوا علی نصب رجل متولیا لمصالح المسجد عند المعتمدین یصح ولكن الافضل کونه ماذی القاضی۔ رد المحتار ۳۳۹ ج ۳ (۲)

(۳) ولو شرط النظر للارشد فالارشد من اولادہ خاصو بہ الاشر کا بہ الغنی نہ العلماء اور سعود ج ۳ ص ۷۷۔ رد المحتار۔ (۳)

۱) نمبر الأوصار مع۔ رد المحتار: کتاب الوقف، فعل برعی شرط الوقف فی احارہ، ج ۱ ص ۱۲۱۔ مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

و کتاب فی المداہی: التولایۃ علی الوقف بعد الموت فی وصیہ وال وقف نصف عقار خالص لہ فافقی بقاسمہ القاضی، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۶۶۹۔ مکتبہ رحمانیہ لاہور۔

و کتاب فی نمبر الأوصار مع در المصار۔ (عمل) الوقف (تولایۃ لغیر حار) بالإجماع، و کتاب التولم بشرط لأحد التولایۃ لہ عند الفقی، وهو صائر فیذهب نہر، خلافاً لما نقلہ المصنف، ثم لوصیہ ار کن والا فلتلحاکم، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۶۷۹۔ مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

۲) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب الأوصار فی زماننا نصب المتولی بلا اعلام القاضی و کتاب وصی التیم، ج ۲ ص ۱۲۲۔ مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

۳) رد المحتار، کتاب الوقف، ج ۱ ص ۷۷۷۔ مکتبہ ایچ ایم سعید کراچی۔

اجازت ہی کافی ہے^(۱)۔ لہذا بعلم میں احسن الفتاویٰ ص ۸۶، ۸۷، ۸۸۔ فقیر واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد اور ضروریات مسجد میں فرق

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں مک

(۱) پانکٹی ہال (پنگلی رانڈ) غیر مسلموں کی متروکہ جائیداد (گنڈی یا ایت) وغیرہ مسجد میں لگ سکتی ہے یا نہ

(۲) کوئی مسجد یعنی چار دیواری یا حوض کا دروازہ بنانا مسجد، وضوئی جگہ، غیر وہاں سب کا علم ایک ہے یا

نہیں؟ خلاصہ یہ ہے مسجد و ضروریات مسجد میں شرعاً فرق ہے یا نہ؟

(۳) کسی شیخ یا سرزائی وغیرہ کا چند مسجد کی ضروریات میں لگانا جائز ہے یا نہ؟

﴿ج﴾

(۱) پنگلی رانڈ کی گنڈی مسجد میں لگ سکتی ہے اور غیر مسلموں کی متروکہ جائیداد مستقل الاٹمنٹ ہونے کے

بعد لگ سکتی ہے عارضی صورت میں نہیں۔

(۲) مسجد اور سب جگہ کا ایک حکم ہے^(۲)۔

(۳) شیعہ اگرچہ اکثر کو پہنچا ہوا نہ ہو تو اس کا چند مسجد میں جائز ہے^(۳)۔ لیکن اگر وہ اصل منت پڑاں کا

(۱) وفي الساحة الخالية على البحر الرق: ففي الذخيرة ما نصه: وبالصلوة جماعة بجمع التسليم بلا خلاف حتى انه اذا سمي مسجداً واذن الناس بالصلوة فيه جماعة فإنه يصير مسجداً، كتاب الوقف، فصل في أحكام المساجد، ج ۵ ص ۱۶، ۱۵، ۱۴، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وکنڈا فی رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فی أحكام المسجده، ج ۲ ص ۳۵۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) المتاری النظار حاشیہ: وفي تلوی آی الخلیف سلطان اذن لأقوام أن يجعلوا أرضاً من أرض المسکورة في مسجدهم ويريدوا فيه يتخللوا حیوانیت مولوفه علی مسجدهم؟ قال الفقیہ أبو بکر الإسکاف: ان كانت الصلاة تفتح حجة حار أمره: اذا كان ذلك لا یضر بالصارف، کتاب الوقف، أحكام المسجده، ج ۵ ص ۸۴۲، مکتبہ المآثر للقرآن والعلوم کراچی۔

وکنڈا فی رد المحتار: کتاب الوقف، مطلب ماضی فی السجده مع شیعہ العلامة فاسم فی وقف الساء، ج ۲ ص ۳۹۰، ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) وفي البحر الرق: وأما الإسلام، فليس من شرطه، فصح وقف النبی بشرط كونه قرية عندنا ومجلسه، کتاب الوقف، ج ۵ ص ۴۱۶، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

وکنڈا فی مجمع الأمهر: کتاب الوقف، ج ۲ ص ۵۶۸، مکتبہ عفاویہ کوئٹہ۔

احسان لگائیں یا مسجد میں دفن ہونے کا خطرہ ہو تو نہ لیا جاوے اور اگر کفر کو پہنچ چکا ہو یا مرزئی ہو، اس کا جندہ لینا اگر چہ اپنی قسم مسجد میں جائز ہے۔ لیکن مذکورہ خطرہ کی وجہ سے اس کا بھی جندہ نہ لیا جاوے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محور عقائد مفتی مدرسہ قاسم العلوم بہارن

بندہ کے متردّد مکان پر تعمیر شدہ مسجد

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مجاہدین نے پاکستان آنے کے بعد ۱۹۴۹ء میں ایک ہندو مکان کو مسجد قرار دے کر بیچ و خرید بازار جماعت پر مبنی شروع کی اور آج تک باقاعدہ نماز جماعت ہو رہی ہے۔ اور جائے مذکورہ مسجد کی حیثیت سے استعمال کی جا رہی ہے۔ لیکن اب مروجہ سال کے بعد ایک شخص جائے مذکورہ کو اپنے مکان میں تبدیل کرنا چاہتا ہے۔ لہذا اسوں طلب امر یہ ہے۔ (۱) کیا جائے مذکورہ سے مسجد ختم ہو سکتی ہے۔ (۲) کیا جائے مذکورہ کی مسجد منہدم کرائی جا سکتی ہے۔ اس کے لئے ضروریہ اور مذکورہ سبب ملانے شمر

﴿ج ۲﴾

متردّد مکانات پھر استیلاء کے حکومت کی ملکیت ہو چکے ہیں۔ بشرطیکہ حکومت بھی اپنے قبضہ کو ملکیت کا قبضہ قرار دے گا لہذا ۱۹۵۱ء میں سابق و محاب سے گورنر سردار عبدالرحیم خٹمر مرحوم نے اعلان کیا تھا کہ تمام مسجدیں جو میں چکی ہیں ان کو گریبان جائے ۱۰۰ مسجد تسلیم کر لی گئیں۔ تو یہ مسجد مذکورہ بھی جب سردار صاحب مرحوم کے اس اعلان سے پہلے بن چکی ہے تو اس اعلان کے مطابق مسجد کے حکم میں آگئی۔ گو حکومت نے اس قبضہ کو ملکیت قبضہ قرار دے کر مسجد ہو جو۔ نے کی اجازت دے دی اور ملک کی اجازت کے بعد وقف صحیح ہو جا ۲۲ ہے۔ لہذا اس اعلان کے بعد یہ مسجد شرعاً مسجد ہو گئی۔ اب اس کا گرتا جو تازہ ہو گا اور اس کو منسلک کیا جا سکتا ہے۔ و لہذا جہاں الحائک وقف فضولی جاز رد المحتار للشامی (۱) ج ۳ ص ۳۰۶ بقی مسجد عند الإہام والذی) بقی الی لیام الساعة رد المحتار کتاب الوقف (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) ونسب کتبہ اللہ تعالیٰ۔ قال اللہ تعالیٰ۔ (یا ایہا الدین امور لا تعلو علی سلطان من دونکم لا یلکونکم عیاناً سورۃ آل عمران، آیت ۱۸)۔ و کذا فی احکام القرآن للحمصی، منہی اللہ تعالیٰ لکونتم من یسعدوا محلکم بطانۃ من دون المؤمنین۔

۲) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فدیۃ الوقف، المضمون رد ج ۱ ص ۲۲۱، مکتبہ امجدیہ سعید و کذا فی الفتاوی النظار خانہ: کتاب الوقف، احکام الوقف، ج ۵ ص ۸۲۳، مکتبہ الادبۃ القرآن و الطبع الاسلامیہ، نکر جی۔

۳) رد المحتار، کتاب الوقف، ج ۳ ص ۳۵۸، امجدیہ سعید کراچی۔

ہندوؤں کی شملات میں مسجد بنانے کا حکم

﴿پس﴾

کینا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو ہندو یہاں سے ترک سکونت کر کے ہندوستان چلے گئے ہیں۔ اور ان کی جگہ ہم مسلمان مہاجرین آ گئے ہیں۔ ان کی زمین و مکانوں پر امر کا بغض ہیں۔ کچھ مفید زمین شملات و پیر میں ہندوؤں کی ہرے بقعہ میں پڑی ہوئی ہے۔ ہم اس میں مسجد بنانا چاہتے ہیں۔ آیا ہم مسجد بنا سکتے ہیں یا نہیں؟

﴿پس﴾

یہی زمین جو ہندو اس کی تر ہے۔ بے حکومت کی اجازت سے مسجد بنانا جائز ہے ^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
مبداء و مفاد فقہ حنفیہ در رسم و عبادت مسلمان

یہ مسجد کے حکم میں نہیں ہے

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان اس مسئلہ کہ ایک ہندو کی متروکہ زمین اس میں ایک چکی ہے ورنہ کمرے تھے کچھ مہاجر آ کر آباد ہوئے اور اس چکی والی زمین میں ایک محلہ سا مشین کر کے نمازیں پڑھنی شروع کر دیں۔ بعد میں اس محلہ کو مسجد میں تبدیل کرنے کا ارادہ کر لیا۔ بوقت تعمیر محلہ کے جبکہ مسجد میں تبدیل کیا جا رہا تھا ساتھ کمرے و ملا جس کے لیے گھن میں صرف ایک چار پائی بچھنے کی گھاٹش بعد مشکل بنی سکتی تھی وہ مانع ہو۔ لیکن اس کی بات نہیں مانی گئی اور مسجد بنادی گئی۔ اس میں چار سال تک اذان اور جماعت وغیرہ ہوتی رہی بعد ان لوگوں نے ایک سفید زمین حاصل کر کے مسجد کی پشت کی جانب جو کہ نقشہ میں مسجد خالی سے دی گئی ہے اور

(۱) المتاوی المالکیرہ: سلطان اذن القوم ان یصلوا ارضہ من ارض اللہ عوانیت موقوفۃ علی مسجدہ و امیر حم ان یصلوا فی مساجدہم بشرط ان یتبوا البلد فحب عوقہ بحذر امرہ اذا کان لا یضر بالبادرہ لان فیہ انا فحت عوقہ صلوٰۃ ملکاً للعرفان امر السلطان جہاد کتاب الوقف، لیات العبادت عشر فی المسجد الفحل الاوز ج ۲ ص ۱۵۷، مکتبہ رشیدیہ۔

و کذا فی الفتاویٰ حنفیہ: کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۵ ص ۸۴۳، اذکار غرآن کراچی۔
و کذا فی البصر الواقع، کتاب الوقف، فی احکام المسجد، ج ۲ ص ۱۷، مکتبہ رشیدیہ۔

بالکل متصل ہی ہے اگر اس مسجد کے کمرہ کو چھوڑ دیا جائے تب چائیس تہ سول کا اندازہ ورنہ اس سے زائد ہے اور اگر کمرہ مسجد ثانی کے ساتھ شمار کیا جائے پھر ۶۰۰ سولہ سولہ تہ سولہ ہو گا۔ ثانی مسجد بن جانے کے بعد یہ مسجد دوران کردی گئی اور تقریباً آٹھ سو سال پہلے وہاں رہی اور ساتھ کے کمرہ والا اپنے مکان میں استعمال کرتا رہا۔ اب پھر خلیفہ کی عمارتیں پر قبضہ کر کے ایک پتہ مسجد بنائی جا رہی ہے۔ جبکہ غازی مسجد میں یہ سب لوگ چند دفعہ میں معاون رہے اور غازی پتے پر اب خدا اللہ اگر یہ مسجد ہے تب بھی بیان کیا جائے اور اگر نہیں تب بھی متصل ٹھہریں گے تاکہ زنا عشتہ ہو جائے۔

بیجا پور

یہ ہندو کی متروکہ زمین جسے پہلے ایک محلہ کی شکل میں بطور مسجد استعمال کیا گیا پھر چھوڑ دیا گیا اب پھر مسجد بنائی جا رہی ہے شرفا مسجد کے قریب میں ہے کیونکہ ہندو کی زمین ہے اور اس نے مسجد بنانے کے لیے حکومت کی اجازت اور منظوری شرط ہے۔ چونکہ یہاں منقود ہے۔ لہذا مسجد بنانے سے پہلے ضروری ہے کہ اہل محلہ متفق ہوں اور راضی ہوں۔ اس کے بعد مل کر حکومت سے منظوری حاصل کریں۔ تب پتہ مسجد بنے گی اور اس کے لیے مسجد کے احکام ثابت ہوں گے۔ یہ جس^(۱)۔ نیز اگر مسجد کی یہ زمین کسی شخص کے نام لکھ ہو چکی ہو اس نے خرید لی ہو تو اس کی اجازت بھی ضروری ہوگی^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔

مسجد کے لیے ہندو کا تعاون

پیش کشی

جسٹیل ہندو نے ایک درجن لوگوں کو وضو کے لیے مسجد میں: یہ ہیں۔ آیا اس کی یاد اور مسجد میں جائز ہے یا نہیں؟ بیجا پور جوا۔

(۱) الفتاویٰ المدنیہ: سلطان اذن لغرم ان یحملوا ارضاً من ارض اللہ حیثیت موقوفہ عنی المسجد، وأمرهم ان یزیدوا فی مساعدتهم، بظن ان کتاب اللہ نحب عبودہ، بجوز امرہ اذا کان لا یضر بالعمارة لأن قلعة اداحت عبودہ صارت مشکاً للمرأة فجاز امر السلطان بیہا کتاب الوقف، امام الحدادی عشر فی المسجد، الفصل الاول ۲ ص ۱۵۷، مکتبہ رشیدیہ۔

وکتا فی التاثر حایہ: کتاب الوقف، احکام المسجد، ج ۵، ص ۸۱۲ ادارۃ القرآن، کراچی، وکتا فی البحر الرائق: کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد، ج ۵ ص ۶۱۷، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) کتا فی المجلۃ مجاہد الاحکام المدنیہ، لا یجوز لأحد ان یصر فہ فی ملک غیر بلا اذنیہ، وقم المادۃ، ۹۶، مکتبہ شریعی کتب شاہ کراچی۔ وکتا فی قدر المحتار: لا یجوز ان یصرف فی مال غیرہ ولا اذنیہ، کتاب القصب، ج ۶ ص ۲۰۰، المجلۃ، مکتبہ کراچی۔

كِتَابُ الْإِنشَاءِ



تعداد و کلمات اذان

پہلے

نیا لہجہ میں علامہ ابن عربی نے مسئلہ کو

(۱) اذان یا اقامت جو کہتے ہیں۔ دو بار اذکار کہتے ہیں کسی حدیث سے ثابت ہے۔

(۲) کیا مقلہ میں کوئی شخص اذان یا اقامت میں اٹھاؤ ایک بار کہے۔ کیا اس پر اکتفا کریں

یا دوسری دفعہ اس کا اعادہ کیا جائے۔

دوئم

(۱)۔ پہلے اول ہونمازیوں کو بولنے کے طریقے میں مشہور ہوا۔ رات کو حضرت زید اور حضرت عمرؓ

نے خواب میں فرشتے کو دیکھا۔ اس نے اذان اور اقامت سکھائی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خوابوں کو

حق قرار دیا۔ یہی اذان اور اقامت ایسے ہی ہے جیسے نئی حضرات پڑھتے ہیں۔ تعمیر اول

چاند مرتبہ۔ پھر دو دو۔ آخر میں کمر ایک۔ یہی قوی ترین دلیل ہے۔ یہ مسئلہ ائمہ مجتہدین کا اختلافی ہے مگر صرف

الاقامت میں۔ لہذا ان میں کوئی بھی ایک ایک کا چاکل نہیں ہے۔ جن کے نزدیک جو رائے قوی ہے، وہی سنت

ہے۔ اس کے بغیر سنت ادا نہ ہوگی ترک سنت کے ساتھ نماز ہوگی (۱)۔ سنت طریقہ ہونے کے لیے دو بار کہنا

پاچھے نہ کہ چار نماز میں کوئی غلط نہیں (۲)۔

(۲) اذان مسنون ادا نہ ہوگی اس لیے اعادہ کیا جائے (۳) کہلئے تکرار اقامت مشروع نہیں (۴)۔

(۱) وکذا فی الشکویۃ، عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ قال لیس لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یفرض

بہم من غیر ما فی حدیثہ علی ما یروون من قولہ قال فقال یقول اللہ اکبر الی

آخرہ وکذا فی الإقامۃ فیما یصحیح ... (الصح، باب الأذان، ج ۱ ص ۹۱، طبع ندیس مکتبہ خانہ

کراچی)۔ وکذا فی مدارع المصالح، تہذیب عبد اللہ بن زید و فیہ التذکیر فی موعیت بصوتہ ... (المعبر

فصل وکما بیان کتبہ الأذان، ج ۱ ص ۱۴۷، طبع رشیدیہ کراچی)

(۲) وکذا فی آثار السنن وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اتعا کان الأذان عنی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین

والإقامۃ مرۃ مرۃ غیر انہ یقول قد قامت الصلوۃ قد قامت الصلوۃ رواہ أحمد

باب افراد الإقامۃ، ص ۶۴، طبع دار الحدیث ملتان)

(۳) وکذا فی سننہ: ویسجد بلا کراہۃ اذان میں سرائقی ... (مکرمہ اذان جنب ... واذان امرأۃ وغنی

وماسق ... (الصح، باب الأذان، ج ۱ ص ۹۲، طبع ایچ ایم سید کراچی)

(۴) وکذا فی آثار السنن، ابن عمر رضی اللہ عنہما قال اتعا کان الأذان ... (والإقامۃ مرۃ مرۃ الصح، باب فی

لنفراد الإقامۃ، ص ۶۴، طبع دار الحدیث)

اقامت میں دوبارہ اذان کی ادائیگی

﴿۱﴾

اقامت میں دوبارہ اذان کا کہنا کس حدیث سے ثابت ہے۔

﴿۲﴾

نخاوی ص ۱۹۴ میں یہ حدیث موجود ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی لینی قال أخبرنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رأى فی المنام الاذان فأتى النبي صلی اللہ علیہ وسلم فأخبره فقال علمه بلالا فاذن مني مني واقام مني مني. (۱) باب الاذان آثار سنن (۲) وشرح نقابہ ملاح علی قاری (۳)

ترجمہ عبد الرحمن بن ابی لینی سے روایت ہے کہ کہا خبر دی مجھے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق عبد اللہ بن زید انصاریؓ نے خواب میں: کھا اذان کو پس حضور علیہ السلام کے حضور میں حاضر ہو کر خبر دی۔ پس فرمایا حضور علیہ السلام نے کہ بلال کو نکھو اور پس اذان دی بلال نے ہر ایک کلمہ دو دو دفعہ اور تکبیر بھی دو دو مرتبہ۔ روایت کیا اس کو نخاوی نے۔

وعن ابی الحمیس قال سمعت عبد اللہ بن محمد عن زید الانصاری یحدث عن ایہ عن جده اری الاذان مني مني. والاقامة مني مني الحدیث رواہ البیهقی واثار السنن (۴)
وعن انس جعی عن عبد اللہ بن زید الانصاری قال سمعت اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمکان اذانه والامة مني مني رواہ ابو عوانہ فی صحیحہ وصاحب آثار السنن (۵)
وفسروی عن بلال انه کان یؤذن مني مني ویقیم مني مني ثم یأذن (۶)۔ پس ان دلائل سے ثابت ہوا کہ اذان و اقامت حضرت بلالؓ کی آپ ﷺ کے زمانہ اور چمچے آپ کے کہنے پر آثار صحابہ و تبع تابعین

- ۱) وکذا فی طحاوی، باب الإقامة کیف هی، ص ۹۴، طبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
- ۲) ومکن فی آثار السنن، باب فی تنبیه الإقامة ص ۶۵، طبع دار الحديث ملتان۔
- ۳) وأيضاً فی فتح باب العناية بشرح الفتاوى، کتاب المصلوة، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۰۵، طبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔
- ۴) وکذا فی آثار السنن، باب فی تنبیه الإقامة، ص ۶۵، طبع دار الحديث، ملتان۔
- ۵) ومکن فی آثار السنن، باب فی تنبیه الإقامة، ص ۶۵، طبع دار الحديث ملتان۔
- ۶) ومکن فی طحاوی، باب الإقامة، ص ۹۴، طبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔
- ۷) وأيضاً فی فتح باب العناية، کتاب المصلوة، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۰۵، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

تمام ہیں اور یہی اہم سبب حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔ امام الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نے غلطی سے غلطی فرمادی۔

﴿احوال مصوب﴾

مذاہب اربعہ کا قیاس میں اذان کے یعنی اللہ اکبر میں پانچوں باتوں پر اختلاف ہے۔ باقی باتوں پر وہ دو فرق ہیں چاہیے۔ اور قیاس میں اصولی بھی ہے۔ اندر کی بات ہے ^(۱)۔ لہذا روای مودودہ علی اس میں تیسری حدیث معاذ الخ عبیدہ المصنوعی ص ۳۵۹ دالجاب بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اہل حدیث کا اقامت کہنا

﴿ب﴾

نہا فرماتے ہیں ماہرین دین میں مسئلہ ایک مسئلہ اہل حدیث کا آدمی کی مسجد کے امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے۔ اور اذان کی طرح قیامت اقامت کہتا ہے باقی افعال صلوٰۃ بظاہری مسجد اہل حدیث اور کہتا ہے۔ کیا یہ شخص اقامت کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ اگر اقامت کہہ دے تو اہل حدیث کی اقامت سے فریضہ اقامت اور ہو جائے گا یا نہیں؟ اور نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ یہ تو آخری جواب۔

﴿ج﴾

حنفیوں کی نماز میں اہل حدیث کی قیامت اقامت کا اعادہ کرنا درست نہیں ^(۲)۔ کہتا ہے کہ جس شخص نے اذان ہی نہ پڑھی تھی اسے دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ ^(۳)۔ کہانی قیامت اور اہل حدیث۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱) وکذا فی مشکوٰۃ المصابیح۔ قد اللہ فی بدر فی اللہ عندہ قال لما امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلاً اذاناً خمس ما هو من ذلک قلت له یقے قال فقال یقول اللہ اکبر الی آخرہ کذا الإقامة فلما أصبحت۔ الب۔ باب الاذان، ج ۱ ص ۶۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔
وہ کتب میں جامع الترمذی، فی حدیث اللہ من وہ قال کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعباً شعباً فی الاذان والإقامة، باب ما جاء فی ان الإقامة منی مشکوٰۃ، ج ۱ ص ۳۵، طبع الحج اہم مسجد کتب خانہ کراچی۔

۲) وکذا فی المعالم المکرمہ: وبکرہ اذان العاصی ولا یعاد کذا فی الحدیث، اذان الثانی فی الاذان وفی فصلان، الفصل الأول فی صفتہ وأحوال المؤذن، ج ۱ ص ۵۱، طبع رشیدیہ کراچی۔

۳) مشکوٰۃ المصابیح، فی بابہ من الثعالب۔ ومن آخرہ یقول یقول اللہ اکبر الی آخرہ کذا الإقامة۔ باب الاذان، ج ۱ ص ۶۵، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔ وہ کتب میں الحدیث المستدرک: اقامہ غیر من ثقی بعبہ المؤذن لا بکرہ۔ الب۔ باب الاذان، ص ۳۶۵، طبع معین۔

۴) وہ کتب میں البحر الرائق، والأفضل ان یکون المقیم هو المؤذن ولم یقام غیرہ، ج ۱ باب الاذان، ج ۱ ص ۵۱۷، طبع رشیدیہ کراچی۔

وہ کتب میں التیسرے، قال لا بأس بأن یؤذن واحد ویقیم آخر ان یکون له فی الاذان منصب عامر بان یؤذن ثلاثاً ویقیم هو الب۔ باب الاذان، ج ۱ ص ۲۷۲، طبع عثمانیہ، کراچی۔

کلمات اذان کی ادائیگی کا صحیح طریقہ

(۱)

نیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ ایک امام مسجد صاحب اذان میں اللہ اکبر کا راندہ اکبر پڑھتے ہیں تو کیا اس طرح پڑھنا جائز ہے؟

جواب

التمکد اہل کی رائے مگر کن لڑے و مفتوح زبر پڑھے اور اندہ کبر ثانی لو مائیں کرے و حق کسافی الشامیہ ج ۱ ص ۴۸۴ و حاصلہا ان السنة ان یسکن الراء من اللہ اکبر الاول او یصلیہا باللہ اکبر الثانية فان سکھا کفی و ان وصلیہا وی السکون فمکوک الراء بالفتحة فان صلھا عدلف السنة الخ۔ فتاویٰ احمد۔

(۲)

الحمد لله على الانه و الصلوة و السلام عسى نيه و اصفياه۔

اذان کی کیفیت اذہ۔ شروع کی چاہ اور آخر کی و کبیروں کے علاوہ دینی نو جوانوں (شہادتین اذہن۔ شہادتین اذہن۔) کے آخری حرف پر آواز اور سانس کے انقطاع کے ذریعہ تحقیق و اصطلاحی وقف کرنا مستحسن و مستحب ہے۔ کیونکہ اذان کے کلمات میں تسلسل و تمکد اور انقطاع و توقف اور قطع و مکث مستحسن ہے۔ چنانچہ حدیث جاریہ میں ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال۔ لیلال اذا اذنت فسرسل و اذا اذنت فاحذر۔ (یعنی نبی علیہ السلام نے بولی میں تیز سے فرمایا کہ جب تم اذان کہو تو ٹھہر کر کہو اور جب اقامت کی بات دینا ہے تو کہو) نیز حدیث الاذان و الاقامة فسرادی فرادی۔ (اذان دو دو دفعہ اور اقامت ایک ایک بار ہے) اور لاذان شفع شفع و الاقامة و نرو و نرو (تجدیدت باقی۔ یعنی اذان چوتہ دفعہ اور اقامت طاق ہے) کلاضیہ مکی میں ہے کہ اذان کے دو جملے دو ایک سانس

(۱) شامیہ و کتاب الصلوة باب الاذان۔ مطلب فی الکلاہ علی حدیث الاذان حرم۔ ص ۳۸۶ طبع بیچ ایم سعید کوچی۔ کما فی البحر الرائق و مسکن کلمات و الاذان الحج۔ کتاب الصلوة باب الاذان۔ ج ۱ ص ۱۱۸ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ کما فی فہدیا و طرسل ان یعول اللہ اکبر اللہ اکبر و یضع ثم یقول مرة أخرى مثله۔۔۔ و مسکن کتابہما علی الوقف۔ کتاب الصلوة باب الاذان۔ الفصل الثاني۔ ج ۱ ص ۱۵۶ طبع علوم اسلامیہ بیچ۔

میں اور اقامت کے اور طرف ایک ہی سانس میں ۱۲ اوقات کیے جا سکتے ہیں۔ نیز ترجیع شب اذان والی حدیث بھی اسی پر محمول ہے۔ کیونکہ زوج مشفقہ ترجیع یعنی اذان اور اذانِ خیر و قرآن طاق ہے جن مرادف ہیں۔ اور ترسل کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اس سے حضور اعلیٰ علیہ السلام اور اعضاء مصطفیٰ علیہم السلام وقت اذان اور ختم عمر ہے۔ پس اسی میں ترسل و ترجمی پہنچ کر اور مناسب تر ہے۔ دوسرے حدود و اسرار بھی بلا کراہت درست ہے اور اس صورت میں اعداد اذان نہیں۔ کیونکہ اصل مقصود حاصل اور کلام کا عمل ہے یا وہ سے زیادہ سنت مشرک ہو گئی۔ (کذا فی المصنوع للنسب الانعام سر عیسیٰ راجع ص ۱۳۱ کہ وہی چھ تکبیریں ۱۵۰ سال کا حکم ہے کہ باقی اوقات بیع فقہاء و اذان میں دو تکبیر کی کمر کے لئے ہیں۔ چنانچہ دلکشا را المصروف بالعلمیہ راجع ص ۲۸۵ پر ہے۔ (ویرسل فیہ یسکتہ بین کل کلین) وھذا السکتہ بعد کل تکبیرتین لاینبھما۔ کما افادہ فی الامداد، اخذ من الحدیث وہ صرح فی التنازع عذہ (یعنی اذان کے تردد کلمات کے درمیان وقفہ کر کے ترسل کرے اور یہ وقفہ و تکبیروں کے بعد ہو گا کہ ان کے درمیان جیسا کہ حدیث سے اخذ کر کے "لکذا" میں اس کا افادہ کیا ہے اور قاطعاً یہ میں بھی اسی کی تفسیر کی ہے) پس اب دو تکبیروں میں سے دوسری تکبیر کی راہ وقفہ کی وجہ سے ماسکتی ہی چڑھی جائے گی اور اس کا عمل خطا ہے اور پہلی تکبیر کی حرکت میں تین قول ہیں۔

(۱) فیر یعنی اللّٰہُ اَکْبَرُ۔ اَکْبَرُ۔ اَکْبَرُ۔ کیونکہ ترسی کی حدیث میں اور اخیر نقلی زنت سے متوافقہ وہی ہے کہ الاذان جزم و الاقامہ جزم و التکبیر جزم۔ (یعنی اذان و اقامت و تکبیر تحریر تینوں جزم سے ہوں) پس جب اذان کے سب کلمات جزم و ساکن ہیں تو پہلی تکبیر کی راہ بھی ماسکتی ہے۔ پھر اس کے عمل کے وقت اتصال بیت وقف کے سبب دو ساکن (راہ اور لام جلا) جمع ہو گئے اور اب یا تو ام جلا (اللہ) کے جزم کا فتنہ راہ کی طرف نقل ہو گیا یا اجتماع ساکنین علی غیر چہدہ کے سبب پہلے ساکن (راہ) پر فتنہ آ گیا اور کسر و اس لیے نہیں آیا کہ لام جلا کی صفت تکبیر کی ہی صفت باقی رہے اور دونوں وجہ کی فقیر الم اللہ (عمران ص ۹۱) ہے۔ کیونکہ اس میں بھی ہم کا فتنہ بعض حضرات نے بیضاوی رحمہ اللہ وغیرہ کی رائے پر نقل کیا۔ اور دوسرے حضرات کے قول پر اتفاق ماسکتی کی جہ ہے۔ (ابو العباس العبرہ، عبد العسیٰ النامی صاحب الروضۃ والتنبیہ)۔

(۲) سکون یعنی اللّٰہُ اَکْبَرُ۔ اَکْبَرُ۔ اَکْبَرُ۔ حرکت و مرادف کے بغیر۔ اور اس کی دلیل بھی وقف حدیث متوفی الاذان جزم الحدیث ہے۔ جو ابھی نہیں گزری کیونکہ جزم کے معنی مقنوع الاطراف والحركة کے ہیں۔ اور یہ معنی اسی صورت میں صادق آتے ہیں جبکہ اکبیر کی راہ کو ماسکتی پر مدح جائے۔ (ابو داؤد بیہقی، بدائع اور شافعی کی ایک جماعت کے کلام کا یہ بھی سچا ہے۔)

(۳) ضربتین یعنی اللّٰہُ اَکْبَرُ۔ اَکْبَرُ۔ کیونکہ عربی و غریب قواعد کا متفق ہیں ہے اور وجہ یہ ہے کہ اکبر اللہ کی

فرمے اور نیز مروی ہے کہ (ابن ماجہ، الترمذی، صاحب المعجم و جامعہ اسلامیین) اور بھی آخری قولی
 راجع و خارج ہوا نہیں ہے۔ چنانچہ (الف) و (ب) میں حرکت فتح اور اس کی وجہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے
 ہیں۔ وکل هذا حروج عن الطاهر واليه هو ان حوكة الراء صفة عراب (شامی
 ج ۱ ص ۲۸۴) (یعنی یہ سب کتب میں طاهر سے صادر ہے اور درست ہے کہ وہ کی حرکت اعرابی نہ ہے)
 (ب) شامی میں تینوں قولوں کا نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ "والذي يظهر لالعراب" (یعنی ان اقوال
 میں سے اعراب (حرم) والا قول ظاہر ہوتا ہے)

(ج) عربیت کہتا تو بھی اتنے کے مقتضی ہیں۔ کہ لا یخفى على من له بصيرة بالعلوم العربیة۔

حدیث الاذان جزم کا جواب

(۱) شامی ج ۱ ص ۲۸۴ میں ہے۔ ولما فی الاحادیث المشہورة للبحر احیٰ انہ سئل
 السوطی عن هذا الحديث فقال هو غیر ثابت کما قال الحافظ ابن حجر واما هو من قول
 ابراهيم السعفی (۱) (یعنی عرابی شمر کے ظاہر و ادنیٰ ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ قرآنی کی احادیث
 مشہورہ میں ہے کہ سیوطی روایت سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا تو جواب دیا کہ یہ بات نہیں ہے جیسا
 کہ ابن حجر روایت کرتے ہوئے اور یہاں پر بھی روایت کا قول ہے۔

(۲) جزم کے معنی ایسا کہ جس کی حرکت کے خلاف کرنے پر اس کا اطلاق کرنا اصطلاحاً حرام
 ہے۔ جو صدوقوں میں مستعمل نہیں تھی۔ بلکہ بعد میں نحوویوں کے نزدیک مقرر ہوئی ہے۔ جس جزم کو اس معنی پر
 محمول کرنا درست نہیں۔ نیز حنفیہ کی حدیث مطاریہ میں بھی جزم کا اطلاق اعرابی حرکت کے اس حذف پر ہوتا ہے
 جو جائز کہ باوجود نہ ہو مطلقاً جائز نہ یہاں حذف وقف کی بنا پر ہے نہ کہ جائز کی وجہ سے۔ اس لیے واقعی اس میں
 غلط و غیرہ دیکھ کر حق کی رائے پر اس کے معنی متعوض الہ کے ہیں۔ یعنی مد کے بغیر مضمر پر حلا۔ جس کا کبر
 نہیں پڑھیں گے۔ کیونکہ یہ استقام ہے۔ جو مد کی صورت میں کفر یہ کہ ہے اور جن شرعی ہے (۲)۔ "کتاب
 المطالب" میں فتاویٰ حیرتیز باب ۳۲ سے نقل کر کے ایک قول بھی نقل کیا ہے کہ جزم کے معنی قطع مد کے ہیں (۳)۔

(۱) شاہد کتاب الصلوة باب الاذان، مطلب فی الکلام علی حدیث (الاذان حرم) ج ۱ ص ۲۸۶، طبع
 ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) کما فی شعر المحتار۔ "الاذان حرم" ای، مقطوع انہ فلا نقول الله انکر لانه استفهام وانه نحو
 شرعی، کتاب۔ المصنف، ۱، الاذان ج ۱ ص ۲۸۵، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) کتاب المطالب

دلائل فقہ کا جواب

اس قول کی بغیر جن مقامات پر ہے ان میں سے ایک حدیث مذکور بھی ہے۔ جس کا جواب مائل میں درج ہو چکا ہے کہ اس سے مقصود یا تو اخبار یا افراد حرکات سے منع کرنا ہے۔ یا ایک جملہ مسند سے غری حرف و سار کن پر مبنی ہے کہ ہر ایک لفظ مفرد کو موقوف و ساکن پر حنا۔ یا حسب معنی تکبیر کی راہ۔ مگر کیا نہایت و انتقال حرکت یا اذات سائلین سے سب اس پر فتح آنے کا سواں ہی پیدا نہیں ہوتا اور اگر اس راہ کے عنوان و جزم کو تسلیم بھی کر لیں اب بھی نہ وہ کی بنا پر یہ قول صحیح نہیں (۱)۔

(الف) قول نقل حرکت قلمیں نقل کے یہاں نقل کہ تو یہ یہ ہے۔ الاذان سمع موقوف غاضی مقطوعہ (الاصول فی) نسکین العون فحولت حركة الف اسم (اللہ) الی اللہ کما فی (المع اللہ) ص ۲۸۴۔ (یعنی اذان اپنے سواں قطع میں موقوف ہی گئی ہے اور تکبیر میں راہ کا بیان اصل ہے۔ پھر اذات کے جزو کا فتح راہ کی طرف منتقل کر دینے جیسا کہ امام اللہ میں ہے۔ میرہ) جواب یہ ہے کہ:

اذا نورق موقوفات سے یہ لگتا ہے کہ راہ کا سکون بھی، غیر مستثنیٰ ہے نہ کہ اصل لازمی۔ چنانچہ طبع دنیا میں ۱۰۵ میں ہے۔ (وہمکس کلمات الاذان و الاحكام) یعنی للوقف والاوی ذکرہ الی الاذان حقیقۃً ای الوقف الذی لا جملہ سکون حقیقۃً ہی الاذان لا جملہ التوسیل فیہ (۲)۔ (یعنی اذان و اقامت کے کلمات و آوازات پر ہے اور کوئی یہ ہے کہ توقف کی تیسری جگہ نہ ہو۔ یہ وقف جس کی بنا پر سکون ہے۔ اذان میں حقیقہً ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں اصل کا خبر ہے۔ اورش میں ۸۴ میں ہے۔ وقد كانت لکلمات الاذان اعوان الاذات سمعت موقوفہ۔ میں ۸۴ (روضة نقلا عن المعنی) (۳)۔ (یعنی اذان کے کلمات میں حقیقہً وہ اب ہے۔ لیکن مسنون موقوفہ ہی ہوئے ہیں۔ پس جب سکون والی نہیں ہے تو اصل کی حالت میں یہ سکون لازمی ہو کر اصل اغراب (خبر الوقت) آئے گا۔ ورنہ یہ ہے کہ فقہاء کرام نے اذان تکبیر و اذات کی تکبیر کے جزو قرار دی ہے اور ان کا منزل ایک تکبیر کے ہونا ہی صورت میں ممکن ہے نہ کہ سکون مع انقطاع الصوت النفس کا جزو اور دوسری تکبیر کے اخیر پر نہ جائے نہ پہلی کے اخیر پر بھی۔ چنانچہ حقیقہً بھی یہی منہوہ ہوتا ہے کہ اذان کے کلمات میں توقف ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں درست ہے جبکہ ترک

(۱) نظام تصدیق تحت عنوان (سبیل الاذان) ج ۱ ص ۶۶۰، ج ۲ ص ۱۰۰۔

(۲) حاشیہ ضحطوی، کتاب النسخ، باب ۱ ص ۱۹۵، ۱۹۶، طبع دار مکتبہ العلمیہ بیروت۔

(۳) حاشیہ کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۸۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

حرکت کے ساتھ ساتھ انقطاع تکس بھی ہو۔ پس معلوم ہوا کہ ان میں پہلی غیب پر وقت موقوف نہیں۔ نہ حرکتی نہ منوی ہو انقطاع تکس ہے۔ اب پہلی اعراب (نمر) تعین ہو گیا^(۱)

لانا نقل کے لئے لازم ہے کہ منقول اور کلام میں ثابت و قائم ہو۔ حالانکہ (اللہ) کا جزو واصلیہ ہے جو وزن کلام میں ساقد ہو جاتا ہے۔ جب وہ ائمہ ہی حذف ہو گیا تو اب اس کی حرکت کے نقل کرنے کا کوئی معنی نہیں۔ ثانی ص ۲۸۴ میں ہے۔ "ولیس الہسزط الوصل ثبوت فی الہدوج فتقل نحو کنہا" (انقلاب عن الہروضة عن المعنی) (یعنی وزن مہارت میں جزو واصل ثبوت ہی نہیں رہتا کہ اس کی حرکت نقل ہو) اگر یہ کہا جائے کہ یہ "اصل بیت وقت" ہے۔ پس اب وقت کی نیت کے سبب درجیت فوت ہو کر جزو واصل ثابت ہے گا اور اب اس کی حرکت ہی نقل ممکن ہے تو اس کا اصل یہ ہے کہ "اصل بیت وقت" عقلی و قیاسی علم ہے جس کا نقل سے کوئی ثبوت نہیں۔ جیسا کہ ابھی غلطی کے حوالہ سے مذکور ہوا کہ ان دونوں سے کلمات میں عقلی و قیاسی ہے نہ کہ منوی^(۲)۔ نیز عقلی قیاسی کی تصریح کے وہ افق منقول الیہ و منقول عنہ میں عقلی اتصال و ارتباط شرط ہے ورنہ نقل ممکن نہیں۔ اور چونکہ "وقت کی نیت کے وقت درجیت کے فوت ہو جانے کے سبب ان دونوں (حول الیہ و حول عنہ) میں اتصال نہیں رہتا اس لئے نقل کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اور اگر وقت کی نیت اتصال کے ثبوت کے لئے معر نہیں تو درجیت و انشائیت کے لئے بھی معر نہیں ہو سکتی کیونکہ جب دونوں میں لفظا واداء ارتباط ہو گیا تو اس کے بھی معنی ہیں کہ جزو واصلی وزن کلام میں واقع ہو رہا ہے۔ جس سبب درجیت ثابت ہو گئی تا بقاعدہ و غیر یہ مشہور و معروف واصلی ساقد ہو جائے گا اور نقل کا علم انقطاع ہو جائے گا^(۳)۔

چنانچہ تیس طے (الم اللہ) میں بھی نقل کا علم ضعیف ہے۔ کیونکہ قاضی یحیٰوی کی رائے پر نقل کا سبب یہی ہے کہ حروف ہی لفظا معنی اور اداء معرب ہیں۔ جو اعراب کی قابلیت رکھتے ہیں اور اب وقت کی وجہ سے ساکن و موقوف ہیں۔ پس اصل کی صورت میں نیت وقت کی بنا پر درجیت فوت ہو جانے کی اور نقل کا علم جاری ہو جانے کا^(۴) اور لفظا واداء میں سے سبب یہی ہے کہ اس لئے نہیں ہوسکتا کہ وہ وقت مذکورہ منوع نہیں ہے۔ قاضی کی اس علت

(۱) کما فی التمام: "والحاصل ان شکک التامی فی الادان، ساکنۃ لئلا لوفف، حقیقۃ رفعها خطا" کتاب الصلوة باب الادان، ج ۱ ص ۳۸۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

ومثله فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الادان، ج ۱ ص ۵۵۵، طبع رشیدیہ کراچی۔

ومثله فی حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب الادان، ج ۱ ص ۱۹۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) شامیہ (کتاب الصلوة باب الادان، ج ۱ ص ۱۹۶، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) تقدم نمر بعد تحت عنوان (لائل فحہ کما حراس) ص ۶۶۱ جز ۱۔

(۴) کما فی ارشاد الصرف: "بحکم وصلی ای کہ در درج کلاہ وسلم کہ شدر ما بعد یختہ" باب اوز صرف صغیر ثلاثی مرید فیہ صحیح، ص ۴۵، طبع ادارہ اشاعت کتب۔

(۵) کما فی حاشیۃ البحر: "توامہ منی بالفعل علی السکون ومعرب بالقوة"، الباب التامی فی الاسم العینی،

ص ۵۵، طبع رشیدیہ کراچی۔

پہلی ای مدت قدر ہے دو اسی اسب، عرب میں گزرا کہ آریہ وقت ثبوت اشہل کام کے لیے نظر رکھیں تو اس گروہ کے تحقیق پر بھی اس کا کوئی اثر نہیں رہتا۔ عرب میں ہزاروں سال ہو جا تا ہے۔ ظہار معنی عقل حس کے المعصودۃ کو حصہ دینا۔ جب کسی عرب میں عقل نہ ملتی ہے تو بتی اصل (عراق و عوفی و میر و) میں بطریق دینی یعنی دایہ کا انداز میں نہ میں کمی تو بتی یا عوفی و قول بھی قسما فائیں۔ جن جب جنس مایہ کی نفس فیہ صحیح بہت متفکر کا آپ خود اندازہ کر سکتے کہ اس میں عقل کا حصہ کیا رہا۔ راست ہے۔ طالعہ عربی یہ کہ اس اور انھما کے درمیان بڑا فرق پڑتی ہے کہ اس کے عقل سے انقطاع اندازہ عرب ہی میں صرف ممانعتوں، سائنس میں اور جراثیم بچاؤ و تحصن سمعہ عرب ہیں و انقطاع سائنس کا رستہ بھی ہیں۔ رسالہ المعجزة العربی میں الامانی و میں (انہم قلند، حاضر فہمہ لبس لالہ بعد سرکۃ عرب، حلالہ و قد کتاب لکلمہات الافان عواماً و لآلہ معصوب موقوفہ) (شامیہ بدلا عن التروضة عن المعنی) و للتخصیص مقام آخر جس ۱۸۸۳ء

اس کا قول انتفا بعد کس: یہ تخم بھی متعدد ہوتے ہیں سے و یہ سہ پہل، خون، دھنسی (انہی سے نیکو لڑائی و صلح تک) جن میں سائنس تحقیق اور جیسے کہ ابھی "نصف انہی گزرا ہے۔" ثانی یہ کہ اسلام جلالہن کے دور میں کی صورت میں بھی ہائی رافق ہے جس فوج کی یا خصوصیت ہے۔ مگر اہمیت فقہ کا قول کیا جائے تو یہ کہ یہاں تو سر سے ان تمام سائنسوں کی نہیں ہے۔ عقل کے سبب غفلت کا وبال ہے۔ اور بصورت تعلیم یہ کہ ممکن ہے کہ سائنس اول کی قریب اس حد تک۔ عربیہ ہے۔ عربیوں کے عقلی و علمی و انھما دونوں طرف اور یہاں اصل اسلام اب غریبی ہے (انہم لہا مہم۔

الاکل بزم کا جواب

- (۱) بزم کے معنی قیام کے ہیں نہ کہ نالہ العرب کے یا نہ کہ یہ تو اصطلاح یہ ہے (۱۳۱)
- (۲) اگر کے، قصہ تریخ عربی میں یہ لایا ہے کہ حدیث کا مکتبہ یہ ہے کہ اس وقت کے قوم کے تمام حکمت و فکر کے ان سائنس شیعہ، انہی میں کتب و کتابت کے موافق متعدد سائنسوں میں وقتا و تھا، جزا بزم مروت کرنا چاہیے اور یہاں لے کر تریخ سنی و حدیث و علم کو پورا پورا پھر لکھی جائے، تا کہ پھر ہوا کہ کہیں نہ

(۱) شامیہ، کتاب البدو، ج ۱، ص ۳۸۶، ختم ایچ اید سیدہ کراچی۔

(۲) کتب میں مائتہ الفہم، "جو محقق فلسفہ اسلام والہج، لا لا یمن ایچ جی، ملک کد، لا یعنی کتاب المعصودۃ باب الاول، ج ۱، ص ۱۹۵، جامع دار لکھ، الملتیہ عربیہ۔

(۳) ختم تحریر بعد تحت عربی (جلد اول بزم) ص ۱۰۱، عربیہ، ج ۲، ص ۲۰۲

قرآن کی تلاوت کی طرح اذان و اقامت بھی مسلسل و مسلسل ہو کر پڑھنی چاہیے۔ ان کیلئے انہوں نے یہ تائید فرمادی۔ باقی اس حدیث سے زبان قرأت و تلاوت سکون کا کوئی خاص معلوم نہیں۔ دوسرا یہ ہے کہ شہادت و اقامت جزم یا کیا ہیں۔ محدثین میں ان کا بیان نہیں، ان وقت سے معلوم کیا جائے گا۔ لیکن شاء الاطلاق فلیس الجمع المطلق لات۔ اور یہی قدر تکمیل کے لئے روایا اگرچہ میں بھی روایت ہو چکی ہے۔ قلت امل و لیسہ الا

(۳) اصل میں کوئی تفسیر کا نہیں یا قرآن وقت درست ہے جبکہ وہ اصل ہزار سال پہلے ہی بتائی ہوئی و اصلی و اصل صورت میں بنیاد اس سے بھی ہونے کے وجود کو اس حدیث و اقامت کی شکل یا ہونے کے اور بھی ہے کہ یہاں اصل ہزار سال پہلے ہی نہیں اس لیے جزم و اذان تو ہو نہیں سکتی۔ اور اصل حدیث و اقامت کے علم ہی کی نقل ہے جس کا تفسیر عام سے کوئی ثبوت نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ اصل سکون اذان و اقامت اصلی نفس امارہ ہی نہیں ہو کر آئے اور وہ یہ ہے کہ حدیث الاذان و اقامت کے علم سے ان سے بہت پہلے پہل کی جزم کا اثر اذان سے ان کی پہلے پہل تفسیر تکمیل ہی تعمیر کے علم میں ہیں۔ اس لیے یہی تفسیر پہلے علم کا جاری کرنا لازم ہے۔ یہی حدیث قرآن کے بھی جن مقامات میں حدیث سے اقامت مع اذان و اقامت و اقامت ہی ہے۔ میں کہہ چکا تھا کہ قرأت فاتحہ کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قرأ قطع قراءۃ اذیۃ اذیۃ یقول بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم یقف الحمد لله رب العالمین ثم یقف الرحمن الرحیم ثم یقف (۱) اذان (۲) اقامت (۳) جب تلاوت کیا کرتے تھے تو ایک ایک آیت پر وقف کرتے تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ بسم اللہ اذیۃ اذیۃ کر وقف کر دیتے (۱) ان میں بھی وقف کرنا مستحسن ہے نہ کہ واجب و ضروری چنانچہ قرآن کی رو سے ان مقامات کا اصل بھی جازب درست ہے۔ تو یہ جائز کہ جن مقامات میں وقف کی تفسیر کی نہیں ہے اور نہ ہی وہ قرآن کے مواقع ہیں۔ ان میں وقف حقیقی یا معنوی لازمی و ضروری ہو اور ان میں اصل کی حالت میں اقامت کا جاری کرنا معتق ہو، یہ علم عقل کے بھی نہایت خلاف ہے لیکن عقل سلیم و عاقلانہ ہے (۳)

(۱) کما فی الدر المختار: (وہرسل فیہ) یسکتہ فی کل قطعی و یکرہ فی کثۃ۔ کتاب الصلوۃ، باب الأذان و ج ۱ ص ۱۰۰، طبع ایچ ایم سعید، کمبریج۔ کما فی حاشیہ فتح مصلیٰ "ابن عساکر" ج ۱ ص ۱۰۰، طبع دار الکتب العلمیہ، بیروت) و مثله فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ج ۱ ص ۱۰۰، طبع دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

(۲) کما فی الشامی: وحاصلہا أن السبۃ أن یسکت الرکع من اللہ اکثر الأول أو یصلیٰ اللہ اکثر الشامیۃ من سکتہا کفی وان وصلیٰ نوبی السکون مع رکع الرکع بالصلوۃ، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ج ۱ ص ۱۰۰، ۳۸۶، مسجد دمشق فی العالمکیۃ: کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی فی کلمات الأذان، ج ۱ ص ۵۶، رشیدیہ کوئٹہ۔ و کلامی تفسیر الحقائق: کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ج ۱ ص ۲۱۱، طبع دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

من سب ہے۔ (المطالعہ ص ۱۱۵) ^(۱) اب رہا آخری حرف کے ام اب کا مسئلہ اس کی تفصیل یہ ہے کہ کھ کورہ بالا سات موقعوں میں سے ہر ایک کے دوسرے گھر پر توقف حتمی ہے۔ جو الاذان صوت و نفس مع ترک الحركات و ابدال النامہ پایہ کے ذریعہ ہوگا۔ یہ دیکھ کر ابراہیم غنی ثانی کی حدیث متوقف میں والایمۃ جزم وارد ہوا ہے ^(۲) رہا یہ کھ کورہ کا پہلا قسم، مثلاً شروع کی چار تجزیوں میں سے دوسری کاغذیہ اور ثانیہ اثنین میں سے پہلی شہادت کاغذیہ وغیرہ وغیرہ۔ سوال کے بارے میں فقہاء کا ظاہر کام یہی ہے کہ ان کے اخیر حرف پر منوی ہوگی وقت ہے۔ جو الاذان کس کے بغیر ہے۔ یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر (وقف غمی) اللہ اکبر اشہد ان لا الہ الا اللہ (وقف غمی) اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ حتی علی الصلوۃ (وقف غمی) حتی علی الصلوۃ وغیر ذلک ^(۳)۔ چنانچہ خط دی ص ۵۰۵ میں ہے۔ (وبسوی الوقف فی الاقامۃ) لامہ لم یقف حقیقۃ لان المطلوب فیہا الحد۔ (یعنی اقامت کے پہلے پہلے کلمات پر وقف متونی نہ ہے۔ کیونکہ اس میں حدود و حرمت کے تصور ہونے کے سبب حتمی ثابت نہیں ہے) اور اس سے جو غور پہلے یہ عبارت ہے۔ ویسکن کلمات الاذان والایمۃ ^(۴)۔ اور ثانیہ ما لئیک من ام ۵۴ میں ہے۔ ویسکن کلماتہا علی الوقف لکن فی الاذان حقیقۃ و فی الاقامۃ بنوی الوقف۔ کذا فی التیس ^(۵) (یعنی اذان و اقامت دونوں کے کلمات و سوا کیں پر ہے لیکن اذان میں حقیقۃ ومع القطع النفس) اور اقامت میں نہ (و حکما بلا نفس) اگر یہ شبہ کیا جائے کہ اذان و اقامت میں فرق کیوں ہے کہ اذان میں تو دو تجزیوں کے درمیان وقف منوی ہوگی چنانچہ نہیں لکھا گیا بلکہ اس میں بحالت وصل۔ جزم و سہولت کے بغیر اعرابی ضمہ کورہ و ظاہر قرادہ پاسے

- (۱) حاشیہ طحطاوی: ذکر الاذان الذی ہو اعلام بدحوالہا و فی حاشیہ لانہ ذکر معظم کالمحض۔ کتاب الصلوۃ باب الاذان، ص ۱۹۶ تا ۲۰۰، طبع دار الکتب العلمیہ بیروت۔ لبنان۔
وایضاً بحر الرائق ج ۱ ص ۴۴۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
ومثلہ فی الشامیہ: کتاب الصلوۃ باب الاذان ۱ ص ۳۸۳، طبع مہج ابی سعید کراچی۔
- (۲) مشکوٰۃ المصابیح: یعنی علی الوقف لکن فی الاذان حقیقۃ و فی الاقامۃ بنوی الوقف۔ وروی ذلک عن النسخہ موقوفۃ علیہ الاذان حرم۔ کتاب الصلوۃ باب الاذان، ج ۱ ص ۳۸۶، طبع مہج ابی سعید کراچی۔
- (۳) ومثلہ فی البحر الرائق: کتاب الصلوۃ باب الاذان، ج ۱ ص ۴۴۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۴) کلمات فی البحر الرائق: ویسکن کلمات الاذان والایمۃ۔ و فی الاقامۃ بنوی الوقف۔ کتاب الصلوۃ باب الاذان، ج ۱ ص ۴۴۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۵) حاشیہ طحطاوی و کتاب الصلوۃ باب الاذان، ج ۱ ص ۱۹۳ تا ۱۹۴، طبع دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان۔
- (۶) حاشیہ: کتاب الصلوۃ باب الاذان، الفصل الثانی، ج ۱ ص ۵۶، طبع علوم اسلامیہ جمن۔

اذان اپنے سوا قیام قطع میں متوقف نہ کی گئی ہے اور اکبر کی راہ میں وصل کی رو سے امکان ہے۔ پھر لفظ اذ کے معنی
 کافقہ راہ کی طرف منتقل کیا گیا ہے۔ جیسا اللہ میں ہے۔ اور معنی میں ہے کہ راہ کی حرکت فوت ہے گو اس میں
 اصل بیت وقف ہی کیا جائے۔ اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہمزہ سے جو راہ کافقہ ماثر ہے وہ پہلی خمیر کے
 بار میں ہے۔ دہی اور دوسری خمیر سراسر ج وقف ہے۔ اور اس سے میرد کے دونوں قنوں میں تقطیع ہو جاتی ہے لیکن
 روایت سے فوت راہ کی تائید ہوئی اور ابن العابدین ثمالی نے فرماتے ہیں کہ یہ تمام بیان (راہ کے امکان اصلی اور
 فوت والا قول) ظاہر سے خارج ہے اور صواب یہ ہے کہ راہ کی حرکت ضمیر اعراضیہ ہے لیکن تاریخ کی رو سے کلمات اذان
 متوقف ہیں^(۱)۔ ملخصاً (نہ اکبراً فرداً من معارف المسلمین شرین غنیاً لقرنیہ ج ۹ ص ۷۷۷) (۲) لفظ اللہ تعالیٰ نعم۔

﴿صواب المصوب﴾

الذکر الاول کی راہ کو ساکن کرے یا مفتوح اور اللہ آخر ثانی کو ساکن کرے۔ کما فی الشامی
 وحاصلها ان السنة ان یسکن المراء من الله اکبر الاول او یصلها بالله اکبر الثانية فان سکنها
 کفی وان وصلها نوى السکون فحک المراء بالفتحة فان ضمها خالف السنة لان طلب
 اللفظ علی اکبر الاول صیرہ کالساکن اهذلة فحک بالفتح. الخ شامی ج ۱ ص ۲۸۳۔
 عن رسالة السيد عبد الله^(۳)۔ لفظ اللہ تعالیٰ الم۔

اذان میں غلطی کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین و دینی سند رک ایک شخص اذان میں غلطی کرتا ہے۔ یعنی ایک
 حرف کے بجائے دوسرا حرف ادا کرتا ہے۔ مثلاً ق علی الصلوۃ کے بجائے می علی الصلوۃ اور جی میں اذان کے
 بجائے می علی الفلاح کہتا ہے۔ سموات قرآن میں بھی کثرت سے غلطیاں کرتا ہے اور محلہ کے چند لوگ اس غلط
 خوان نفس کو مؤذن بتانا چاہتے ہیں۔ یعنی اس آدمی کے حق میں اس کے ساتھ مل کر لوگوں سے ہمیشہ جھڑا قیام
 کرتے ہیں۔

(۱) کما فی الشامی: فالذکر فی روضة النساء قال ابن الأمازی علی کتاب الصلوۃ باب الاذان ج ۱ ص ۳۸۶۔ طبع سعید کراچی۔

(۲) معارف السنہ باب کیفیة الاذان ج ۲ ص ۲۶۷ تا ۱۷۷۷ طبع دار الفکران و العلوم الاسلامیہ کراچی۔

(۳) شعیبہ کتاب الصلوۃ باب الاذان ج ۱ ص ۳۸۶۔ طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

اب سوال یہ ہے کہ اس غلط فہمی کو مسجد کا مؤذن مقرر کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور اذان میں اس قسم کی غلطیوں سے جملہ کے معنی میں تغیر و تبدل ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور قادی رشیدیہ میں ۵۶ میں مؤذن کے بارے میں جو مسئلہ لکھ ہو ہے دو صحیح ہے یا غلط؟ بیوقوفانہ جواب یہ ہے کہ اس مسئلہ سے بھگوان اور فساد و فحش دور کریں۔



غلط فہمی اور قادی کا مؤذن مقرر نہ کیا جائے صحیح فہمی فہمی مؤذن مقرر کیا جانا چاہیے۔ لیکن اذان میں مکرر ہے۔ کما قال فی الدر المنثور مع شرحہ رد المحتار ص ۲۸۲، ۲۸۳ (باب الاذان) (والحسن فیہ) ای تغیری بغیر کلماتہ فانہ لا یحل لعلہ و سماعہ کمالہ فی مالہ و مالہ فیہ حسن و قبل لا یاس نہ فی الجہتین^(۱) قادی رشیدیہ کے ۵۶ پر مؤذن کے بارے میں جو مسئلہ لکھا ہو ہے وہ درست ہے^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کے بعد کسی اور طریقہ سے اعلان کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین و متین شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر محلہ کی مسجد کی اذان اور غلہ نہیں سن سکتے جس کی وجہ سے نماز پڑھنے کو بہت دقت ہوتی ہے تو اگر اذان سے قبل یا بعد کوئی دھنسی وغیرہ بجا دی جائے تو یہ ٹھنکی بجا کر دوزخ سے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟



ٹھنکی بجانے کی جو چیز بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی پیش ہوئی تھی۔ لیکن غلہ دانی کے ساتھ محلہ کی نماز پر اسے رد کر دیا گیا تھا اور نماز کو جانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اذان نازل فرمائی۔ جس پر آج تک محلہ

(۱) کما قال فی الدر المنثور: کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۹۶، طبع بیچ اسم سعید نکرانی۔
کتاب فی سیر الزمان: باب الاذان، سن بلور انظر بلا نرجع و فی حاشیہ (والحسن) (والحسن) فیہ الحسن ای
تغیر، باب الاذان، ص ۱۴۲ تا ۱۴۵، طبع رشیدیہ کراچی۔
کتاب فی مجمع الزہر: مکرر الشجر، والبرادہ انظر فیہ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص
۱۱۵، طبع رشیدیہ کراچی۔

(۲) تالیفات رشیدیہ و مکتب الاذان، اذان و اقامت کا بیان، ج ۱ ص ۲۵۹، طبع ادارہ اسلامیات لاہور۔

خصوصاً برصغیر سے چند مندرجہ ذیل آمار مائیکرو فون سے ذریعہ سے لکوں تک اسی نمبر پر پہنچا تا کہ برصغیر تیار ہے از روئے شریعت جائز ہے یا نہ ”جب کہ ان کی ہا کوں کو نماز کی طرف دے گا قانون شریعت نے نافذ کیا ہو ہے۔

محمد حنیف قادری

فقہ حنفیؒ

”ذان کی نماز کے اذان کا شرق طریقت بآذان در قسمت کے درمیان کی اذان کو عریب کہتے ہیں۔ اور عریب ترمذی ہے عریب۔ عہ ذان کی اہمیت فخر ہو جائے سے دوسرے شریف میں عریب سے منع کیا گیا ہے۔ اور لکھا ہے اس کی تصریح کر دی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد حنیف قادری

ذان کے بعد مسجد سے نکلنے کا حکم

فقہ حنفیؒ

”کہ فرماتے ہیں طہ و یزید یہ مسجد کہ ایک مسجد میں نماز بعد جہدنی ہوئی ہے اور دوسری مسجد میں ایسا ہوتی ہے۔ جس مسجد میں نماز پڑھے ہوئی ہے وہاں لوگ آکر بیٹھ کر تے ہیں سنت پڑھتے ہیں۔ اسی دوران اس مسجد میں اذان ہو جاتی ہے۔ یہ لوگ جس مسجد میں نماز بعد جہدنی ہوئی ہے وہاں چلے جاتے ہیں فرض پڑھ کر دوسری مسجد میں آ جاتے ہیں۔ اور بقیہ سنتیں ادا کر کے گھر کو چلے جاتے ہیں۔ کیا ان لوگوں کا یہ عذر اس از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟“

فقہ حنفیؒ

”اگر رہنے والے اذان کے وقت پہلے مسجد میں پہنچے ہوں یا اذان ہو جائے پہلے بعد مسجد میں داخل ہوں تو اس کے لیے نماز ادا کرنے سے پہلے بلا ضرورت شریعت کے مسجد سے نکل کر وہاں کی جی ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عذر دیا کہ جب تم لوگ مسجد میں وارد اذان ہو جائے تو نماز ادا کرنے سے پہلے کوئی مسجد سے باہر نہ نکلے (۱) اسی طرح ایک اور حدیث

(۱) مقدم ترجمہ نجات عماد الدین گرامر بعد سار کے لئے مودودہ اصلاح دین صفحہ ۶۷۷ و ۶۷۸ من سیر

(۲) مسند ابی یوسف ص ۱۰۰ اور لا یخرج احد من المسجد بعد الاذان ۱۱۰ من سنن ابی یوسف، کتاب الصلوۃ باب

الاذان، ج ۶ ص ۱۶۱، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

جس کو حضرت ابوالشعثاء رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں اس میں ہے کہ ایک دفعہ ایک آدمی اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس شخص نے اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو یہ بھی صحیح ہے۔^(۱) اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ جو آدمی اذان کے وقت مسجد میں موجود ہو پھر مسجد سے باہر نہ جائے اور نہ ہی نہ بیٹھو تو وہ بھی منافق ہے۔ ایک روایت میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اذان کے بعد مسجد سے خارج ہونا منافق ہے۔^(۲) اور اسی روایت کو کتب الاذان میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی مسجد میں داخل ہو جائے اور اذان ان کے پاؤں میں بجے ہو تو اس مسجد سے نکل کر دوسری مسجد میں جانا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر وہ شخص دوسری مسجد میں امام یا مؤذن ہو اس کے لئے لکھا جائے ہے۔^(۳) واللہ اعلم۔

اذان کے بعد ایک مسجد سے نکل کر دوسری مسجد میں جمعہ پڑھنا

﴿مس﴾

کہا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ ایک مسجد میں نماز سے باہر بیٹھ کر اذان پڑھتا ہے اور ایک بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے اور دوسری مسجد میں پانچ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے۔ لوگ پہلی مسجد میں آ کر حضور کرتے ہیں سنت پڑھتے ہیں اذان بھی سنتے ہیں اور جمعہ پڑھنے کے لیے دوسری مسجد میں جہاں پانچ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے چلے جاتے ہیں۔ دوسری مسجد میں نماز پڑھ کر وہاں پہلی مسجد میں آ جاتے ہیں اور پھر شیش اس پہلی مسجد میں پڑھ کر گھر لوں کو پہلے جاتے ہیں۔ کیا ان لوگوں کا یہ طریقہ عمل ازہر سے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

﴿مج﴾

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ واضح ہے کہ اذان کے وقت جو لوگ مسجد میں موجود ہوں یا اذان پڑھ جانے کے بعد مسجد میں داخل ہوں۔ ان کے لیے نماز پڑھنا اگر تہ سے پہلے یا ضرورت شدید کے لئے مسجد سے نکلا مکروہ تحریمی ہے۔ لصالحی الحدیث (۱) عن امی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كنتم في المسجد فتؤدى بالصلاة فلا يخرج احدكم حتى يصلي^(۲) (رواہ احمد)

(۱) معارف السنی، من ابی الشعثاء رضی اللہ عنہ قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه العزم کتاب الصلوة باب الأذان، ج ۱ ص ۲۴۱، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) کما فی ابن ماجہ، کتاب الصلوة، باب الأذان، ج ۱ ص ۲۴۱، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) البحر المختار، کتاب الصلوة، باب ادراك الفريضة، مطلب كراهة الخروج من المسجد بعد الأذان، ج ۱ ص ۲۵۴، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۴) کما فی ابن ماجہ، کتاب الصلوة، باب الأذان، ج ۱ ص ۲۵۴، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۲) وعن ابی الشعثاء: صلى الله عنه فان خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه فقال له هديرية اما هذا فقد عصي اب القاسم صلى الله عليه وسلم (رواه مسلم) وعن عثمان بن عفان مؤثقال قال: سئل الله صلى الله عليه وسلم من اذرك الاذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة لغير منطلق (رواه ابن ماجه) مشکوٰۃ ج ۱ ص ۶۵ (۱)

وفی الدر المختار مع شرحه رد المحتار باب ادراك الفريضة ذكر كره تحريمًا للنهي (خروج من سجد يصلي من مسجد اذن فيه الا ان ينقطع به امر جماعة اخرى ولمن صلى الظهر والعشاء وحده مرة فلا يكره خروجه من تركه للجماعة عند الشروع في الإقامة فيكره للمخالفة للجماعة بلا عسر (۲) وفي الكنز ص ۳۱ وكره خروجه من مسجد اذن فيه حتى يصلي وان صلى لا الا في الظهر والعشاء من شرع في الإقامة (۳) الشيخ وفي فتح المعين، وكره خروجه الشيخ بحريًا لقوله عليه السلام لا يخرج من المسجد بعد النداء الا اتفاق ورجل يخرج لحاجة يريد الرجوع و قوله اذن فيه اي على الغالب والسراد دخول الوقت اذن فيه اولا ولا يفرق بين ما اذن وهو فيه ودخل بعد الاذان، وقالوا اذا كان ينتظم به امر جماعة بان كان مؤذنا او مانئا في مسجد اخر تنفرد الجماعة لنفسه يخرج بعد النداء لانه ترك صورة تكمين معنى (۴) وفي النهاية اذا خرج يصلي في مسجد حيث مع الجماعة فلا يناس به مطلقا من غير قيد بالامام والمؤذن فلا يحصى ما فيه اذ خروجه مكروه بحريما والصورة في مسجده حجة مندوبة فلا يتركب المكروه لاجل المنسوب بخلاف الخروج لحاجة اذا كان عسى عزم العود لانه ممسوس به الحديث (۵) الشيخ

نحو احاديث او فتاوى جازيات رواه الشيخ به كره من سجد من ان لم يؤذن له ليجزى سجد او يجوز له امرى مسجد من بانا كره اقربى ہے۔ (اكثر انكر من لم يؤذن من كل امرى مسجد كما سئلنا يا امامنا عن بان بان بعد قائم كره بان كره ليجزى كذا بان ہے) بقاى وكفى كفى اي مسجد من نماز بعد انكرى كذا مسجد كذا بان برحق

۱) مشکوٰۃ الصحیح، باب السجدة وفضلها الفصل الثالث، ص ۶۷، طبع قدسی مکتبہ خلیہ کراچی

۲) الدر المختار: باب ادراك الفريضة ج ۲ ص ۵۱-۵۵، طبع اربع اہم سعود کراچی۔

۳) كنز غدا للآل: باب ادراك الفريضة، ص ۴۶، طبع داروینستان، مكاہو كولتہ۔

۴) كف في فتح المعين۔

۵) كند في النهاية

ہے اور ثواب بھی اس میں زیادہ ہے۔ الفضل المساجد مکة ثم المدينة ثم القدس ثم قبلہ الاعظم
ثم الاقرب (در المختار مع شرح رد المحتار) (۱) واللہ تعالیٰ اعلم

مؤذن کا اذان کہہ کر جماعت سے پہلے مسجد سے نکل جاتا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مساک:۔

(۱) زیہ عرس تقریباً ۱۸-۱۹ سال سے متواتر صبح کی نماز کا مؤذن چلا آ رہا ہے۔ اب چونکہ عرس تقریباً
زیادہ سال سے موجود امام اور زیہ مؤذن کے عقیدہ میں اختلاف ہے۔ جس کے باعث زیہ (مؤذن) کہتے
نماز پڑھ کر جماعت ہونے سے پہلے غارغ ہو کر چلا جاتا ہے۔ زیہ سال کے بعد امام مسجد اور دیگر چند آدمیوں
نے زیہ کو اذان کہنے سے منع کر دیا ہے۔ اعتراض یہ ظہر ایسا ہے کہ بوقت نماز جماعت مؤذن کو تکبیر کہنی پڑتی ہے۔
اگر دوسرا آدمی تکبیر کہے تو مؤذن سے اجازت حاصل کرے۔ زیہ تو اذان کہہ کر غارغ کیلئے پڑھ کر چلا جاتا ہے وہ
تو بوقت نماز تکبیر کہتا ہے اور ہی اس سے کوئی اجازت حاصل کر سکتا ہے۔ اس لیے اسے اذان کہنے سے منع کر دیا
کیا ہے۔ کیا یہ جائز ہے کہ زیہ ۱۸-۱۹ سال سے متواتر مؤذن چلا آ رہا ہے اور اب اسے اس ثواب سے محروم
کر دیا جائے۔ اگر مؤذن کی اجازت کے بغیر دوسرا آدمی تکبیر کہوے تو نماز جماعت میں کوئی غلط واقع ہوتا ہے
یا نہیں؟

(۲) اذان کے بعد نماز فرض ادا کرنے سے پیشتر مسجد سے باہر اپنے کسی ذاتی کاروبار کی خاطر یا کسی کو گھر
سے نماز پڑھنے کی خاطر جانے کے لیے جا سکتا ہے یا کہ نہیں؟

(۳) مسجد کے اندر اذان پڑھنا درست ہے۔ جس طرح کہ آج کل اذان پڑھ کر پھر مسجد کے اندر محراب کے
ساتھ ہی اذان کہنے کا رواج ہے۔ بعض کتابوں میں پڑھا گیا ہے کہ اذان مسجد سے باہر گھنٹے کے ایک گونے پر ظہر
کا ہوا ۱۲ بجے اذان کہی جاوے ہاں قطب کی اذان مسجد کے دروازوں میں امام کے سامنے کہہ دی جاوے تو درست
ہے اس کے متعلق بھی روشنی ڈالیں۔ ضروری ہے۔

﴿ج﴾

(۱) امام اور مؤذن کے علقہ واضح کچھ جواب حاصل کریں۔

(۲) کیا چھ ٹیکس الیغیر ورتے لکھی ایسا ہوتا تھا اور ٹیکس ہے (۱)

(۳) سوائے ٹیکس کی اذان کے باقی مؤکلات نہ ہوں گے لیے اذان کی جہد ہوگی کہ نہ ٹیکس ہے اور مسجد

سے خارج بہتر ہے۔ اگرچہ مسجد میں بھی جائز ہے (۲)۔ چنانچہ ٹیکس جو کی اذان مسجد میں پیش کردہ اس کی کافی دلیل ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نظام عقائد رکھنے والے کی اذان کا حکم

ہم کی جگہ

ایک آدمی جو کہ احمدی جماعت کا عقائد مر گیا اس کو کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کہتا ہے کہ میری قبر پر

۱) کذا فی الدر المنثور: وکرہ نحرہ بلقہی خروج من لم یعمل من مسجد اذان غیر الا لمن یشق بہ امر جماعۃ احرار او کان الخروج لسمیعہ ولم یصلوا فیہ او لاستفادہ تدریجاً او لعملاً الوعد کو لحاظ دینی عہدہ آنی عہدہ کتاب النہوۃ باب دراک الغریبہ ج ۳ ص ۵۵۲ دیکھو۔

و کذا فی حاشیۃ الصحیح فی علی مرتضیٰ فی علاج کمرہ خروج من مسجد اذان فیہ او فی غیرہ حتی یصلی لعمولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یخرج من المسجد بعد التدار الا منافلہ اور رجل ینخرج لجماعۃ برہ نہ خروج الا اذان کان مقیم جماعۃ لخر طبع کتاب الصلوۃ باب ادراک الغریبہ ص ۵۵۷ قدیمی کتب خانہ کراچی۔ و کذا فی المنہر الفائق: کتاب الصلوۃ باب الغریبہ ج ۱ ص ۵۵۱۔ مکہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲) کذا فی الدر المنثور مع رد المحتار: وهو سنة للرحاۃ فی ممکن حالہ قولہ فی ممکن حالہ فی الفیۃ: ومن الاذان فی موضع حالہ والإقامة غسی الارض ومن السراخ یسمی للمؤمن ان یأذن فی موضع لکن اسمع للبحران کتاب الصلوۃ اب الاذان ج ۱ ص ۳۶۱۔ مکتبہ اہل بیت مدینہ کراچی۔

و کذا فی ابدائع الصنائع: منہ ان یجهر بالاذان فیریعۃ صوۃ لآن المقصود وهو الاعلام یحصل بہ وفیہ کس الافضل ان یأذن فی موضع لکن اسمع للبحران کما تدریجاً وتجوہاً کتاب الصلوۃ فصل فی بیان سنی الاذان ج ۱ ص ۵۰۹۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی الدر المنثور: کتاب الصلوۃ باب الغریبہ ص ۵۵۱۔ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) وہی در المحتار مع رد المحتار: ویؤذن ثانیاً بسببہ ای الحطب (فہو یؤذن ثانیاً من سببہ) ای علی سبیل التسمیۃ کما یظہر من کلامہم رضی: کتاب الصلوۃ باب الجماعۃ ج ۲ ص ۵۶۱۔ مکہ بیروت مدینہ کراچی۔

و کذا فی البحر الرق: کتاب الصلوۃ باب صلاۃ الجماعۃ ج ۲ ص ۵۶۱۔ مکہ رشیدیہ کوئٹہ۔
و کذا فی استنباط: ای اذان لا یصح رفع الصوت فیہ فست هو الاذان ثانی یوم الجمعة الذی یکرر بین سبب الحطب لآن کذا لایحیہ لایحیہ لایحیہ صرح بہ جماعۃ من الفقہاء ج ۲ ص ۳۸۔ باب الاذان المقام الثانی فی ذکر احوال مؤذن صبیح سہیل اکیدمی لاہور۔

اور کشتہ اٹھلے پر تھیں اور حضرت کی دعا مانگیں اسی نمازوں میں سنت والا سنت کا تھا۔ اس نے قبرستان جا کر اس کی قبر پر اٹھلے اور دعا مانگی اس مرزائی کے لیے جب پھر واپس آیا تو مولوی صاحب نے ان کو کہا کہ تمہارا عقیدہ ٹھیک نہیں مرزائی تو کافر ہیں۔ کافر کے لیے دعا حضرت مانگنا ٹھیک نہیں بالکل ٹھکانا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ کلمہ پڑھنے والوں کو کافر نہیں سمجھنا چاہیے۔ وہ مرزائی ہے۔ اس پر مولوی صاحب نے ان کو نوکری اور تکبیر پڑھنے سے روکا آنسوؤں سے ان اور تکبیر پڑھنے کی مسجد میں نہ پڑھا کریں۔ جب تک تم اپنا عقیدہ ٹھیک نہ کرو اور توبہ نہ کرو۔ تب تک تم اہل سنت کی مسجد میں نہ آؤ ان نہ تکبیر پڑھا کرو۔ اس کے متعلق آپ نے نوٹی دیں کہ اس آدمی کو اہل سنت کی مسجد میں لانا ان تکبیر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

﴿حج﴾

مرزائی چونکہ باطلاق مجمع علماء اسلام کافر ہیں (ازرو اسلام سے خارج ہیں) (۱) جو شخص ان کو اپنی جماعت اور لائیکس کی وجہ سے مسلمان سمجھتا ہے تو اگرچہ ان کے معتقدات کو اچھا نہیں سمجھتا تب بھی بہت برا گناہ گار۔ غنا ہے (۲)۔ جب تک وہ اس سے توبہ نہ کرے۔ اسے اذان و تکبیر نہ کہہ دی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقط عقائد کے حامل شخص کو مؤذن مقرر کرنا

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دین میں مسئلہ کہ ایک شخص کو مسجد کا مؤذن بنایا جاتا ہے مگر اس وقت معلوم نہیں تھا کہ شخص مذکورہ ذیل عقائد کا حامل ہے۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بر وقت ہر جگہ حاضر ناظر۔ عالم وغیب۔ مختار کل اور خدا کے نور سے پیدا ہوئے ہیں۔ سمجھتا ہے۔ نیز بدعات مرویہ (آپام عقیدہ و عارضہ و آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) عقیدہ تعظیص کا جواز دیکھا دھوئیں مرویہ اہل بدعت مانگوں کا مانا۔ ان میں سے کسی مسئلہ کو سلام کہنا وغیرہ کا۔ صرف مستحق ہے بعد ازاں پر

(۲) وفقی تفسیر اس تکبیر: فار اللہ تعالیٰ ساکان محمد آیا احد من رسلکم ولكن رسول الله وحتم النبیین ولقد اخبر تعالیٰ فی کتابہ۔ ورسولہ فی السنة المنوارة عدہ لہ لا میں عدہ لیسلموا ان کل من ادعی هذا بعدہ فهو کفار ذلیل ضال مضل شیخ، بارہ ص ۲۲۔ سورہ الاحزاب (۳۳) آیت نمبر ۱۰ و ۱۱ ج ۲ ص ۱۸۵۔ فقہی کتب خانہ۔

وہکذا فی المقتضاۃ الفحاحیۃ ص ۱۲۶، مدار فی حلل بیروت۔

(۳) وفقی مشکوٰۃ المصابیح: ہا میں قوم یعمل لہم بمخاصی ثم یقرون علی ان یغیروا، ثم لا یغیرون الا یوشک ان یعبہم علی عقاب الخ رب الامر بالمعروف، ج ۲ ص ۴۶۶-۴۶۷۔ طبع فقہی کتب خانہ کراچی۔

مقل کر سنے کے ساتھ ایسے وقت مہم کیا اس نے نہ اپنے کو اپنا اور نہ ہی اس نے اپنی فکر سے بھرتا ہے اور نہ وہ جتنا کہ وہ
 احوال پر راقا صبر ہے کہ باوجود اس حق اس میں بھی صبر ہے کہ اس نے اس میں سچا ہو چھوڑ سکتا ہوں گھر اپنے وقت کو اور
 احوال میں چھوڑ سکتا ہے مگر سچا کا جو سہارا ہے، اچھا ہے خوب کرتا ہے۔

(۲) شخص مذکور کو مسجد کا مخالف بناتے وقت ایک شخص متولی نے اس سے وعدہ کیا کہ میں تم کو مسجد سے طبعاً و عیناً نکال دیا کروں وقت یا تھا۔ جب شخص مذکور نے وعدہ و وعیل کا تقاضا کوئی علم نہ کیا تھا۔ اندر میں صورت درج ذیل امور کا اظہار نہ کرتی تھی کہ ایمان خراب نہ کرنا اللہ جہیز ہوں۔

(۱) شخص مذکور کو ان واقعات سے جسے مقدس فریضے پر قائم رکھنا صحیح ہے یا نہیں، لایبہذا ان واقعات سے شعاع اسلام میں سے ہے۔ (۲) کیا فریضہ ان واقعات کے ادا کرنے کے لیے تو قیہ و تحریم مستلزم قرار نہیں آتی جسے صراحۃً حدیث شریفہ میں منع کیا گیا ہے جلد اسے ہم اسلام قرار دیتے۔ کیا یہ اصولوں و مؤنص کے خلاف تو نہیں۔ کیا اس مؤذن کو اس فریضے سے عید و عمرے کی صورت میں مدد و غفرانی کے ساتھ انکار کتاب تو نہیں لازم آتا۔ کیا مسجد کی آمدنی سے ایسے شخص کو کھانا کوئی حاصل ہوتی ہے۔ جیہذا ۱۰۷۔

◎◎

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اسے کہہ کر عقیدہ رکھنے والے فاسق متہد کو اللہ و اقامت بھیجی ایمان و
تجدید پر رِقہ رکھنا چاہئے۔ اسے شخص کی اللہ مکرہ ہے، اسلئے کہ منافق ہے ^(۱۰)۔ اللہ دینا بھی سبھی
صالح عالم بالاقامت شخص کے پروردگار مومن ہے۔ کھانا دل فی البدایہ فی عداد عیالات المؤمنین
جاء اص ۱۵ او مینہا ان یکنون فیما یقولون اشیء علی اللہ عقبہ و منہ الامام ہمام و المدون مومن
والامانة لا یزیدہا الا تقی و مینہا ان یکنون عالما بالسیاسة لعلہ علی اللہ علیہ و منہ یومئذ لکم حکم
و یؤذن لکم حیاتکم و حیات الناس العلیہ لای م اعدا سی الا ان لا یمنی الا من العالی بہا ^(۱۱)۔

(١) كما في العالمكم به، ويكره أن يقرأ في كتاب التعمية أو في الثاني في الأول الفصل الأول في صفحته وأحوال المؤلفين، ج ١ ص ٥٤، طبع رشيدية كرتة.
وهكذا في التور والحدود، ويكره أن يقرأ في كتاب التعمية، وأما في ج ١، وحسن في كتاب التعمية، باب الأذان ج ١ ص ٣٩٢، طبع في كرتة كرتة.

وهكذا في حاشية المخطوط رقم ١٢٦٧ من المخطوطات
كتاب الصلوة، باب الأذان، ص ٢٠٠ طبع دار الكتب العلمية بيروت.

١٢. رسائل الصالحين، كتاب الصلوة، باب الأذان، ج ١، ص ١٥٠، طبع رشيدية.
وهكذا في البحر الرائق، فإن يكن ذلك، فلا خلافاً لما علمنا بالتحقق، وهو هو، كما أنه أذان الثامن
من غير قيد الجهر، كتاب الصلوة، باب الأذان، ج ١، ص ١١٢، طبع رشيدية، كونه.
وهكذا في المعالم المكية، وهو في أن يكن شفوياً، فلا خلافاً لما علمنا بالتحقق، وهو هو، كما أنه أذان الثامن
الصلوة، باب الأذان، ج ١، ص ٥٣، طبع رشيدية، كونه.

ایسے مؤذن کو باوجود وعدہ کے اس ضرورت کی خاطر اس عہدہ سے مجبور کر سکتے ہیں^(۱)۔ ویسے یہ مقابلہ خدمت مسجد اقصیٰ وغیرہاں مسجد کی آمدنی سے تھوڑی سی جاسکتی ہے^(۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اذان ثانی کا حکم

﴿مس﴾

السلام تک پھر حمد اللہ و رب کا تہ مندرجہ میں مسئلہ کے متعلق علماء دین کیا فرماتے ہیں۔

(۱) ایک مسجد میں امام متعین ہوا اذان اور جماعت باقاعدہ وقت پر ہوتی ہے جس وقت جماعت پوری ہو چند آدمی اسی وقت اسی مسجد میں اذان ثانی کہہ کر سابقہ جماعت کے ہوتے ہوئے ایک طرفہ طیکہ نماز پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ کیا یہ دوسری اذان اور نماز طیکہ پڑھنا جائز ہے۔

نور تہذیب و سنت علی راہ نبوت ج ۱۳ / ۱۵۵ ایمان فاؤن

﴿حج﴾

جائز نہیں ہے اس کو ترک کرنا یا تویم ہے^(۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

۱) الحاشیہ در المختار: الثاني للمسجد لولي من القوم بسبب الإمام والمؤذن في المختار الحج. كتاب الوقف، ج ۴ ص ۱۴۰، طبع اہم اہم سعید کراچی۔

وأيضا في ولاية الأذان والإقامة لثاني المسجد مطلقاً وكذا الإقامة لو عدل لا الحج، كتاب الصلوة، باب الأذان، ج ۱ ص ۴۰۰، طبع اہم اہم سعید کراچی۔

وهكذا في الشامية: وفي الأضواء ولد الباني وعشيرة أولى من غيرهم وسبحي، في الوقف أن القوم إذا عينوا مؤذناً وإماماً وكان أصلح مما عهد الثاني فهو أولى الحج كتاب الصلوة مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد ج ۱ ص ۱۰۰، اہم اہم سعید کراچی۔

۲) كذا في در المختار: وبدأ من غلته بعمارته ثم ما هو أقرب لعمارته كإمام مسجد ومدرسي مدرسة بعضهم بخبر كتابهم ثم السراج والسطح، كذلك إلى آخر المصالح الحج، كتاب الوقف، ج ۴ ص ۳۶۶، اہم اہم سعید کراچی۔

وهكذا في الهدية كتاب الوقف، الباب الثالث في المصارف، ج ۲ ص ۳۶۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔ وکذا في البحر الرائق: ولو وقف على مصالح المسجد يجوز دفع غلته إلى الإمام والمؤذن والقيم الحج، كتاب الوقف ج ۴ ص ۳۵۴، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۳) وفي البحر المختار: وبكره تكرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محللة الحج كتاب الصلوة، باب الإقامة، ج ۱ ص ۵۵۲، طبع اہم اہم سعید کراچی۔

وهكذا في الفتاوى العالمة: المسألة إذا كان له إمام معلوم وجعدة معلومة في محلة عقلية أهله فيه بالجماعة لا يباح تكرارها فيه بأذان ثانٍ. كتاب الصلوة، باب الخامس في الإقامة، ج ۱ ص ۸۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

دوسری جماعت کے لیے تعمیر

45

لکھنا چاہئے کہ یہ سب کچھ دیکھ کر کیا محسوس ہو گا؟

(۱) ایک مسجد میں جماعت کی نماز ہو جائے تو وہ مجمع کعبہ جماعت کہلاتا ہے۔

(۲) ایک مسجد میں وقتِ نماز ان بچوں نے امام کو قسم کے لیے لیٹھا اذان پڑھو۔ اور مجھے انھیں بے گم نہ ہو

تین مہینے جو اسے بول کیا اس مسجد کے امام کے چوتھے شاگرد - ناجائز ہے یا نہیں۔

(۳) نیا ایک مسجد کو جو انظر الہیہ دھوٹا جاتا ہے چٹائی میں کر غریب کے

423

بسم اللہ الرحمن الرحیم (۱) وہ جامع مسجد جس میں محمدؐ نے پابرجا نعت نہاڑا کر رکھا۔ اسی میں دو بار

اجتہاد نماز ادا کرنا کر دے ہاں اگر راتے پر کوئی مسجد ہے جس کا کوئی محلہ نہیں ہے یا ایسی مسجد جس کا کوئی

مؤذن نہیں تو اس میں تکرار محاکات ہوئے۔ کما قال لی اندر المختار مع شرحہ و المختار

ج ۱ ص ۸۰ ویکبرہ تکرار الجماعۃ بالاذان و الخافۃ فی مسجد محلۃ لافی مسجد طریق او

مسجد لا امام له ولا مؤذن⁽¹⁾.

(۳) ان میں غمراہ سوائے بعدِ خوف و محنت نہیں رہے ہیں۔ جب تک ایک فوج ایک نماز کے نیچے اذان و اقامت

کے اندر شرافت کے مضبوطی دلی جانے تو وہ بدلتا نہ لگی جانے نہیں اس کے پاس خود بھی وہ بے وجہ لے والے کے پیچھے

تلازم سے ہے۔ گھماقلے کی قدر المیحتا۔ مع شرحہ رد المحتار ج ۱ ص ۲۹۹؛ رد المحتار

حبيب) بابا ر فيل و جوابلا افانتم امنسرو عنة نكواره في الجمعة دون نكوارها^(٢)۔

٩. انصر المصادر : كتاب الصلوة ، كتاب الأمانة ، ج ١ ، ص ٥٥٩ ، طبع : دار الفکر للطباعة والنشر -

وهكذا في المجلد الكبير: كتاب فضيلة مات الخوارج في الإمامة، ص ١٨٣، جمع شيعته كونه.

(٦) التبرع المختار: كتاب الأول، ج ١، ص ١٣٩٣، ط ١ - إمام أحمد بن حنبل -

هذه هي الامور التي كانت حادثة بعد ان انجفت الابدان فقامت لان تكرار الاذان مشرو في الحجة كما في

(الجمعة) كتب التوبة في جزئين المحدث والقديم على من يكثر بانه ومن لا يكثر

۵- علم و ادب و نقد آراء دیگر -

(۳) مسجد بائنی کے لیے اگرچہ غریب ہو مگر وہ معمول کرنا درست ہے۔ ایک شخص قول کے مطابق بائنی غریب کے لیے چھ دن ششوار کے زکوٰۃ لینا درست ہے^(۱) لہذا امام موسوی اگر اس قول کے مطابق زکوٰۃ لینے اور مستقر اور رہتا ہے تو اگرچہ یہ مسئلہ غلط ہے لیکن اس کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے^(۲) اگر فقہوں کو یہ امام ناپسند ہو تو اس کو امامت سے ہٹا سکتے ہیں^(۳)۔ فتاویٰ دارالافتاء علیہ السلام۔

دو مسجدوں میں ایک شخص کا اذان دینا

﴿ن﴾

کیا اذان دینے میں علماء دین میں سے کسی ایک شخص جو یہ اذان دینا اور دینا صحیح ایک جامع مسجد میں اذان دیتا ہے اور اسی ہی وقت میں ایک اور مسجد میں جو کہ شوق جامع مسجد ہے نہ ہی اس میں امامت وغیرہ ہوتی ہے۔ ایسا ایک آدمی کا ہی کام ہے نہ کہ ایک آدمی کا۔ یعنی دونوں مسجدوں میں ایک وقت اذان دیتا ہے مگر نماز یا جماعت، وہی جامع مسجد میں پڑھ لیتا ہے، جس میں اول اذان دیتا ہے۔ کیا ایک ہی وقت میں دونوں مسجدوں میں ایک ہی شخص روزمرہ یا اتنا اذان دے سکتا ہے۔

﴿ج﴾

دو مسجدوں میں ایک شخص کا اذان دینا صحیح ہے۔ (فی الدر المختار باب الاذان) بکرو لہ ان یؤذن فی مسجدین و فی رد المحتار لانه اذا صلی فی المسجد الاول یكون متغلبا بالاذان

(۱) حکمدامی فتح القدیر، ولا بدفع الی من غاشم هذا ما ذکرہ فی روایہ وروی ابو عصمہ عن ابی حنیفہ انہ یحجور فی هذا الزمان الحج، کتاب الرکاتہ باب من یحجور دفع الصدقة الیہ ومن لا یحجور، ج ۲ ص ۲۱۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وہکذا فی الدر المختار، والای من غاشم، ثم طاهر السبغ، خلاص السبع ولفظ العیسی والہاشمی یحجور لہ دفع رکاتہ لئلا یحجور، کتاب الرکاتہ باب المصروف، ج ۲ ص ۳۵۰، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

وہکذا فی الہدایۃ باب من یحجور دفع الصدقة الیہ ومن لا یحجور، ج ۱ ص ۲۲۲، طبع رحمانیہ لاہور۔
(۲) وفي بدائع الصنائع، واما بیان من یصلح للإمامۃ فی العملۃ فهو کل غالی مسلم، کتاب عمر وغیرہ والتابعون اقتضوا بالاحتجاج فی صلوة الجمعة وغیرہ ما مع انہ کان لم یسبق اعلان زمانہ والآن حوالہ الصلاۃ متعلق مادہ الارکان وحوالہ فائزون علیہا الا ان غیرہم اولی کتاب الصلوۃ فصل فی بیان من یصلح للإمامۃ، ج ۱ ص ۱۵۶، طبع رشیدیہ۔

وہکذا فی مجمع الأنهر: کتاب الصلاۃ، ج ۱ ص ۱۶۳، طبع مکتبہ عفاہیہ کوئٹہ۔

(۳) تقدم بحریجہ تحت عنوان "حلط عقائد کے حامل شخص کو مؤذن مقرر کرنا" ص ۶۲۲ مرنسبر ۳۔

ففي المسجد الثاني والنقل بالاذان عشر متروك ولان الاذان للمكثوبة وهو في المسجد الثاني يصلح السائلة فلا ينبغي ان يدعو الناس الى المكثوبه وهو لا يسعد به
فيها ن من ٢٥٥^(٦) الخ هذا في وقت من ايك يلى وقت من ايك مسجد من ١٥٠ وى مكثوب ومضى مسجد من
الى وقت من ليلى وسر فقط والشرعاني العلم

قبل از وقت اذان کاظم

५५३

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکلمین اس مسئلہ کہ ایک وقت آجڑ نماز عشاء تکلیف سے ہو۔ اور
وقت مغرب کب تک قضا اور اب کی ہے۔ نیز وقت مغرب باقاعدہ گھڑی کے تقریباً کتنے ہے۔ اور جو ان قبل ا
وقت ہو اس کی جماعت بھی ہے یا نہیں۔

紀三

اس سال شروع رمضان المبارک میں پڑنے کو جبے معاف کا بہت ہو جاتا تھا۔ پس اگرچہ نے فریضہ جماعت کھڑی ہوئی ہے تو نہ کچھ ہوئی ہے۔ اگرچہ ان وقت سے پہلے ہوئی ہے (۱) فقط وندتعالیٰ اعظم۔

تہجد کے لیے ذائقہ دینا



اسلامیہ ازہر میں اس مضمون پر حیدر آباد ویرکات، لاہور کی مفتی نے لوگ تجھ خواں آفریا جو بعد فر کے قریب
 ہیں اور کے تجھ خواں ہیں۔ ہستی کا قیام وضع اور طاعتی خان، قیامی جام پور ہستی نوشیہ غربی کے نام سے ماسم
 ہے۔ ایک وہی کہتے ہوئے ہے کہ تجھ کے لیے زمین شروع کی تھی تو اس کو ان پر آئی لوگوں نے اختلاف کیا۔ کسی
 نے کہا بدعت ہے۔ کیونکہ اس کا رواج نہ تھا۔ اس لیے لوگوں کو بدعت سمجھنا شروع ہو گیا۔ اور طرح طرح
 کے فتوے لگائے۔ لہذا اعلیٰ سے اس سے التماس ہے کہ اس مسئلہ کو بڑھ کر دیکھ لیں اور فرمایاں۔ تاکہ حتمی ہو اور
 لوگوں کے اختلاف دور ہو۔

١٥٤. ظيم جو ايسو معقول ڪراچي۔

(٢) وفي الهدية ومكره اداء المَكْرُوفَة والمُعَاذَة في المسجد بغير اذن وإقامة كذا في فتاوى قاضي خان الشيخ كتاب الثاني في الأذان الفصل الأول في صوته وأحوال المؤذن ج ١ ص ٥٤ طبع رشتيه كوتة. وهكذا في التحية. عند الأذان ج ١ ص ٧٨ طبع رشتيه كوتة.

﴿١٠﴾

الاذان شرعا والاعلام بوقت الصلوة باللفاظ مخصوصة

بحر الرائق ص ٢٥٥. قوله من للمفسر النص أي من الاذان للصلوات الخمس والجمعة مئة مؤكدة قوية قريبة من الواجب حتى أطلق بعضهم عليه الموحوب إلى قوله فتخرج بالمفسر النص ما عداها فلا اذان للوتر ولا للعبد والحنان ولا للكسوف والاستقاء والارواح والسنن والثواب لأنها اتباع للمفسر النص إلى قوله بعد الاوراق الاربعة ولا يؤذن قبل وقت وبعده أي في الوقت اذا اذن قبله لانه يرد للاعلام بالوقت فلا يجوز قبله بلا خلاف في غير الفجر وغير ما للكرامية في فتح القدير والمظاهر انها تحريمية واما في فحوزه ابو يوسف ومالك والتابعي لحدث الصحيحين - ان لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن امن ام مكسوم ووقته عند أبي يوسف بعد ذهاب نصف الليل وهو الصحيح في مذهب المتأخرين كما نقله النووي في شرح المهدب والسنة عنده ان يؤذن للمصبح مرتين احدهما قبل الفجر والاخرى عقب طلوعه ولم يره لأبي يوسف وعندها في حنبلة ومحمد ورحمة الله عليهم لا يؤذن في الفجر قبله لما رواه البيهقي انه عليه الصلوة والسلام قال يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر إلى آخر بحث صاحب البحر^(١) ج ١ ص ٢٦٢. وقال ابن عمامر في فتح القدير قوله والحجة على الكل الخ. رواه ابو داود عن شداد مولى عمار بن عمار عن بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لا تؤذن حتى يبين لك الفجر هكذا ومديده عمرضا ولم يضعه ابو داود وأعله البيهقي بان شداد لم يدرك بلالا فيمنع منقطع وابن القطان بان شدادا مجهول ايضا لا يعرف غيره ورواه جعفر بن برقان عنه وروى البيهقي انه صلى الله عليه وسلم قال يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر قال في الامام وحال اساده ثقافته وروى عبدالعزيز بن ابي داود عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان بلالا اذن قبل الفجر فعصب رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما حملك على ذلك قال استقيت انا وسنان فظننت ان الفجر قد طلع فاسره النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادى على نفسه الا ان العبد قد نام وروى ابن عبد البر عن ابيه قال كانوا اذا اذن المؤذن بليل قالوا له اتق

١ - البحر الرائق باب الاذان ج ١ ص ٢٥٥ تا ص ٢٦٢. ضع المكتبة المشاعدية كوتوب

لله راعداً اذانك وهذا يقتضى ان العادة القاضية عندهم انكار الاذان قبل الوقت ثبت ان
 ذاته قبل الفجر قد رفع رده صلى الله عليه وسلم عجب عليه وامره بالنداء على نفسه
 وبها عن مثله فيجب حمل ما روي على احد الامر من انما من جيلة النداء عليه يعنى
 لا يتعسف على اذانه فانه يخطئ يؤذن ليلى تحريضاً له على الاحتباس عن مثله واما ان
 السراة بالاذان انحر ساء على ان هذا اذا كان في رمضان كما قاله في الامام فلذا قال
 فكثروا واشربوا اول الفجر الذى يسمى في هذا الزمان بالتصبح ليوظ الناس به ويرجع القامة
 كما قيل ان الصحابة كانوا حزينين حزبا يتعجلون في الصف الاول وحزباني الاخير و
 كان الاصايل عنده اذان بلال رضى الله عنه وعليه ما روى عنه صلى الله عليه وسلم
 لا سمعنكم من مسجوركم اذان بلال فانه يؤذن ليوظ قائمكم ويرقد قائمكم وقد روى
 يونس بن عيسى عن وكيع عن سفيان عن ابي اسحاق عن اسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت ما كان المؤذن يؤذن حتى يطلع الفجر^(١) ج ١ ص ٢٢١ وندائع الصنائع
 ج ١ ص ١٥٥/٥٣ ب. هـ. والامى حيفة ومحمد رحمهما الله ما روى شذاد مولى عاصم بن
 عاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلا لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا و
 سديده عرضا ولان الاذان شرع للاعلام بدخول الوقت والاعلام بالدخول قبل الدخول
 كغيب وكذا هو من باب الخيانة في الامانة والمؤذن مؤتمن على لسان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولهذا لا يجوز في سائر الصلوات ولان الاذان قبل الفجر يؤدى الى الضرر
 بالناس لان ذلك وقت نومهم عصر صافى حق من يهجد في الصف الاول من الليل فربما
 سلبت الامر عليهم وفالك مكروه وروى ان الحسن البصرى كان اذا سمع من يؤذن قبل
 طلوع الفجر قال علوح فراغ لا يصلون الا في الوقت لو اذركم عمر لاديبهم وبلال رضى
 الله عنه ما كان يؤذن ليلى لصلوة الفجر بل لمعنى لما روى عن ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يفتنكم من المسجور اذان بلال فانه يؤذن ليلى
 ليوظ قائمكم ويرقد قائمكم ويستسبح صائمكم لعلكم باذان ابن ام مكتوم وكانت
 الصحابة فوقين مثل ما مر في عبارة فتح القدير والدليل على انه اذان بلال كان لهذه
 المعاني لا لصلوة الفجر ان ابن مكتوم يعيد ثانيا بعد طلوع الفجر^(٢) وان شربنا الفاظاً خصومة

(١) فتح القدیر، باب الاذان، ج ١ ص ٢٢١، طبع رشتة كوتيه.

(٢) ندائع الصنائع، كتاب لعلوة، فعل واما بيان وقت الاذان والاقامة، ج ١ ص ١٥٤، ١٥٥، طبع
 رشتة كوتيه.

کے ساتھ نماز کے وقت کی خبر دینے کو کہتے ہیں اور صاحب تحریر عبارت سے یہ واضح ہے کہ اذان سنت مؤکدہ تو یہ قریب کن الواجب فرائض فسر اور جمع کئے لیے ہے۔ اس کے علاوہ کسی نماز کے لیے اذان شروع نہیں ہے باطلاق الاذان۔ البتہ اگر اس میں اختلاف ہے کہ صلوٰۃ فسر اور جمع میں کسی ایک کے لیے وقت سے پہلے اذان دینا جائز ہے؟ صبح کی نماز میں بوجہ حدیث بلا شروع اور جائز ہے یا نہیں۔ تو اس میں اگر بلا شروع عبد اللہ بن المبارک والی یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعاً صبح کی نماز میں بوجہ حدیث بلا ذکر صحیحین کے اور چند روایات کے وقت سے پہلے اذان دینا جائز ہے۔ حتیٰ کہ بعض احمدی صحابہ سے پہلے اذان پڑھ کر صبح کی نماز کے لیے اکتفاء جائز کہتے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک اکتفاء جائز نہیں، بلکہ وہ صبح کی نماز کے لیے دو اذانیں شروع کہتے ہیں۔ دوسری اذان کا صبح صادق کے بعد دینا ضروری سمجھتے ہیں^(۱)۔ جیسے باقی نمازوں میں بحر کی عبارت سے واضح ہے کہ امام شافعی کے نزدیک دونوں اذانیں صبح کی نماز کے لیے سنت ہیں اور شیخ المبارک ہی میں ہے کہ پندرہ صبح کی نماز وقت اول میں اندھیرے میں مستحب ہے اس لیے پہلی اذان سے مصلحین نیند سے بیدار ہو کر غسل وغیرہ طہارت کر لیں گے۔ اور دوسری اذان کے بعد سنتوں کے ادا کرنے کے بعد بیعت وقت اول میں ادا ہوگی^(۲) لیکن امام ابو حنیفہ و امام محمد اور امام زفر رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک کسی نماز کے لیے حتیٰ کہ صبح کی نماز کے لیے بھی اوقات کے دخول سے پہلے اذان دینا شروع اور جائز نہیں۔ مذکورہ بالا روایات کی حاکم (۱) روایت اپنی دائرہ جس پر ایسا کرنے کو کہتے ہیں۔ (۲) برواہۃ البیہقی قال فی الاصل من رجال اسنادہ لغات (۳) برواہۃ عبد العزیز بن ابی داؤد عن نافع عن ابن عمر اجمعالا (۴) بروایت البیہقی عنہ لفصیلا (۵) بروایت ابن عبد البر عن ابراہیم (۶) بروایت الاسود عن عائشة ما کان المؤمن یؤذن حتی یطلع الفجر (۷) بخاری میں روایت ہے۔ نافع عن ابن عمر عن حفصۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذن المؤمن بالفجر قام فغسل

۱) وفی فتح الباری: باب الاذان قبل الفجر، آمد ما حکمہ حل بضرع او لا؟ وغا شرع حل بکفی بہ عن احادیث الاذان بعد الفجر او لا؟ وفی مسرور معہ مطلقاً ذهب الجمهور وخالف الثوری وابو حنیفہ ومحمد وفی الاکتفاء مطلقاً ذهب مالک والشافعی وأحمد وأصحابہم، وخالف ابن عمر وعائشۃ بن الحنفیہ وعائشۃ من لعل الحديث، وقال به الغزالی فی الاشیع فیہ، کتاب الاذان باب الاذان قبل الفجر، ج ۲ ص ۳۱۲، طبع دار الفکر۔

۲) وأيضاً نہ وإنما اختصت الصبح بذلك من بين الصلوات لأن الصلاة في أول وقتها مرغوب فيه يائي خلافاً صلب يوم هائب في يذهب من يوظف الناس قبل دخول وقتها للتأخير، وقد كونا نفعه لول الوقت الخ۔ کتاب الاذان، باب الاذان قبل الفجر، ج ۲ ص ۳۱۳، طبع دار الفکر۔

ان پر اسی رات بھی غلطی کا اعلان کر دیا اور دو تو آنکھوں میں خرابی ہونے کی وجہ سے غلطی کرتا ہے، تو ان کی غلط واضح کرنے کے لیے کہ لوگ ان کی اذان کی وجہ سے تکلیف میں نہ پڑیں اور ان صحابہ سے یہ کہا گیا کہ حضرت یارانِ رات کو اذان دیتے ہیں غرض مذکور کے لیے اور ساتھ ساتھ اسی کا مذکور کے لیے قلب فقط فاضلکم و لہو جمع صب فاضلکم اور تم اپنے مشاغلِ عمری کے لمٹانے وغیرہ میں بگڑو۔ یہی نیک کہ تمہیں خود بخود چاہئے یا حضرت عبداللہ ابن ام کلثوم کی اذان سنو^(۱)۔ (۲) اور یا یہ مراد ہے کہ کسی رمضان المبارک میں یہ دو اذانوں کا معمول رہا۔ ان معافی مذکورہ کے لیے اگرچہ دوسری اذان سے انکار مذکور یا جائے کہ اس اذان کی اختصار دوسری اذان کی بقدرہ ہو اور یہ ابتدا فرضیت رمضان کے ساتھ زیادہ مناسب ہے کہ عمری کو اٹھتے ہیں؟ عمری حصہ میں سب عادی نہیں تھے لیکن ہمیشہ کے لیے یہ عمل نہ تھا۔ بعد روایت مذکورہ اور حضرت عبداللہ بن مروان حدیث کہ اس پر غلطی کا اعلان کر دیا گیا اس کے بعد کا واقعہ ہے۔ جب کہ اذان ایک قسمی۔ فقط طلوع کے بعد (۳) اور یا اس اذان و دعا سے شروع ہوئی تھو وہ اذان سرے سے مراد ہی نہیں۔ بلکہ رمضان المبارک جو کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ذریعہ سے لوگوں کو اٹھاتے ہیں۔ جتنی مذکور سے جس کو آئی اس زمانہ میں متفق کہتے ہیں۔ یہ مراد صحیحین کی حدیث اور یہ بھی ہمیشہ نہیں ہے۔ جیسے کہ آج کل بھی درود، نعت وغیرہ پڑھنے سے رمضان المبارک میں عمری کو لوگ اٹھاتے ہیں۔ بعض جگہوں میں تو اس صورت میں سب مذکورہ روایات جو کہ مطلقاً اذان قبل طلوع انجیر کا کرتی ہیں ان میں کوئی اشتداد و تحقیق کرنے کی احتیاج نہیں ہوئی۔ تو روایات سابقہ اور بدائع الصنائع و لے نے جو عقیدہ و نظریہ و جو فہمی اذان للصلو قبل انجیر پیش کی ہیں۔ یہ سب اس کی مقتضی ہیں کہ مطلقاً اذان قبل طلوع انجیر نہ ہو۔ اور اگر حضور کے زمانہ میں ہوئی بھی ہو تو وہ جوہ خصوصاً اسی وقت کے ساتھ اور سوئی مذکورہ حدیث کے ماتحت یعنی لہو فقط فاضلکم و لہو جمع صب اور چنگد وقت کے تقاضے کے مطابق معافی مذکورہ کے لیے اذان قبل انجیر ایسی تھی اس لیے سب وجوہات کے نہ ہونے کی وجہ سے سلف نے تو انہذا دعویٰ علماء اس کی نفی کی اور کرنے والوں کو خلاف یہ اصحاب اہل صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیا البتہ صحیح صادق سے پہلے اذان دینے کو بدعت نہیں کہا جاسکتا اور بدعت کہنہ صحیح نہیں ہوگا۔ اس سے کہ اس اذان کے لیے احادیث میں حضور کی زندگی میں کچھ مختار ہے۔ جو ہے اذان تہجد کے لیے دی جائے۔ صحیح کی گناہ کے لیے علماء اس کے اکثر غلطی کا مذکور ہے اسی اذان کا لفظ انجیر ہے تو پھر بدعت کہنا صحیح نہیں۔ لیکن اس بحثی والے اگر غلط ہیں تو پھر ان کی غلطی مذکورہ سے نہ واقفیت پر تعجب ہے اور بصورت واقفیت اس عمل کے شروع کرنے پر تعجب ہے۔ اس لیے کہ اگر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما ماننے ہوئے

کسی عمل کو کتابوں سے یا کسی سے معلوم کر کے شروع کر دیں ساتھ ساتھ حنفی کی کتابوں پر عمل میں نہ ہونا چاہیے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما سلف و اخلاف حتی الیوم پر بے بھی اور بے عملی کا داغ لگا رہے ہیں۔ اس لیے باوجود بدعت نہ ہونے کے اس عمل کا نتیجہ اچھا نہیں ہوگا۔ چنانچہ مسلمانوں میں اختلاف کا نتیجہ حاصل ہو گیا جو کہ بڑا فتنہ ہے اور مسلمانوں میں اختلاف و فتنہ کا باعث کوئی جائز عمل بھی ہو جس کا ترک بھی ضروری ہو جاتا ہے جیسے کہ محرمات، اچھا نچہ شامی وغیرہ نے لکھا ہے اور یہ بھی نہیں کہ کسی عالم ربانی، ولی اللہ، شیخ بزرگ کو آپ کی سنی والدین کی طرح تنبیہ گزار، جماعت نہیں لے گی اور ضرورت محسوس نہ ہوگی اور یہ کہ جذبہ احیاء سنت ان کے اندر نہ تھا۔ اور سب کچھ کے باوجود ان کا ذکر تائید ہمارے لیے کافی نہیں اور نہ ایسے تو بہت چیزیں کرتی پڑیں گی۔ جن کو تنبیہ نے ترک کیا۔ باوجود جواز و ثبوت کے جیسے رفع الیدین و قرأت خلف الامام و قیام بالجمہ وغیرہ حالانکہ ان کو نہیں کرتے ہیں۔ اور ہم نے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو تقویٰ و علم و فہم و زہد و پیر گامی وغیرہ استہلا مسائل سن القرآن و الحدیث و حضور ﷺ کی زندگی سے واقفیت اور خیر القرون میں ہونے کے ایسی شان و علا پاپاک اس رفیع ہے کہ ان کی تقلید کی جائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں پر چلنے کے لیے امام درمیان بنایا جاوے۔ اور ہم نے نہیں بنایا اس لیے کہ ہم تو امام سے ان کو ماننے والے ہیں۔ خیر القرآن میں آپ کی طرح صفات میں استہادی شان رکھنے والوں نے اور معاصرین اس نے ان کو ایسی لائق جانا۔ علاوہ اس کے کہ آپ تو تقلید شخصی واجب ہے ان سنتوں کے ماننے اور تقویٰ و پیر گامی کے کھوجانے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے دوری کے دور میں چنانچہ حضرت مولانا رشید مہم صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآنی رشیدیہ میں اس کو ثابت کیا ہے (۱) اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنی تصنیفات میں لکھا ہے کہ ہندوستان یعنی موجودہ ہندو پاک کی سرزمین اور افغانستان اور مادراو اسٹیر کے علاقہ میں جہاں فقہ حنفی کی کتابیں اور حنفی فقہ کے علماء ہیں اور دیگر ائمہ فقہ کی مدون کتابیں اور علماء نہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تقلید واجب ہے (۲) واللہ تعالیٰ اعلم

اذان سے قبل صلوٰۃ و سلام کا حکم

﴿پس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ:

(۱) تصانیف رشیدیہ، فاسطولوا عمل الذکر الایاء اور ناخفانی مولانا جو لا اہلی ہو جانا عوام کا سبب عدم تقلید کے دلیل و جوب شخص کمی ہے، کہ اس میں اختلاف عوام ہے، فلولی و شدیدہ، مثلیہ و اجتہاد کم سہل ص ۶۰۷ و طبع دارہ اسلامیات لاہور۔

(۱) اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام کا پڑھنا قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ کیا یہ فعل صحابہ کے دور میں رائج تھا؟ یہ کس دور سے شروع ہوا؟

(۲) مسجد کے امام صاحب سے ایک شخص نے یہ مسئلہ پوچھا کہ اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام جائز ہے یا نہیں؟ ابھی تک اسے صاحب نے جواب ہی نہیں دیا تھا کہ دوسرے شخص نے مداخلت کرتے ہوئے صحیح اچھڑا کر سلام ضرور پڑھا جائے گا، جس کو امام اسی جگہ وہ اس مسجد میں نماز پڑھے اپنی مسجد بنا کر پڑھے یا بعد ازاں اٹھ کر نئے واسے کے رہنے میں کیا غم ہے؟ پھر میں نے ان مسجد میں نماز پڑھنا چھوڑ دیا ہے آیا یہ میرا فعل (اس مسجد میں نماز نہ پڑھنا) درست ہے یا نہیں؟ اسی بات پر بہت سے نمازیوں نے بھی اس مسجد میں نماز پڑھنا چھوڑ دیا ہے جبکہ وہ سب اسی محلہ کے رہنے والے ہیں۔

فہم

درد و شریف پڑھنے میں اگرچہ بلاشبہ بہت بڑا ثواب ہے (لیکن اذان سے پہلے اس مردود طریقے سے پڑھنے کا قرآن وحدیث شریف اور فقہ میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نہ ہی قرونِ مشہور و لمہا بالآخر میں اس کا کوئی وجود ہے۔ مردود طریقہ کو ضروری سمجھنا اس پر اصرار کرنا اور مردود طریقہ پڑھنے والے پر طعن کرنا، جائز سے غرضیکہ اپنی طرف سے دین میں زیادتی کرنا سخت گناہ ہے۔ مردود طریقہ پڑھنا پاپا ہے بلکہ ضروری ہے یا نہیں وقت و قیودات کے جس وقت سوتد سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درد و شریف پڑھا تو جب خیر و برکت اور باعث نجات ہے۔ مسجد کے امام اور مقتدیوں کو دین کے مسائل سے واقف نہ کرانا، بڑا برا کام ہے جو کہ ایک کافر دین سے اس میں اپنی طرف سے زیادتی باعث اور گناہ ہے دین کی حقیر ہے یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اس کے علاوہ سب مردود ہے۔ حدیث میں ہے (من أحدث فی امرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (المحدث) (۱) وہ مری مسجد میں نماز پڑھا جماعت اور کرنے میں کوئی قیادت نہیں بلکہ جائز اور ثواب ہے۔ اسی لیے نماز نہ پڑھیں گے اور مسجد میں نماز پڑھنا برکت کا اہتمام کریں۔ لفظ اللہ تعالیٰ الم

(۱) الصحيح المصنف، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: "انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم النواويل فتقولون مثل ما يقول ثم قلوا عني فانه من جملتي صلى الله عليه وسلم ما عثرنا ثم قلوا الله لي التوفيقه..." (طبع في مكتب كذا) ... باب اسباب النواويل مثل ... طبع، ج ۱ ص ۱۰۶، طبع قديمي كند حانه كراچی۔

(۲) مکتبہ انصاریہ، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، ج ۱ ص ۲۶، طبع قديمي كند حانه كراچی۔
كذا في بين الحقائق: والظاهر اذا نذر منعه بهيئته فجمعه وفي غيره ينتقل الى معمله أخر، كتاب السبله باب الإساءة والحدوث في الصلوة، ج ۱ ص ۲۸۷، طبع دار الكتب بيروت۔

اذان سے قبل سلام پڑھنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین: یہ مسئلہ کہ اذان سے قبل صلوٰۃ و سلام پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

اذان سے قبل صلوٰۃ والسلام صلیٰ علیہ وسلم اللہ کہنا جائز نہیں ہے۔ شرط اس کی کوئی اصل نہیں ہے^(۱)۔

اس سے اس سے بچنا لازم ہے^(۲)۔ نظر اللہ تعالیٰ اعلم

اذان میں کئی پیشگی کرنے والے کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ

(۱) اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام جائز ہے؟ (۲) اصل اذان میں کئی پیشگی کرنے والا کبیر ہے۔ (۳) اور جو

آدھی صلوٰۃ و سلام کو اذان کے ساتھ لازمی اور کارثوبہ سمجھے وہ کیسا ہے؟

(۱) عنی المصباح للمحاری، حدثنا أبو نعیم..... ابن مسعود بنوی علمنی انس رضی اللہ علیہ وسلم وكفى
بیس كفة للشهد... انصبات لله والصلوات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله... فلما قُبر فلما
السلام على النبي صلى الله عليه وسلم، باب الأخذ بالخيرين وصالح حماد... الخ، ج ۲ ص
۹۲۶، طبع قدیمی کتب خانہ۔

وهكذا في مشكوة ۵ - ص ۱۰۰ ج: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تجعلوا بيونكم فوقاً... وصلوا على فلان صلاتكم تمنعني حيث كنته باب الصلوة
على النبي صلى الله عليه وسلم، الخ، ج ۱ ص ۱۸۶، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وفيها أيضاً: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى
عليه بعد ثمرى سمعته ومن صلى على نبياً ألقته، باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم، ج ۱
ص ۱۸۷، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) مشكوة المصابيح عن عائشة رضي الله عنها: قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث
من أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد، باب الإحصاء بالكتاب والصفة، ج ۱ ص ۲۶، طبع قدیم کتب خانہ
کراچی۔

بیچ

۳۲۱۔ درود شریف کا پانچ صنا ایک بڑی عبادت اور تقرب خداوندی کا بہترین ذریعہ ہے۔ لیکن اسی طریق سے جس طرح کہ صحابہ کرامؓ کو بیچنے کے بال اور خیر القرون میں پڑھا جاتا تھا^(۱) اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اذان سے قبل پانچ کے بعد بلند آواز سے درود شریف پڑھنے کا رواج نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا اور نہ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کے دور میں تھا اور نہ خیر القرون میں کوئی شخص اس بدعت سے واقف تھا اور نہ ائمہ اربعہ میں سے کسی بزرگ نے یہ کارروائی کی اور اس کا فتویٰ دیا۔ ہم جال مرجہ طریقہ بدعت ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو درود شریف پڑھنے کا شرعی طریقہ^(۲)۔ **ہذا نہ خالی عن مطلب**

بوقت اقامت اذان میں دینے کا حکم

کس

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ امام سے یہاں ایک جگہ پر رواج ہے کہ عشاء کی جماعت سے قبل تکبیر سے پہلے قرآن اور مقتدی ذور زور سے سات دفعہ صف کے اندر کھڑے ہو کر اذانیں دیتے ہیں جب اذانیں ختم ہو جاتی ہیں تو تکبیر کہہ کر نماز کی ابتدا کرتے ہیں۔ جب ان سے دریافت کیا گیا کہ اذانیں کس لیے دی جاتی ہیں۔ تو انہوں نے کہا کہ یہ اذانیں اس وجہ سے دی جاتی ہیں کہ اس علاقہ میں آفتیں مہینتیں اور جائیں واقف نہ ہوں

اگر ایسا جائز ہو تو تکبیر بھی اس طرح کیا جاتا۔ حالانکہ میں نے کہیں ایسا نہیں کرتے دیکھا۔ چنانچہ جواب۔

(۱) الصحيح مسلم، من حدیثہ من عبد ربحی اللہ عہما: انہ سمع الحسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام یقول اذا سمعت المأذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فہذا من صلی علی صلی اللہ علیہ وسلم بعد عشر اُتبعوا۔ للہ ابی الوسیف ... الخ کتاب الصلوۃ باب استحباب القول مثل ... الخ، ج ۱ ص ۶۶۶ طبع قدیمی مکتب خانہ کراچی۔

(۲) اسی سے شریعت میں اسی کوئی کوئی اصل نہیں ہے لہذا اس سے بچنا چاہیے۔

مشکوٰۃ المصابیح، من عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ جہر ردہ باب الإحصاء بالکتاب والمسنۃ، ج ۱ ص ۲۷۔ قدیمی مکتب خانہ کراچی۔

چوتھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ کراہت ہے کیونکہ شریعت میں بات دہرنا عشاء سے قبل جائز نہ کہتا
برائے منع مصائب کا ہے نہیں ہے۔ نیز اس میں اس فعل کو لوگوں کے سر و دی خیال کرنے کا بھی شہ پہنچا
سوزو ہے ہذا اس فعل سے رک چن ضروری ہے۔ قذافی دارالعلوم عربیہ مولانا خفیر الدین خان میں ۸۴ میں
ہے۔ ان حواشی میں اذان شارح غایہ السلام سے اور تو ال سلفہ مع لکین سے ثابت نہیں ہے ہذا بدعت
ہے ^(۱)۔ نقد و الفہم فی الفہم۔

ابہ مبادی نمازیوں کا جمعیت سے پہلے اذان کے کلمات کہیں

پنجم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مجتہدین کہ ایک ہستی میں عشاء کی اذان کے بعد قیامت سے پہلے روزانہ
بلائے تمام صیبت تو نمازی جو اس وقت سے دو روزہ ہوتے ہیں۔ ایک نصف میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور تمام اپنی
اپنی جگہ پر کھڑے ہو کر ایک وقت دو روزہ سے قیامت میں اٹھیں گے ہیں اور پھر مسجد کے چاروں کونوں میں
پھونکتے ہیں۔ ان کے بعد قیامت ہوتی ہے اور نماز پڑھائی جاتی ہے۔ دریافت طلب مرید ہے کہ مذکورہ سنتی
اولیٰ کا یہ کلمہ قرآن مجید، حدیث شریف، فقہ حنفی سے ثابت ہے یا نہ کہ نہیں؟ اگر ثابت ہے تو فی اہل اسلام اس
کلمہ کیوں پڑھتے ہیں اور اگر مذکورہ شرع محمدیہ میں ثابت نہیں ہے تو مذکورہ سنتی اولیٰ کے لیے کیا حکم ہے۔ برائے
مہربانی اہل سنت والجماعت کی معترضت سے محمد علی کے ساتھ جواب دے کر خداوند بخیر و بھلا رہوں۔

۱) وکفای لشعبہ۔ قدس لدان لغیر الصلاة کما فی اذان معلومہ و المہموم۔ والمصروع۔ الخ۔
باب الاذان۔ مطلب من المواقیع فی باب لہ الاذان فی غیر الصلاة۔ ج ۱ ص ۲۸۵۔ ص ۲۸۶۔ ص ۲۸۷۔
ج ۲ ص ۲۸۸۔

وہیکذا فی مشکوٰۃ المصابیح۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ من
احسن من امرئ بعد ما یبصر من یہود۔ باب الاعتصام بالکتاب الخ۔ ج ۱ ص ۲۸۷۔ ص ۲۸۸۔ ص ۲۸۹۔
کتاب جامع الخراجی۔

وہیکذا فی حاشیہ البحر الرائق قال الرافعی۔ فی الصلوات العدد۔ فلا یس لمذمورہ و رکعت فی کتاب
السنن فیما کہ قد یس الاذان لغیر الصلاة کما فی اذان معلومہ و المہموم و السفر و الغنای۔ الخ۔
کتاب الصلاة۔ باب الاذان۔ ج ۱ ص ۲۸۵۔ ص ۲۸۶۔ ص ۲۸۷۔ ص ۲۸۸۔

تہفین کے بغیر قیر اذان

✽

کہا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے بلاد میں جو بعد قنیت قیر پر اذان دی جاتی ہے۔ کیا از روئے شریعت محمدیہ صحیح، یا حرام، یا مستحب ہے، اور کاک بالحرمتہ قطعی ہے یا مصیب۔ نیز اتو جرواہ اور علامہ شامی نے مندرجات میں شمار کیا ہے۔ اس کا کیا مفہوم ہے۔ (فتاویٰ لا یسن لغیرہا) ای من الصلوٰات والافتدب الخ، ج ۱ ص ۲۸۳۔

✽

مورث مسئلہ میں اذان دینا مکروہ تحریمی و بدعت ہے۔ جس کا ثبوت حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اور اسلاف و اندک کرام و مجتہدین سے منقول نہیں ہے۔ اور نہ ہی غیر القرون میں معمول رہا ہے۔ من اسحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ ظہورہ (الدریث) (۲)

علامہ شامی نے باب الاذان میں لا یسن لغیرہا کے تحت جزا اذان کی مندوب صورتوں کو نقل فرمایا ہے وہیں قبل سے جو خود ضعف کی طرف مشیر ہے یہ ذکر کیا ذلیل و عند انزال المعیت القبر قیاسا علی اولیٰ خروجه للدنیا) اس کے بعد صراحت میں کر دیا کہ در فرمایا لیکن ردہ ابن حجر فی شرح الصہاب (۳) اس کے بعد علامہ شامی نے کتاب البیاز میں ملاحظہ فرمائیے ذرا تفصیل سے لکھا ہے۔ (حییہ کفسی الاخصصار علی ما ذکر من الموارء الصلوۃ الی انہ لا یسن الاذان عنداد خلال البیت فی غیرہ کذا ہوا المعتاد الان وقد صرح ابن حجر فی فتاویہ بانیہ بدعۃ وقال ومن ظن انہ منۃ قیاسا علی ندبہما للمولود الحاقا لاحتیاج الامر بأبعثاتہ فلم یصب انتہی (۴)۔

واللہ اعلم بحجۃ اللہ علیہ من حقہ و رستہ قائم العلوم مکان۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح: باب الاعتصام، ج ۱ ص ۲۲، طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۲) کنز الدینی للشافیہ: کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۸۵، طبع ایچ ایم سعید کمپنی۔

(۳) وکذا فی الشافعیۃ: کتاب الحجۃ، مطلب فی دفن البیت، ج ۲ ص ۲۳۵۔ طبع ایچ ایم سعید کمپنی۔

وہكذا فی المسند للترمذی: وخرج بالقرائن ما عداہا فلا اذان للزور ولا للعمید ولا للجنات۔ الخ،

کتاب الصلوۃ باب الاذان، ج ۱ ص ۲۵۶، طبع مکتبہ جدید کوئٹہ۔

ڈاڑھی منڈوانے والے کی اذان کا حکم

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ ہماری مسجد میں دو تین آدمی اذان برائے نماز دیتے ہیں اور ان کی ڈاڑھی منڈی ہوئی ہے۔ مگر نماز کی ہیں اور ایک آدمی ڈاڑھی والا ہے اور حاجی بھی۔ اکثر اوقات اذان دیتے ہیں اور اقامت بھی کرتا ہے۔ مگر راک نماز میں روپے جمع کرتا ہے اور سوتیرے بلکہ سورت سوتے تو اگر اور کوئی آدمی اذان دے تو کیا ڈاڑھی منڈواؤں پر عی یا حاجی سوتے۔ اور ان میں سے بہتر کون ہے؟ بیخود جواب؟

﴿ترجمہ﴾

کسی متشرع اور دیندار آدمی کو سون منقر کیا جائے۔ اگر وہ موجود نہ ہو تو ان میں سے اگر کوئی شخص اذان کہہ دے یہ بھی درست ہے (بہ حفظہ اللہ تعالیٰ اعظم)۔

نابالغ کی اذان کا حکم

﴿ترجمہ﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفسرین مسئلہ کہ نابالغ یا اذن کہہ سکتا ہے۔ اگر نہیں کہہ سکتا تو قیام شرطا ہے۔ اور کیا یا شرطا ضروری ہیں۔ جبکہ اذان کہنے والا غن بھی ہے اور کسی قسم کا کوئی جنون وغیرہ بھی نہیں ہے۔ بیخود جواب؟

﴿ترجمہ﴾

اذا كان من حق یعنی قریب السلو ہے تو ان کی اذان پڑھنا بہت بلا فاقی صحیح ہے۔ اگر غیر من حق حاقی

(۱) البحر الرائق: فان يكون رجلاً عاقلًا مسلمًا بالغًا . . . وصبر حوايكهما اذان فله حق من غير تقييد
الغير: كتاب الخلافة، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۱۲ طبع رشیدیہ سرکس روڈ کوئٹہ۔
وحکمنا فی حاکم المکرمۃ: وبشر ان يكون المؤمن رجلاً عاقلًا مسلمًا بالغًا بالغہ کذا فی التہذیب،
کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۵۳، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
وحکمنا فی خلاصۃ الفتاوی: اما من اذا لم یکن عاقلًا نقیبا باؤفان فله حق لا یمسحق ثواب المذاہیر
واجب الی ان یكون عاقلًا بالغًا . . . طبع: الفصل الاول فی الاذان، ج ۱ ص ۶۸، طبع رشیدیہ
کوئٹہ۔

ہو تب بھی ظاہر الزمہ میں کراہت نہیں ہے ^(۱)۔ اور بعض روایات میں مکروہ ہے ^(۲)۔ درمیان میں ہے۔ وہ بحر و بلاقو اھن صبی مراحق و غیر الشامی (قولہ صبی مراحق) اسراۃ العاقل و ان لم یوافق کما ہر طاهر البحر و غیرہ و قبل بکروہ لکنہ خلاف طاهر الروایۃ ^(۳)۔ الحج۔ دشامی مات الاذان (ج ۱ ص ۲۸۹۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کی سبب ادنیٰ کا حکم



کہ فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شریعتیں: اذان کا فخر کی اذان کے وقت و اشخاص میں یہ جھگڑا ہوا کہ ایک نے کہا کہ میں اذان دیتا ہوں دوسرے نے کہا میں اذان دیتا ہوں تو ایک شخص نے آج کہ ۳ منٹ پر اذان دے دیا اور دوسرے نے آج کہ ۳۵ منٹ پر دے دی اور کہا کہ ۳ منٹ پر اذان دینا جائز نہیں ہے۔ دوسرے مؤذن نے یہ کہا جس نے اذان کو قرار دیا ہے۔ اس نے دراصل یہ اتنا کہہ کے کہ میں کہہ کر ۳ منٹ پر اذان دیتا ہوں کہ میں ہم یہ اتفاق لکھتے پسند نہیں کرتے تھے لیکن مسئلہ یہ یہ ہے کہ اس لیے لکھے گئے ہیں؟

الراکھ۔ مولیٰ مبارکہ بحق ما ہذا اذکار خاص طبع مکتبہ شبر



در اصل کہنے والے کا مطلب یہ تھا کہ چونکہ یہ اذان قبل از وقت ہے اور قبل از وقت اذان دینا جائز نہیں ہے۔ ایسے سلام کے کہنے سے کوئی تعزیر کا گناہ لازم نہیں آتا ^(۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکرمہ اللہ عز و جل در تمام العلوم ہدایت

- ۱۔ کتافی العاتکہ کربہ۔ اذان الصبی العقل صحیح من غیر مکروہ فی ظاہر الروایۃ، باب الاذان ج ۱ ص ۵۱، طبع رشیدیہ کوفہ۔
- ۲۔ کتافی العاتکہ کربہ، و اذان الصبی الفی لا یقبل لا بحر و باب الاذان، ج ۱ ص ۳۹۰، طبع ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔
- ۳۔ کتافی الشامی: کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۹۰، طبع ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔
- و عک: ذافی البحر الرافی: ضافی الصبی العقل لیس بمسند۔ ولا مکروہ فی ظہر الروایۃ خلا بعدہ۔۔۔ الحج، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۵۱، طبع مکتبہ قضا جدیدہ کوفہ۔
- ۴۔ و کتافی العاتکہ کربہ مع ود المسند: فیما دکان وقع بعض قبل الوقت کما لا یشک فیہ، قولہ ولیم، و کتافی کلمہ بالاولیٰ قولہ کذا قامۃ فی فی انھا تضاد لذل وقت قبل الوقت۔۔۔ الحج، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۸۵، طبع ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔
- و عک: ذافی البحر الرافی: وقت الاذان والاذان تروءو: ما هو وہ۔۔۔ فصلات المکروہات، حتی لو اذن قبل دخول الوقت لا یجوز و بعدہ اذا دخل الوقت من طعنات۔۔۔ الحج، کتاب الصلوۃ، باب الاذان ج ۱ ص ۱۵۹، طبع رشیدیہ کوفہ۔
- و عک: ذافی العاتکہ کربہ: قیام الاذان علی الوقت فی غیر الصبح لا یجوز خلا۔۔۔ و ان لیم یعلیٰ الوقت الحج، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۵۳، طبع ہوجستان لٹریچر کوفہ۔
- و عک: ذافی العاتکہ کربہ: باب الاذان، ج ۱ ص ۹۰۔

کیا، ان دینے والا نماز پڑھ سکتا ہے

﴿ترجمہ﴾

کیا مالے میں ملے، یہ وہی مسئلہ۔

(۱) میں نے اپنی بولی کوٹ کے لیے یہ تحریر کر دی تھی، یاد بخیر محدث علامہ، ایک یہ کہ نہیں ہے، میں نے اللہ تعالیٰ کے درمیان توبہ کرنی۔ پھر انکی غیر مجرم کے ساتھ نہیں سمجھوں گا۔ اب لوگ کہتے ہیں تیری توبہ قبول نہیں ہو رہی، امام محمد ان کہتے ہیں میرے پیچھے نماز نہیں ہوئی۔ آیا میری توبہ قبول ہے یا نہیں؟ اور میری امت کو بولی چاہئے یا نہیں؟

(۲) مجھے کہتے ہیں جو انہیں دے پھر امت نہیں کراؤں۔ یہ بھی مجھے اضافت سے فرمادیں۔

﴿ترجمہ﴾

(۱) جو شخص صدق دے، توبہ کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ التائب من الذنب کما ینزل الہ (۱) (مسکوتہ، توبہ التوبہ والاستغفار ص ۲۰۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بند اپنے گنہگار اور آزاد کے توبہ کر لیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائیے۔ یعنی میں۔ عن عائشہ قالت قال رسول اللہ ان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب اللہ علیہ (۲) (متفق علیہ، توبہ التوبہ، الاستغفار ص ۲۰۳)

یہی سورہ سکور میں مذکور شخص نے توبہ کرنی ہے تو یہ کہہ کر توبہ کی قبول نہیں چاہت اور گناہ ہے۔ امامت ان کی چاہئے۔ مگر کوئی شرعی حذر دینے والا توبہ کیلئے ہے، خیرات کرنا سورتوں میں (۳)

(۲) جزء القرآن دے، ان کی امامت یا کراہت چاہئے ہے، انکی توبہ کیلئے کہ عوارض دے پھر امامت کے نہیں کرو سکتا۔ محض چاہت ہے۔ حفظہ اللہ تعالیٰ بحکم (۴)

(۱) واما فی التوبة فکتابہ المصاحف عن انس رضی اللہ عنہ قال انکس من اثم جھاد و غیرہ الحدیث التورانی، توبہ الاستغفار ج ۱ ص ۹۰۱

(۲) مسکوتہ المصاحف، باب التوبة والاستغفار، ج ۱ ص ۱۰۲، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔

(۳) وکتب فی مشکوٰۃ المصابیح قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکس من الذنب کما ینزل الہ۔ باب التوبة والاعتراف، ج ۱ ص ۱۰۶، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔

(۴) وکذا فی الشافعی، لأحمدی، کنز الإلام، مؤلفان، وبنی اصدان، علیہ السلام، فی سنن بدیع وأئیم وصلى بطور وفد حنفی، باب الاذان، ج ۱ ص ۱۰۱، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔

وہکذا فی۔ المسند، وقول حمزہ رضی اللہ عنہ لا اختلاف فی ذلک فی مدح الإمام، مدح انس، باب الإمام، ج ۱ ص ۵۵، طبع مدنی۔

ہے وضو اذان دینے کا حکم

﴿۳۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دہریہ مسئلہ کہ بغیر وضو اذان کہا جائز ہے، نہ قرآن وحدیث کی روشنی میں
بدلے جواب عزیمت فرمایا جاوے؟

﴿۳۲﴾

ہے وضو اذان کہنا درست ہے۔ کچھ مواخذہ اور وہاں اس میں کسی پٹنہ نہیں ہے۔ البتہ بجز ارراۃ الفلک یہ ہے کہ
پادھو اذان کہنے اس لیے کہ بعض فقہانے بغیر وضو اذان کو کراہی کہا ہے۔ دوسرے، انہ بکرمہ الاذان ایضا
علی غیر وضوء ہدایہ^(۱) وقیل بکرمہ الاذان علی غیر وضوء لحدیث الترمذی عن ابی
ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لا یؤذن الا متوضی۔ البحر الرائق باب
الاذان ج۔ ص ۶۷۷^(۲) فتاوی دارالعلوم ج ۲ ص ۹۲۔ ویکرمہ اذان جب واقفہ۔ واقفہ
محدث لا اذانہ علی الملعب^(۳)۔

بغیر وضو کے اذان دینا

﴿۳۳﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دہریہ مسئلہ کہ بغیر وضو کے اذان دینا جائز ہے یا نہیں، اجتہاد فرمادے

﴿۳۴﴾

ہے وضو اذان کہنا درست ہے۔ کچھ مواخذہ اور وہاں اس میں کسی پٹنہ نہیں ہے۔ البتہ بجز ارراۃ الفلک یہ ہے کہ
پادھو اذان کہنے اس لیے کہ بعض فقہانے بغیر وضو اذان کو کراہی کہا ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان ج ۱ ص ۲۹۹، طبع رحمانیہ لاہور۔

(۲) البحر الرائق: کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۱۴۸، طبع رشیدیہ سرکاری روڈ کوئٹہ۔

وحکما فی الشافیۃ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۹۲، طبع وجہ اہم سعید محمدی کراچی۔

وحکما فی سنن الترمذی، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن امی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یؤذن الا

متوضی، باب الصلوۃ، باب ما جاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء، ج ۱ ص ۵۰، طبع ایچ اہم سعید۔

وحکما فی العائیکریۃ: ولا یکرہ اذان المحدث فی طاهر ضروریۃ حکما فی الکواشی، وھر فصیح کذا

فی المجموعۃ، لبرۃ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۵۴، صبح رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) فتاوی دارالعلوم، کتاب الصلوۃ، باب الاذان ج ۲ ص ۶۹، طبع دار الاشاعت کراچی۔

لیے کہنا اور عمر و کا دہ بار، عجیب و گہرا درست نہیں ہوا۔ کندھامی سے احتراز کر کے ^(۱)۔ بحر نے جو الفاظ استعمال کیے ہیں وہ بھی بہت خست ہیں۔ اس لیے وہ کتاب مروجہ ^(۲) اور قراۃ باجراحت ^(۳) سے مر کرے۔ فقہ و فقہ تعالیٰ رحمہ۔

زیر تعمیر مسجد میں اذان کا حکم

﴿﴾

کیا قرآن پڑھنے پر علماء دین و دین میں سے کسی ایک مسجد میں کیا اور دین میں تعمیر ہو رہی ہے۔ اور اس میں تین نمازیں یا جماعت ادا کی جاتی ہیں اور اس میں اذان و نذر بھی دیتے۔ سوال کرتے ہیں کہ مسجد مکمل اور قیام ہے۔ اس لیے اذان دینا جائز نہیں ہے اور غرض بھی باجماعت ادا کی جاتی ہے۔ اب فرمائیے کہ اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

﴿﴾

بحالت مذکورہ اذان نہ پڑھنی جائے۔ جہاں یہ ہے۔ الاذان سۃ للصلوات الخمس والجمعة لاصواتھا۔ اور ان لوگوں کا کہنا کہ مسجد مکمل نہیں ہے۔ اذان نہ کی جائے۔ غلط ہے ^(۳)۔ اذان کے معنی ہونے کے لیے مسجد شرط نہیں ہے۔ بلکہ اذان فرض کے لیے مستحب ہے۔ وہ اذان میں ہے۔ وہو مسجد کھڑا کھڑا للفرع من ۳۸۳ (۵)۔ بہر حال اذان کا ترک کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) وکندھامی قدس سرہ: اعلام غیر من اذن بغیر ای المومن لا یکرہ مطلقاً ومن بحضورہ کرہ ان لحنہ وحشہ کما کرہ مشی فی الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۴۹۵، طبع ایچ ایم سعد کراچی۔
وحکایت فی السبع الثانی: فی الفتاویٰ الطہریۃ، ولا فصل ان یکن المقیم من الطرفین ولو لتمام غیرہ سائر کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۴۶۷، طبع رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ۔
حکایت فی المسبوط: خیال ولا سأس ماں یؤذن واحد وبهم آخر لما روی ان عبد اللہ بن زید ... ان یؤذن نہ فی الاذان لیس فیہ ماں یؤذن بلال وبہم مر ... الخ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۶۶، طبع فضلو کوئٹہ۔

(۲) انصاف فی علی اللہ الذین یصلون السورۃ بجماعۃ ثم یصلون من فریب، سورۃ قسار۔

(۳) مشکوٰۃ فی الصحیح، من اس عصر رضی اللہ عنہما لال ... صلوۃ الجماعۃ یصلون صلوۃ الفی سبیح وعشرین درسۃ متفق علیہ کتاب الصلوۃ، باب الجمعۃ وفضلہا، ج ۱ ص ۱۹۵، طبع مدنی کتب خانہ۔
(۴) وکندھامی فی الہدایۃ کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۱۸۷، طبع رشیدیہ لاہور۔
وحکایت فی السبع الثانی: ای من الاذان للصلوات الخمس والجمعة ... الخ، کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۵۵، طبع جامعہ کوئٹہ۔

(۵) جامع احتار: کتاب الصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۳۸۵، طبع ایچ ایم سعد کراچی۔
وحکایت فی العالیمکرمۃ: الاذان سنۃ لاندلہ المکرمات بالجماعۃ کذا فی فاضل حار ... الخ، فیہا ثانی فی الاذان، ج ۱ ص ۵۳، طبع بلوچستان پبلیکیشنز کوئٹہ۔

اذان کے کتنی دیر بعد نماز پڑھ کر ہے

﴿میں﴾

کہ فرماتے ہیں ماذہ ذیل اس مسئلہ کا کیا صحیح کی اذان کے بعد ومنت بعد نماز فجر جو سنتی ہے اور کریمہ کی سنت کے خلاف ہے؟

﴿میں﴾

نماز فجر میں جنتہ الخیرۃ افادہ مستحب ہے۔ مستحب کہنے سے معلوم ہوا کہ شمس میں درست ہے۔ مگر بجز افادہ ہے اور اس قدر کے معنی ظہور نماز اور امتشاف طلعت کے ہیں۔ یعنی جس وقت خوب روشنی ہو رہے۔ اس کی مقدار اور جگہ میں کمی ہے کہ آفتاب۔ اور نظر سے آتی پہلے نماز شروع کریں کہ چائیس آجی نہ تیل سے نہ کہ تکیں اور پھر افادہ کی ضرورت نہ آئے اور کر لیں۔ فرض تقریباً آدھ گھنٹہ پہلے آفتاب نکلنے سے حاجت کریں۔ اذان فجر کے بعد ومنت بعد نماز فجر جائز ہے۔ شمس میں پڑھنا بھی احادیث سے ثابت ہے۔ اختلاف صرف افضلیت و عدم افضلیت میں ہے۔ یوازہ میں اختلاف نہیں۔ والمستحب للرجل الابتداء فی الصبح باستسفار والحتم بہ وهو المعتمد بحیث یزلی اربعین ایتھم بعیدہ بطہارۃ کوفہ (در مختار) وفي الشامی قوله باستسفار ای فی وقت ظهور النور وانکشاف الظلمۃ (شامی ج ۱ ص ۲۶۹) (۱) وعین رافع بن خدیج قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسفروا بالنخیر فانہ اعظم للاحور۔ رواہ الترمذی وابوداؤد والدارمی (مشکوٰۃ باب تعجیل الصلوۃ ص ۶۱) (۲) وعن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یضم الشبیح فتصرف النساء متلفعات حمر وطلعن ما یعرفن من العنصر متقو علیہ (مشکوٰۃ باب تعجیل الصلوۃ ص ۶۰) (۳) فتہ واللہ اعلم۔

(۱) وکذا فی در المختار: کتاب الصلوۃ، ج ۱، الاذان، ج ۱، ص ۲۶۶، طبع المجمع سعید کیمی کراچی۔

(۲) وکذا فی المشکوٰۃ تعالیٰ، کتاب الصلوۃ، باب اعمد من الصلوۃ، ج ۱، ص ۶۰، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔

(۳) ومیباہت، کتاب الصلوۃ، باب تعجیل الصلوۃ، ج ۱، ص ۶۰، طبع نعیمی کتب خانہ کراچی۔
ومسکن فی السوط سر غنی: احادیث صحیحہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱، ص ۶۰، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔
ومسکن فی السوط سر غنی: احادیث صحیحہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱، ص ۶۰، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔
ومسکن فی السوط سر غنی: احادیث صحیحہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۱، ص ۶۰، طبع مدنی کتب خانہ کراچی۔

مطلعِ ابراہیم اور موتِ نذران میں تاخیر کا حکم

﴿مس﴾

کہ فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کی نماز کے وقت اگر بادل چھائے ہوئے ہوں۔ تو نایب پارٹی کہتی ہے کہ اذان چار منٹ پہلے پڑھنی چاہیے۔ دوسری پارٹی کہتی ہے کہ چار منٹ بعد میں اذان پڑھنی چاہیے۔ اس کے متعلق حکم صاف و فراڈ ہیں کہ قریعت کا یا تکم ہے؟

﴿مس﴾

ابراہیم کے روز ہمیشہ فجر اور ظہر اور مغرب کی نماز ادا کر کے پڑھا بہتر و مستحب ہے تاکہ وقت پوری صبح ہو جائے اور شہادہ ہے۔ قال فی الحمد ۱۶ ص ۸۴ و اذا کان یوم عیم قال المستحب فی العصر والظہر والمغرب تأخیرھا وہی العصر والعشاء تعجیلھا۔ اگر کوئی کسی کے ذریعہ ٹیکہ اوقاتِ حضور ہو سکتے ہوں۔ تو چھری نماز کو اس کے معمول وقت میں پڑھے اور بلا جہد ملحدی یا ان کے گھر سے۔ بادل سے دان میں جب شرعاً تاخیر کرنا مستحب ہے تو چار منٹ پہلے اذان کہنے سے نہیں ^(۱)۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا مسجد میں اذان کہنا جائز ہے

﴿مس﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اذان مسجد میں دی جا سکتی ہے یا نہیں؟ اور نصیب کی اذان نصیب کے قریب ہونی چاہیے و بعد میں تو جرح ۱۰۔

۱۱ وکذا فی الہدایۃ کتاب الصلوۃ باب الموقتۃ ج ۱ ص ۱۸۶ طبع رحمانیہ لاہور۔

وہکذا فی طہارۃ باب تأخیر ظہر الصیف۔ و تأخیر عصر صغاً و کثراً۔ والمستحب تعجیل ظہر شتاء۔ وتعجیل عصر و عشاء یوم عیم و تعجیل مغرب مطلقاً و تأخیر عصر الخ کتاب الصلوۃ باب الموقتۃ ج ۲ ص ۳۶۶۔ ۳۷۰ طبع بیچ ایم مسجد کتبونی کراچی۔

وہکذا فی البحر الرائق وندب تأخیر العصر۔ و ظہر الصیف اوی بدلت ما۔ رد ۱۰۔ و العصر ما ام تأخیر فی ندب تأخیرہ ما ام تأخیر الشمس لروایۃ اوی علاؤ۔ الخ کتاب المصنوع باب لموقتۃ ج ۱ ص ۶۲۷ طبع جدیدہ کوئٹہ۔

وہکذا فی معالم المکررہ و فی یوم عیم ہو العصر کما فی حال العصر و یا اخر الظہر ثلاثاً یقع قبل لمراد ان یتعجل العصر حد ما ان یقع فی الوقت المکررہ و یا اخر المغرب۔ و تعجل العشاء۔ الخ کتاب المصنوع باب الأول فی الموقتۃ و بتعجل ہذا۔ الخ ج ۱ ص ۵۲ سوچستان شہر کوئٹہ۔

بیج

سوائے خطبہ کی، اذان کے باقی ہر جگہ نمازوں کے لیے اذان کسی بلکہ مؤذن پر کہنا افضل ہے اور مسجد سے خارج بہتر ہے۔ اگرچہ مسجد میں بھی جائز ہے۔ چنانچہ خطبہ ہر جگہ اذان مسجد میں پیش مگر ہر جگہ اس کی دلیل کافی ہے۔ خطبہ کی اذان مسجد میں خطیب کے سامنے ہونی چاہیے۔ مگر کے ساتھ شامل کرنا ضروری ہے۔ وینیلی ان یوزن علی المنذرة او خارج المسجد ولا یوزن فی المسجد سے مرفوع صورتہ نکد ولا یجہد نفسه (مائیکری باب الاذان ص ۵۲)^(۱) ولا یوزن فی المسجد کا غلط یہ ہے کہ غائب ہوئی ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ جائز نہیں ہو فی المدر المختار و یوزن ثانیاً بین یدی الخطیب او المختار مع شرح در المختار باب الجمعة ص ۶۰، ۶۱^(۲) و ۱۵۱ مجلس الامام علی المنیر اذن الموفون بین یدیہ الاذان الثانی للمعارف (مختار المستملی ص ۵۳۰) نظراً للترقی اسم۔

(۱) وکذا فی المعکونہ: کتاب المصلوۃ، الباب الثانی فی الاذان وظہ فصلان، ج ۱ ص ۵۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

وکتفا فی فاضل حسنی حاشی علی المنذرة، وینبغی ان یوزن علی المنذرة او خارج ... الخ، کتاب المصلوۃ مغل الاذان، ج ۱ ص ۷۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
وہکتا فی البحر الرائق، باب الاذان، ج ۱ ص ۲۵۵، طبع ماحدیہ

(۲) المدر المختار: باب الجمعة، ج ۲ ص ۱۶۱، طبع ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔

وہکتا فی البحر الرائق: کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجمعة، ج ۲ ص ۲۲۱، طبع الرشیدیہ کوئٹہ۔

وہکتا فی المنذرة: واذا صعد الامام المدر جلس وأذن الموفون من یدی المنیر ہذاک سری المعارف الخ، کتاب المصلوۃ، باب الاذان، ج ۱ ص ۱۷۱، طبع شرکت علیہ ملتان۔

«مواقف المسلمون»

نمازوں کے اوقات

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین متذہب علیٰ مذاہب اربعہ؟

(۱) کہ وقت نماز فجر رات کے آخری کون سے حصہ سے شروع ہوتا ہے۔ اور نماز تہجد کا وقت رات کے آخری کچلے حصہ تک رہتا ہے؟

(۲) مسجد میں نماز یا جماعت شروع ہے۔ ایک شخص نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں حاضر ہوتا ہے تو اسے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کا اعتقاد صحیح ہے فقیدہ کے ساتھ نہیں ملتا۔ کیا وہ نماز میں شامل ہو جائے یا کہ طہیہ پڑھنے اگر شامل ہو جائے تو کیا اس نماز کا امام رو کر سے یا نہیں۔

﴿ج﴾

(۱) نماز (۱) فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔ اور نماز تہجد کا وقت صبح صادق تک رہتا ہے (۲)۔

(۲) اگر حلقہ نہ ٹکری حد تک نہیں پہنچے صرف بدعات وغیرہ کا مرتکب ہے تو جماعت میں شامل ہو جائے اور

(۱) (من طلوع الفجر الثاني) وهو البياض المنتشر المستطير لا المستطيل (الي) قبل (طلوع فلك) رد المحتار، كتاب الصلوة، مطلب في تعدد عليه السلام قبل الصلاة، ج ۱ ص ۳۵۹، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔ وکننا فی الحال سکیمہ۔ وقت الفجر من الفجر الصادق وهو البياض المنتشر في الأفق إلى طلوع الشمس ولا حيرة في كتابه، كتاب الصلوة، الباب الأول في المواظبة وما يتصل بها وفيه ثلاثة فصول، ج ۶ ص ۵۶۰، طبع علوم اسلامیہ چمن۔

وکننا فی الحال سکیمہ۔ وقت الفجر حين يطلع الفجر المستطير الفجر وهو ان معنى العرب الأول كذا، كتاب الصلوة، باب الأذان الأذان سنة لأحمد السكونية، ج ۱ ص ۷۲، طبع علوم اسلامیہ چمن۔

(۲) رد المحتار: وہ بتقی ما من احمد من قوله قيام الليل من العرب الي طلوع الفجر، كتاب الصلوة، باب الزجر والنوافل مطلب في صلبه الليل، ج ۲ ص ۱۲۲، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

وکننا فی الحال سکیمہ۔ احباب دعا علیہ مقرر او ما من البحاری عن عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يصلی ثلاث عشرة ركعة ثم يصلی اذا أصبح الدعاء بالصبح، كتاب الصلوة، باب النوافل، ج ۱ ص ۳۹۱، طبع رتبندیہ کوئٹہ۔

وکننا فی الحال سکیمہ۔ عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی فی ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء، وهي التي يدعوا الناس الغنمة إلى الفجر إحدى عشرة ركعة الحج، باب حلولة الليل وعبد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل، ج ۱ ص ۲۵۱، طبع قدیمی گنج عابد کراچی۔

غیر بدستہ پڑھے^(۱)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم

ظہر کا آخری وقت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین مسئلہ کہ بندہ مرض یا عجز میں محدود ہے۔ پر سون سووی ۶۷۷ اُٹھارہ کو بندہ کو قریباً سارا حصہ گیارہ بجے دن سے لے کر ۳۲-۳۳ پر ٹھیک ہوا خارج ہوئی یعنی ٹھیک شام ۳ بج کر ۳۲ منٹ پر ہوا خارج ہوئی کیا طاریج کو ۳۳ منٹ تک نماز ظہر کا وقت رہتا ہے۔ بیوا تو جردا۔

﴿س﴾

کاتب گمان تو یہ ہے کہ آج کل ۳۳ منٹ پر ظہر کی نماز کا آخری وقت ہی ہوگا۔! پس آپ تحقیق کر لیں۔ میں دو پیر کو کسی لکڑی کو کھڑا کر دیں۔ جتنا اس کا سایہ ہو اس پر نشان لگائیں۔ اب جب اس لکڑی کا سایہ دو پیر کے سایہ کے علاوہ دو چند ہو جائے یعنی لکڑی ایک فٹ ہو تو سایہ اس کا دو فٹ ہو جائے دو پیر کے سایہ کے علاوہ تو وقت ظہر ختم ہو جائے گا۔ اس سے پہلے تک ظہر کا وقت رہتا ہے^(۲)۔ فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

نجر کی دوسری رکعت میں سورج طلوع ہو گیا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص صبح کی نماز پڑھ رہا تھا اور ایک رکعت پڑھ لی دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہوا تو سورج نکل آیا یا اس کی نماز ختم ہو جائے گی یا نہیں۔

(۱) زکذافی حاشیہ اس عبارت پر: ومیتدع لا یفکر بہا ولان یفکر بہا فلا یصح الاقصاد بہ اصطلاح کتاب

الصلوٰۃ باب الإمامۃ مطلب البدعۃ خمسۃ أقسام: ج ۲ ص ۳۵۷ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

زکذافی البدع والرافض: وأحسن المصنف فی کتبہ تدع متعن کل متدع هو من اهل سنتا ویدع فی

لمسجد والصلوٰۃ بان لا ینکون باعہ تکفرہ فان کانت تکفرہ فالصلوٰۃ خلفہ لا تجوز کتاب الصلوٰۃ

باب الإمامۃ ج ۶ ص ۳۶۹ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) زکذافی حاشیہ ابن عابدین: ووقت ظہر من زوال الی بلوغ الظل مثلیہ کتاب الصلوٰۃ مطلب فی

تعبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قبل العتہ ج ۲ ص ۱۹ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

زکذافی البحر الرائق: ونظہر من لروالی الی بلوغ الظل مثلیہ سوی القوی کتاب الصلوٰۃ ج ۱ ص

۱۶۲۵ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

اس مسئلہ کو پوری دشمنیت سے بیان فرما دیں۔

﴿حج﴾

طلوع خمس کے وقت نماز جائز نہیں۔ پس اگر درمیان نماز میں طلوع خمس ہو جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس کی نفاذ واجب ہوئی ہے۔ کما فی الہدایۃ ج ۱ ص ۸۶ لایجوز الصلوۃ عند طلوع الشمس ولا عند قیامہا فی الظہر اولاً عند غروبہا^(۱) لحديث عقیق بن عامر رضی اللہ عنہ قال ثلثة اوقات نہانا رسول اللہ ﷺ ان یصلی وان یقرب فیہا امرنا عند طلوع الشمس حتی ترفع وعند ذوالہا حتی تزلزل وحبس تضايف للظہر حتی تغرب۔ أخرجه مسلم والاربعة،^(۲) والخصیل فی شرح الوفاۃ کتاب الصلوۃ ص ۱۳۹۔ نقلاً عن تہذیب العلم۔

نمازوں کے اوقات کا تعین

﴿حج﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین درمیں مسئلہ کہ اوقات خمسہ وحدیث میں سر دیوں اور گرمیوں کا تعین چاہئے یا نہ کیے گئے کم اور زیادہ سے زیادہ تو انی تحریر فرمادیں تاکہ کسی جماعت کا تنازعہ علی الاوقات کا باعث نہ بنیں۔ نقطۃ السلام

﴿حج﴾

نماز صبح کا ابتدائی وقت صبح صادق ہے۔ اور الخبائی وقت طلوع خمس ہے^(۱)۔ نماز اسلام میں پر مبنی چاہیے^(۲)۔ ظہر کا ابتدائی وقت ذوال کے بعد شروع ہو کر ظہن تک رہتا ہے یعنی دن ڈھلنے سے لے کر آ تک ہر چیز کا سایہ اس چیز کے اعلیٰ سایہ کے علاوہ دوگنا ہو جائے۔ دوسری بعد کا وقت بھی ہے^(۳) لیکن بعد کو پہنچے پڑھنا

- (۱) کتاب الصلوۃ، فصل فی الارقات التي تکرہ بعد الصلوۃ، ج ۱ ص ۸۱، طبع مکتبہ حکامیہ لاہور۔
- (۲) کتاب فضائل القرآن باب الاوقات التي مہی عن الصلوۃ فیہا، ج ۱ ص ۲۶۶، طبع لدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۳) وحی حاشیۃ ابن عثیمین، من طلوع الفجر ۹: ای الی طلوع ذکاء کتاب الصلوۃ، مطلب تبعہ علیہ السلام، ج ۱ ص ۱۸، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔
- (۴) وکذا فی حاشیۃ ابن عثیمین: ولا یصلح للرجل الا یصل فی الضمر یا سفار یا الخیم بہ، کتاب الصلوۃ، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہ، ج ۲ ص ۴۵، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔
- (۵) من حاشیۃ ابن عثیمین: ووقت الظہر من ذوال ای بلوغ الظل مثلاً، کتاب الصلوۃ، مطلب فی علیہ علیہ السلام، ج ۱ ص ۱۹، طبع رشیدیہ، کوئٹہ۔

چاہیے^(۱)۔ عصر کا ابتدائی وقت شکیں سے شروع ہوا غروب شمس تک۔ یعنی نماز عصر اور یعنی آفتاب سے پہلے پڑھنی چاہیے^(۲)۔ مغرب کا ابتدائی وقت غروب شمس سے شروع ہوا، چنانچہ ام شقیقؓ - فیدہ علی فریب الیٰ جینی حنفیہ لکھتے نماز غروب آفتاب سے بعد پڑھنی چاہیے^(۳)۔ تاہم ختم ہوا ہے^(۴)۔ عصر کا ابتدائی وقت اتھام شقیق سے لے کر کاٹھیا سہری۔ نماز گت اسی میں پڑھنی چاہیے^(۵)۔ باقی نماز علم لکھنی میں تاہم سے پڑھنی چاہیے یعنی ابراہیم اور جازب میں اسی وقت میں پڑھنی چاہیے۔ شریعت کے اعتبار سے وقت کی ہمیں مختلف اوقات میں خود کر سکتے ہیں^(۶)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کی نماز کا آخری وقت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور متکلمین کے مسئلہ کہ

- (۱) جمعہ کی نماز کا آخری وقت شریعت کے موسم میں اس وقت تک جائز ہے یعنی کتنے بجے تک ہے۔
- (۲) اور دوسری کے موسم میں آخری وقت جمعہ کی نماز کا اس وقت تک جائز ہے یعنی کتنے بجے تک ہے۔

﴿ع﴾

جمعہ کا وقت مثل غیر کے ہے۔ زوال آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے اور ایک مثل یا دو مثل تک علیٰ

- (۱) فی حاشیہ ابن عابدین واکرم تحریراً (صلاۃ) مطلقاً (ولو) قضاءً وواحداً، او عملاً مع شروع وامتناء، الا یوم الجمعة علی قول الثانی، رد المحتار، مطلب بشرط بدحول الوقت، ج ۶ ص ۶۷، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۲) وہی حاشیہ ابن عابدین: وقت العصر الی قبل الغروب، کتاب الصلاۃ، مطلب فی صلاۃ الوضوء، ج ۲ ص ۷۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۳) فی حاشیہ ابن عابدین: وقت المغرب مع الی غرب الشمس وھد الحیرۃ، کتاب الفتنۃ، مطلب، رد المحتار، ج ۲ ص ۷۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۴) وہی البحر الرائق، وبکر، تأخیرھا الی انقضاء الحد، أحمد الخ، کتاب الصلاۃ، ج ۱ ص ۲۳۱، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۵) وہی حاشیہ ابن عابدین: وقت (العشاء) ولو تر مع الی الصبح (کتاب الصلاۃ، مطلب فی صلاۃ الوضوء، ج ۲ ص ۷۲، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔
- (۶) وہی حاشیہ ابن عابدین: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتد البرد بک بالصلوۃ وادانت الحر أبرد بالصلوۃ، والمراد: الظہر۔
- وہی حاشیہ ابن عابدین: وتأخر ظہر العید مطلقاً، کتاب الصلوۃ، ج ۲ ص ۲۵، (والمستحب تعجیل ظہر التشریع) کتاب الصلوۃ، مطلب فی حقوق الشمس، ج ۱ ص ۳۵، طبع رشیدیہ کراچی۔

اختلاف التولیع باقی رہتا ہے^(۱)۔ لیکن جمعہ میں تقیل۔ تن جلد پڑھنا مستحب ہے اور بہتر ہے۔ باقی مختلف مہینوں میں آخری اوقات مختلف ہوتے ہیں۔ اس لیے گھنٹوں کے حساب سے آخری وقت ایک نہیں ہے۔^(۲)۔
نقطہ داندہ

گلہر اور جمعہ کی نماز کے وقت میں فرق

.....

- (۱) جناب مفتی صاحب مندرجہ ذیل سوالات کے جواب حدیث شریف کی روشنی میں دے کر فرمادیں۔
(۱) اوقات نماز گلہر اور جمعہ کے اوقات نماز میں کوئی فرق ہے؟ (۲) اگر ایک نماز میں گلہر اور جمعہ کا الگ وقت بخود پر ادائی آفری نماز درمیان وقت کیا ہے؟ (۳) جمعہ کا وقت اس سب سے شروع ہوتا ہے۔
(۴) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہر جمعہ پر کتنا وقت صرف کیا یعنی یہ جمعہ کو کتنا وقت لگایا کرتے تھے؟
(۵) کیا یہ عادیہ جو یہ سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ کیسے وقت اور قیور فرماتے رہے ہوں اور پھر غلہر ہے تو اس حدیث سے ثابت ہے کہ نہیں تو اس کا رد کیا کرنے والا۔
(۶) جمعہ کا غلہر پانی زمین میں دینا کبہ ہے۔

- (۷) اس سے کہ قطع آئی یعنی میں مسلمانوں نے جمعہ پر حلقہ اس وقت قطع کیا آری تھی؟
(۸) کیا سورج دو دور میں پاکستان پھر میں کسی شہر میں جمعہ جائز ہے۔ لفظ مفتی طر الدقائق قاری باب الجمعہ میں تو یوں درج ہے شرط ادا کرنے جمعہ صراحت یا قاء اور مصرع وضع اس سے کہ۔ اور مصرعہ یعنی چوکہ تحفہ اہل کام مرشد اور اکامت۔ اور کند یہاں پاکستان میں تو کہیں بھی شریفی احکام اور حد و شرعی جاری نہیں پھر جمعہ کیوں پڑھا جاتا ہے۔

.....

- (۹) گلہر اور جمعہ کے اوقات میں کوئی فرق نہیں ہے۔ وقت گلہر کا ہے۔ وقت جمعہ کا ہے۔ البتہ نماز جمعہ سردی اور گرمی ہر حال میں اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے۔ غلاف نماز غیر کے سردیوں کے موسم میں تقیل مستحب ہے یعنی اور وقت میں ادا کرنا مستحب ہے۔ اور گرمیوں میں ادا کرنا مستحب ہے یعنی اس وقت میں نہیں بلکہ صبح

(۱) وغیرہ حاشیہ اس علاقہ میں ذکر صلوٰۃ اولیٰ علیٰ حازنہ وصحۃ ملاوۃ وصبر مع شروق واسود۔۔۔۔۔ الا
بوم الجمعة کتاب الصلوٰۃ ج ۲ ص ۲۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) ومی حاشیہ اس علاقہ میں ذکر صلوٰۃ وار علیٰ امام مع شروق و۔۔۔۔۔ الا بوم الجمعة کتاب
الصلوٰۃ ج ۲ ص ۲۶، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

کی شدت ۱۷ ادا کرتے ہوئے اور دیکھ کر غصہ کہ ہو جائے تو پڑھنا مستحب ہے (۱)۔ کذا فی کتب الحدیث والفقہ۔

(۲) دوسرے مضمون ہوا کہ عصر اور عصر کے اوقات میں کوئی قرآن نہیں۔ لہذا اول وقت دونوں کا زوال کے ہو جانے کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور آخر وقت مثل اول کے اختتام تک ہے صافحین کے نزدیک اور مثل ثانی کے اختتام تک امام صاحب کے نزدیک۔ اس اختلاف سے بچنے کی وجہ سے اولی یہ ہے کہ مثل اول ہی میں ادا کیے جاویں۔ بلا ضرورت شدیدہ کے مثل ثانی تک مزاحرت کیے جائیں۔ تاکہ بافتاح اور علم و جمع صحیح ہو جائیں (۳)۔

(۳) بنا پر اختلاف مذکور کوئی وقت اظہر بین الصالحین والامام وقت عصر میں بھی ان کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔ صافحین کے نزدیک اول وقت عصر مثل اول کے ختم ہو جانے سے شروع ہو جاتا ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک صافحین کے اختتام پر شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن مصر کی نماز مثل ثانی میں نہ پڑھی جادے۔ بلکہ مثل ثانی کے ختم ہو جانے کے بعد پڑھی جائے۔ کیونکہ صافحین کے نزدیک تاخیر صلوٰۃ العصر والی مالم تکمیل الشمس مستحب ہے۔ تاکہ بافتاح اور صلوٰۃ عصر صریح حصول الاستحباب ہو جائے (۴)۔

(۴) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبے کتب حدیث میں منقول ہیں۔ لہذا اسے جتنے وقت میں کوئی پڑھے گا (ابن خطیبوں میں سے) ٹھیک ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تقریباً اتنے وقت میں اس خطبے کو پڑھا ہوگا البتہ کتب حدیث میں یہ آتا ہے کہ آپ خطبہ نکھرا دینا لڑکی پڑھتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے: ومن الغضب والغضب بقصرها وتطول الصلوٰۃ کذا فی کتب النفع۔ لہذا یہی طریقہ رکھنا چاہیے تاکہ سنت پر عمل ہو (۵)۔

(۱) وفی صحیح البخاری: عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة خمس تمجیل الشمس۔ کتاب الصلوٰۃ باب وقت الجمعة فما زالت الشمس۔ ج ۶ ص ۱۲۳۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

وفی حاشیہ ابن عابدین: وکرہ نحریماً... (صلوٰۃ) مطلقاً (ولم یقض الح مع شروق واسترد الا يوم الجمعة۔ کتاب الصلوٰۃ۔ مطلب فی طلوع الشمس۔ ج ۲ ص ۳۷۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) وفی حاشیہ ابن عابدین: وکرہ نحریماً (صلوٰۃ) مطلقاً (ولم یقض الح مع شروق واسترد الا يوم الجمعة۔ کتاب الصلوٰۃ۔ مطلب فی طلوع الشمس الخ۔ ج ۲ ص ۳۷۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) وفی صلوٰۃ الحدائق: ووقت العصر من عبادة الظل مثله غير غير الزوال في غروب الشمس۔ کتاب الصلوٰۃ۔ الفصل الاول فی اوقات الصلوٰۃ۔ ج ۱ ص ۵۱۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۴) وفی فتح القدیر: باب صلوٰۃ الجمعة ج ۲ ص ۲۸۔ طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۵) وفی صحیح مسلم: من اس عمر رضی اللہ عنہما: قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی يوم الجمعة قائماً ثم یجلس ثم یقوم قال کما یصلون اليوم۔ کتاب الجمعة فصل یصلی المصلین قائماً الخ۔ ج ۱ ص ۲۸۲۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳۰) آپ ﷺ کا خطیری دھکا ہوا کرتا تھا۔ خعبہ اور قشر برکونی ایک ایک نہیں ہو کرتے تھے۔ جیسے کہ واقع ہے۔ یہ راجح مولانا ثوب میں ہے۔ معلوم نہیں کس نے یہ دان ڈالنا ہے (۱)۔

(۳۱) غلبہ اپنی زبان میں دینا کفر و بدعت اور جواب نہیں (۲)۔

(۳۲) بیچ نہی کوئی بستی معلوم نہیں کہ کہاں مسند قوس نے بعد پڑھا ہو۔ اور ان کی آہانی میں گفتگو ہو۔ بیچ بیچ الفرقہ مدینہ منورہ کے مشہور قبرستان کا نام ہے جس میں بڑا دوسری قوس میں صحابہ کرام مدفون ہیں۔ بعض نسخے نے "کافی نہیں" تحقیق کر کے اگر کسی کتاب میں معلوم ہو جاوے۔ تو کتاب کا نام صحیفہ حوالہ خود ترک بارالاقامہ مدرسہ میں ارسال کر کے جواب حاصل کریں (۳)۔

(۳۳) یہ جو کتاب فقہ میں اس طرح کی طبع رات منظور ہیں کہ اس میں ایسے واقعات ہیں اور وہ عام قریب مانند ہوں اور حدائقہ تم کریں۔ ان سے قطعہ یہ ہے کہ وہاں ایسے کوئی آدمی ہو یا شوبہ ہو کہ وہ واقعہ عربی حفظہ الامام الشریعہ رقم لکھا ہو۔ چاہے اسے وہاں قاش یا کوئی اس قسم کا آدمی یا مسند ہو۔ حتیٰ کہ چوکی واقعہ کہیں نہ ہو۔ اور اس میں قاتلہ ایسے نہ ہو۔ نیز فقہاء نے مصری علامات میں میرے قاضی کا ذکر اتفاقاً کیا ہے۔ کہ الحاق سے ان کے زمانہ میں اصحابی حکومت نے ہوتے ہوئے نہ مصر وادارہ تھا اس میں ایسے قاضی اور حفظہ الامام شریعی ہوا کرتا تھا۔ اور اقامہ مدد دہلی ہو کر آئی تھی۔ نہ یہ کہ ایسے واقعات کے نام نہ ہوں۔ اور آدمی کراچی اور لاہور کی بھی ہو جاوے۔ پھر بھی وہ مسند شریعہ ہو۔ اور حقیقت یہ ہے کہ فقہاء نے جو کتب تخریص کی ہیں۔ یہ رسوم و علامات بیان کیے ہیں۔ تحریف حقیقی کوئی بھی نہیں۔ تاکہ اس تحریف کے صدق نہ آئے پھر نہ ہو۔ اور پھر بعد جائز نہ ہو۔ صلوة جمعہ فی القریٰ میں ذکر تسلیم نہ ہو۔ تو سر لافوش العربی فی تحقیق الجمعہ فی القریٰ در رسالہ اشمن القریٰ کا مطالعہ کر کے اگر کچھ شبہات رہ جائیں۔ تو دارالاقامہ مدرسہ سے جواب طلب کریں۔ اللہ و اللہ تعالیٰ اعلم

(۱) وغیرہ مجموعہ رسائل اللکھنویہ الذکرہ انصافی محلۃ اسفندہ ذی القعدة سنۃ ۱۲۸۰ھ عنہ وسمی واصحابہ لد سطوا دالماً بالمریۃ اتمام الحاکمین ج ۴ ص ۹۱۱، ادارۃ تقرریٰ ترمیمی۔

(۲) جنت البقیع اہلک مشہور قبرستان ہے جو مدینہ منورہ میں واقع ہے، جہاں ہزاروں صحابہ کرام مدفون ہیں۔

(۳) وفی رد السحار: لا تجوز من الصلوة التي یسبھا فاض وسیر وخطب کما فی لسطرات وخطار (۱) اربعہ ہذکرة الفعل بالجماعة لا نری فی فی الجواهر لو صواب فی العربی لزمهم اذا نظروا کتاب الصلوة باب الجمعة ج ۳ ص ۱۸۰ علیٰ رسلہ بحکمہ۔

امام کا اپنی مرضی سے وقت نماز مقرر کرنا

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین مسئلہ کہ اوقات نماز بہ لحاظ موسم و تغیر و تبدل ہوتے رہتے ہیں یہ سخت ہے یا فرض۔ نیز جو امام مسجد صرف اپنے مذاہب کی خاطر ظہر اور عصر کا نام اپنی مرضی سے متعین کریں وہ جائز ہے یا نہیں۔

﴿ج﴾

یہ مسئلہ واضح ہے اور سب کو معلوم ہے کہ نمازوں کے اوقات شرعاً معین ہیں۔ ان میں تبدیلی نہیں ہے۔ جس وقت بھی وقت مستحب کے اندر نماز پڑھیں صحیح ہے۔ اور احتساب تاخیر و تعجل بھی کتب فقہ میں منطوقاً ہے^(۱)۔ سرحدوں اور گرمیوں میں ہر ایک موسم میں ظہر کا وقت زوال آفتاب سے شروع ہو کر دو ٹکڑی تک رہتا ہے۔ اور زوال آفتاب تقریباً ماڑھے بارہ بجے ہوتا ہے۔ پس ظہر کا وقت ماڑھے بارہ سے تین بجے کے بعد تک رہتا ہے۔ پینچھ اور بارہ میں اور بھی دو تک رہے گا^(۲)۔ نوگزرمیوں میں ظہر کی نماز دو خیر سے پڑھنا مستحب ہے۔ آج کل سواد پنج سے تین بجے تک سب اجماعاً وقت ہے۔ پس وقت چاہے نماز پڑھیں۔ چھڑا کر لے کی کوئی بات نہیں ہے۔ اوقات کے تعین میں اپنے مذاہب کو دخل نہیں رہتا چاہیے^(۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

خبروں کے لیے جماعت کے وقت کی تبدیلی

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چند لوگوں سے نماز عشاء ۸ بجے رات ہو رہی تھی گزشتہ شب ایک صاحب نے عشاء کے فرضوں کے بعد گھر سے ہو کر فرمایا۔ پرنکرت آج کل بنگالی عادات ہیں۔ اور خبریں ریویو ۸ بجے رات ہوتی ہیں۔ نماز عشاء پونے آٹھ بجے رات ہوئی چاہیے۔ کئی نمازیوں نے تو نیو فرمائی لیکن ایک

(۱) رمی حاشیہ ابن عابدین: وقت الظہور من زوالہ فی طلوع لفضل مطلب، سوی إلہی، الزوال رہے بغیر۔ کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی تعدد علیہ السلام قبل شتہ، ج ۴ ص ۱۶، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

(۲) رمی حاشیہ ابن عابدین: والمستحب، لتحویل ظہر الشنہ، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی طلوع الشمس، ج ۲ ص ۳۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

(۳) رمی حاشیہ ابن عابدین: وتاخیر ظہر الصیف مطلقاً، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی طلوع الشمس، ج ۲ ص ۳۰، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

عقلمندان نے یہ کہا جو شرع کبھی ہے اس طرح اور اس وقت نماز عشاء ادا کی جائے۔ اس کی تائید ایک صاحب نے فرمائی ہے۔ لہذا عشاء یہ ہے کہ آیت پڑھ کر ہی دین آیا عشاء کی نماز آٹھ بجے رات حسب سابق عشاء کی پائی جائے یا چھ بجے رات ادا کرنی چاہیے۔

﴿ج﴾

نمازوں کی کثرت کا ہوتا کیا جائے۔ اگر سوا آٹھ بجے پڑھنے کی صورت میں کافی لوگ جماعت میں شریک ہوتے اور آٹھ بجے پڑھنے کی چیز سے کم لوگ تو سوا آٹھ بجے ادا کر فی جہت بہتر ہے۔ چونکہ مجلس جماعت جہیں صورت کہ اس میں کوئی دوسری شریعت نہ ہو شرعاً مقصود ہے۔ میرا حال اس میں زیادہ مزاج پیدا نہ کیا جائے۔ لہذا اس وقت میں کافی کچھ پیش ہے۔ سوائے اس بات کے جس کی تائید ہے (۱)۔

عموماً عقائد حنفیہ درجہ اولیٰ العلوم ہوتے ہیں

نماز کا افضل وقت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ آج کل صبح کی نماز کا افضل وقت کیا ہے۔

﴿ج﴾

آج کل کی تاریخ میں سوائے پانچ بجے صبح کی نماز پر حد وقت مستحب میں اور ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
الہام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے کہ صبح کی نماز میں اس قدر مستحب ہے۔ یعنی پانچ بجے پڑھنے کی چیز ہے اس قدر کہ نماز فرض ادا کرنے کے بعد اتنا وقت طلوع آفتاب تک باقی رہے (۲) کہ اگر امام وغیرہ کا یہ فیصلہ ہو جائے کہ جو

(۱) وکندا فی المسوۃ للسر حسی: قال علیہ السلام: صلاة الرطل مع النیس خیر من صلاة وحده وصلاۃ مع النیح. وکنسا کثرت الجماعة فهو حد الله افضل بابہ تکبیر الجماعة مندوب الہام ج ۱ ص ۱۹۰
طبع ادارة القرآن کراچی: وکندا فی المسوۃ للسر حسی. وما یؤتی الی تکبیر الجماعة فهو افضل باب مواقیب الصلوۃ ج ۱ ص ۱۹۵ طبع ملک عمارہ کوئٹہ۔ وکندا فی فتح الملہم: ان اداء الصلوۃ فی اول الوقت افضل الا ان تضمر شأخیر معتدلاً لا تحصیل طریقہ تکبیر الجماعة کتابہ المساجد باب استحباب التکبیر بالصبح فی اول وقتها طبع ج ۲ ص ۲۱۲ ملک وشہدہ کوئٹہ۔

(۲) وفي المسوۃ للسر حسی: (والله) حدیث رافع بن عبدیہ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اسعروا بالصبح فبانه افضل للأجر باب مواقیب الصلوۃ ج ۱ ص ۱۹۶ طبع ادارة القرآن کراچی۔ وکندا فی المسوۃ للسر حسی: وحدیث صادق بن بلال رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اسعروا بالصبح فبانه افضل للأجر ولأن فی الأسفار تکبیر الجماعة وفي التعلیل تقلیلها وما یؤدی الی تکبیر الجماعة فهو افضل باب مواقیب الصلوۃ ج ۱ ص ۱۹۶ طبع ادارة القرآن کراچی۔

یا کسی وجہ سے نماز کے اعادہ کی ضرورت ہو تو آفتاب کے طلوع سے پہلے پھر نماز کا اعادہ ہو سکے (۱)۔ یعنی طلوع شمس سے تقریباً پانچ گھنٹہ پہلے وقت مستحب شروع ہوتا ہے (۲)۔ فقہاء الجواب میں

نکری میں ظہر کس وقت ادا کریں

✽

کیا فرماتے ہیں علماء دین اہل سنت میں کہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق نماز ظہر و عصر کبریٰ میں کس وقت پڑھنی چاہیے۔

✽

چونکہ ظہر اکثر اعادہ شد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یومئذ ظہر کے متعلق وارد ہیں) کی رو سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وقت ظہر محل اول تک ہے۔ اس لیے راق اور مفتی بہ عند الخفایہ یہ ہے کہ ظہر کی نماز گرمی، سردی میں شمس اول کے اندر پڑھنی چاہیے تاکہ باقائے الامۃ ظہر کی نماز صحیح ہو لیکن اکثر خفایہ کے نزدیک بعد ان احوال کے در اول وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت میں وارد ہیں، یعنی حدیث ترمذی الاول عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰۃ رحوان اللہ والوقت الآخر عن اللہ الحديث ج ص ۳۳ (۳)۔ ولحدیث الترمذی الآخر مثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی الامام الفضل قال الصلوٰۃ الاول وقتها الحديث (۴)۔ تیسری حالت میں

(۱) وکذا فی جامع الترمذی: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان للصلوٰۃ اولاً و آخراً۔ وان اول وقت العصر حين یطلع العصر وان آخر وقتها حين یتطلع الشمس، جامع الترمذی: أبواب الصلوٰۃ ج ۱ ص ۲۹، ایچ ایم سعید کراچی۔

و کذا فی صحیح مسلم: عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: وقت العصر عالم یتطلع الشمس، کتاب المساجد، باب اوقات الصلوات الخمس، ج ۱ ص ۲۲۲، طبع لدی کتب خانہ کراچی۔

(۲) وکذا فی جامع الترمذی: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان للصلوٰۃ اولاً و آخراً وان اول وقت العصر حين یطلع العصر، وان وقتها حين یتطلع الشمس، أبواب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۹، ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) جامع الترمذی، أبواب الصلوٰۃ، باب فی الوقت الاول من الفصل، ج ۱ ص ۲۲، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۴) وکذا فی جامع الترمذی: أبواب الصلوٰۃ، باب فی الوقت الاول من الفصل، ج ۱ ص ۲۲، طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

ترتیب کی۔ عن علی کرم اللہ وجہہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا علی ثلث لا ترو
 خبرها الصلوة اذا اتت والجنابة اذا حضرت الا یمن اذا وجدت لها کھنواً اور کھنواً حال علیہ
 الصلوة والسلام^(۱)۔ سردی کے موسم میں نماز ظہر میں قبیل مستحب ہے۔ ظہر کے وقت کے دل صدمہ میں یعنی
 مثل اول کے دل صدمہ میں ظہر کی نماز پڑھنا مستحب ہے۔ اور بچہ ان احادیث کے جو کہ تاخیر ظہر اور عظم میں
 وارد ہیں۔ قوله علیہ السلام اذا اشتد الحر فابردوا بالصوہ وقرنہ عبیدہ السلام ابو ذرؓ بالظہر
 فان شدة الحر من طبع جھنم الحديث ج ۱ ص ۹۰۔^(۲)۔ جو کہ حضرت ابوال اور حضرت ابو ہریرہؓ
 اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ تیسری حدیث کے آخر کے الفاظ یہ ہیں۔ حتی صار ظل الطول منطہ
 الحديث^(۳)۔ گرمی کے موسم میں تاخیر مستحب ہے یعنی مثل اول کے آخر میں پڑھنا مستحب ہے۔ الخامس حنیہ
 دونوں قسم کی ہڈیوں پر مال ہیں۔ تو محدث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روئے گرمی میں ظہر کی نماز کا وقت مذکور
 ہے^(۴)۔ اور عصر کی نماز کے متعلق اگرچہ ظاہر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مثل اول قہم ہونے پر عصر کی نماز کا
 وقت ہوتا ہے۔ لیکن دوسری متعدد حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ عصر کا وقت مثل اول کے بعد بہت تاخیر
 سے شروع ہوتا ہے۔ حتی کہ مثلین کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ چنانچہ الکوکب اندری ج ۱ ص ۹۷۔ دوسرے آثار
 کے مذہب کے محققین سے ذکر کرتے ہیں۔ ولی نسخ اسی الطیب عن النوری ان الحجرۃ ضیفة
 العصرۃ لصیرۃ بعیت یكون طول جدارھا المی من مساحة الحرمۃ وعن ابي سید القاسم
 معنی قوله لم یمض من حجر لها ای لم یصعد السطح قال فعلی هذا لکون العصر واقعة بعد
 السطح یعنی تکبیر بن بعد المثلین^(۵)۔ الخ۔ نیز امام محمد بن سوا میں امام مالک سے روایت کرتے ہیں۔ میں
 کے آخر میں امام محمدؒ وقت عصر بعد بٹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ لہاں محمد هذا الحديث
 يدل علی ان تاخیر العصر الفضل من تصجلھا عاد ایت الشمس بیتہ۔ نقیۃ لم یخالطھا

(۱) وکنافہ جامع الترمذی۔ ابواب الصلوة۔ باب فی الوقت الاول من الفصل ج ۱ ص ۱۲۔ طبع ایچ ایم
 سعید کراچی۔

(۲) وکنافہ جامع الترمذی۔ ابواب الصلوة۔ باب ما جاء فی تأخیر الظہر فی شدة الحر ج ۱ ص ۱۰۔
 طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۳) وکنافہ جامع الترمذی۔ ابواب الصلوة۔ باب ما جاء فی تأخیر الظہر فی شدة الحر ج ۱ ص ۱۱۔
 طبع ایچ ایم سعید کراچی۔

(۴) وکنافہ حاشیۃ ابن عابدین۔ وتأخیر ظہر الصیف مطلقاً۔ کتاب الصلوة۔ مطلب فی طبع اشترک
 ج ۲ ص ۳۰۔ طبع رشیدیہ کٹرہ۔

(۵) وکنافہ حاشیۃ ابن عابدین۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد البرد بکر بالصلوة وان
 اشتد الحر کبر بالصلوة والبراد الظہر۔

ہونے کے بعد سورج نکلنے اور بعد طلوع ہوتے صبح صادق اور طلوع شمس کے درمیان کتنا فاصلہ ہوتا ہے
تقریباً کروڑ مہیاں والا وقت مختصر وقت کی شکل میں تحریر فرمائیں کہ اختلاف کی قرآنی دوری ہو سکے۔

(۳) مزید یہ بھی تحریر فرمائیں کہ جو آدھی مشرقی نماز فرض ہر وقت سے ہوتا کہ باوجود وہ سورج کی بدست
میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اس کو بعد نماز اور قبلہ میں کیونکہ ایک ارکان کے اختلاف کہتے ہیں کہ ہرگز ہرگز
بدست میں شامل نہیں ہوتا چاہیے واضح فرمائیں۔

﴿ج﴾

(۱) اگر کرامت کتب قدس میں اس قدر نص ہے کہ مشرق وقت کو پہلے شفق کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور شفق
کے بارے میں امام اعظم اور صاحبین کا اختلاف ہے۔ صاحبین کے نزدیک شفق انسانی لہو کی طرح ہوتا ہے
پہلے اور امام اعظم کے نزدیک شفق انسانی لہو کی طرح شروع ہوتا ہے اور غروب ہے کہ قول امام اعظم پہلے غروب
ہے۔ غروب اور شمس کی حساب کتب قدس میں نہیں ہے اور مشاہدہ کے اختلاف ہے کہ غروب آفتاب کے حقیقی اور بعد
پہچانی شفق کا غروب ہوتی ہے سو اس کی مقدار اس تحریر کے لئے کے لئے کے موافق شفق انسانی غروب آفتاب سے تقریباً
دو چوتھ حصہ بعد غروب ہوتا ہے (۱) اور اس میں صرف دسٹ میں چند منٹ کا تفاوت ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک
کے موافق بارہ منٹ پہلے وقت مشرق ہوتا ہے کیونکہ تفاوت بین شفق امر و انش بارہ منٹ کا ہے۔ کس صاحبی
الشامی قدس سرہ ان التفاوت بین الشفقین ثلاث درج کما بین الصبحین ج ۱ ص ۲۶۶۔
اور ایک وجہ ۲۰ منٹ کا ہے کہ زمین پر بارہ منٹ کے مساوی ہو گئے کہ اتنی قریبی دارالسلام (۲)۔

(۲) نقشبوت کے بارے صحیح معنات میں یہ اسلامیہ نظام ان کریم کی یا دارالسلام گراہی سے
کر لیں۔

(۳) اجتماعت بر میں شریاب (۱۳)۔ کذا صرح الطحاوی۔ فتاویٰ تہذیبیہ

- (۱) کذا فی الہدایۃ: واول وقت العشاء اذا غاب الشفق وآخر وقتها ما لم یطلع الصبح الثانی: کتاب
الصلوٰۃ: باب الصلوٰۃ: ج ۲ ص ۸۶۔ شرح کتب مجلسہ بیروت۔
- (۲) کذا فی الہدایۃ: ووقت الصبح بعد ما یلی حیوۃ الشفق وهو العصرۃ فتعہد وہ یعنی: ج ۱ ص ۵۱۔
ہکذا فی شرح الوطانیۃ، وعبہ انی حیوۃ الشفق هو البیاض الذی یلی العصرۃ۔
- (۳) کذا فی در المختار: کتاب الصلوٰۃ: مطلب فی صلوٰۃ الوسطی، ج ۱ ص ۳۶۱۔ ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۴) کذا فی در المختار: و لکن انک الجماعۃ فی الغرض لہ یصلوا الترویج جماعۃ، لہذا تبع الخ، لہ ان
یصلی الوتر معہ۔ باب الوتر والوافل: ج ۲ ص ۶۸۔ طبع ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۵) کذا فی العناوی العالیہ: باب التاسع فی الترویج، فصل فی الترویج، ج ۱ ص ۱۱۶۔ طبع
ورشیدہ کریمہ کذا فی البحر الرائق: باب الوتر والوافل: ج ۲ ص ۱۲۳۔ طبع رشیدیہ کراچی۔

مغرب کے ایک گھنٹہ بعد عشاء کی اذان



کیا فرماتے ہیں علماء کرام:

(۱) غروب آفتاب کے ایک گھنٹہ بعد عشاء کی اذان کہی اور اس کے چار پانچ منٹ بعد عشاء کی نماز پڑھ لی۔ کیا اذان اور نماز صحیح اور جائز ہے یا نہیں۔

(۲) غروب آفتاب کے سوا گھنٹہ بعد عشاء کی نماز پڑھ لی جبکہ اذان اس سے پانچ دس منٹ قبل دی تھی کیا دونوں جائز ہو گئیں یعنی صحیح وقت پر ہوئیں یا نہیں۔

(۳) عشاء کی اذان غروب آفتاب کے سوا گھنٹہ بعد ہوئی اور اس کے چند روایت بعد نماز عشاء پڑھی۔ کیا اذان صحیح وقت میں ہوئی نیز اگر عشاء کی نماز غروب آفتاب کے بعد سوا دو گھنٹہ کے درمیان وقت میں پڑھی تو جائز ہوئی یا نہ۔

(۴) کیا عام ٹیکہ (انجکشن) اور رگ کا ٹیکہ دونوں منسود روزہ ہیں یا نہ برائے کرم جواب عنایت فرمائیں۔



(۱) ان دونوں صورتوں میں امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک نماز ادا نہیں ہوئی البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نہ ہوئی۔

(۲) یہ صورت میں سب کے نزدیک نماز ادا ہو گئی۔

(۳) انجکشن کسی جسم کا جو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

وقت ختم ہونے پر افتاء کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین اور یہی مسئلہ کہ مسجد کے سامنے سورج غروب ہونے سے قبل نماز عصر شروع کی۔ وہ رخصتیں پڑھیں تو سورج غروب ہو گیا تو خالد نے چار رکعت نماز عصر اتنے اذیہ کے شروع کر دی۔ تو ایک مولوی صاحب نے کہا یہ ایک نماز درست ہے اور خالد کی نماز درست نہیں سمجھتی چونکہ سورج غروب ہو گیا اور عصر کا وقت نہ رہا لہذا خالد کی نماز فاسد ہو گئی دوسرے مولوی صاحب نے کہا کہ دونوں کی درست ہے۔ جو جب اس عبارت کے کو من خلسی رکعتین من العصر فخرت الشمس فضاء انسان افتداه لی الاخرین

(الجرح في السير، ج ۳، اب غناء سے انتشاء سے۔ حالہ کی قراء ہوئی پات)۔

62

اگر حضرت اسیر دلی یہ عبارت صحیح ہے۔ راقم کے سامنے جو ہر ۵۰ جوتسک ہے اس کے صفحہ ۳۸ پر موجود ہے۔ اس کا باب بن لکھی نے بھی جو ہر ۵۰ کے حوالے سے جیسے ہی نقل کیا ہے ^{۱۱} فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شرائط اعتقاد میں سے اتحاد و تہمید بھی ہے۔ کما فی الدر المنثور و مظہر صلوۃ المؤمنین بالامام
 بشر و طہ عشرۃ تہۃ المسلمین الاعتداء و الاتحاد مکانیکاً و اتحاد صلوۃ جماع ص ۶۰ (۱)۔
 صورت اول میں دونوں کی نماز عصر ہی روز کی ہے۔ اس لیے واحد ہے۔ اور اس قدر اختلاف اتقہ کاملاً فتح نہیں
 ہے۔ قال فی البحر و الاتحاد ان یمکنہ الدخول فی صلوۃ بیدۃ صلوۃ الایام فکون صلوۃ
 الایام متضمنۃ لصلوۃ المقصدی۔ (شایع ص ۶۰) (۲)

اس مسئلہ کی نظیر وہ مسئلہ بھی ہے جس میں ظہر کی قنطار سامعین کے قول پر عمل کرنے والے یعنی ایک شخص پر پڑنے والے کی، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر عمل کرنے والے یعنی دو شخص پر پڑنے والے کے پیچھے

١) كذلك في مقدمة: ولول للوقت العظمى اذا غاب الشفق واخر وقتها عالم يطغى القمر، كتاب المجلد، باب المصطفية، ص ٦٣، ١٨٣ ذكر كنت حمود مثالي.

وکنڈا کی تعلیمات: روایت المسرب سے الی غیرہ الفق وحو الحمرہ مغلطہ و بفس: ج ۱ ص ۳۱۔
حکنا فی شرح الروحانیۃ: وعدہ ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ خشیق ہو الباسخ الندی ملی الحمرہ۔
وفی اعداد الفتاوی: غروب سے بڑھ کھنڈے جمہ مشاہدہ کہتے آج ما ہے، اس بات سے شخو سے شغل ایشی کہ شاکار کیا
میاں دس لکھے اس جہت میں میں تحریر ہوئی جا چکے مشاہدہ انسانی اشتہار کھنڈے کے بعد سوائے اس لیے مشاہدہ کی گواہ اور ان اس
بڑا کھنڈے کے جہت سے، اعداد الفتاوی کتاب اعداد، ۱۰۱، الحاقہ، ۱۰۱، ص ۱۵۰، اکتبر و اہل علم کراچی۔

(۲) كذا في النهاية وأول فرقنا حاب لشمس وأخرها عالم يطلع القمر، كذا الأصول: باب السوفيت، ص ۱ من ۸۲، شركت عليه ملان.

وكتفى في الهدية: وقت السفر، في إلى عبودية الشفق وهو الحسرة عند ما وبه نفس: ج ١ ص ٥١.
وكتفى في شعر الوقاهه وعداى: منجعة شفق مريض الذي في الجسم.
وكتفى في ابعاد الفناء: ج ١ ص ١٥٠، كتاب الصلوة باب السواقي: مكة دار احیون محمدی.

وكانه من طائر السكار أو دمن أو الكحل والى واحد منه من حلقه ... وكذا لأن السور جود في حلقه
أثر داخل من السمام الذي هو داخل البطن، وأنفطر، إنما هو الدامل من البتخذ للاحاق على من
اغتمصل في ماء فوجد برده في ياطه أنه لا يعطر، باب ما عصبه الصوم والى ما عصبه من ٣٩٦:٣٩٥،
منع ابن ابي عبد كراهي.

در صورت بروز آفات و امراض گیاهی، متخصصین می توانند با استفاده از روش های تشخیصی و درمانی، خسارت های اقتصادی را کاهش دهند. در ادامه، به بررسی علل و راه های پیشگیری از آفات و امراض گیاهی خواهیم پرداخت.

استقرار قیمت کا حکم

•

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہم کو خداوند تعالیٰ نے ملک ہندوستان پر فطرتاً سے
انفکد اور مذہبِ حقہً منکسر اور یہ حق کو یقیناً اور کمالی سے ہدایت مرقیہ سے فرمادہ ہے۔ ہندو پارہ شریا
کی جہت سے حق کو نہ مانا چاہے یا نہ مانا جب کراچی پہنچے تب مغرب نظر دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ شریف
سیدنا مغرب کی طرف ہے۔ اب ان کو آیا تو خیال آیا کہ اب کوہ سیدنا مغرب کی طرف نکلتا ہے۔ بلکہ کوہ
جنوب کی طرف نہ کہ یہ ہے۔ لیکن تمام ملک پاکستان کے آسیر کا دار و قدیم سے خیال آیا کہ یہ نہیں ہو سکتا۔
کہ تمام لوگ غلط ہوں اور اسی میں غلط خیال کر سکتے ہوں۔ شرم کے مارے تو تو پڑھتے ہوئے غلط خیال والے
جو کہہ نہیں جانتا۔ نیز اب میرے پاس چند آدمی ضلع مردان کے آئے۔ انہوں نے یہی بات دہرائی تو
انہوں نے بھی یہی فرمایا کہ ہم انہارے شان والے بھی سیدنا مغرب کی طرف نہ کہ اسے تازہ پڑھتے ہیں۔ لیکن
یہیں بھی اب کہ بات کا یہی تصور تھا ہے کہ کعبہ ایک جہ ہے۔ اور اس کی طرف نہ کہ اٹا ہے یہ بات پہلے کسی
نے نہیں کی۔ کہ ایک کعبہ کی طرف نہ کہ اسے گھماتا ہے۔ کہ کراچی سے ضلع مردان اور خیبر پختونخوا
ہوئی اپنی جگہ پر کھڑے ہو کر سیدنا کعبہ کی طرف نہ کہ اسے گھماتے کی بات بھی ہو جائے۔ اگر میری بات بھی جوت
فرمائی اور یہاں انھیں خطا ہو تو بھی کمالی اہل سے مجھے سمجھا چاہیے۔ بلکہ جو دھرم میں کسی چیزوں کا فرق
ہے وہ نہیں اور نہیں۔

خوش

داشع ہو کر انتہائی خیر نمازی محنت کے لیے تیار ہے۔ تم کو یہ علم ہے کہ یہ شریف ائمہ و علماء
میں سے کسی طرف رخ کرنا ضروری ہے اور دوسرے لوگوں کے لیے صرف جہتِ نصاب کی طرف رخ کرنا کافی ہے۔
ہاں ہی الدر المختار ج ۱ ص ۵۳ (فلسفہ) احسانہ عینہا؛ (ولغیرہ) ای غیر معینہا (احسانہ
جہتہا) بان یفنی شئاً من سطح الوجه مسامحةً لئلا یحذر الخوف (۱۰)۔ اچھے و برے باشندوں کے لیے درج
بست روا ہیں۔ جو کہ یہ ہے میں ائمہ میں مغرب صرف (اگر میں میں بدوئی کے خوف ہوئے کی خواہش اور

۱) کذا فی الد المحدث: کتاب المصالح، محدث فی انتقال القسط، ج ۲ ص ۱۳۲، طبع رشیدیہ کراچی۔

مغرب شمس (سورجوں میں سورج کے غروب ہونے کی جگہ) رخ کرنا کافی ہے۔ محل نماز کا ہم بعدوں پر متکا ہوا
فصل ہے کہ دور رہنے والوں کے لیے صرف جہت کو رخ کرنا کافی سمجھاؤ نہ ہم تقی بڑی مشقت میں پڑ جائے۔
اور ہمارے سمت قبلہ کی دلیل ہم صاف دیکھیں اور سمت صافین کی نہ دیکھ سکیں ہیں، اس کے خلاف دقتی علم
نجوم و قطبیات پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ اور اس پر اب قبلی نے کسی شک کا کیا ہے۔ قال فی البدو المختار
ج ۱ ص ۳۱ و تعریف بالدلیل وهو فی القری والامصار محارب الصحابة والتابعین و فی
المسافر والزجاج النجوم كالقطب والافق الاھل۔ اور اس جہت کا فرق دور کے شمسوں میں قیام
سے تفاوت سے واقع نہیں ہوگا۔ لہذا آپ اپنے دل سے لطف و شہ کو نقل فرمائیے۔ اور انصاف کرام کے بعد
زمانہ کی بنا کر وہ مساجد کی محرابوں کی سمت کی طرف نماز ادا فرمائیے کریں۔ اس میں بہت بڑی درست اور نجات
ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

معدوہ و ضعیف امام کا حکم

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کے ہمارے امام مسجد صاحب باطل ضعیف اور کمزور ہیں۔ جماعت
کراتے وقت جب کعبہ و گرنے کے بعد دوسری رکعت کے قیام کے لیے اٹھتے ہیں تو ان کا رخ قبلہ کی سمت سے
بہت جاتا ہے اس صورت میں امام اور مقتدی کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔ ان میں سے کونسا صحیح ہے؟

﴿س﴾

تھوڑے سے انحراف سے استقبال قبلہ میں کچھ فرق نہیں آتا اس صورت میں نماز امام اور مقتدیوں کی
درست ہوگی (۲)۔ فقط واللہ اعلم

قبلہ کا تعین قبلہ نما یا قطب ستارے سے

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفسرین کے قبلہ جو مساجد کی جامعہ رکھتے ہیں آیا اس کی بنیاد قطب نما سے

۱) کتاب فی البدو المختار: مبحث استقبال القبلة، ج ۱ ص ۱۲۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

۲) کتاب فی البدو المختار: و الحاصل أن المراء بالیاسر والتیاسر الاشیاع عن غیر الکعبة الخ فکی وقع فی
کلامهم ما یقرر علی أن الامعارف لا یصر الخ کما فی الصلاة و مبحث فی استقبال القبلة، ج ۲ ص
۱۲۸، طبع رشیدیہ کوئٹہ۔

سے رکھی جائے یا قطب ستارہ کو دیکھ کر کچھ لوگ ان دونوں کے درمیان فرق بتاتے ہیں۔ قریباً روش کا فرق ہے تو اب ساجد کی تعمیر قطب نما آگے دیکھ کر رکھیں یا کہ قطب ستارہ کو۔



سمت قبلہ میں آلات وحدہ یہ اور حسابات ریاضیہ سے کام لینا سلف صالحین کا طریقہ نہیں تھا اور نہ ہی شریعت نے اس کا حکم دیا ہے۔ بلکہ طریقہ معروضہ سلف یہ ہے کہ جن بلاد میں ساجد قدس سرہ موجود ہوں ان کا اتباع کیا جاوے۔ جہاں نہ ہوں وہاں شرعی طریقہ جو سمت صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے۔

دوسرے یہ کہ کھس و فم اور قطب ستارہ وغیرہ کے مشہور و معروف ذرائع سے اندازہ کر کے سمت قبلہ تعیین کر لی جائے^(۱)۔ اگر اس میں معمولی میاں و انحراف ہو رہے تو اس کو نظر انداز کیا جاوے کیونکہ حسب طریقہ صاحب بدائع ان ملائیں غری اور اندازہ سے قائم کردہ جہت ہی قائم مقام کعبہ کے ہے۔ اور اس پر احکام و اثر ہیں۔ ونصۃ ولانہم جمعوا عین الکعبة قبلۃ فی ہذہ المعالۃ بالمحوری وادعی علی معرود شہادۃ القلب من غیر امارات والحجۃ صارت قبلۃ باجتهاد ہم المعنی علی الامارات الدالۃ علیہا من النجوم والنمس والقمر وغیر ذلک۔۔۔ ج ۸ ص ۱۱۸^(۲)۔ فظہ واللہ تعالیٰ اعلم

قصد نماز چھوڑنے والے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین و بریں مسند کہ جو شخص قصد ایک نماز قضاء کرے۔ امام محمد بن حنبل کے فتویٰ کے مطابق وہ کافر اور مشرک بنی اس کے قتل کا حکم دیتے ہیں۔ اور امام اعظم کے یہی فتوہ کئے کو واجب جاننے ہیں۔ یہ تو ایک نماز چھوڑنے کا فتویٰ ہے۔ جو شخص ہمیشہ نہ پڑھے یا کئی سالوں تک نہ پڑھے اس کے متعلق کیا فیصلہ ہے اور اس کے ساتھ کافروں کا ساجد کیا جائے یا کہ۔ بیذا تو جروا۔



امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ترک صلوٰۃ بدون انکار فرضیت کفر کا موجب نہیں ہے۔ اس کے

۱) کذا فی الدر المختار: وتعرف بالعدل وهو فی القرۃ والاکسار معارۃ الفصحۃ والتابعین وی
۲) غلوۃ ونسجۃ النجوم کل قطب والا قس الاھل سمت فی استقبال القبلة ج ۲ ص ۱۳۸ منبع
وضیہ کوفہ

۳) کتاب البدایع والاصنام: کتاب الصلوٰۃ، فصل فی شرائط الاذکار، ج ۱ ص ۱۱۸، سبکہ رشیدیہ کوفہ۔

ساتھ کھڑا رکھا معاذ نہیں کیا جائے گا۔ الہدایہ کی اصلاحات کی ہر ممکن کوشش کرنا فرض ہے^(۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم
محمود علیہ السلام رحمۃ اللہ علیہ

بے نمازی کے لیے کفر کا فتویٰ

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء اہل سنت میں کہ زید نے فتویٰ دیا ہے کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا اس کی قربانی ناجائز ہے کیونکہ اس کے نزدیک نماز نہ پڑھنے والا کافر ہے اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ مسلمان اور کافر کے درمیان فرق صرف نماز کا ہے۔ لہذا نماز نہ پڑھنے والا کافر ہے۔ اور کافر کا کوئی عمل قابل قبول نہیں۔ لہذا اس کی قربانی بھی ناجائز ہے۔ بیوا تو حرام

﴿ج﴾

اگرچہ نماز ترک کرنا کبیرہ گناہ ہے^(۲) لیکن تارک صلوٰۃ بنا بر مذہب مجہور کافر نہیں ہوتا^(۳)۔ لہذا تارک نماز کی قربانی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۱) کشماہی تفسیر المظہری: أجمع الامة على أنها عريضة قطعية بكفر جاحدها، وأما تارك الصلوة عمداً وقال أبو حنيفة لا يقتل لكن محبس أبداً حتى يموت أو يتوب، مسألة الصلوة عريضة قطعية بكفر جاحدها وهل يكفر تاركها بعد عترة، نعت قوله تعالى: حافظوا على الصلوات، ج ۱ ص ۳۳۱، مكتبة بلوچستان لك ڈیور كوتہ۔

مكتبة في التوير الأنصار مع الدر المختار: وتار كها عمداً معانة أي تكاسلاً فاسق محبس حتى يموت أو يتوب، حتى يسبل من عدم، كتاب الصلوة، ج ۱ ص ۳۵۲، طبع ايج ايم سعيد كراتشي۔

ومثله في الشامية: وقال أصحابنا في جماعة منهم الزمري لا يقتل بل يهرز ويحبس حتى يموت أو يتوب، كتاب الصلوة، ج ۱ ص ۳۵۲، سعيد كراتشي۔

۲) کشماہی التوير الأنصار: وتار كها عمداً معانة أي تكاسلاً فاسق محبس حتى يموت أو يتوب، كتاب الصلوة، ج ۱ ص ۳۵۲، سعيد كراتشي۔

ومثله في تفسیر المظہری: تحت قوله تعالى حافظوا على الصلوات، ج ۱ ص ۳۳۱ بلوچستان لك ڈیور كوتہ۔

۳) کشماہی فتح الباری تحت الحديث من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر، وتيسر مظاهر الحديث أيضاً الحنابلة ومن قال بقولهم من أن تارك الصلوة بكفر، وأما الجمهور فتأيدوا الحديث فضل المراء من ثم كرها جاحداً لوجوبها أو معتزلاً لكن مستحقاً مستهزئاً بمن ألامها، كتاب مواظبت الصلوة، باب من ترك العترة، ج ۱ ص ۱۶۱، قدیمی کتب خانہ کراچی۔

کیا تارک نماز کافر ہے

﴿ہاں﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص جان بوجھ کر نماز ترک کرتا ہے کیا وہ مطلقاً کافر ہے یا مسلمان ہے۔

﴿نہی﴾

تارک الصلوٰۃ عمداً کے باب میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ صحابہ میں سے حضرت عمرؓ و روقہؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت جابر بن عبداللہؓ حضرت ابوہریرہؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ رضی اللہ عنہم ائمہ اربعین اور غیر سنا ہے جس سے امام احمد بن حنبلؒ، اسحاق بن راہویہؒ، نخعیؒ، ایوب سختیانیؒ، ابو داؤد الحلیؒ، ابویکریم ابن ابی شیبہؒ کا قول ہے کہ وہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔ اور حماد بن زیدؒ، کحولؒ، امام شافعیؒ اور امام، نیک کے نزدیک کافر تو نہیں ہوتا مگر قتل کیا جاوے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کفر اور قتل کا حکم نہیں دیا جاتا مگر قید شدہ میں رکھنا چاہیے۔ اور خوب بڑا دیتا چاہیے۔ اور اس قدر داریں کہ جان سے خون بہنے لگے۔ یہ ل تک کہ توبہ کر لے۔ یا اسی حالت میں مر جائے۔ (تفسیر مظہریؒ ۱) دفعہ کھنٹی (۱) در مختار (۳) اور اس سے اختلاف و خود رویش و گفتگو ترک کر دینا چاہیے۔ کہ اس وقت بجائے جس کے اس قدر ممکن ہے۔ اور جس کی فرض بھی یہی ہے کہ تک نہ کر توبہ کر لے۔ (حدیث کتب ابن ماکہ کی اس باب میں دیکھا ہے) (۱۴) (امداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۵۳۴) (۱۵)

تارک نماز کے نیک اعمال

﴿ہاں﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ توبہ ہر کام دین کے مطابق کرتا ہے صرف نماز کا ہے یا

- ۱ کتاب التفسیر مظہری: تحت قوله تعالى: حافظوا على الصلوات الخ، مسئلة الصلوٰۃ فرضاً و قطعياً الجمع ہرچستان، بلا، ظہر کہ تہ۔
- ۲ دفع النہی والدالال، کتاب الصلوٰۃ، ص ۱۷۷، طبع، مکتبہ حقیہ کوئٹہ۔
- ۳ التلوی المختار، کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۶۲، سجدہ کمرانسی۔
- ۴ وحیہ فی الشامیہ: کتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۴۰۲، سجدہ کمرانسی۔
- ۵ التلوی شریف، کتاب الامارۃ شریعی، تحت حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، ج ۲ ص ۶۳۴، قلمی کمرانسی۔
- ۶ عمدۃ الفتاویٰ: مسائل مشورۃ متعلقہ بکتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۵۵۱۹، دار العلوم کمرانسی۔

بروقت پڑھے اور حلال کھائی کھارے اور گزشتہ نر زو را نہ قضا کرے تو اللہ تعالیٰ سے کامل امید ہے کہ ان کو بخش دے گا۔ ہر حال جنتیہ کے ہاں کاڑھیں^(۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عمود مظاہرہ عزم علیہ در سر کتابہم انعمہم اللہ علیہ

بے نوازی کے لیے حکومت کی سزا کی حیثیت

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفتیان عظام اس مسئلہ کے درمیان کہ اگر حکومت وقت ایک آرڈینیٹس کے ذریعے یہ حکم جاری کر دے کہ ہر مسلمان بالغ پاکستانی سے نماز پر سختی سے عمل کر دیا جائے گا۔ جو مسلمان پاکستانی اس پر عمل نہیں کرے گا تو اس کو گزند کی یا جہ نہ یا قید، شقت کی سزا دی جائے گی۔ کیا حکومت کو ایسی سزا دینے کا سلام کے مطابق حق حاصل ہے۔

﴿ج ۲﴾

قصد نماز چھوڑنے والے کے بارے میں ۱۹۱۱م ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ حکم ہے کہ ایسے شخص کو قید شدہ میں رکھنا چاہیے اور خوب سزا دینا چاہیے اور اس قدر ماریں کہ بدن سے غمراں بننے لگے یہاں تک کہ توبہ کر لے یا اسی حالت میں مر جائے۔ تفسیر مظہری^(۲)، الجمع المفسی، الدار الفکر، دارالافتاء دینی ج ۱ ص ۵۳۳ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز کی نیت کا حکم

﴿ج ۱﴾

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں سنت چہار کی یاد رکھنا کی نیت کہ ام طریقہ کروا دینی است۔
(۱) ایک نیت است۔ نیت کرہم ادا نکلم چار رکعات است۔ سنت رسول اللہ ﷺ نماز ظہر و بصرہ قبلہ اللہ اکبر۔

(۱) سماعی، تسویر الأمصار، رخصۃ الفطر والواجب، والنسۃ، عزمی و واجب، وسنۃ، کتاب الصلوٰۃ، دار الفکر، بیروت، ج ۲ ص ۶۲۴، رشید۔
(۲) رشید فی تفسیر المظہری: تحت قوله تعالیٰ حافظوا علی الصلوات، ج ۱ ص ۳۴۱، المرجعین، بلکہ فقہ کوفہ۔ مدہ فلعنواہ: مسائل منورہ متعلقہ بکتاب الصلوٰۃ، ج ۱ ص ۲۵۹، دار المنیرہ کربلا۔

(۲) دیگر نیت این است نیت کردم ادا میکنم چار رکعات سنت و سنت خدا تعالی وقت نماز بخشن رو بطرف قبلہ اللہ اکبر۔

(۳) دیگر نیت۔ نیت کردم ادا میکنم چار سنت وقت نماز طہر و بخشن اللہ اکبر۔
ان سنتوں میں سے کون کی نیت بہتر ہے۔

﴿ج﴾

سب سے بہتر نیت سنت نماز کی ہے کہ نماز پڑھتا ہوں چار رکعات یا دو رکعات سنت تو کہہ وغیرہ کی یہ عمر کی رو بطرف قبلہ اللہ اکبر^(۱)۔ واللہ تعالی اعلم

نماز جنازہ کی نیت

﴿س﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفسرین مسئلہ کہ نماز جنازہ کی نیت کس طرح کرنی چاہیے۔
ایک شخص کہتا ہے کہ نماز جنازہ کی نیت اس طرح کرنی چاہیے۔ کہتے ہیں کہ نیت کرتا ہوں نماز کی نماز پڑھتا ہوں واللہ تعالیٰ اعلم اور کہتا ہے کہ نماز جنازہ کی نیت میں یہ الفاظ کہنا بھی ضروری ہے کہ بندگی خاص خدا تعالیٰ کی۔
کیا ایسا کہنا ضروری ہے کہ بندگی خاص خدا تعالیٰ کی۔

﴿ج﴾

نماز جنازہ ہو یا کوئی اور نماز۔ زبان سے نیت کرنا مستحب ہے ضروری نہیں ہے۔ اور یہ فقہ زبان سے کہنا کہ بندگی خاص خدا تعالیٰ کی ضروری نہیں ہے کیونکہ بندگی ہوتی ہی اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ ہر مومن مسلمان اللہ کی بندگی کرتا ہے۔ زبان سے اس فقہ کا کہنا کوئی ضروری نہیں۔ دہ کی نیت بھی کافی ہے۔
اللہ اعلم بحکمہ

(۱) کما فی فتح القدیر: (قوله اما هذا كذا باللسان فلا معتبر فيه) أي في كونه شرطاً لصحة الشروع وحسن التذكير باللسان لأن مجتمع عزمة الله (والعزيمة عقد القلب على ما يصل) كتاب الصلوة باب شروط الصلوة فتقدمها ج ۱ ص ۲۳۲، رشيد ۹۔

ومثله في فتاوى الكوكبي: وفي السنة بنوي السنة، كتاب الصلوة، المنبر للفتاوى في السنة، ج ۱ ص ۲۳۹، جليله كوثر۔

ومثله في جامع الرموز: ولغيرهما (أي السنة) (لغل) اللهم أي أريد الغفر، كتاب الصلوة، شروط الصلوة، ج ۱ ص ۲۳۷، سعيد كراتشي۔

سے عرب کی زبانوں میں انتخاب، تغیر اور فساد ظہور پذیر ہو چکا ہے۔ چنانچہ غیر قرآن میں غالباً اور قرآن میں قلیل حروف مجملہ (گک پ س ج) اور بعض حروف عربیہ غیر مطلوبہ (مثلاً فاء کے بجائے تاء اور خاء کے بجائے دال) اور کراتے ہیں۔ جو کئی طرح بھی درست نہیں۔ نیز قرآن کل کے عرب میں دینداری از بدقتوی عمل و اورع کی کمی ہے۔ تو اس صورت میں ان کے فضل و کثرت سے حجت نہ بکرتا اور بھی قوی ہو جاتا ہے۔ نیز حدیث کے شیخ القراء شیخ حسن شامری کے فتویٰ میں اس حرف کو اقرب الی "الفاء" لکھا ہے۔ اور دال وغیرہ کے تلفظ کو انہوں نے غلط قرار دیا ہے۔ نیز حدیث میں ہے۔ لا فضل للعرب علی العجم الا بطوری اللہ اور کما قال (۱) اور لحن عرب سے لحن مجوس و فسیح مراد ہیں۔ جو آج کل منقور ہیں۔ غلامہ یہ کہ آج کل بدارحمت و معیار درستی معتد میں کا کام ہے۔ جو غیر منبیل ہے۔ اور ایسے بھی جب عمل و قول میں مخالف ہو تو قول کو لیا جاتا ہے کیونکہ فعل میں احتمال فذرو مضمومیت ممکن ہے اور تاہل کا رد بھی قول ہی کا ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مض۔ ط۔ دکی ادائیگی کا طریقہ

✽

مض ہے کہ آپ چونکہ تمام پاکستان میں معتقد ملتھی ہیں اور تمام کیا تمام علماء پاکستان کا آپ پر احاد ہے۔ لہذا ہم ایمان بہ اور خلی فی الحال مسئلہ خاد میں مختلف ہو گئے ہیں۔ قہیم زامات سے لوگوں کو لا المسلمین ہا ولا اللہ اللہ پڑھتے ہیں۔ اسی طرح احاد سے تہمہ آکا جہاد سے یہ قرأت بھی لا اللہ واللہ اللہ پڑھا آ رہا ہے۔ اب ایک مولوی بیاحب ولا الظالمین پڑھتے ہیں۔ ان کا دعویٰ ہے کہ ولا اللہ واللہ سے ولا الظالمین بہتر ہے۔ جبکہ خاد کو اصلی مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہ ہو۔ اب آپ مستر کتب نقد و تقاییر سے مضمونہ لکھی مضمونہ اس بارے میں ارسال کیجیے۔ آیا ولا اللہ واللہ ایما ہے یا لا الظالمین۔ شرعاً نقد میں جو ملاحظہ فرمائی صاحب نے یہ عبارت نقل کی ہے۔ کہ سنن الامام المغضولہ۔ الخ۔ کی توجیہ بھی فرمادیجیے۔ بیوقوف توجہ۔

(۱) مجمع لزوائد ج ۸ ص ۶۶۔ رقم الحديث ۱۳۶۹۔

(۲) حکمہ فہم فی رسائلہ ہایہ فتویٰ المسعودی علی علم التجوید، بحر اللہ جہاد الفقہ، دفتی محمد شعیب و حسنہ اللہ ان الضاد والظاد المصنوعان اکثر کما جہد آو و خاوة واستعلا، وانظراً وانقرضاً صرحاً۔۔۔۔۔ ان ہنین الحرین اعمی الضاد والظاد متشابهان فی السبع ولا تفرق الضاد الا باختلاف المخرج۔۔۔۔۔ ولولا مساوئکات احادہ من الآخری والضاد اعظم کثرتاً واشق علی الفہم من الظاد وحی لو فہم الفہم فی تہوید اللہ، جمہلاً ضللاً انھن، ص ۵۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ کورہ دونوں کتابوں کی عدم موجودگی میں یہ حوالہ نقل کیا گیا ہے۔

﴿خرج﴾

(الف) قرآن مجید میں کاس پر اعراب ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کو اس کے مخرج معظم (زبان کی آخری حرکت اور اوپر کی آڑھوں کی جڑ) سے بیچ بیچ صفات ذاتیہ مقررہ فتوح و اقراء (جبر و فتوح) استعلاء و انقباض (اسمات - استطالات) ادا کیا جائے گا۔ اس طرح کہ زبان کی نوک ٹٹایا علیا (سامنے والے اوپر کے دو دائروں) کی نوک اور جڑ سے جدا ہے۔ اور اس کی آواز بلند و جہوری لطیف و نرم۔ مطبوع۔ یعنی مصمت۔ بتدریج شرعاً مخرج سے اخیر مخرج تک مستغنی و مستد ہو۔ تو یہ صرف مع ادا، شیخ باجر میں مثلاً باطاء، لکھجہ ہوگا۔ نہ کہ میں بخاء یا میں وال یا میں ووا۔ یا ان کے مثلاً اور یہ کتابہ بخش صلی اور کئی ہوگا۔ یہاں شراک ورا کثر صفات نازمہ کہ ذاتی مخرجی بھی۔ کیونکہ ان میں مخالف تحرکی موجود ہے۔ ان دونوں حروف کے کتابہ کے چند لائل یہ ہیں۔

(۱) ابو حنیفۃ النطق بالضاد ان نخر بها من حاصی اللسان او احداهما و ما یحذفها من الاحراس العلیا۔ ولقسطی لها صفاتها۔ فہذا حقها۔ ویشبہ صوتها صوت الظاء المعجمة بالضرورة (۱) (حرف آخر یہ شیخ محمد صدیق الخرمالی ص ۳۶ مطبوع علی نثرہ)

(۲) لیسان لحظت بالضاد المعجمة بمنخر جھا و صفاتها فیشبہ صوتها صوت الظاء المعجمة بالضرورة (۲) (اتحاف العربی شیخ محمد نرائسی ص ۱۲۱ انبراطع مصر)

(۳) ان هذین الحرفین متشابهان فی السمع ولا تفتقر الضاد عن الظاء الا باختلافی المنخرج والاستطالة فی الضاد ولولا هما لکانت احدهما عین الاخری (۳) (جہد المقل للعلامة المروعی نقلہ عن الراعی للمبکی)

(۴) انسانجد اعراب الشام وما حولها ینطقون بالضاد فیحبسها السامع ظاء لشدة قربها منها وفيه بحث طویل (۴) حاصل یہ کہ امام نفل کا یہ قول اجماعی و الثانی نہیں بلکہ زاد و الترتیل اور فطو کی صورت میں تبدیلی الضاد باطاء کو موجب عدم جواز اداست (موجب عدم صحت مطبوع) قرار دینا اکثر مشائخ متاخرین کے قول کے خلاف ہے۔ کیونکہ فقہاء حنبلیہ کی عام کتب فقہیہ مستحکمہ کے باب زک الفارسی میں مرقوم ہے۔

والاصل انه ان ذکر حرفا مکان حرف و غیر المعنی فان امکن الفصل بین الحرفین بلا کلفة کالضاد مع الطاء بان قرا (الطائحات) مکان (الصالحات) لست صلاحته عندا لكل و ان لم یکن الفصل بینهما الا بمشقة کالضاد مع الظاء والضاد مع السین والطاء مع التاء۔

ہے۔ اور دو حالتِ نسان یعنی زبان کی حرکت دائیں یا بائیں سے نکلتا ہے۔ جبکہ ابھر اس عیب یعنی زبان پرچک باز صوف کی جڑوں سے نکلا دیں اور بائیں طرف سے آسان ہے اور دونوں طرف سے ایک دفعہ میں نکالنا بھی صحیح ہے۔ مگر بہت مشکل ہے اور اس حرف کو غنیہ کہتے ہیں۔ اور اس طرف میں آگلا آگٹ بہت غلطی کرتے ہیں۔ اس لیے کسی مشاققہ قوی سے اس کی مشق کرنا ضروری ہے۔ اس حرف کو ال پیہ یا رپیہ یا وال کے مشابہت ہے۔ آج کل لوگوں کے پڑھنے کی عادت ہے ایسا پڑھ کر نہیں پڑھتا جو ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ اسی طرح خالص لفظ پڑھنا بھی غلط ہے۔ البتہ اگر مراد کو اس کے صحیح خروج سے متجاوز ہو کر صرف پڑھ لے کر اور تمام صحت کا لحاظ کر کے اور انکیا جائے تو اس کی قوت اور سننے میں کوئی آواز کے ساتھ بہت زیادہ مشابہت ہوتی ہے۔ اس کے مشابہ بالکل نہیں ہوتی۔ علم تجویذ و قرأت کی کتابوں میں اسی طرح لکھا ہے۔

اور تیسرے غلامی میں ۳۷ (سورۃ المائد) پر ہے و مرق و در میان خرف خضاد و غلام بسیار مشکل است و اگر
خواهند کلان این و نیز هر دو را یکسان بر آید و در مقام خضاد خامی شود و نه در مقام خضاد و خرف و این هر دو حرف را جدا
و جدا ششخصه قاری قرآن را ضرور است - الخ

اور بعد ازل میں ہے۔ الضاد والذال المعجمتین کلّ معشاورۃ فی الجہر والرخاۃ و متشابهة فی السمع (وایضافہ) ویشہ صوفیہا (ای صوت الضاد المعجمۃ) صوت الضاد المعجمۃ بالضرورة۔۔۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۷ مطبعہ شرکت اسلامیہ^(۱)) اور معانی شرح شامی میں ہے ان ہذا الثلاث (ای الضاد والذال) متشابهة فی السمع والضاد لا تنصرف من الضاد إلا باختلاف المخارج و زیادۃ استطالة فی الضاد و لولا ہما لکانت احدهما غیر الاخری۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۷ مطبعہ شرکت اسلامیہ^(۲))

اور سسکی کی مزید تفصیل مجموعہ السنۃ فی مولانا عبدالحق نعمانی پور افسن اللہ آبادی - ۱۳۸۱ھ رشید احمد ... اور تفسیر
سوامیہ اترمان تحت آیہ وعاہو علی العیب بظن (سورۃ تہویم) میں ما، خطہ فرامین، فقط واقدہ تعالیٰ اعلم

حروف کی غلط ادائیگی سے نماز میں فساد

ॐ नमः

«مفتی صاحبہ خلیہ العالی الاسلام! حکم!

(۱) مجموعۃ الغناری، ج ۱، ص ۲۵۱، ایچ ایم سعید،

(۲) مجله فضای، ج ۱، ص ۱۳۱، امج ام سند

قرائتیں دیوں گے ایک کی جگہ دوسرے کا جرحہ سے پہلے پڑھ جائے۔ اگر وہ ابدال میں ہے کہ ایک حرف کو دوسرے حرف سے قصد ابدال کر کے پڑھنے سے بھی نماز نہیں فوتی جب تک کہ اس کی بات ثابت ہو جاتی ہے۔ نیز ابدال کی ایک صورت اور بھی ممکن میں آتی ہے کہ ہماری سمجھ تو یہ ہے کہ کھانا ہو۔ لیکن تہا میں اور بے وانی ہوتے جس سے غلط پڑھا جائے۔ اس لیے اس صورت کا بھی قیام بیان فرما دیں۔ نیز قاضی ابو حاتم کے کام میں جرحی و صورتیں مذکور ہوئیں۔ لیکن ایک حری علی لسانہ اور دوسری لا یعرف التثبیت ان کی بھی وضاحت فرما دیں۔ برائے کرم اپنے فتویٰ میں فقہاء کی عبارتیں بھی بعد احوال بہت درج فرما دیں۔ کوثر الاحقر آپ کے جواب کو اپنی ایک کتاب کا حصہ بنانا چاہتا ہے۔ فقہ و الاسلام مع آیات و الآثار میں ہماری محمد شریف لاہوری مال قیوم مسجد ریاض دہلی سوداگری کا کوئی شہید ملت روڈ۔

فصل

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

(الف) ابدال حرف آخری آخری آٹھ صورتیں ہیں۔ (۱) ابدال زلف و خطاء (باوجود قدرت اور یادداشت کے مشاقق و واقف کی زبان سے خطا ہے اختیار و بلا قصد و ارادہ بہت آسانی سے ایک حرف کے بجائے دوسرے حرف کا نکل جانا اور اسی کو ابدال جریانی علی اللسان کہتے ہیں) (۲) ابدال مجزوعہ (آء باللیل و اطراف انوار چوری محنت و مشقت اور انتہائی ریاضت و مجاہدہ کے باوجود حکم شیخ کا طے و ماہر استاد و مستند و مستفید تاج حرف و تعدد و تفریق و تفریح سے عاجز و بس۔ پس ہونا ان کے اختیار پر قدرت نہ رکھنا عام ہے کہ غلط فطری و فطنی ہو جیسے لثت (تو تلوین) یا غیر فطری ہو جیسے خلقت انسان و عدم ملاحظت قلم (زبان کا سخت اور اکڑ ہونا) (۳) ابدال بے نسیان (ذہول و بھولی سے ایسا ہو جاتا) (۴) ابدال ثلث و تروہ (شہداء و جن سے ایسا کرنا) یہ دونوں صورتیں ابدال زلف و قدرت کے ساتھ ملتی ہیں کیونکہ ان میں بھی قصد و ارادہ کا دخل نہیں۔ (۵) ابدال لسانہ بلا اعتقاد و الاحرار (اپنے قصد و اختیار و ارادی اعتقاد و یقین سے اور فیضیت و اتحاد کی قطعیت سے جان بوجہ کر بیت تحریف و تبدیلی ہمیشہ اور ہر جگہ ایک حرف کے بجائے دوسرا حرف پڑھنا اور ان کے اختیار کا کچھ دھونڈنا کرنا) (۶) ابدال نعمد مع القدورہ و تعبیر المعنی بلا اعتقاد و اصرا (صحیح بخاری و مستدرک و دیگر قدرت رکھتے ہوئے طوعاً و قصداً تبدیلی حرف کرنا جیسا کہ بھی متغیر ہو جائیں۔ مگر اعتقاد و اصرا نہ ہونا عام ہے کہ ان کا غرض مزاح و ہنس و مذاق و خوف و ترس یا استغراب ہو) (۷) ابدال نعمد مع القدورہ بلا اعتقاد و تسخیر و اصرا (قدرت ان کے باوجود ارادہ تبدیلی کرنا، لیکن اعتقاد و تغیر اور اصرا و مداومت نہ ہو۔ عام ہے۔ کہ تالیف و شبکی بنانا پر ہو یا بے پرواہی کی وجہ سے ہو) (۸) ابدال بالقصد مع عدم التعمیل (عوام و

خواص غیر معنی کا عدم معنی، ریاضت اور قیام و کھانا، بے خیالی کے سبب، بے طہی، اذیت، جماعت کے یا تجویہ و شجاعت کی ضرورت، اذیت سے، اذیت ہونے کے سبب تہذیبی ظروف کرنا اور شیخ و مہاجر کی طرف سے لاپرواہی و سہوت جی برتاؤ، آئندہ بیان سے من سب صورتوں کے احکام و مسائل متعلق نماز معلوم ہوں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(ب) قدیم فقہاء حنفیہ کے نزدیک فساد مصلوۃ کا معنی دو اور (بصورت زائد القامی) تفسیر معنی انقلاب سرائی، الٹی مخالفت مفہوم یا اخلال مطلب پر ہے۔ اور متاخرین کے یہاں فساد مصلوۃ کا مفہوم، بے صورت و وضع صرف مکان حرف آخر تہذیب یا مصلوۃ و فصل یا شجاعت ہے اور تفصیل یہ ہے۔

اولاً اقدام احواف کا مسئلہ کلی زائد القامی میں یہ ہے کہ اگر اس سے ایسا تفسیر فاحش معنوی ہو جائے جس کے اعتقاد سے کفر لازم آجاتا ہو تو اس سے مطلقاً (عمداً یا غرضاً یا غلطاً یا عمدتاً) فساد ہو جائے گی سوائے یہ موقع دفع و وصل کے مثلاً کہ۔ (مثلاً لا تفسدوا المصلوۃ، لا اللہ، اصحب النار الذین یحملون العرش عزیر بن اللہ، و یا حکم ان انقذوا اللہ) کہ ان میں نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر تفسیر معنوی یا دون کفر محرم فاحش و قوی وغیر موافق ہو جس سے انقلاب معنی اور فساد مراد لازم آئے کہ ہر دو معنی میں کسی قسم کی بھی مماثلت ضرورت ہو سکے تو بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (مثلاً هذا المهراب کی جگہ هذا المصباح اور قبلی المصباح کی جگہ قبلی المصباح) اور اگر تفسیر معنوی بعید یا دون فاحش یا تفسیر قریب یا موافق ہو تو فاحش نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر زائد و غلط حروف کی بنا سے (اعراب و تشدید وغیرہ) میں ہوتا بھی مفید مصلوۃ نہیں الا یہ کہ وہ فاحش و بعید ہو۔ اسی طرح اگر غلطی کلمات و آیات میں واقع ہو اور وہ کلمہ یا آیت تبدیل اعتبار قرآن میں موجود ہو۔ تو بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (ہکذا قال العللی فی غنیۃ المستملی و کذا فی فتاویٰ السعدیۃ والشامیۃ والسحابیۃ وغیرہا من المکتب الفصیح) اور واضح ہو کہ قاضی خان کی تمام نزائیات مستطیلہ اور فروغیہ مستطیلہ (در باب زائد القامی) اسی قول قدیم پر ہی مقرر ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱) ولو کفر أو العدیدت طحا بالظاء نفسد مصلوۃ (۳) ہو کذا لو فرأ (غیر المستطوب علیہم) بالظاء، و بالذال نفسد مصلوۃ، ولو فرأ (ولا الاضالین) بالظاء و بالذال نفسد مصلوۃ (۴) ولو فرأ بعطیک و یک فسر فی (فرأ فسر فی بالظاء نفسد مصلوۃ (۵) کبدہم فی تفصیل، فرأ بالظاء قال بعضهم لا تصح۔ اسی طرح مستطیلہ و غلطیہ بھی بر قول حقہ میں سبب تفسیر معنی یا احوال مفید ہیں۔ فرض کی جگہ فرأ یا فرؤ۔ و تہذیب میں ضاد و ظاء۔

مما فرأ اور مفرأ میں بھی ضاد و ظاء لا تفسد اور ذللتها تذللها، فظاً غلط۔ میں

باتم ہو اور بصورتِ شمد، جسارتِ تخیلِ سخی غرقانہ ہے^(۱)، لہذا اسی الفناوی نیز ذیہ و الفناوی
المہندیہ و الفناوی فاصحان و فتح القدیر و خلاصۃ الفناوی، غنیۃ المستملی و زاد المحتار
المعروف بالشمسین^(۲)۔

(ج) اب اندرچہ بالا قراءت منقولہ ہے، مگر یہاں دیکھنی چاہیے کہ ال حرف، کوفی آخری، انھیں صورتوں کے ساتھ
الکاف کے تحریر کیے جاتے ہیں، لہذا جو الحروف و الحجابی۔

(۱) بحال دلت (اور اس کے دونوں صفحات) میں (ایم ایس ایم و نیسان، ابدال شک، زور، ابدال غلام علی
عدم الغنم) کا بھی یہی ضمن ہے۔ (یعنی غلطی سے تبدیلی حرف کر، چند تاریکی کو اپنی غلطی کا طم نہ ہو) ان صورتوں
میں تغیر کسی یا جمال لازم آئے۔ نیز دونوں حرفوں میں قناری حواشی سے ممکن ہو رہا تھا کہ تا دوستانہ
صلی، اور صرف تغیر معنوی ہو کر ہو رہا ہو۔ یہ تو صرف متقدمین کے نزدیک تو فاسد ہے۔ اور اگر
عدم امکان فصل بلا مشقت اور عدم تغیر معنوی ہو رہا تھا تو قناری فاسد ہے۔ اور خصوصاً عدم تغیر معنی بالجماع
کا مدعہ، عام ہے کہ وہ دونوں حرف تبدیل آتیز ہوں، مگر انہیں ہوں۔ یہ تو حقیقت کی راہ سے قناری حواشی
اور اس کا فساد معنی اور فساد معنی کے مانع ہے۔ چنانچہ تمام کتب فقہ میں متاخرین کا قناری فاسد اور تغیر معنی کی قید
مستقیمہ ہے۔ جس کی تفصیل ابن شامہ لکھتے ہیں۔ اور اسی قول (قناری) کو ابن شامہ (امام ابو حامد) اور
صفاء (مکتبہ کا) یہ مدعہ کہ زنت و خطا، جریان و الغرض کی صورت میں، مطلقاً نماز غیر فاسد ہے۔ خواہ تغیر معنی ہی
لازم آجائے اور وہ دونوں تبدیل و تغیر ہی ہوں۔ پرانے میں ان قول کو تبدیل اور فاسد قرار دیا ہے۔ اور
حق کی راہ، بلکہ اور ضعف فقہ و شیعہ کی وجہ سے اس قول پر جائز ہے۔

(۱) وما استباح من کسب سفاس - فاتفقوا علی ان الحظاظی الا حرات لا یصلہ - مطلقاً ولو انہ
کافر۔ (۲) کان الحظاظی من حرف بحرف من امکن الفعل بینہما - کعبہ کا اعداد مع الحظاظی
مرا۔ (۳) فاتفقوا علی انہ - حار و بحر الا یصلہ کاٹ، مع الحظاظی - فاتفقوا علی انہ - حار و بحر
لعموم لفظی۔ (۴) کتاب المصنوعہ - نقل ذیہ الفناوی - ۱۶ ص ۱۶۸، مکتبہ رشیدیہ۔
(۵) کتاب فی المصنوعہ، کتاب المصنوعہ الفصل الخامس فی ذیہ الفناوی ج ۱ ص ۱۶۹، ضعیف مکتبہ عالمیہ
اسلامیہ جامعہ۔

و کا اسی الفناوی فاضل غنی، کتاب المصنوعہ فصل فی قراءۃ القرآن حفظاً - ج ۱ ص ۱۶۹
و کذا فی، ایرازہ، کتاب المصنوعہ ثانی عشر فی ذیہ الفناوی ج ۱ ص ۱۶۹۔
و کذا فی، خلاصۃ الفناوی، کتاب المصنوعہ الفصل الثانی عشر فی ذیہ الفناوی ج ۱ ص ۱۶۹، مکتبہ
مکتبہ رشیدیہ کتب خانہ
و کذا فی، حنفی کبیر، فصل فی بیان احکام ذیہ الفناوی، ج ۱ ص ۱۶۹، مکتبہ کتب خانہ۔

(۲) ابدال طرہ و مذر (عدم تہذیب) اس صورت میں نماز ایسا جائز رہتا ہے جیسے اسے تہذیب نہ ہو۔
 ۱۔ تو اس آیت میں مذر الفصل ہو تو نہ ہو۔ جس اس میں قاری نے مذر و مجبور و عصب و عجز و تصور کیا جائے گا،
 اور نہ تو اس کی نماز ہی باطل ہے اور نہ وہ خود تہذیب ہے۔ بلکہ ہا جو تکلف و مشقت سے اگر اسے ہوگا تو بھی اجر
 ملے گا، جہر مشقت و جہر اوست۔ عین عافیتہ رضی اللہ عنہا۔ قالت قاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم المصاہر ما المراد مع العزۃ الکراہ البرۃ والدی بقرۃ القرآن و یتنعق فیہ وهو علیہ
 شاق فلہ اجران^(۱)۔ (مشفق طبع)

لیکن احتیاطاً و صحیح، جو بدنی کوشش و محنت برقرار ہے۔ اگر جہد و طلب میں کوتاہی کرے گا تو خوف مواظبت
 ہے۔ اس صورت کے نعم نہ ہونگے، بلکہ یہ ہیں۔ (۱) لا یکلف اللہ عبداً الا وسعہا۔ (البقرہ ۲۸۶۔ ۲۸۷)
 (۲) یوما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ (نجات ۱۰۰۔ ۱۰۱) (۳) اما اذا غلبت علیہ من ۸۲ فصل تہذیب
 میں ہے۔ وہ جواب خامس تہذیب ۱۰۰ آیت بعد از صلوٰۃ (اسی بصورت تہذیب یعنی اور قاری متاخرین عام نیست۔
 بلکہ فاصلوں است بقدر زیادہ والے صحیح۔) ان فیہ قارہا پس نماز میں کوشش صحیح خواں و غلط خواں راہ پر اور
 صورت صحیح است۔ خواہ بصورت اول خواہ خواہ بصورت عام کہ اس وقت اور کثرت^(۲)۔ (۳) اما اذا غلبت
 علیہ من ۱۸۰ پر ہے۔ کسی ماہر تہذیب سے متعلق کر کے صحیح پر جیسے کی کوشش کرے اس پر بھی اگر غلط نکلیں چاہے تو
 معذوری ہے^(۳)۔

(۵) اما دینی باب الفہم ۱۵۴ پر ہے۔ لیکن یہ کہنا کہ اگر اس نے صحیح کی کوشش نہیں کی تو خواہ اس شخص کی
 نماز ہی صحیح نہیں نکلا ہے۔ کیونکہ اگر اس کی نے یہ نہیں کہا کہ اگر وہ علی نہ کرے تو اس کی نماز صحیح نہیں۔ جس جب
 یہ شخص مثل امی کے ہے تو اس کے کہہ مہمت صلوٰۃ کی کوئی وجہ و یہ نہیں معلوم ہوتی^(۴)۔

(۶) قاری مہم الزمین صاحب ہائے ہدایت کتاب تفسیر النہج (۱۵) میں فرماتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص بھی اور صحیح
 نہ پڑھتا تو یہ کہ شخص معذور ہے اور شخص امی ہوگا اور پسے جیسے سے معذور نہ ہوگا^(۵)۔

(۱) جامع الترمذی، باب ما جاء فی فضل قاری القرآن ص ۱۶۸ ج ۱ طبع الراجح بہم معبد کراچی۔

(۲) اعداد المتناوی، فصل فی التہذیب، ص ۲۱۱ ج ۱ طبع مکتبہ دار العلوم کراچی۔

(۳) اعداد المتناوی، فصل فی التہذیب، ص ۲۱۲ طبع مکتبہ دار العلوم کراچی۔

(۴) اعداد المتناوی، باب الفہم، ص ۲۱۳ طبع مکتبہ دار العلوم کراچی۔

(۵) مذکورہ کتاب، ص ۵۰۰ نہیں ہے۔ لیکن اعداد المتناوی ص ۲۰۹ ج ۱ میں مذکور ہے۔

(۶) کما فی رد المحتار

و کہد امی لا بقدر حتی الشیخ محرف من المعروف اولاً بقدر منی احرار الفاء الا بتکرار۔ (الحج)

کتاب المہمۃ مطلب فی الاصل ص ۳۹۹ ج ۲ طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

فرد صلوٰۃ کے لیے تہیّہ معنی کے شرط ہونے کے (۱) اُن کی فتح میں کھڑے تھے (۲) یہ بجز اُن کی کتاب اصلاً میں نہ آئے۔۔۔۔۔ اصل عن الحسنی اذا بدل المضاد بالظاہر فی الضمان، وغیر
 جاہل قصد صلوٰۃ مع قدرہ علی حفظ المضاد۔ احباب الراوی عدم الغناء (۳) اللہ اعلم
 اس سے ظہر رہا کہ یہ محمد ابدالی حرف، حرف آخر بصورت عدم تکبیر معنی نہ تھیں (۴)۔

(۲) ابدال الفتاویٰ ج ۱ باب القراءۃ ص ۱۵۲ پر ہے تہیّہ معنی کی تفسیر (۱) ابدال حرف آخر (۲) وہاب
 فرد صلوٰۃ ہے و در حد تہیّہ تہیّہ جریں جی انسان کی صورت میں منہ نہیں ہے (۳) (۴) ابدال ج ۱ فصل تجوید ص ۱۸۱
 پر ہے۔ صحت، عدم صلوٰۃ ج ۱ صحت معنی، انشاء معنی است، لیکن معصیت، و برد، صورت، مشرب (۵)۔ (۶) ابدال
 الفتاویٰ ج ۱ میں ہے کہ یہ ابدالی حرف ہے لیکن یہ حرف ناشی از شبہ ستارم فساد صلوٰۃ نیست (۷) (۸)۔ (۹)۔
 الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۸۰ پر ہے قصہ انشاء پڑھنا کہ وہ ہے و جہ نمونہ بلوی، کہ نماز کا سند نہیں مطلقاً (۱۰) (۱۱) یہی ہے
 ۳۲۸ باب احکام رکۃ القاری ۹۸ جس حرف کھت فی القوادۃ (۱۲) انشاء کا کعبہ اعطی کا کونفر نہیں ہے۔
 لسان صلوٰۃ لا قصد علی قولی عدم من العلماء، لسان قد ضعیفان لا یفسد و ان بعد
 ذلک فی شرح التہذیب و هو الصحیح (۱۳) پس جب اصل حرف یا حرف تہیّہ میں نماز فاسد نہیں
 ہوتی بسبب عدم تہیّہ معنی ذاتی طریق ابدالی حرف، حرف محمد ابدالی معنی میں بھی فاسد نہیں ہوتی چاہیے۔

دفعہ شہادت

جو پہلا شبہ ہے اگر تہیّہ عدم تہیّہ معنی، کی تفصیل جان میں کسی بدیہی کی جائے تو پھر ابدالی حرف کی کوئی
 اہمیت ہی باقی نہیں رہتی۔ اس لیے کہ اس سے یہ نکلے گا کہ جب تک معنی نہ بد میں ٹوٹا کوئی شخص جان پرچ کر نکلے
 صلوٰۃ اور ٹوٹا نہ ہوگی کیوں نہ پڑھتا۔ یہ اس کی خبر پڑھاؤ گا ظہر میں اکیلا یا ساتھ۔

- (۱) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۲۵ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۲) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۲۳ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۳) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۴) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۵ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۵) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۲ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۶) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۷) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۸) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۹) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۱۰) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۱۱) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۱۲) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)
- (۱۳) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)

(۱۴) ابدال الفتاویٰ، (کتاب الصلوٰۃ فصل فی التجوید، ص ۲۱۱ ج ۱ ص ۱ ص ۱۰۱ دار العلوم کراچی)

۴ جواب: نماز بلاشبہ محمد اس پر اہم قرار رکھا اور اس کو اپنی مشغلہ و وظیفہ بنالیا اور یہ عقیدگی سے اس پر راہمت کرنا قرینہ مذکورہ معنی صلوٰۃ سے خارج تھے معنی یہی ہو (جس کے دلائل اوپر گزر چکے ہیں) (۱۶) لیکن باوجود اس راہمت و مہلت و اجتناب سے بھی ایک دو جگہ ایسا کرنا (خدا کو کسی جہد سے ہو) مطلقاً مذموم نہیں۔ بلکہ اسی صورت میں مذموم ہے جبکہ تکلیف معنی بھی اسی ہے (۱۷) جس کو اگر تکلیف تبدیل معنوی نہ ہو تو نماز اپنی اقصیٰ حد تک اس سے نظر فقیر بلاشبہ جائز و صحیح ہے۔ گویا یہ شخص دین و باطن آئندہ ماضی اور حاضری و غابر ضرور ہے۔ (اور اس کے دلائل بھی اوپر مذکور ہو چکے ہیں) (۱۸) اور چونکہ نماز میں قرآن کی قرأت و تلاوت واجب و وجود سے خارج از نماز و اپنی قرأت سے جداگانہ حیثیت رکھتی ہے۔ (مثلاً خارج از نماز اخلاص و تفسیر سنت و مستحب ہے) (۱۹) اور داخل نماز قدر و غرض فرض اور رکعت ہے اور ایک ہی آیت کا حلقہ کرنا اور اس کی تکرار کے لیے یہ مسلمان مکلف (عاقلاً و بالغ) پر فرض تین ہے (۲۰) اور چار ہے قرآن مجید کا حلقہ کرنا۔ (مذکورہ صورت پر فرض کفایہ ہے) (۲۱) اسی طرح سورۃ فاتحہ اور ایک دوسری چھوٹی سورۃ کا ایسا کے مثل مختار چھوٹی آیتیں یا پڑھ کر ایک ہی آیت کا حلقہ کرنا۔ مسلمان مکلف پر واجب ایمان ہے اور مقدار واجب سے کم کرنا مذموم و تحریمی ہے (۲۲) اسی طرح سب مسائل جو یہ فقہاء کے نزدیک واجب العمل نہیں تاکہ نماز میں (جو اسلام پر رکعتی اہم اور قرابت مقصود و ہدیٰ اور عبادت و ظہور عامہ مغرور و مبین ہے اس میں) (تورہ غفل اور حرج و تنگی (جو شرعاً نہ فرج ہے) لازم نہ آئے۔ پس فقہاء کے نزدیک تکلیف قدر مانجوزہ الصلوٰۃ (جس کی رعایت سے قرآنیت و حریت باقی رہتی ہے اور اس کے ترک سے فساد معنوی ظہور میں آتا ہے)

(۱) تقدم تحرير راجع تحت عنوان ايمان بعد الاغتسال ولا صرار من ٦٦٧ و ٦٦٨ جزء ٢٠٩٠

(۲) تقدم تحرير راجع من ٦٦٩ جزء ٢٠١

(۳) تقدم تحرير راجع تحت عنوان ايمان بعد مع القدرة ولا لغو الخ من ٦٦٨ جزء ٥

(۴) كذا في الشامية ينص لحافظ القرآن في كل ركعة أربعين آيات بحسن مرة (مسائل فقہیہ ج ۶ ص ۷۵۷)

منبع: معبد و مشدہ فی الہندیہ (مصلح فی الراویج، ص ۱۱۷ ج ۱) جمع رشیدیہ کولتھ

(۵) مصلح فی واحیات الصلوٰۃ و مہما فرأه تفادحہ و صم السورۃ او ثلاث آیات الخ (نور الابصار، ص

۱۶۶) فتحی کتب خانہ کراچی

ومثله فی البحر الرائق، (کتاب الصلوٰۃ باب صفة الصلوٰۃ) ص ۵۱۰ و ۵۲۶ منبع رشیدیہ کولتھ و مثله

فی تبیین الحقائق (کتاب الصلوٰۃ باب صفة الصلوٰۃ ص ۲۷۱ و ۲۷۸ طبع دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۶) حفظ صحیح القرآن — صحیح القرآن من حیث ان هو مسمیٰ من کفایہ الخ (مطلب فی القرآنیہ

من ص ۷۷) و من کفایہ ص ۵۳۸ ج ۱ طبع معبد کراچی

ومثله فی سلسلہ کبیر ص ۴۹۵ مہمل اکیتیمی لاہور،

(۷) تقدم تحرير راجع تحت عنوان هذا وضعه هذا جزء ٥

۱۔ جواب پخشانی میں اور اسی طرح بعض دوسری کتب فتاویٰ میں یہ قول فقہاء متاخرین کے قول سے روکیا گیا ہے۔
 ۲۔ بعض متاخرین کے بعد مذکور ہے۔ اسی طرح بعض فتاویٰ میں اس قول کے ساتھ بعض دوسرے متاخرین کے اقوال بھی مرقوم ہیں اور فقہاء متاخرین کا قاعدہ فقہ فقیر معنی کی قید کے ساتھ متعین ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ وان عیبر المعنی فان امکن الفصل بین المعلومین من غیر مشقة^(۱)۔ ان شاء اللہ میں ہے۔ وان ذکر حرفا مکان حروف و غیر المعنی^(۲)۔ الخ۔ نزائے امتحان میں خلاصۃ الفتاویٰ کے حوالہ سے مذکور ہے۔ وان ذکر حرفا مکان حروف و غیر المعنی^(۳)۔ ان شاء اللہ۔ جس حاصل یہ ہوا کہ ابدال حرف بحرف آخر میں محبت و نہاد اصلو کے لیے اکثر متاخرین تو فقیر معنی کے ساتھ محبات و مسرتا پر کار اور بعض حضرات (اساتذہ) اپنا الحسن اور قاضی ابو عاصم) ہر بیان و حدیث فقیر و تمد کا اور بعض حضرات (ابن مقائل) اقرب الحق و تحالف کلام کا اعتبار کرتے ہیں اور بعض حضرات (امام عسکری) ابدال حروف کو مطلقاً غیر مقصد کہتے ہیں۔ لیکن قول ابی عاصم کو مستقل قول قرار دیں تو اوقاف میں کمی ہے۔ میر حال، واقعہ معنی کے ساتھ مقصد ہے۔ رہا بقاعدہ بلاغیہ و اصولیہ۔ وہو سبب یطیق علیہ فہو (فقیر معنی) کے نہ پانے جانے سے مقصد نہیں۔ اس قول کے مقصد ہونے کے قرائن و شواہد (۱) فقہاء کی سہ پہ میں ہے۔ ہاں مل فتویٰ دومہ تہذیب حروف مشک، خیر المعنی، بحالت غیر تمد میان حدیث میں (متاخرین مختلف است)۔ پس معلوم ہوا کہ حروف مشکہ فقیر المعنی بحالت غیر تمد میں اختلاف نہیں۔

(۲) امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۳ (۳) میر ہے۔ فی الدر المختار قال فی الخلاصۃ الاصل فیما اذا ذکر حرفا مکان حروف و غیر المعنی (۴) فقہاء نے فرمایا کہ، قال القاضی ابو عاصم۔ ان تعدد ذلک تبسّد و ان جرى علی لسانہ او لا يعرف التمییز لا تبسّد و هو المختار (حقیقہ) و فی الیواریۃ و هو اعدل الاقوال و هو المختار^(۵) شامی ج ۱ ص ۲۶۸۔ اس سے معلوم ہوا کہ فقیر معنی کی تعدد پر

(۱) ضلوات، عالمگیری، کتاب السنۃ، الباب الرابع، الفصل المختص فی زلۃ القاری، ص ۷۹ ج ۱۔
 رشیدیہ کوئٹہ

(۲) شایہ: کتاب السنۃ، فصل فی قرأت القرآن، طہ، ص ۱۹۱ ج ۱ طبع رشیدیہ کوئٹہ

(۳) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، ص ۱۰۶ ج ۱ رشیدیہ کوئٹہ
 وحملہ فی طرازۃ حنی حاشیہ الہندیۃ، کتاب الصلوۃ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری، ص ۴۴ ج ۲
 رشیدیہ کوئٹہ

(۴) امداد الفتاویٰ، کتاب الصلوۃ، فصل فی التعمید، ص ۱۹ ج ۱ صبح دارالعلوم کراچی

(۵) شخصی، کتاب الصلوۃ، باب ما یسبب الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مسائل زلۃ القاری، ادا قرآن علی بدن بدون کف لا تبسّد، ص ۶۲۳ ج ۱ طبع ایچ۔ ایم مسجد کراچی
 و کذا فی حلی کبیر، باب زلۃ القاری، ص ۷۸-۷۷، سہمی کتب خانہ کوئٹہ

تعمد اعمو جب فساد صلوٰۃ ہے۔ اور عدم تمیز یا جریان علی اللسان کی صورت میں منعقد نہیں ہے۔ پس جو لوگ پوپ مشق ریاضت نہ ہونے کے دن میں نماز پڑھیں گے ان کی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔

(۲) الخطاء فی الاعراب میں ہے۔ واجمع المصاحرون کمحمد و ابن مقاتل و غیرہما علی ان الخطاء فی الاعراب لا یفسد مطلقاً و ان کان مما اعطاه کفر (الی قولہ) و فی النوازل لا یفسد فی الكل و بہ یفتی و ینبغی ان یکون هذا فی ما اذا کان خطاء او غلطاً و هو لا یعلم ان تعدد ذلك مع ما لا یغیر المعنی کثیراً۔ (ج ۱ ص ۱۹۶)۔

اگرچہ اہل شیعہ اگر اعمو کہتے ہیں کہ ایک کو دوسرے طرف سے قصد ابدال کر پڑھتے ہیں (عدم تمیز معنی کی صورت میں اگر ان میں کوئی تو بعض غیر مقتدین کا یہ دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے کہ چونکہ فقہاء نے ضادی یکجا پڑھنے کو مقصد نماز قرار نہیں دیا اس لیے ایک کی جگہ دوسرے کا پڑھنا بے دریغ درست ہے؟

جواب کہ اولاً تو غیر مقتدین ضاد و غاء کی صحیح اور قدرت ہی نہیں دیکھتے کہ ان پر ابدال تعمید مع القدر صادق آسکے۔ پس ان کا ابدال الضاد بالظا و ابدال حاء قافینہ کے قیل سے ہے۔ جو بر قول متاخرین یہود عموم ہادی کے مقصد نہیں (۲)۔ (امروا حقیر کی رائے میں غیر مقتدین کے اس ابدال کو ابدال بد تمیزی سے تعبیر کرنا خیانت موزوں ہے۔)

ثانیاً اگر ان میں سے بعض لوگ صحیح اور قادر بھی ہوں اور پھر بھی ابدال حرف کرتے ہوں تو ان کی نماز بلاشبہ فاسد ہے۔ کیونکہ ابدال ضاد و غاء کی اکثر جزئیات میں تعمیر معنی پایا جاتا ہے (۳)۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ پس ابدال تعمید مع تعمیر المعنی والاصرار بے شک موجب فساد صلوٰۃ ہے۔ اس پر قدماء متاخرین کا اجماع ہے۔

(۱) طحطاوی، کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ ص ۳۳۹، دار الکتب العلمیہ بیروت

و کذا فی الہندیۃ، کتاب الصلوٰۃ، الباب الرابع، الفصل الخامس فی رداء القاری، ص ۷۹ ج ۱ رشیدیہ کوئٹہ

(۲) العبر المختار: الا ما یفسد تسمیرہ كالضاد والظا فاكثره لم یفسدها کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ ص ۶۳ ج ۱ ایچ، ایم سعید۔ الزبد المختار و ان لم یسکن الا بحشفتہ كالظا مع الضاد والصاد مع السین ما کثر وہم علی عدم الفساد لعدم التلوی کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مطلب رداء القاری ص ۶۳ ج ۱ مکتبہ ایچ، ایم سعید۔

و کذا فی الفتاوی البخاریۃ علی هامش الہندیۃ ص ۱۱۱ ج ۱ کتاب الصلوٰۃ فی فراءۃ القرآن خطأ و فی الاحکام المتعلقة بالفراءۃ و شہدہ کوئٹہ۔

(۳) فی حاشیۃ الطحطاوی، محض الاختلاف فی الخطاء و السبب اما فی التعدد قصد بہ مطلقاً بالانحای کی سوادا کا کہ نہ فلا یفسد ولو تعدد ذلك فعادہ امر حاج ص ۳۳۹ طبع قدیمی مکتب خانہ کراچی

لسانہ الصالحہ مگر وہی حزانہ الاكمل قال القاضی ابو عاصم ان تعدد ذلك تعدد وان جرى علی لسانہ ولا يعرف التمییز لا تعدد وہو المختار علیہ وہی البراہنہ وہو اعدل الا قایل وہو المختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مطلب رداء القاری ص ۷۵ ج ۱ رشیدیہ کوئٹہ

فیہ یقلدین کے قول کا ابطال۔ اور ان بصورت احمد شیخ الحدیث غلام سلوہ میں کوئی حکم نہیں۔ چنانچہ بصورت احمد
یہ اخیر جو غلام سلوہ یعنی جو غلام سلوہ زوال یعنی رفع الخمر و مسحت لکھنا کو مستلزم نہیں پس ضاد کی جگہ ظاہر یا غامض کی جگہ ضاء
پر ضا یا ضا پر حرف ثانی ہے جو موزون معصیت اور بے ضرر ہے جو بوزن ذمہ جو یہ کہے لیے جارہی نہیں۔ مثال یہ
کہ بر قولی مقدم میں خلیفہ علی ثانی، اظہار کی اکثر صورتیں یہ سب بقیہ معنی مفید غلام سلوہ ہیں۔ پس اکثر کے اعتبار سے
کلی پر ضاء ہی کا حکم لگایا جائے گا۔ (اور وہ جزئیات و مسائل اس سے پہلے بحوالہ قاضی خان مکرر نقل ہیں) اور
مناخرین کے قول کی رو سے حروف و ضا خلیفہ یعنی میں عدم ضاد کا حکم عموم بلوئی کی ضرورت و مجبوری اور تلح حرث
کی رخصت کی بنا پر ہے کہ نظر از است سے پس قاعدہ الضارہ کی بقدر بقدرہ المضمرہ اور اس سے حکم کو صورت
بجوری وغیرہ صلیب اور بلا تہم یہ ہی تصور کیا جادوئے گا۔ اور صورت احمد۔ السراء و اجار، ابواب و حالت تراغ و
بدال و خاصہ کی طرف متعدي نہ کیا جائے گا۔ چنانچہ الحداد والفتاویٰ (۱۱) ص ۲۲ فصل تجویز میں ہے۔ (۱)۔ (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳

۱۰) تنبیہ: یہ یسوعوں کی جگہ یسوعوں پر عطا ہوا الٰہی کلمہ دیکھنے کے قابل سے ہے نہ کہ ہدایہ رفتہ و برفتہ کے قابل سے۔ اور وہ الٰہی زلت و عطا اور اس کے سلطنت (سیاہ و نیل و شکرت و درجہ) جلا و تبارک و تعالیٰ کی سورتوں میں مسخر نہیں۔ اور مزید تفصیل یہ ہے کہ: (۱) اور وہ نہ کلمات سنی میں قریب قریب ہوں (۲) ہے کہ میں قرآن میں یہ یاد ہو (۳) مثلاً علیہم کی جگہ حکیم بصر کی جگہ حسیر حکیم کی جگہ سمیع اواز کی جگہ بہاد - اواب - اواب کی جگہ اباب - قوامین کی جگہ مین - جعلی کی جگہ حلفنا - سہم کی جگہ بیسہم - صیر کی جگہ صامیر - اوبیت من کل شی کی جگہ من کل نفس - فص ہجیر لکفرین کی جگہ فص ہیرد - صیروانک الامثال کی جگہ کذبوا لک الامثال - فسوف نوبہ کی جگہ فسوف نصلیہ - و ما یانبہم من رسول کی جگہ و ما یانبہم من رزق وغیرہ قیرہ - تو میں سورت میں

نہاۃ فاسد نہ ہوگی (۱) کیونکہ یہ تعزیر متبادل فی حق ہے۔ ہم نہیں دیکھتے کہ قرآن کے کلمہ پڑھنے اور قرآن کے مشا پر الحاق کی عبادت سے فساد صلوٰۃ نہ ہو جس کی آیت اہل بیت کی حدیث سے ثابت ہے۔ اہل بیت اور ائمہ اطہار علیہم السلام سے فساد صلوٰۃ کی عبادت میں اثر نہ ہونے کی خبر ہے۔ (۲) اور اگر وہ بدلے میں ہوتے تو یہ قریب نہ ہوں بڑھ کر بدلے میں صلوٰۃ قرآن میں ہو جودہی ہو۔ مثلاً نصبت کی جگہ سطح - رخت کی جگہ حلقہ - لیس المسجدین کی جگہ لیس السحرین - فسرو صبح کی جگہ فسرو صبح - حتی اذا فرغ من جودہ فرغ - یا اہل بیت کی جگہ قرآن میں نہ ہو۔ نیز اس کے اعتقاد کے طور پر لازم نہ آتا ہو۔ مثلاً العرب کی جگہ العباد - وما قبلہم کی جگہ وما اہلکھم - فسورۃ کی جگہ فسورۃ یا فسورۃ - کعصفہ ما کرول کی جگہ کعصف - عیسیٰ بن سافہ - صوبہ بنت عبلان یا کلمہ بدل میں قرآن میں - و ہذا و ہذا کہ اس کا اعتقاد وہ یہ کہ قرآن - مثلاً یا علی کی جگہ غافلین - عیسیٰ ابن مریم کی جگہ یحییٰ - الشیطان کی جگہ الوحش یا الی الا انہ فی الجہنم کی جگہ اور یس یا ہاں کا برکس - فلعلہ اللہ علی الکفرین کی جگہ علی السو حیدین ان تینوں صورتوں میں مادہ شائع کے نزدیک نہاۃ فاسد ہو جائے گی۔ (غنیۃ المستملی) (۳)

(۶) ابدال یا المقصد مع عدم التصریح - غیر عارف تجویہ وغیرہ مشاق کا ابدال حروف کرنا (غیر اہل علم کا سب کوئی ہی ہو) متاخرین کے ہاں مروج ہوئی اور شیوخ ائمہ کے سبب مظاہرہ مفید صلوٰۃ نہیں تاکہ براہ وقت میں فساد و خلل اور حرج و تکلیف لازم نہ آئے جو شرعاً مرفوع و مدفوع ہے۔ غیر اخروی اثر و محصیت بسبب تکلیف و تکلیف کے ضرر و لازم آئے گا۔ چنانچہ اہل الفوائد نے اس ۱۵۱ (۳) باب القرائن میں - جس مجموعہ روایات والا اشعار حدیث سے معلوم ہوا کہ جو جواز بھی صحت سے اور جو جواز بھی لغو اشم و اہل اشم و اہل اشم میں صحت سے صلوٰۃ مستلزم رفع اشم کو ہے اور نہ جود اشم مستلزم فساد صلوٰۃ کو ہے۔

۱) مروج ہونے کے دلائل (۱) شامی میں ہے۔ و فی التوا حلیۃ عن النعمانی عن حکمی عن الصغار انہ کان یقول یحطوا اذا دخل فی السجود لا یفسد لان فیہ یلزم فی عامۃ الناس لانہم لا یقیمون

(۱) البصر المستعار ولم زاد کلمۃ او بعض کلمۃ او بعض حرفاً او لفظاً او بدلاً یا غیر نحو من شروا اذا شربوا غیر حین یقولوا صلیت یا علی اذ یقولوا صلیت یا علی کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ ج ۱ ص ۶۶۴ تا ۶۶۴ مکہ ایچ - اہم سعد کراچی
و کتاب فی الحساب عن ہاشم الہندی کتاب الصلوٰۃ فصل فی الفردۃ القرآن ص ۱۶۱ ج ۱ مکہ
و مبدیہ کوئٹہ

(۲) یہ کتاب دستیاب نہیں ہوئی۔
(۳) باب القرائن طبع مکہ دار العلوم کراچی ص ۱۶۴ ج ۱

المعروف بالاعتقاد وفيه إذا لم يكن بين الحرفين اتحاد المعجم ولا حرفه إلا أن فيه بلوى لغامة
كأنه إذا كان الصاد أو الزاي فمحصى مكان الفال والطاء مكان الهمزة لا غير بعض
المشايخ . قلب فبني على هذا عدم الفساد في إبدال الاء سيناً والفاء همزة كما هو بعد عوام
بما ساند فانهم لا يسمون سينهم ويصح عليهم هذا كالدال مع الزاي ولا سيما على قول
الفاضل بن عاصم وقول الصاد ج : ص ٢١٥ (٥) .

(۳) نزاع روایات (۱) میر ہے ولقرآن (المغضوب) بالطاء (۲) اضایں) بالطاء، و
بالدال قال بعضهم لا یفسد لانه سوی عام فان العوام لا یمروا ولا یعرفون المعارج و کثیر
من السائح افتواه- وفان القاضي ابو الحسن والقاضی الامام ابو عاصم ان تعد ذلک
لفسد (ای علی تقدیر التخییر المعوی) وان جرى علی لسانه (ای حیثا من غیر قصد و
ارادة) ولا یعرف التمییز (ای بسبب عدم الرياضة والمحنة) لا یفسد- وهذا احدى
الافاقیل وهو المختار- وهكذا کثیر من المعتمدات (۳)

(۳) صلوات مسعودی میں ہے: انہما فیہ السلامین خداست: اگر ذوال کبید (ای ذی ذلہ و خطہ) اختداف متکلم است فہو الجہنمی المسلم الخی فیہ السلام سے روایت ہے شیخ الاسلام بر حدیث اللہ میں نقل فرماتے ہیں کہ غوی خواہہ نام شریہ کہ روایت خواہہ امام علی بعد اوائی مکتوبات سے کہ روایت ہے۔

(۳) مضمون علیہ اتمل میں کہتے ہیں۔ وروی عن محمد بن مسلمة انها لاتعبد لان العجم لا يعززون من هذه الحروف. وكان القاضي الامام الشهيد الحسن يقول الاحسن فيه ادى في الجواب في هذه الامثلة المذكور ان يقول المقيس ان جرى ذلك على لسانه او لم يكن مميزا بين بعض هذه الحروف وبعض وكان اى الكلمة على وجهها لا قصد صوتها. وكما اى مثل ما ذكر الحسن روى عن محمد بن الشيخ الامام اسماعيل الزاهد. وهذا معنى ما ذكر اى فتاوى التبعه. انه يقتضى الى حق اتفقوا باعادة الصلوة وفى حق العموم بالجواز كقول محمد بن مسلمة احتياط في موضع والمرحضة في موضعها^(۴)۔

(۱) کتاب الفیاء مختلف، ذخائر الفیه، مدنی، بدون لب، لا یعمده من ۱۲۷۷ تا ۱۲۷۸، ۱ = ۱۰، نندیه، جیهه، کرکته.

$$= \frac{1}{\sqrt{\pi}} e^{-x^2} + \frac{1}{\sqrt{\pi}} e^{-y^2} - \frac{1}{\sqrt{\pi}} e^{-(x-y)^2}$$

(٢) رتلته في الهدية من ٧٩ ج ١ طبع مكة علوم اسلامية مصر
وكتابه في الفصاحة من ٤٧٤ ج ١ طبع مكتبة رشيدية حيدرة كويت وكذا في خلاصة الفتاوى كتاب
النسوة للمفسر القاضي عظم من ٢ - ١ ج ٢ رشيدية الكويت

(۲) طالب: ۱۷۸ ج: معروض میں اب س. م. دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا نام لکھ دے۔

(۵) ہوا حر یا غلاظی^(۱) میں مسطور ہے۔ اذاً قرأ مکان المصدا طاء لو کان قلبها یفتی باعادة الصلوٰۃ ولو کان علیها یفتی بالجواز اختیاراً للاحتیاط فی موضعہ والرخصۃ فی موضعہا^(۲)۔

(۶) بذا میں ہے۔ قال (غیر المضبوط) او (الضالین) بالذال او الطاء قبل لاتصد لعموم البلوی فان العوام لا یعرفون مخارج الحروف۔ وکثیر من المشائخ اقرابہ۔ ہکذا نقلہ الطحطاوی^(۳)

(۷) (تأوی سریہ)^(۴) میں ہے۔ بالجملہ لغوی در تبدیل حروف مشککہ متغیر المعنی بحالت غیر تسمیہ بیان مطمئن و متاعرین مختلف است و در عالمگیری از ظہیر بہ منقول است حکمی عن ابی القاسم الصفار ان الصلوٰۃ اذا جازت من وجہ و شدت من وجہ بحکم بالصدا احتیاطاً الا فی باب القراءة لای للناس فیہا عموم البلوی^(۵)۔ پس بناء علی ہذا اگر عمدتاً حروف ذال و طاء و زای جائے ضاء ادا میںماند نماز شان لی نفسہ و نماز غیر پس ایشان فاسد است و اگر امتیاز تذکرہ یا احیاناً بر زبان شان جاری مے شود یا بحسب زعم خود ضاء ادا مے نمایند و سعی میکنند در ادائش از مخرجش با صفات درین حالت نماز شان در سابق و حال و نماز امثال شان پس ایشان جائز است۔

(۸) کثرت الخطا میں (تأوی فیما یرکعہ) سے مذکور ہے۔ ان قرأ (اللد السمد) مکان (الد) الصمد) او (الیف) مکان (الصف) او (البحین) مکان (البحین) از قرأ (غیر المضبوط) بالطاء او (الظالین) بالطاء اور بالذال فان بعضهم لا یعمد لانه یلوی عاملاً فان الصوام لا یسمزون ولا یعرفون مخارج الحروف۔ منهم ابو القاسم و محمد بن سلمہ و کثیر من المشائخ اقرابہ (ہکذا فی زلۃ القاری من مجموع القناوی)

(۹) (س زلف) میں (س) کو تلفظ میں صواب دیکھہ صواب پر جس پر اس اختلاف عام ہے۔ چونکہ عموم بلوی

(۱) مذکورہ کتاب دستیاب نہیں

(۲) مظہ فی حلی کبیر فصل می، حکم زلۃ القاری ص ۱۶۸ ج ۱ طبع مذکورہ بالا۔

(۳) تلذذ تخریجہ تحت جزء (ب) وج سوالی ہذا۔

(۴) مذکورہ کتاب دستیاب نہیں مے

(۵) وفي الهدیۃ فصل احکام زلۃ القاری ص ۸۲ ج ۱ قبل الباب الخامس من الامامہ۔ طبع مکتبہ علوم

موجبات تیسرے و تحقیف سے ہے ان سے میرے نزدیک سب سے نماز درست ہو جاتی ہے یہاں پر یہ بات ہے کہ شیخ سیحی کی کوشش نہ کرنے سے آگاہ ہوتا ہے۔ (امداد الفیہ ج ۱ ص ۸۰ فقہ ائمہ)

(۱۰) غرضی تقدیر کے طور سے معلوم ہوا کہ قصد میں نہ کرے اور اگر بلا قصد بعد از عزم بشتل لڑھا کیا تو اس پر مجرم نہ ہوگا اور اس کی نماز ہو جائے گی۔ لیکن صحیح معنوں میں جو مسائل ضروریہ سے بالفہ ہو وہ حق یا باطل ہے۔ (امداد ج ۱ ص ۱۵۲، ۱۵۳) هذا ما عندي والعلم عند الله. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وانا بعد العائر محمد طاهر المر حسي عفي الله عنه عباد الله التوحيد والفرات علمه قاسم العلوم ملتان

الجواب صحیح عمر رضا القحطانی مدد سقاہ الملوم ملتان

بعضوں کیسے پڑھے

﴿پڑھیں﴾

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسلمان جب رکعت پڑھے اور العزۃ عنہ یصوّر لیکن بعض علماء سے یہ ممنون مانا گیا ہے وسلم علی المرسلین قطب میں والسلام علی المرسلین پڑھ دیتے ہیں۔ اس تکبیر میں اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد درمیان سے لفظ اکبر پھیر دیا جائے۔ ہے۔ صحیح صحیح تحریر فرمادیں اور غلط پڑھنے کی صورت میں جو معنی میں تفسیر آتا ہے آگاہ کریں۔

﴿پڑھیں﴾

یہ ممنون محمل لفظ ہے جس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ نیز والسلام المرسلین بھی قسطنطینی ہے ان کا بھی کوئی معنی نہیں ملتا۔ اس لئے اگر ایسے جائے ہو تو خود امام کا اصل اہل ہزار یہ بخیر ہو بھی جائے لیکن وہ عربی کو ان امام بزرگ نہیں دیکھنا چاہیے^(۱)۔

(۱) کشفی نسویر الأستار مع البدر المختار والحق بالامام الا علم بالحکام الصلوة ثم الأحسن تلاوة وتجوید الصلوة ثم الأورخ کتاب البشوة - بالامامة ج ۱ ص ۵۷ طبع بیروت - بیروت - کراچی۔
و کذا منی العذکریة الاولى بالامامة اعلمهم بالحکام الصلوة هذا لا عام من الفرة الفرة ما تقوم به من الفرة وجب العواضی لظلاله کتاب الصلوة الباب الخامس فی الامامة والفصل الثانی فی بیان من هو الحق بالامامة ص ۸۳ ج ۱ ص ۵۷ طبع بیروت - بیروت - کراچی۔

والصالح فی: الق الصالح - کتاب الصلوة فصل فی بیان من هو الحق بالامامة وغیرہ ص ۱۵۷ ج ۱ طبع مکتبہ رشیدیہ کولتہ بوجستان

● سوال: کیا معتدلتی خط اور نصف النہار ایک جہاں ہے۔

۴۴ خطبہ ہر جگہ ہے اور ہر جگہ میں عقیدہ حق پر ہے کہ خدا کا قسم ہے کہ یہ لوگ اس کو دیکھا ہے۔ انہیں جیسے عوام
ملوثی ہونے کے جو ان کا حکم دیا جاسکتا ہے (۱۹)۔

۳۰ سوال ۳۰ مسلمانان کا حقوق و اذیت کا یہ تقاضا کیا ہے۔

قرآن و اس میں تطبیق نہیں ہے۔ البتہ اس میں جو کچھ ہے وہ سب اللہ تعالیٰ سے ہے۔

مردان! اپنا نہیں کے لیے چھوٹا جسم میں مراعات ہیں کہ ان میں سے تمہارے وجود میں فرق ہے۔
نہ دیکھیں۔

۱۱۔ نے یہ غیبیوں پر بھی قرآن کریم کا حلقہ کھینچ کر نماز میں یہ اللہ کو بھی کھینچ کر اس سے تمام معاملات سے نکالنا اور
 یہاں فرما ہے (۱) اور اگر کوشش یہ وقت جاری رہے گا کہ غلطی ہو جائے تو وہ ضرور ہے اللہ کی فرمائش کے تحت

١) كما هي البذر المحجور، ولورثد الكلمة أم بمعنى كلمة أو غير حرفا إلى نفسه، ما تم تغير المعنى بوجه

بعد الصلاة وما يتكرر فيها، ص ٦٣٩ ج ١ طبع ابي ابراهيم محمد نوري

وأما في التناظر حامية : الحفظ اذا دخل في الحرف ، لا المستلزم في هذا ينوي حامية الناس لا يقوم
الحرف ولا يمكنهم لغاتهم الا حقيقة ، نوع آخر في رلة القاري ، الفصل الاول من ٤٧٨ ج ١ قطع
اغارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراشي.

وأيضا في العالم المجرية (ومنها) زيارة حرف ان راد حرفان كان لا يعبر المعنى لا تعتمد صلواته عند عامة السلاخ من ان يقرأ وانهم من الصكر بزيادة الياء ممكنا في الخلاصة كتاب الصلاة الثالث الرابع من ميلة الصلاة ، بعض الخامس في رة البلاد ، من ١٩٩٠ م. م. لوهستان بك ذير كوكه

٦ كسافي، والمختار، فاما المختارون كان مقالهم ناقصاً على ذكر الحفظ في الأعراب لا بعده
مطلقاً ولم يستفاد كماً إلى أنتم الناس لا يعرفون بين وجه الأعراب كتاب الصلاة، مجلد من
رلة القاري، ج ٨ ص ٤١ لا أعلم مكانه وتبينه كونه له بمقتل.

وكذا في فتاوى قاضي خان، واختلف المتأخرون في ذلك قال محمد بن عفتي: لا تغد صلاة وما حاله المتقدمون لا حدود لأنه لو تعدد يكون تكراً وما يكون كبراً لا يكون من القرآن وما حاله المتأخرون توسع لأي السائر لا يحصر في أعراب وأعراب فلا تغد الصلاة وهذا على قول أبي يوسف رحمه الله تعالى ظاهر لأنه لا يعتبر الأعراب عرفة وثبت في مسائل: اثبات الصلاة، فقال في غرر الحرة أن خطأ وفي الأحكام المستقلة بالردة، ج ١ ص ١٢٩ طبع مكتب علوم الإسلام، صنع أبو جستان.

وأيضاً في المأثورات: كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في رلة القاري.
ج ٩ ص ٨٩ طبع مكتبة علوم اسلامية جمن بلوچستان۔

رہے کہ شہر ترک کر کے پرچم و سہاگن۔

تھوڑے عرصہ میں لکھنؤ سے تمام مسلمانوں کو

نہال میں دیکھ کر روایت کے مطابق حراوت کرنے کا حکم

۱۰۰

یہ فرماتے ہیں غلامین و عورتیں مسلمانہ تھیں روایت جو مشرق و غربت سے مہموم ہیں۔ ان میں سے کسی ایک روایت کو خاص کر کے فرض نماز میں پڑھنا و قبول میں سرکاری کسی اور کبھی کسی روایت میں فرض نماز کی رعایت کرنا چاہیے نہیں۔ اگر ان روایات سے تاوان لگ لگاتے ہیں تو وہ ملا و ملاہ کی رعایت سے تو جیسے وہ عرصہ غیر المدالیہ وغیرہ تو کی نظم ہے۔ ایسے جو رعایت کرنا چاہتے ہیں انہیں تاوان دیا جائے۔

۱۰۱

قرآن مجید کی اس قرأت سے متاثر ہیں جو تصحیح اور یقیناً قرآن میں۔ ان کو قبول کرنا رواں گوشت میں اللہ تعالیٰ مسلمان پر فرض ہے اور ان کا نماز اور غیر نماز دونوں میں پڑھنا جائز و درست ہے۔ ان میں قرأتوں کے متواتر بھی اور متضاد بھی ہونے پر تم نہ دو گناہ۔ تمام مسلمانین و محدثین و علماء اہل بیت و غیرہ تمام کا اجماع ہے۔ جس قرأت متواترہ جو بھی ہو اس سے نماز میں فرض قرأت پختہ نہ ہو گئے محابہت قرأت شاذہ سے فرض قرأت انہی پر لگاؤ قرأت شاذہ سے نماز قاسد بھی نہیں ہوتی۔ چنانچہ شاہی فی المص ۳۵۸ ص ۳۵۸ ہے۔ انظر ان الذي في رتبة الصلوة بالاتفاق هو المصنوع في مصحف لائمة التي بعث بها عثمان رضى الله عنه الى الامصار وهو الذي اجمع عليه الائمة العشرة وهذا هو المستقر حصة ونقص الصلاة

۱۰۲ کما فی الدر المنثور۔ حادام فی التصحیح والتعمیم ولم یفتر علیہ فصلاته جائز وان لم یفتر فصلاته فائمة کما فی المنصور وغیرہ۔ کتاب الصلاة۔ مطلق فی التلخیص، ج ۶ ص ۳۹۶، جمع منکب و تشدید کو کہہ ملو جستان۔

و کما فی المنصور للفرع ان و منثور للعقود ان جنس هذه المسائل ان هذا الرجل ان یکن یحده ان الشر والبهار فی تصحیح هذه المروءة ولا یفتر علی تصحیہا، فصلاته مخرجه لانه منعه وان یفتر حده فانه استدل لانه یفتر ان المروءة فی بعض حده لا یفتر ان یفتر فی بعض حده، ولو یفتر بعض فصلاته الا ان یفتر ان فی تصحیہا و هذا أصح کتاب الصلاة، فصل الرابع فی تصحیہا، مخرج فی المنصور، ج ۶ ص ۳۶۷، طبع المنکب، المنصور، کتاب فی رد کو کہہ ملو جستان۔

و ایضا فی کتاب غایۃ: کتاب الصلاة، ج ۱ ص ۱۰۰، رتبة الغایۃ، العصر الأول، فی ذکر حروف متعارف، ج ۱ ص ۱۰۷، طبع دولة قرار، العلوم الاسلامیہ، مکر جی۔

فوق السبعة الى العشرة غير شاذ و انما الشاذ ما رواه العشرة وهو الصحيح و تمام تحقيق ذلك في فتاوی العلامة قاسم^(۱)۔

مگر یہ بات یاد رہے کہ گو یہ سب روایتیں صحیح اور فصیح ہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ مجیب قراءتیں انہوں کے ساتھ اور جو غریب روایتوں سے ثابت ہوئی ہیں عوام کے سامنے نہ پڑھے جیسے امام ابو جعفر اور ابن عامر اور حمزہ کسائی کی قراءتیں کہ ان کو سن کر عوام ہستے ہیں اور قرآن مجید پر ہنسنا ہے وہی ہے۔ اس لیے عوام کے سامنے ان کے دین کو بچانے کے لیے مجیب مجیب قراءتیں اور روایتیں نہ پڑھے۔ (کذا فی عمدۃ اللفقہ حصہ دوم ص ۱۲۳)^(۲) اور چونکہ مدارس عربیہ میں اہل علم غالب و اکثر اور عوام الناس قلیل و مغلوب ہوتے ہیں اس لیے مدارس میں ان قراءت

(۱) کما فی رد المحتار: کتاب الصلاۃ، مطلب فی حکم القراءة بالشاذ و مطلب بیان المتواتر والشاذ، ج ۱ ص ۳۵۸، طبع مکتبہ رشیدیہ قدیم کوئٹہ۔

رد المحتار: کتاب الصلاۃ، مطلب فی حکم القراءة بالشاذ، و مطلب بیان المتواتر والشاذ، ج ۲ ص ۲۲۶، ۲۲۷، طبع مکتبہ رشیدیہ جدید کوئٹہ۔

(۲) کما فی در المختار مع رد المحتار، و يجوز بالروایات السبع لكن الاولى ان لا يقرأ بالغریبة عند العوام صیانة لدينهم (قوله بالغریبة) ای بالروایات الغریبة الامالات لان بعض السفهاء مالا یعلمون فیقعون فی الاسم والشقاء ولا یبغی للائمة ان یحملوا العوام علی ما فیہ نقصان دینهم ولا یقرأ عندهم مثل قراءة ابي جعفر وابن عامر وعلی بن حمزة والكسائی صیانة لدينهم فلعلهم یستخفون او یضحکون وان کان کل القراءات صحیحة فصیحة و مشائخنا اختاروا قراءة ابي عمر و حفص عن عاصم، کتاب الصلوة مطلب السنة تكون سنة عین و سنة كفاية، ص ۳۲۰ ج ۲ طبع، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

و کذا فی التاتار حانیة: فتاوی الحجة: قراءة القرآن بالقراءات السبع والروایات کلها جائزة، و لکنی اری الصواب ان لا یقرأ بالقراءة العجیبة بالامالات والروایات الغریبة لأن بعض الناس یتعجبون و بعضهم یتفکرون و بعضهم یخفون، و بعض السفهاء یقولون ما لا یعلمون و لعلهم لا یرغبون فیقعون فی الاسم والشقاء، ولا یبغی للائمة ان یحملوا العوام الی ما فیہ نقصان دینهم و دنیاهم و حرمان ثوابهم فی عقابهم، لا یقرأ علی رأس العوام و الجهال و لعل القرى و الجهال مثل قراءة ابي جعفر السدنی وابن عامر و علی بن حمزة الکسائی صیانة لدينهم فلعلهم یستخفون او یضحکون وان کان کل القراءات والروایات صحیحة فصیحة علیة و مشائخنا اختاروا قراءة ابي عمر حفص عن عاصم، کتاب الصلوة، فصل فی القراءة ص ۱۵۵ ج ۱ طبع ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی

و کذا فی العالم المکبریة: فی الحجة: قراءة القرآن بالقراءات السبعة والروایات کلها جائزة و لکنی اری الصواب ان لا یقرأ بالقراءة العجیبة بالامالات والروایات الغریبة کذا فی التاتار حانیة، کتاب الصلاۃ، باب الرابع، فی صفة الصلاۃ الفصل الرابع فی القراءة، ص ۷۹ ج ۱ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جمن بلوچستان۔

کا پرہیز نہ کرنا اور غیر نمازوں میں داخلہ مناسب ہے اور چونکہ ہر اہل ایمان کا مقصد ہوتا ہے اس لیے ان شاء اللہ تعالیٰ ان کے سامنے اس کی روایت کے پڑھنے سے تبلیغ و اشاعت قرأت کا ثواب ملے گا۔ تاکہ وہ ان قرأت سے متعارف و مانوس ہوں اور عوام الناس کو بھی چاہیے کہ اگر کسی کو قرأت کا علم نہ ہو اور وہ کسی محترم ماہر قاری سے اپنی یاد کے خلاف کوئی اختلاف قرأت سے تو ایسے شخص کے لیے بجائے تردید و تقلب کے سکوت ہی مناسب ہے۔ فقط

نمازی کے پاس بلند آواز سے تلاوت کرنے کا حکم



کیا فرماتے ہیں علماء دین میں مسئلہ کہ ہماری مسجد شریف میں جانب طلوع کے لیے علیحدہ ایک درس گاہ موجود ہے مگر بہت غلام غلام طالب علم مسجد میں پڑھتے ہیں اور یہ آواز بلند پڑھتے ہیں۔ جماعت ہو جانے کے بعد جو نمازی آتے ہیں اور اسی نماز پڑھتے ہیں اور کئی آدمی ستن ستن پڑھتے ہیں۔ اس وقت طالب علم یہ آواز بلند پڑھنے لگ جاتے ہیں۔ نمازی لوگ طوب طلوع کو بدایت کرتے ہیں کہ آہستہ آہستہ پڑھو ہم تمہاری بلند آواز پر بھول جاتے ہیں۔ امام صاحب کو عرض کیا گیا کہ لڑکوں کو آہستہ آہستہ پڑھنے کی بدایت کریں۔ مگر امام صاحب اکمل قرعہ خواہش ہو جاتے ہیں اور بے پرواہی سے پڑھ جاتے ہیں۔ لڑکوں کو کوئی بدبت نہیں کرتے نمازی بے پرواہی سے پڑھ جاتے ہیں۔



مسجد میں اگرچہ علوم دینی کی تعلیم باطل ہے۔ لیکن اوقات نماز میں تہجد کے ساتھ تعلیم کا جاری رکھنا جس سے نمازیوں کو پریشانی اور تشویش ہو درست نہیں۔ اوقات نماز میں استاد اور طلبہ کو پابند کیا جائے کہ وہ نمازیوں کے لیے پریشانی کا باعث نہ بنیں ^(۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) کما فی رد المحتار: وبكره الا عطاء مطلقاً وقيل ... و رفع صوت مذکر، الا للستفجة، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲ ص ۵۲۳، طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔
وایضاً فی رد المحتار: لانه حيث حثف الیه او غادی المصلین کو السلام ... و می حاشیۃ الحموی عن الامام الشیرازی: أحسن العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعۃ فی المساجد وغیرہا، الا أن یشرش جہرہم علی ما یصل لو غازی الخ، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی رفع الصوت بالذکر، ج ۱ ص ۵۲۴، طبع مکتبہ رشیدیہ (جدید) کوئٹہ۔
وکنذا فی معالم المکبرۃ: واما قسم الذی یعم فیصل بالجر اذا جلس فی المسجد یعلم فبعبان الضرورة البحر أو غیرہ، لا یکرہ، کتاب الصلوٰۃ، الباب فیما یفسد فی ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی فی ذکرہ فی الصلاۃ وما لا یکرہ، ج ۱ ص ۶۱۰، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ جمن یلوچستان۔
وکنذا فی البیان فی معالم الصلاۃ بالجر لو جلس فی الضرورة لبحر لا یأس بہ، کتاب الصلوٰۃ، الفصل السادس والعشرون فی حکم المسجد، ج ۲ ص ۹۲، طبع مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔

کیا مسجد کی جماعت سے قبل جماعت کرنا ناجائز ہے

﴿مس﴾

گزارش ہے کہ ہمارے ہاں مسجد میں ایک پیش امام غالباً چالیس سال سے ہے اور وہ اہل مسجد کے نمازیوں کو پانچواں نماز میں باجماعت وقت مقررہ پر جو کہ اہل سنت منہجہ تکفیر کے مطابق ہیں ان اوقات میں نماز میں باجماعت ادا ہوتی ہیں۔ لیکن عرس ایک سال سے ہمارے ہاں کچھ حضرات ایسے پیدا ہو گئے ہیں جنہوں نے اپنا ایک پیش امام طغیہ بنالیا ہے۔ یہ لوگ تعداد میں کبھی تین چار اور کبھی آٹھ دس ہوتے ہیں۔ یہ لوگ ہمارے مقرر کردہ وقت سے پہلے اپنے ایک امام کے ہمراہ نماز باجماعت ادا کرتے ہیں۔ عموماً کس پندرہ منٹ کا فرق ہوتا ہے۔ اور خانہ ذکر بات یہ ہے کہ مغرب اور عشاء کے اوقات دونوں کے ایک ہی ہیں۔ یہ کم تعداد والے لوگ مسجد کی چھت پر ورنہ مسجد کے نچلے حصے میں (جو کہ اصل مسجد ہے) نماز باجماعت اپنے پیش امام کے پیچھے ادا کرتے ہیں اور یہ لوگ مسجد کے مقرر کردہ اوقات میں داخل ہوتے ہیں۔ براہ کرم ان کے لیے قرآن و سنت کی روشنی میں جو حکم ہو وہ ہمیں صادر فرمادیں جناب کی مین نوٹرز ہوئی۔

(۲) جس مسجد کی چھت پر تین اطراف یا نکل دیوانہ نہیں ہے۔ اس حالت میں کیا اہل سنت مسجد کی چھت پر نماز ادا کر سکتے ہیں؟ براہ کرم فتویٰ صادر فرمادیں۔

”نتیجہ“

(۱) ان لوگوں کو مسجد میں اور بعد دریافت کریں کہ وہ ٹوٹ سا بق امام کے پیچھے کیوں نماز ادا نہیں کرتے ہیں۔ (۲) اور کیا یہ لوگ پہلے اس امام کے پیچھے پڑھا کرتے تھے اور اب الگ ہوئے کیا یہ ابتداء سے ہی الگ ہیں۔ (۳) اور کیا یہ لوگ اس مسجد کے نمازی اور اہل محلہ کسی اور مسجد کے ہیں۔ ان حالات کے جوابات موصول ہوتے ہی فتویٰ تحریر کیا جائے گا۔

(۱) ان لوگوں کو بہت کچھ سمجھایا گیا ہے مگر وہ لوگ نہیں سمجھتے سابق امام کے پیچھے اس لیے نماز نہیں پڑھتے کیونکہ یہ لوگ اہل حدیث کے خیالات سے ہیں۔ اور پیش امام بذاتہ اہل سنت و جماعت کے عقیدہ کے ہیں۔ جو کہ اس مسجد میں چالیس سال سے امامت کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ (۲) پہلے یہ لوگ اس امام کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے مگر اب اچانک وہ اس پر سیدھی تعمیر کرائی گئی ہے۔ اس وقت سے اور نہ ہی مخالفت کی بنا پر امام جماعت کرنی شروع کر دی ہے۔ (۳) یہ لوگ اس مسجد کے نمازی ہیں اور نہ ہی اہل محلہ ہیں صرف ایک شخص اس مسجد کا نمازی اور اہل محلہ ہے۔ باقی تمام نمازی اور محلہ سے آکر اس مسجد میں نماز ادا کرتے ہیں اور چھت پر

اہل وقت جماعت کرتے ہیں، بہر حال امام کی نگرانی جماعت کرنا بہتر ہے۔

نتیجہ ہے:

اگر وہ سب طلبہ کے لوگ اگر ایک جماعت کرتے ہیں اور اہل قلم کئی ہیں تو محض ان کی شرارت ہے۔ اس شرارت کا جواب پتے کو حکومت میں درخواست دی جائے اور محمد اقبال کو بھی اطلاع دی جائے کہ ان کے پیچھے نواز نہیں رہتے اور ان کی جماعت کر کے انتشار پیدا کرتے ہیں۔ امید ہے کہ حکومت کی مدد سے یہ معاملہ ٹھیک ہو جائے گا۔ فقہ امام رضا علیہ السلام (۱)

۱۔ محقق فی رد المحتار: ولو لم یؤمر اجماعاً نہ تکارهون، ان الکرامۃ لفساد فیہ لہ لایستحب احق بالامانة منہ کم وہ ذلک تم سے تعدد کسی موجد، لا یقل طے ملاء من تقدم قوم وجمہلہ کارہن۔ ولی ہو احق لا وفکر اہل علیہ، کتاب الصلوٰۃ باب الإمداد ج ۹ ص ۵۵۹ طبع رجب المرجب ۱۳۸۱ھ۔

۲۔ محقق فی البحر الرائق: وحلی ام غوماً وجمہلہ کارہن۔ ان کت الکرامۃ لفساد فیہ لولاہم احق بالامانة بکرمہ ذلک، ولی کان ہو احق بالامانة لا بکرمہ ذلک، کتاب الصلوٰۃ باب الإمداد ج ۹ ص ۶۰۹، ص ۶۰۸ مشدہ کوئے۔

۳۔ محقق فی الفوائد الثانیۃ جاریہ: کتاب الصلوٰۃ العصر الساندر فی بیان من ہو الاحق بالامانة ج ۱ ص ۶۰۲ تا ۶۰۹ ضیع الادارۃ خیران کرہی۔